مختصر الميزان

في تفسير القرآن

المجلد الاول

بسم الله الرحمن الرحیم

مختصر الميزان فى تفسير القران

كاتب:

محمد حسين طباطبايى

نشرت فى الطباعة:

سازمان حج و اوقاف امور خيريه - اسوه

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن المجلد ۱

اشاره

سرشناسه : طباطبایی، محمدحسین، ۱۳۶۰ - ۱۲۴۱

عنوان قراردادی : [المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده]

عنوان و نام پدیدآور : مختصر المیزان فی تفسیر القران/ [محمدحسین الطباطبایی]؛ تالیف الیاس کلانتری

مشخصات نشر : تهران: سازمان اوقاف و امور خیریه، انتشارات اسوه، ۱۳۷۹.

مشخصات ظاهری : ج ۶

شابک : ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۲-۲X۱۵۰۰۰ریال:(دوره) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۳-۸(ج.۱) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۴-۶(ج.۲) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۵-۴(ج.۳) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۶-۲(ج.۴) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۷-۰(ج.۵) ؛ ۹۶۴-۶۰۶۶-۰۸-۹(ج.۶)

وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی

یادداشت : عربی

عنوان دیگر : المیزان فی تفسیر القرآن. برگزیده

موضوع : تفاسیر شیعه -- قرن ۱۴

شناسه افزوده : کلانتری، الیاس، ۱۳۳۰ - ، خلاصه کننده

شناسه افزوده : سازمان اوقاف و امور خیریه. انتشارات اسوه

رده بندی کنگره : BP۹۸/ط۲۵م۹۰۱۶ ۱۳۷۹

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۱۷۲۶

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۹-۵۸۷۹

ص :۱

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

الحمد للّه رب العالمین و صلّی اللّه علی سیّدنا محمد و آله الطیبین الطاهرین.

إن الأسلوب المتّخذ فی القرآن الکریم هو بالصوره التی یشاهد،فیه جوانب متعدده من المعانی،بحیث یلاحظ منه سلسله من المعانی الظاهریه بمجرد مطالعته مطالعه بسیطه.ثم-و علی أثر التدبر فیه و التدقیق فی تراکیب الجمل و الآیات،لا سیما علی أثر کشف صلات الآیات ببعضها یکتشف منها معانی أعمق و أوسع و أکثر من المعانی الأولی.و ان اکتشاف المعانی الجدیده فی القرآن باستعمال الأسلوب التفسیری الصحیح لا انتهاء له أبدا.

بناء علی هذا فمن الممکن أن تکون الآیات القرآنیه موضع بحث و تفسیر من جوانب و مستویات عدیده.أی یمکن الاکتفاء بذکر المعانی الإجمالیه و البدائیه للآیات فی بحث تفسیری واحد،أو کتاب تفسیر من أجل الاطلاع علی معرفه اجمالیه لمعانی الآیات، و یمکن أیضا المبادره الی بحث مفصّل و استخراج معانی مفصّله و عمیقه من الآیات بالاضافه إلی المعانی الإجمالیه الأولی.

هذه القابلیه بهذه الصوره هی إحدی ممیزات القرآن الکریم،و لا یمکن لأیّ کتاب

آخر أن یکون بهذه المواصفات؛لأن هذه الکیفیه من الترکیب هی من العلم الالهی و قدرته اللامتناهیه.

بحث حول الأسالیب التفسیریه المختلفه

لقد دوّنت تفاسیر کثیره حول القرآن الکریم منذ نزوله حتی یومنا هذا،و وضعت معانی هذا الکتاب موضع بحث و تحقیق و تبیین من جوانب و صور مختلفه.و قد ظهرت -الی جانب ذلک-أسالیب مختلفه فی التفسیر و التحقیق و استخراج معانی الآیات و اختلاف اسالیب التفسیر و کتب تفسیر القرآن یمکن أن یکون عده أسباب منها:

۱-استعمال الأسالیب الخاطئه الناقصه فی تفسیر آیات القرآن.

۲-استعمال الموازین و المقاییس المختلفه الناتجه عن مواقف المفسرین الفکریه و العلمیه و العقائدیه.

۳-عدم الاهتمام بالفروق القائمه بین کتاب اللّه و الکتب البشریه فی المجالات المختلفه.

۴-القیام بتفسیر القرآن من قبل غیر أهل الفن و فاقدی القابلیه و القدره الکافیه للتفسیر.

۵-أسلوب القرآن الخاص الذی یحتوی علی جوانب عدیده من المعانی و المفاهیم اللامتناهیه الخاصه به و فی تراکیبه الخاصه.

و بصوره عامه،یجب القول بأنه و إن کان استعمال الأسالیب الخاطئه فی تفسیر القرآن،و وجود فاقدی الصلاحیات التفسیریه فی هذا المجال،و استعمال المقاییس و الموازین الخاصه بالاشخاص فی استنباط معانی الآیات قد أوجدت التفاسیر المختلفه؛ فإن أسلوب القرآن الخاص أیضا یجب أن یعتبر-من بعض الجوانب-سببا فی ظهور هذه الاختلافات.

إن اتساع معانی القرآن و مفاهیمه و کثرتها من جهه،و النظرات و المقاصد و القدرات و...المختلفه من جهه أخری قد أدّت إلی أن ینتبه کل واحد من المفسرین إلی عدد من معانی الآیات من بعض جوانبها،و عرضها باعتبارها معانی الآیات سواء کانت المعانی صحیحه،و التی یریدها اللّه تعالی،أو محتمله و غیر صحیحه.

الأسلوب التفسیری الصحیح

یوجد أسلوب تفسیری صحیح واحد فقط بین جمیع الأسالیب التفسیریه المختلفه، و هذا الأسلوب هو الذی یؤیده اللّه تعالی و نبیّ ۱ الاسلام الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و هو عباره عن تفسیر القرآن بالقرآن.و أما غیره من الأسالیب فغیر صحیحه و غیر جائزه و إن کان فی بعضها مزیج من الأسلوب الصحیح و غیره.

و بصوره عامه،فإن الکتاب النابع من علم اللّه تعالی یجب أن یکون أسلوب تفسیره و بیان مواضیعه من جانب اللّه أیضا.و بالطبع فإن الأسالیب الناتجه عن فکر الأشخاص و علمهم لا یمکن أن تکون مورد تأیید اللّه تعالی.

و من المحتمل أن یکون عدد من المفسرین قد غفلوا عن أصل الموضوع،و هو أن یکون أسلوب تفسیر کلام اللّه مستنبطا من نفس کلامه تعالی.و قد یکون البعض منهم قد انتبهوا الی أصل الموضوع،و لکنهم من الناحیه العملیه ظنوا بأن أسلوبهم غیر الصحیح هو الصحیح الجائز.و بالطبع فإن القلّه من المفسرین قد استعملوا-حسب إمکانهم و قدرتهم الأسلوب الصحیح.

و بالطبع فإن بیان هذا الأسلوب بصوره تامه یحتاج الی بحث مفصل،و قد أشیر الی ذکره هنا فقط و قد أورد مؤلف کتاب«المیزان فی تفسیر القرآن»بحثا استدلالیا اجمالیا فی هذا المجال فی مقدمه کتابه.

(۱)لیس هذا التعبیر(نبی الاسلام)بعربی فصیح و لا شائعا فی العربیه بل هو تعبیر فارسی شائع فی الفارسیه و انما الفصیح منه النبی او نبی اللّه و کذلک فی الرسول.

الميزان فی تفسیر القرآن

إن کتاب«المیزان فی تفسیر القرآن»تألیف العالم الجلیل الفقید السعید المرحوم العلاّمه السید محمد حسین الطباطبائی هو أکثر الکتب التفسیریه التی کتبت فی العصر الحاضر أهمیّه و قیمه؛و الأسلوب المتّخذ فی هذا الکتاب هو عباره عن«تفسیر القرآن بالقرآن»و انّ قوه الإدراک العظیمه،و الاطلاعات الواسعه،و الجهود المضنیه،و الضمیر النیّر،و الفکر الثاقب،و أهم من کل هذه العوامل،استخدام الأسلوب الفنی«تفسیر القرآن بالقرآن»قد أدّت الی أن یوجد هذا البطل فی عالم علم التفسیر کتابا لا نظیر له بین تفاسیر القرآن حتی الآن.

أورد مؤلف«المیزان فی تفسیر القرآن»فی مقدمه الکتاب بحثا إجمالیا حول الأسالیب التفسیریه المختلفه،و بعد تخطئه الأسالیب غیر الصحیحه المتداوله طیله التاریخ و إبطالها،بیّن الأسلوب التفسیری الصحیح،و قد استدلّ علی صحه ذلک بدلائل برهانیه دقیقه.

و قد بذل مؤلف هذا الکتاب الموفق القدیر السعی الکثیر فی أن یتجنّب-حسب الإمکان فرض نظره محدوده خاصه علی تفسیر آیات القرآن،و بغض النظر عن النظرات المحدوده الخاصه و بالاستعانه بالأسلوب التفسیری الصحیح،جعل الآیات القرآنیه موضع دراسه و تحقیق،و استخرج معانیها فی الجوانب الممکنه.

و قد زعم أنه قد فسّر القرآن فی هذا الکتاب بواسطه القرآن نفسه و فی الواقع فإنه نجح فی زعمه هذا،و أوجد هذا الکتاب التاریخی المبارک.

ص:۴

مختصر المیزان فی تفسیر القرآن

إن القرآن الكريم-كما أشير فی بدايه هذه المقدمه-له جوانب مختلفه من المعانی، و من الممكن أن تكون موضع دراسه و تحقيق و بحث من نواح كثيره و قد اكتفی فی تفسير الميزان بالبحث اللفظی العادی فی بعض الآيات،و فی بعضها الآخر بودر الی بحوث قرآنيه و علميه و كلاميه و فلسفيه و اجتماعيه و تاريخيه و روائيه و...مهمه جدا و مفصله، و قد جاءت الی جانب التفسير البسيط للآيات أحيانا،بحوث بصوره مستقله أحيانا أخری،بحيث لا يستفيد من بعض هذه البحوث سوی أهل الفن فحسب.

بناء علی هذا،ففی خلال دراسه هذا الكتاب،تقرّر-بالنظر الی بحوثه القيّمه المثمره و حاجه الجيل الصاعد الی التعرّف علی القرآن فی المستويات المختلفه-أن ينظّم كتاب فی فهرسه مواضيعه،و كذلك مختصر عن هذا الكتاب لتمهيد الطريق الی الاستفاده من بحوثه بصوره مفصّله و منظّمه و منسّقه من قبل محققی العلوم القرآنيه،و كذلك الاستفاده من هذا الكتاب من قبل الذين لا يجدون سوی الفرصه من التعرّف الإجمالی علی معانی آيات القرآن بصوره مريحه.

فاتّخذت الخطوات-فی البدايه-لتنظيم الدليل و الفهرست،و البحث عن موضوع الكتاب و مؤلفه سماحه العلاّمه الطباطبائی رحمه اللّه عليه،و الذی نال موافقته و رضاه.

و قد ترجم هذا الكتاب الی اللغه العربيه تحت عنوان«دليل الميزان فی تفسير القرآن» ليتسنّی لأبناء الضاد الاستفاده منه فی النصّ العربی و ترجمه الفارسيه علی السواء،و قد طبع كلاهما و صدرا إلی الأسواق،و أصبحا موضع استفاده المحققين و هواه التفسير و اقبالهم.

و خلال هذا العمل وضع التخطيط لاختصار هذا التفسير الذی هو هذا الكتاب الذی

بين يديک:«مختصر الميزان فى تفسير القرآن»ثمّ تنسّق بالأسلوب الذى سوف يتّضح فى هذه المقدمه،و أعدّ للطبع.

و من أجل أن يتّضح أسلوب العمل فى اختصار كتاب الميزان،يجب الاشاره الى بعض الجوانب المتخذه فى تفسير الميزان،و هذه الجوانب هى عباره عن:

۱-إن مؤلف كتاب الميزان غالبا ما يبادر فى البدايه الى البحث اللغوى حول المفردات بعد كتابه آيه أو آيات مثل:

قوله تعالى:«بكلمه منه اسمه المسيح عيسى بن مريم...»و الكلمه و الكلم كالتمره و التمر جنس و فرد،و تطلق الكلمه على اللفظ الواحد الدّال على المعنى و على الجمله سواء صحّ السكوت عليها،مثل:زيد قائم،أو لم يصحّ،مثل:إن كان زيد قائما،هذا بحسب اللغه.(آل عمران۴۵/».

۲-و قد كتب المؤلف بعد البحث اللغوى رأيه حول معانى الآيه موضوعه البحث غالبا،مثل:

قوله تعالى: «قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ...» الخطاب لعامه أهل الكتاب،و الدعوه فى قوله تعالى: «تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ...» بالحقيقه انّما هى الاجتماع على معنى الكلمه بالعمل به،و انّما تنسب الى الكلمه لتدل على كونها دائره بألسنتهم....

(آل عمران۶۴/).

۳-و يدوّن المؤلف غالبا-بعد بيان رأيه-آراء المفسرين الآخرين إن وجد حول الآيه،و يرى لها وجها-تاره،و يردّها تاره اخرى،و قد يذكرها و لا يعلّق عليها،مثل:

و هذا الذى ذكرناه من انقطاع الاستثناء هو الأوفق بسياق الآيه...

و ربما يقال:انّ الاستثناء متّصل،قوله بالباطل قيد توضيحى...

و هذا النحو من الاستعمال و ان كان جائزا معروفا عند أهل اللسان،إلّا انّک قد عرفت أن

الأوفق لسياق الآيه هو انقطاع الاستثناء...

و ربما قيل:انّ المراد بالنهى المنع...(النساء۲۹/).

و مثل:قوله تعالى: «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعٰامَ عَلىٰ حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً» ضمير «عَلىٰ حُبِّهِ» للطعام على ما هو الظاهر،و المراد بحبّه توقان النفس اليه لشدّه الحاجه،و يؤيد هذا المعنى قوله تعالى: «لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ» .(آل عمران۹۲/).

و قيل:الضمير للّه سبحانه،أى يطعمون الطعام حبّا للّه،لا طمعا فى الثواب،و يدفعه أنّ قوله تعالى حكايه منهم: «إِنَّمٰا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللّٰهِ» يغنى عنه.

و يليه فى الضعف ما قيل:انّ الضمير للإطعام المفهوم من قوله: «وَ يُطْعِمُونَ» وجه الضعف انّه إن أريد بحب الاطعام حقيقه معناه،فليس فى حبّ الإطعام فى نفسه فضل حتى يمدحوا به،و إن أريد به كون الإطعام بطيب النفس و عدم التكلّف،فهو خلاف الظاهر،و رجوع الضمير الى الطعام هو الظاهر.(الدهر۸/).

و مثل: «فَأَخَذَهُ اللّٰهُ نَكٰالَ الْآخِرَهِ وَ الْأُولىٰ» الأخذ كنايه عن التعذيب،و النكال التعذيب الذى يردع من رآه أو سمعه عن تعاطى مثله،و عذاب الآخره نكال،حيث إنّ من شأنه أن يردع من سمعه عن تعاطى ما يؤدى اليه من المعصيه،كما أنّ عذاب الاستئصال فى الدنيا نكال.

و المعنى:فأخذ اللّه فرعون الى عذابه و نكله نكال الآخره و الأولى،و أما عذاب الدنيا فإغراقه و إغراق جنوده،و أما عذاب الآخره فعذابه بعد الموت.فالمراد بالأولى و الآخره الدنيا و الآخره.

و قيل:المراد بالآخره كلمه الآخره: «أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلىٰ» و بالأولى كلمته الأولى،قالها قبل ذلك: «مٰا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلٰهٍ غَيْرِى» فأخذه اللّه بهاتين الكلمتين و نكله نكالهما،و لا يخلو هذا المعنى من خفاء.

و قیل:المراد بالأولى تکذیبه و معصیته المذکوران فی أول القصه،بالأخرى کلمه (أَنَا رَبُّکَمُ الْأَعْلىٰ) المذکوره فی آخرها و هو کسابقه.

و قیل:الأولى أول معاصیه،و الأخرى آخرها.و المعنى أخذه اللّه نکال مجموع معاصیه.و لا یخلو أیضا من خفاء.(النازعات۲۵/).

و مثل:و قوله تعالى: «فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ» أی فاذا أتممنا قرأته علیک وحیا،فاتّبع قراءتنا و اقرأ بعد تمامها.

و قیل:المراد باتّباع قرآنه،اتّباعه ذهنا بالإنصات و التوجّه التام الیه،و هو معنى لا بأس به.

و قیل:المراد فاتّبع فی الأوامر و النواهی قرآنه.و قیل:المراد اتّباع قراءته بالتکرار حتّى یرسخ فی الذهن.و هما معنیان بعیدان. (القیامه۱۸/).

و مثل:قوله تعالى: «وَ ثِیٰابَکَ فَطَهِّرْ» قیل:کنایه عن اصلاح العمل،و لا یخلو من وجه،فانّ العمل بمنزله الثیاب للنفس بمالها من الاعتقاد،فالظاهر عنوان الباطن،و کثیرا ما یکنّى فی کلامهم عن صلاح العمل بطهاره الثیاب.

و قیل:کنایه عن تزکیه النفس،و تنزیهها عن الذنوب و المعاصی.

و قیل:المراد تقصیر الثیاب،لأنه أبعد من النجاسه،و لو طالت و انجرّت على الأرض لم یؤمن أن تتنجس.

و قیل:المراد تطهیر الأزواج من الکفر و المعاصی لقوله تعالى: «هُنَّ لِبٰاسٌ لَکُمْ» (البقره۱۸۷/).

و قیل:الکلام على ظاهره،و المراد تطهیر الثیاب من النجاسات للصلاه و الأقرب على هذا أن یجعل قوله: «وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ» اشاره الى تکبیر الصلاه،و تکون الآیتان مسوقتین لتشریع أصل الصلاه مقارنا للأمر بالدعوه.

و لا یرد علیه ما قیل:إنّ نزول هذه الآیات کان حیث لا صلاه أصلا،و ذلک أنّ تشریع الفرائض الخمس الیومیه علی ما هی علیها الیوم،و إن کان فی لیله المعراج،و هی جمیعا عشر رکعات،ثمّ زید علیها سبع رکعات،إلاّ أنّ أصل الصلاه کان منذ أوائل البعثه،کما یشهد به ذکرها فی هذه السوره و سورتی العلق و المزمل،و یدلّ علیه الروایات.

و قیل:المراد بتطهیر الثیاب التخلّق بالأخلاق الحمیده و الملکات الفاضله.

و فی معنی تطهیر الثیاب أقوال أخر أغمضنا عن نقلها،لإمکان ارجاعها الی بعض ما تقدم من الوجوه،و أرجح الوجوه المتقدمه أولها و خامسها.(المدثر۴/).

۴-بعد البحث فی تفسیر عدد من الآیات کتبت بحوث قرآنیه و علمیه و کلامیه و فلسفیه و اجتماعیه و تاریخیه و روائیه و...مهمه و مفصله یمکن أن تکون لها صله ببحوث الآیات،بصوره مستقله عن البحث التفسیری فی فصل أو فصول مثل:

کلام فی أحکام الأعمال من حیث الجزاء.(البقره۲۱۶/-۲۱۸).

و مثل:کلام فی الإحسان و هدایته و الظلم و إضلاله.(البقره۲۵۸/-۲۶۰).

و مثل:کلام فی قدره الأنبیاء و الأولیاء،فلسفی و قرآنی.

و مثل:کلام فی المجتمعات الحیوانیه.(الأنعام۳۷/-۵۵).

و مثل:الإعجاز و ماهیته؛إعجاز القرآن؛تحدّیه بالعلم؛التحدّی بمن أنزل علیه القرآن؛تحدّی القرآن بالإخبار عن الغیب؛تحدّی القرآن بعدم الاختلاف فیه؛ التحدّی بالبلاغه؛معنی الآیه المعجزه فی القرآن و ما یفسّر به حقیقتها؛تصدیق القرآن لقانون العلیّه العامه؛إثبات القرآن ما یخرق العاده؛القرآن یسند ما أسند الی العله المادیه الی اللّه تعالی؛القرآن یثبت تأثیرا فی نفوس الأنبیاء فی الخوارق؛القرآن کما یسند الخوارق الی تأثیر النفوس،یسندها الی أمر اللّه تعالی؛القرآن یسند المعجزه الی سبب غیر مغلوب؛القرآن یعدّ المعجزه برهانا علی صحه الرساله،لا دلیلا عامیّا.

(البقره ۲۱-۲۵).

و مثل:بدء تكوين الانسان،تركيبه من روح و بدن،شعوره الحقيقى،و ارتباطه بالأشياء،علومه العمليه،جريه على استخدام عنده انتفاعا،كونه مدنيا بالطبع،حدوث الاختلاف بين افراد الانسان،رفع الاختلاف بالدين،الاختلاف فى نفس الدين، الانسان بعد الدنيا.(البقره۲۱۳/).

و مثل:كلام فى المرابطه فى المجتمع الاسلامى:الانسان و الاجتماع،الانسان و نموه فى اجتماعه،الاسلام و عنايته بالاجتماع،اعتبار الاسلام رابطه الفرد و المجتمع،بما ذا يتكون و يعيش الاجتماع الاسلامى،منطقان:منطق التعقل و منطق الاحساس،ما معنى ابتغاء الاجر عند اللّه و الاعراض عن غيره؛ما معنى الحريه فى الاسلام؟ما هو الطريق الى التحول و التكامل فى المجتمع الاسلامى؟هل الاسلام بشريعته يفى بإسعاد هذه الحياه الحاضره،من الذى يتقلد ولايه المجتمع فى الاسلام و ما سيرته؟ثغر المملكه الاسلاميه هو الاعتقاد دون الحدود الطبيعيه او الاصطلاحيه،الاسلام اجتماعى بجميع شئونه، الدين الحق هو الغالب على الدنيا بالآخره.

و مثل:بحث علمى فى فصول ثلاثه:النكاح من مقاصد الطبيعه،استيلاء الذكور على الإناث،تعدد الزوجات.

و مثل:كلام فى الرق و الاستعباد،اعتبار العبوديه للّه سبحانه،استعباد الانسان و اسبابه،سير الاستعباد فى التاريخ،ما الذى رآه الاسلام فى ذلك،ما هو السبيل الى الاستعباد،ما مقدار التحديد،الى م آل أمر الالغاء؟(المائده۱۱۶/-۱۲۰).

و مثل:كلام فى المجازاه و العفو فى فصول:ما معنى الجزاء؟العفو و المغفره،للعفو مراتب،هل المؤاخذه أو المغفره تستلزم ذنبا،رابطه العمل و الجزاء،العمل يؤدى المرابطه الى النفس.

ص :۱۰

و مثل:کلام فی الأسماء الحسنی فی فصول:ما معنی الأسماء الحسنی؟ما هو حد ما نصفه؟الانقسامات التی لها،نسب الصفات و الأسماء إلینا،ما معنی الاسم الأعظم؟ عدد الأسماء الحسنی،هل الأسماء توقیفیه؟(الأعراف ۱۸۰/-۱۸۶).

ممیزات هذا الکتاب

إن أسلوب عملنا فی اختصار«المیزان فی تفسیر القرآن»یتضح بالنظر الی الإیضاحات التالیه:

۱-لم یضف فی هذا المختصر حتی کلمه واحده الی ما کتبه مؤلف المیزان.

۲-اختیرت آراء المؤلف فی معانی آیات القرآن بصوره اساسیه،الاّ فی الموارد التی نقل المؤلف موضوعا عن الآخرین و قبله،و الذی یکون فی الحقیقه مطابقا لرأیه أو مبتنیا علیه.

۳-جیء بمقدمه تفسیر المیزان التی توضح أسلوب المرحوم العلاّمه الطباطبائی التفسیری بدون حذف فی هذا الکتاب.

۴-ان المواضیع المحذوفه هی فی الأساس عباره عن البحوث المستقله،العلمیه و الکلامیه و الفلسفیه و الاجتماعیه،و التاریخیه،و الروائیه و...المدونه بعد التفسیر اللفظی و العادی لبعض الآیات.

۵-یتوقف بیان الآیات علی البحث الروائی فی بعض الموارد،و لذا فقد جیء بالبحث الروائی المنتخب فی هذا الکتاب.

۶-فی الموارد التی یبین فیها المؤلف رأیه الخاص بصوره مستقله بالنسبه لآیه من الآیات ثم یبادر الی نقل و دراسه آراء سائر المفسرین،اخترنا القسم الأول(رأی المؤلف نفسه)و حذفنا آراء الآخرین.

و أما فی الموارد التی یکون فیها البحث التفسیری مزیجا من نقل آراء سائر المفسرین فقد أثبتنا جمیع تلک الآراء.

۷-فی الموارد التی جاء المؤلف-بعد تفسیر الآیه بآراء و تفاسیر من سائر المفسرین أیضا،و یری لتلک الآراء وجها،و نقلها علی الأقل و لم یرفضها أو لا یراها باطله، ففی مثل هذه الموارد اختیر أکثرها،إلاّ فی الموارد التی لم نر ضروره فی اختیارها.

۸-إذا کان إیضاح معانی الآیه یتوقف أحیانا علی جمیع البحث التفسیری فقد اخترنا جمیع ذلک البحث و لم نحذف منه شیئا.

یوم مبعث رسول اللّه فی السابع و العشرین من شهر رجب سنه ثمان و اربعمائه بعد الألف من هجرته صلّی اللّه علیه و آله و سلم

طهران-الیاس کلانتری

ص:۱۲

ص :۱۶

مقدمه المیزان فی تفسیر القرآن

ص :۱

بسم اللّه الرحمن الرحيم

الحمـد للّه الـذى أنزل الفرقان على عبـده ليكون للعالمين نـذيرا،و الصـلاه على من جعله شاهـدا و مبشـرا و نذيرا،و داعيا الى اللّه بإذنه و سراجا منيرا،و على آله الذين أذهب عنهم الرجس أهل البيت و طهّرهم تطهيرا.

مقدمه:نعرّف فيها مسلك البحث عن معانى آيات القرآن الكريم فى هذا الكتاب بطريق الاختصار.

التفسير(و هـو بيـان معـانى الآيـات القرآنيـه و الكشـف عن مقاصـدها و مـداليلها) من أقـدم الاشـتغالات العلميه الـتى تعهـد من المسـلمين،فقـد شـرع تاريـخ هـذا النوع من البحث و التنقير المسـمى بالتفسـير من عصـر نزول القرآن كما يظهر من قوله تعالى و تقدس: كَمٰا أَرْسَلْنٰا فِيكُمْ رَسُولاً مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيٰاتِنٰا وَ يُزَكِّيكُمْ وَ يُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ الآيه؛(البقره/١٥١).

و قد كانت الطبقه الاولى من مفسرى المسـلمين جماعه من الصحابه(و المراد بهم غير على عليه السّلام،فانّ له و للأئمه من ولده نبأ آخر سنتعرّض له)كابن عباس

ص :٣

و عبـد اللّه ابن عمر و أبی و غیرهم اعتنوا بهـذا الشأن،و کان البحث یومئذ لا یتجاوز عن بیان ما یرتبط،من الآیات بجهاتها الأدبیه و شأن النزول و قلیل من الاسـتدلال بآیه علی آیه و کذلک قلیل من التفسـیر بالروایات المأثوره عن النبی صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی القصص و معارف المبدإ و المعاد و غیرها.

و علی هـذا الوصف جری الحـال بین المفسـرین من التـابعین کمجاهـد و قتاده و ابن أبی لیلی و الشـعبی و السـدّی و غیرهم فی القرنین الأوّلین من الهجره،فإنهم لم یزیدوا علی طریقه سـلفهم من مفسـری الصحابه شیئا غیر انهم زادوا من التفسیر بالروایات،(و بینها روایات دسّها الیهود أو غیرهم)،فأوردوها فی القصص و المعارف الراجعه الی الخلقه کابتداء السماوات و تکوین الأرض و البحار و إرم شـدّاد و عثرات الأنبیاء و تحریف الکتاب و اشـیاء أخر من هـذا النوع،و قـد کان یوجـد بعض ذلک فی المأثور عن الصحابه من التفسیر و البحث.

ثم استوجب شیوع البحث الکلامی بعد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی زمن الخلفاء باختلاط المسلمین بالفرق المختلفه من أمم البلاد المفتوحه بید المسلمین و علماء الأدیان و المذاهب المتفرقه من جهه.

و نقـل فلسـفه یونـان الی العربیه فی السـلطنه الأمویه أواخر القرن الأول من الهجره،ثم فی عهـد العباسـیین،و انتشار البحث العقلی الفلسفی بین الباحثین من المسلمین من جهه أخری ثانیه.

و ظهور التصوّف مقارنا لانتشار البحث الفلسـفی و تمایل الناس الی نیل المعارف الـدینیه من طریق المجاهده و الریاضه النفسانیه دون البحث اللفظی و العقلی من جهه أخری ثالثه.

ص:۴

و بقـاء جمع من النـاس و هم أهل الحـديث على التعبـد المحض بالظواهر الـدينيه من غير بحث إلا عن اللفظ بجهاتها الأدبيه من جهه أخرى رابعه.

ان اختلف الباحثون فی التفسـير فی مسالكهم بعد ما عمل فيهم الانشـعاب فی المذاهب ما عمل،و لم يبق بينهم جامع فی الرأی و النظر إلاـ لفظ لا إله إلا اللّه و محمـد رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و اختلفوا فی معنى الأسـماء و الصـفات و الأفعال و السـماوات و مـا فيهـا و الأـرض و مـا عليها و القضاء و القـدر و الجبر و التفويض و الثواب و العقاب و فی الموت و فی البرزخ و البعث و الجنه و النـار،و بـالجمله فی جميـع مـا تمسّه الحقـائق و المعـارف الـدينيه و لو بعض المسّ،فتفرقوا فی طريق البحث عن معانی الآيات،و كل يتحفّظ على متن ما اتخذه من المذهب و الطريقه.

فأما المحـدّثون،فاقتصـروا على التفسـير بالروايه عن السـلف من الصـحابه و التابعين فساروا و جـدّوا فی السـير حيث ما يسـير بهم المأثور و وقفوا فيما لم يؤثر فيه شیء و لم يظهر المعنى ظهورا لا يحتاج الى البحث أخذا بقوله تعالى:

وَ الرّ۪اسِخُونَ فِی الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّ۪ا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّ۪نا الآيه؛(آل عمران٧/).

و قـد أخطئوا فی ذلـک فـان اللّه سـبحانه لم يبطـل حجه العقـل فی كتـابه،و كيف يعقـل ذلک و حجّيته انما تثبت به!و لم يجعل حجّيه فی أقوال الصـحابه و التابعين و انظارهم على اختلافها الفاحش،و لم يدع الى السفسطه بتسليم المتناقضات و المتنافيات من الاقوال،و لم ينـدب الا الى التـدبر فی آياته،فرفع به أی اختلاف يتراءى منها،و جعله هدى و نورا و تبيانا لكل شـیء،فما بال النور يستنير بنور غيره!و ما شأن الهدى يهتدى بهدايه سواه!و كيف يتبين ما هو تبيان كل شیء بشیء دون نفسه!

و اما المتكلمون فقد دعاهم الاقوال المذهبيه على اختلافها أن يسيروا فى التفسير على ما يوافق مذاهبهم باخذ ما وافق و تأويل ما خالف،على حسب ما يجوّزه قول المذهب.

و اختيار المذاهب الخاصه و اتخاذ المسالك و الآراء المخصوصه و ان كان معلولا- لاختلاف الانظار العلميه أو لشىء آخر كالتقاليد و العصبيات القوميه،و ليس هاهنا محل الاشتغال بذلك،الا ان هذا الطريق من البحث أحرى به أن يسمى تطبيقا لا تفسيرا.

ففرّق بين ان يقول الباحث عن معنى آيه من الآيات:ما ذا يقول القرآن؟أو يقول:ما ذا يجب ان نحمل عليه الآيه؟فان القول الاول يوجب ان ينسى كل امر نظرى عند البحث،و ان يتكى على ما ليس بنظرى،و الثانى يوجب وضع النظريات فى المسأله و تسليمها و بناء البحث عليها.

و من المعلوم ان هذا النحو من البحث فى الكلام ليس بحثا عن معناه فى نفسه.

و أما الفلاسفه،فقد عرض لهم ما عرض للمتكلمين من المفسرين من الوقوع فى ورطه التطبيق و تأويل الآيات المخالفه بظاهرها للمسلّمات فى فنون الفلسفه بالمعنى الأعم اعنى:الرياضيات و الطبيعيات و الإلهيات و الحكمه العمليه، و خاصه المشّائين،و قد تأولوا الآيات الوارده فى حقائق ما وراء الطبيعه و آيات الخلقه و حدوث السموات و الأرض و آيات البرزخ و آيات المعاد،حتى أنهم ارتكبوا التأويل فى الآيات التى لا- تلائم الفرضيات و الاصول الموضوعه التى نجدها فى العلم الطبيعى:من نظام الأفلاك الكليه و الجزئيه و ترتيب العناصر و الأحكام

الفلکیه و العنصریه إلی غیر ذلک،مع انهم نصوا علی أن هذه الأنظار مبتنیه علی اصول موضوعه لا بینه و لا مبینه.

و أما المتصوفه،فإنهم لاشتغالهم بالسیر فی باطن الخلقه و اعتنائهم بشأن الآیات الأنفسیه دون عالم الظاهر و آیاته الآفاقیه اقتصروا فی بحثهم علی التأویل،و رفضوا التنزیل،فاستلزم ذلک اجتراء الناس علی التأویل،و تلفیق جمل شعریه و الاستدلال من کل شیء علی کل شیء،حتی آل الأمر إلی تفسیر الآیات بحساب الجمل و رد الکلمات إلی الزبر و البینات و الحروف النورانیه و الظلمانیه إلی غیر ذلک.

و من الواضح أن القرآن لم ینزل هدی للمتصوفه خاصه،و لا أن المخاطبین به هم أصحاب علم الاعداد و الأوفاق و الحروف،و لا أن معارفه مبنیه علی أساس حساب الجمل الذی وضعه أهل التنجیم بعد نقل النجوم من الیونانیه و غیرها إلی العربیه.

نعم قد وردت روایات عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أئمه أهل البیت علیهم السّلام کقولهم:ان للقرآن ظهرا و بطنا و لبطنه بطنا إلی سبعه ابطن أو إلی سبعین بطنا الحدیث.

لکنهم علیهم السّلام اعتبروا الظهر کما اعتبروا البطن،و اعتنوا بأمر التنزیل کما اعتنوا بشأن التأویل،و سنبین فی أوایل سوره آل عمران إن شاء اللّه:أن التأویل الذی یراد به المعنی المقصود الذی یخالف ظاهر الکلام من اللغات المستحدثه فی لسان المسلمین بعد نزول القرآن و انتشار الإسلام،و ان الذی یریده القرآن من لفظ التأویل فیما ورد فیه من الآیات لیس من قبیل المعنی و المفهوم.

و قد نشأ فی هذه الأعصار مسلک جدید فی التفسیر و ذلک أن قوما من منتحلی الإسلام فی أثر توغلهم فی العلوم الطبیعیه و ما یشابهها المبتنیه علی الحس و التجربه،و الاجتماعیه المبتنیه علی تجربه الاحصاء،مالوا إلی مذهب الحسیّین من فلاسفه الأروبه سابقا،أو إلی مذهب أصاله العمل(لا قیمه للإدراکات الا ترتب العمل علیها بمقدار یعیّنه الحاجه الحیویه بحکم الجبر).

فذکروا:ان المعارف الدینیه لا یمکن أن تخالف الطریق الذی تصدقه العلوم و هو أن:(لا أصاله فی الوجود إلا للماده و خواصها المحسوسه)فما کان الدین یخبر عن وجوده مما یکذب العلوم ظاهره کالعرش و الکرسی و اللوح و القلم یجب أن یؤوّل تأویلا.

و ما یخبر عن وجوده مما لا تتعرض العلوم لذلک کحقائق المعاد یجب أن یوجه بالقوانین المادیه.

و ما یتکی علیه التشریع من الوحی و الملک و الشیطان و النبوه و الرساله و الامامه و غیر ذلک،إنما هی امور روحیه،و الروح مادیه و نوع من الخواص المادیه،و التشریع نبوغ خاص اجتماعی یبنی قوانینه علی الأفکار الصالحه، لغایه إیجاد الاجتماع الصالح الراقی.

ذکروا:أن الروایات،لوجود الخلیط فیها لا تصلح للاعتماد علیها،إلا ما وافق الکتاب،و أما الکتاب فلا یجوز أن یبنی فی تفسیره علی الآراء و المذاهب السابقه المبتنیه علی الاستدلال من طریق العقل الذی أبطله العلم بالبناء علی الحس و التجربه،بل الواجب أن یستقل بما یعطیه القرآن من التفسیر إلا ما بینه

العلم.

هذه جمل ما ذكروه أو يستلزمه ما ذكروه،من اتباع طريق الحس و التجربه، فساقهم ذلك إلى هذا الطريق من التفسير،و لا كلام لنا هاهنا فى اصولهم العلميه و الفلسفيه التى اتخذوها اصولا و بنوا عليها ما بنوا.

و إنما الكلام فى أن ما لو ردوه على مسالك السلف من المفسرين(أن ذلك تطبيق و ليس بتفسير)وارد بعينه على طريقتهم فى التفسير،و إن صرحوا أنه حق التفسير الذى يفسر به القرآن بالقرآن.

و لو كانوا لم يحملوا على القرآن فى تحصيل معانى آياته شيئا،فما بالهم يأخذون الأنظار العلميه مسلمه لا يجوز التعدى عنها؟فهم لم يزيدوا على ما أفسده السلف اصلاحا.

و انت بالتأمل فى جميع هذه المسالك المنقوله فى التفسير تجد:ان الجميع مشتركه فى نقص و بئس النقص،و هو تحميل ما انتجته الابحاث العلميه أو الفلسفيه من خارج على مداليل الآيات،فتبدل به التفسير تطبيقا و سمى به التطبيق تفسيرا،و صارت بذلك حقائق من القرآن مجازات،و تنزيل عده من الآيات تاويلات.

و لازم ذلك(كما أومأنا إليه فى أوائل الكلام)أن يكون القرآن الذى يعرّف نفسه بأنه(هدى للعالمين و نور مبين و تبيان لكل شىء)مهديا إليه بغيره و مستنيرا بغيره و مبينا بغيره،فما هذا الغير!و ما شأنه!و بما ذا يهدى إليه!و ما هو المرجع و الملجأ إذا اختلف فيه!و قد اختلف و اشتد الخلاف.

و كيف كان فهذا الاختلاف لم يولده اختلاف النظر فى مفهوم(مفهوم اللفظ

المفرد أو الجمله بحسب اللغه و العرف العربى)الكلمات أو الآيات،فإنما هو كلام عربى مبين لا يتوقف فى فهمه عربى و لا غيره ممن هو عارف باللغه و اساليب الكلام العربى.

و ليس بين آيات القرآن(و هى بضع آلاف آيه)آيه واحده ذات اغلاق و تعقيد فى مفهومها بحيث يتحير الذهن فى فهم معناها،و كيف!و هو افصح الكلام و من شرط الفصاحه خلو الكلام عن الاغلاق و التعقيد،حتى أن الآيات المعدوده من متشابه القرآن كالآيات المنسوخه و غيرها،فى غايه الوضوح من جهه المفهوم، و إنما التشابه فى المراد منها و هو ظاهر.

و إنما الاختلاف كل الاختلاف فى المصداق الذى ينطبق عليه المفاهيم اللفظيه من مفردها و مركّبها،و فى المدلول التصورى و التصديقى.

توضيحه:ان الانس و العاده(كما قيل)يوجبان لنا ان يسبق إلى أذهاننا عند استماع الألفاظ معانيها الماديه أو ما يتعلق بالماده فإن الماده هى التى يتقلب فيها ابداننا و قوانا المتعلقه بها ما دمنا فى الحياه الدنيويه،فإذا سمعنا الفاظ الحياه و العلم و القدره و السمع و البصر و الكلام و الإراده و الرضا و الغضب و الخلق و الأمر كان السابق إلى أذهاننا منها الوجودات الماديه لمفاهيمها.

و كذا اذا سمعنا الفاظ السماء و الأرض و اللوح و القلم و العرش و الكرسى و الملك و اجنحته و الشيطان و قبيله و خيله و رجله إلى غير ذلك،كان المتبادر إلى افهامنا مصاديقها الطبيعيه.

و إذا سمعنا:إن اللّه خلق العالم و فعل كذا و علم كذا و أراد أو يريد أو شاء و أو يشاء كذا قيّدنا الفعل بالزمان حملا على المعهود عندنا.

و اذا سمعنا نحو قوله: وَ لَدَيْنا مَزِيدٌ الآيه.

و قوله: لاَتَّخَذْناهُ مِنْ لَدُنّا الآيه.

و قوله: وَ ما عِنْدَ اللّهِ خَيْرٌ الآيه.

و قوله: وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ الآيه؛قيّدنا معنى الحضور بالمكان.

و إذا سمعنا نحو قوله: إِذا أَرَدْنا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنا مُتْرَفِيها الآيه.

أو قوله: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ الآيه.

أو قوله: يُرِيدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ الآيه؛فهمنا:أن الجميع سنخ واحد من الاراده،لما إن الأمر على ذلك فيما عندنا،و على هذا القياس.

و هذا شأننا فى جميع الألفاظ المستعمله،و من حقنا ذلك،فإن الذى أوجب علينا وضع الفاظ إنما هى الحاجه الاجتماعيه إلى التفهيم و التفهّم، و الاجتماع إنما تعلق به الانسان ليستكمل به فى الافعال المتعلقه بالماده و لواحقها،فوضعنا الألفاظ علائم لمسمياتها التى نريد منها غايات و اغراضا عائده الينا.

و كان ينبغى لنا ان نتنبه:أن المسميات الماديه محكومه بالتغير و التبدل بحسب تبدل الحوائج فى طريق التحول و التكامل كما ان السراج أول ما عمله الانسان كان اناء فيه فتيله و شىء من الدهن تشتعل به الفتيله للاستضاءه به فى الظلمه،ثم لم يزل يتكامل حتى بلغ اليوم إلى السراج الكهربائى و لم يبقى من اجزاء السراج المعمول أوّلا الموضوع بازائه لفظ السراج شىء و لا واحد.

و كذا الميزان المعمول أولا،و الميزان المعمول اليوم لتوزين ثقل الحراره مثلا.

ص :١١

و السلاح المتخذ سلاحا أول يوم،و السلاح المعمول اليوم إلى غير ذلک.

فالمسميات بلغت فی التغير إلى حيث فقدت جميع أجزائها السابقه ذاتا و صفه و الاسم مع ذلک باق،و ليس إلا لأن المراد فی التسميه إنما هو من الشیء غايته،لا شكله و صورته،فما دام غرض التوزين أو الاستضاءه أو الدفاع باقيا كان اسم الميزان و السراج و السلاح و غيرها باقيا على حاله.

فكان ينبغی لنا ان نتنبه أن المدار فی صدق الاسم اشتمال المصداق على الغايه و الغرض،لا جمود اللفظ على صوره واحده،فذلک مما لا مطمع فيه البته، و لكن العاده و الانس منعانا ذلک،و هذا هو الذی دعا المقلده من أصحاب الحديث من الحشويه و المجسمه ان يجمدوا على ظواهر الآيات فی التفسير و ليس فی الحقيقه جمودا على الظواهر بل هو جمود على العاده و الانس فی تشخيص المصاديق.

لكن بين هذه الظواهر أنفسها امور تبيّن:أن الاتكاء و الاعتماد على الانس و العاده فی فهم معانی الآيات يشوّش المقاصد منها و يختل به أمر الفهم كقوله تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ الآيه.

و قوله: لاٰ تُدْرِكُهُ الْأَبْصٰارُ وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصٰارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ .

و قوله: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ .

و هذا هو الذی دعا الناس أن لا يقتصروا على الفهم العادی و المصداق المأنوس به الذهن فی فهم معانی الآيات كما كان غرض الاجتناب عن الخطاء و الحصول على النتائج المجهوله هو الذی دعا الانسان إلى ان يتمسک بذيل البحث العلمی،و أجاز ذلک للبحث ان يداخل فی فهم حقائق القرآن و تشخيص

مقاصده العالیه،و ذلک علی احد وجهین،احدهما:ان نبحث بحثا علمیا أو فلسفیا أو غیر ذلک عن مسئله من المسائل التی تتعرض له الآـیه حتی نقف علی الحق فی المسـأله،ثم نـأتی بالآـیه و نحملها علیه،و هـذه طریقه یرتضـیها البحث النظری،غیر ان القرآن لا یرتضـیها کما عرفت،و ثانیهما:ان نفسـر القرآن بالقرآن و نستوضح معنی الآیه من نظیرتها بالتدبر المندوب إلیه فی نفس القرآن، و نشخص المصادیق و نتعرفها بالخواص التی تعطیها الآیات،کما قال تعالی وَ نَزَّلْنا عَلَیْکَ الْکِتابَ تِبْیاناً لِکُلِّ شَیْءٍ الآیه.

و حاشا أن یکون القرآن تبیانا لکل شیء و لا یکون تبیانا لنفسه،و قال تعالی:

هُدیً لِلنّاسِ وَ بَیِّناتٍ مِنَ الْهُدیٰ وَ الْفُرْقانِ الآیه.

و قال تعالی: أَنْزَلْنا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً الآیه.

و کیف یکون القرآن هـدی و بیّنه و فرقانـا و نورا مبینـا للنـاس فی جمیع مـا یحتـاجون و لا یکفیهم فی احتیاجهم إلیه و هو اشـد الاحتیاج!و قال تعالی:

وَ الَّذِینَ جٰاهَدُوا فِینا لَنَهْدِیَنَّهُمْ سُبُلَنا الآیه؛و ای جهاد اعظم من بذل الجهد فی فهم کتابه!و ای سبیل اهدی إلیه من القرآن!.

و الآیات فی هذا المعنی کثیره سنستفرغ الوسع فیها فی بحث المحکم و المتشابه فی اوائل سوره آل عمران.

ثم إن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الذی علّمه القرآن و جعله معلما لکتابه کما یقول تعالی:

نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ عَلیٰ قَلْبِکَ الآیه.

و یقول وَ أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الذِّکْرَ لِتُبَیِّنَ لِلنّاسِ مٰا نُزِّلَ إِلَیْهِمْ الآیه؛و عترته و اهل بیته الذین اقامهم النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هذا المقام فی الحدیث المتفق علیه بین

الفریقین«إنی تارک فیکم الثقلین ما إن تمسکتم بهما لن تضلوا بعدی ابدا کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی و أنهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض».و صدّقه اللّه تعالی فی علمهم بالقرآن،حیث قال عزّ من قائل: إِنَّما یُرِیدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَیْتِ وَ یُطَهِّرَکُمْ تَطْهِیراً .

و قال: إِنَّهُ لَقُرْآنٌ کَرِیمٌ فِی کِتابٍ مَکْنُونٍ لا یَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ الآیه؛و قد کانت طریقتهم فی التعلیم و التفسیر هذه الطریقه بعینها علی ما وصل الینا من اخبارهم فی التفسیر.و سنورد ما تیسر لنا مما نقل عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و ائمه أهل بیته فی ضمن ابحاث روائیه فی هذا الکتاب،و لا یعثر المتتبع الباحث فیها علی مورد واحد یستعان فیه علی تفسیر الآیه بحجه نظریه عقلیه،و لا فرضیه علمیه.

و قد قال النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«فاذا التبست علیکم الفتن کقطع اللیل المظلم، فعلیکم بالقرآن فانه شافع مشفع و ما حل مصدق،من جعله امامه قاده الی الجنه،و من جعله خلفه ساقه الی النار،و هو الدلیل یدل علی خیر سبیل،و هو کتاب تفصیل و بیان و تحصیل و هو الفصل لیس بالهزل،و له ظهر و بطن،فظاهره حکمه و باطنه علم،ظاهره انیق و باطنه عمیق،له نجوم و علی نجومه نجوم،لا تحصی عجائبه و لا تبلی غرائبه فیه مصابیح الهدی و منار الحکمه،و دلیل علی المعروف لمن عرف النصفه،فلیرجع رجل بصره،و لیبلغ الصفه نظره ینجو من عطب و یخلص من نشب،فإن التفکر حیاه قلب البصیر،کما یمشی المستنیر فی الظلمات بالنور،یحسن التخلص و یقل التربص».و قال علی علیه السّلام(یصف القرآن علی ما فی النهج):«ینطق بعضه ببعض و یشهد بعضه علی بعض» الخطبه.

ص:۱۴

هذا هو الطريق المستقيم و الصراط السوى الذى سلكه معلموا القرآن و هداته صلوات اللّه عليهم.

و سنضع ما تيسر لنا بعون اللّه سبحانه من الكلام على هذه الطريقه فى البحث عن الآيات الشريفه فى ضمن بيانات،قد اجتنبنا فيها عن أن نركن الى حجه نظريه فلسفيه أو إلى فرضيه علميه،أو الى مكاشفه عرفانيه.

و احترزنا فيها عن أن نضع الا نكته ادبيه يحتاج إليها فهم الاسلوب العربى أو مقدمه بديهيه أو عمليه لا يختلف فيها الافهام.

و قد تحصل من هذه البيانات الموضوعه على هذه الطريقه من البحث استفراغ الكلام فيما نذكره:

(۱)المعارف المتعلقه باسماء اللّه سبحانه و صفاته من الحياه و العلم و القدره و السمع و البصر و الوحده و غيرها،و أما الذات فستطلع أن القرآن يراه غنيا عن البيان.

(۲)المعارف المتعلقه بافعاله تعالى من الخلق و الامر و الإراده و المشيه و الهدايه و الاضلال و القضاء و القدر و الجبر و التفويض و الرضا و السخط،الى غير ذلک من متفرقات الافعال.

(۳)المعارف المتعلقه بالوسائط الواقعه بينه و بين الانسان كالحجب و اللوح و القلم و العرش و الكرسى و البيت المعمور و السماء و الارض و الملائكه و الشياطين و الجن و غير ذلک.

(۴)المعارف المتعلقه بالانسان قبل الدنيا.

(۵)المعارف المتعلقه بالانسان فى الدنيا كمعرفه تاريخ نوعه و معرفه نفسه

و معرفه اصول اجتماعه و معرفه النبوه و الرساله و الوحی و الالهام و الکتاب و الـدین و الشـریعه و من هـذا الباب مقامات الانبیاء المستفاده من قصصهم المحکیه.

(۶)المعارف المتعلقه بالانسان بعد الدنیا،و هو البرزخ و المعاد.

(۷)المعـارف المتعلقه بالاخلاق الانسانیه،و من هـذا الباب ما یتعلق بمقامات الأولیاء فی صـراط العبودیه من الاسـلام و الایمان و الإحسان و الإخبات و الإخلاص و غیر ذلک.

و أما آیات الأحکام،فقد اجتنبنا تفصیل البیان فیها لرجوع ذلک الی الفقه.

و قد أفاد هذه الطریقه من البحث ارتفاع التأویل بمعنی الحمل علی المعنی المخالف للظاهر من بین الآیات.

و أما التأویل بالمعنی الذی یثبته القرآن فی مواضع من الآیات،فستری أنه لیس من قبیل المعانی.

ثم وضعنا فی ذیل البیانات متفرقات من ابحاث روائیه نورد فیها ما تیسر لنا ایراده من الروایات المنقوله عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أئمه أهل البیت سـلام اللّه علیهم أجمعین من طرق العامه و الخاصه،و أما الروایات الوارده عن مفسـری الصـحابه و التابعین،فإنها علی ما فیها من الخلط و التناقض لا حجه فیها علی مسلم.

و سـیطلع البـاحث المتـدبر فی الروایـات المنقـوله عنهـم علیهـم السّـلام،ان هـذه الطریقـه الحـدیثه الـتی بنیت علیهـا بیانـات هـذا الکتاب،أقدم الطرق المأثوره فی التفسیر التی سلکها معلموه سلام اللّه علیهم.

ثم وضعنا ابحاثا مختلفه،فلسفیه و علمیه و تأریخیه و اجتماعیه و أخلاقیه،

حسب ما تيسر لنا من البحث،و قد أثرنا فی كل بحث قصر الكلام علی المقدمات المسانخه له،من غیر تعد عن طور البحث.

نسأل اللّه تعالی السداد و الرشاد فانه خیر معین و هاد

الفقیر إلی اللّه محمد حسین الطباطبائی

ص :۱۷

سوره الحمد و هی سبع آیات

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ (۱) اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ اَلْعٰالَمِینَ (۲) اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِ (۳) مٰالِکِ یَوْمِ اَلدِّینِ (۴) إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ (۵)

بیان:

اشاره

قوله تعالی: بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیمِ الناس ربما یعملون عملا أو یبتدئون فی عمل و یقرنونه باسم عزیز من أعزتهم أو کبیر من کبرائهم،لیکون عملهم ذاک مبارکا بذلک متشرفا،أو لیکون ذکری یذکرهم به،و مثل ذلک موجود أیضا فی باب التسمیه فربما یسمون المولود الجدید من الانسان،أو شیئا مما صنعوه أو عملوه کدار بنوها أو مؤسسه اسسوها باسم من یحبونه أو یعظمونه،لیبقی الاسم ببقاء المسمی الجدید،و یبقی المسمی الأول نوع بقاء ببقاء

الاسم كمن يسمى ولده باسم والده ليحيى بذلك ذكره فلا يزول و لا ينسى.

و قد جرى كلامه تعالى هذا المجرى،فابتدأ الكلام باسمه عز اسمه؛ليكون ما يتضمنه من المعنى معلما باسمه مرتبطا به،و ليكون أدبا يؤدب به العباد فى الاعمال و الافعال و الأقوال، فيبتدءوا باسمه و يعلموا به،فيكون ما يعملونه معلما باسمه منعوتا بنعته تعالى مقصودا لاجله سبحانه فلا يكون العمل هالكا باطلا مبترا،لأنه باسم اللّه الذى لا سبيل للهلاک و البطلان إليه.

و ذلك أن اللّه سبحانه يبين فى مواضع من كلامه:أن ما ليس لوجهه الكريم هالك باطل، و أنه:سيقدم الى كل عمل عملوه مما ليس لوجهه الكريم،فيجعله هباء منثورا،و يحبط ما صنعوا و يبطل ما كانوا يعملون،و انه لا بقاء لشىء إلا وجهه الكريم فما عمل لوجهه الكريم و صنع باسمه هو الذى يبقى و لا يفنى،و كل أمر من الامور انما نصيبه من البقاء بقدر ما للّه فيه نصيب،و هذا هو الذى يفيده ما رواه الفريقان عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنه قال:«كل امر ذى بال لم يبدأ فيه باسم اللّه فهو ابتر الحديث».و الأبتر هو المنقطع الآخر،فالأنسب ان متعلق الباء فى البسمله ابتدئ بالمعنى الذى ذكرناه فقد ابتدأ بها الكلام بما انه فعل من الأفعال،فلا محاله له وحده،و وحده الكلام بوحده مدلوله و معناه،فلا محاله له معنى ذا وحده،و هو المعنى المقصود افهامه من إلقاء الكلام،و الغرض المحصّل منه.

و قد ذكر اللّه سبحانه الغرض المحصل من كلامه الذى هو جمله القرآن اذ قال تعالى: قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ الآيه؛(المائده/۱۶).الى غير ذلک من الآيات التى أفاد فيها:ان الغايه من كتابه و كلامه هدايه العباد،فالهدايه جمله هى المبتدئه باسم اللّه الرحمن الرحيم،فهو اللّه الذى إليه مرجع العباد،و هو الرحمن يبيّن لعباده سبيل رحمته العامه للمؤمن و الكافر،مما فيه خيرهم فى وجودهم و حياتهم،و هو الرحيم يبين لهم سبيل رحمته الخاصه بالمؤمنين و هو سعاده آخرتهم و لقاء ربهم و قد قال تعالى: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ

شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهٰا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ .(الأعراف۱۵۶/).فهذا بالنسبه الى جمله القرآن.

ثم إنه سبحانه كرّر ذكر السوره فى كلامه كثيرا كقوله تعالى: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ (يونس۳۸/).و قوله: فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ (هود۱۳/).و قوله تعالى: إِذٰا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ (التوبه۸۶/).و قوله: سُورَةٌ أَنْزَلْنٰاهٰا وَ فَرَضْنٰاهٰا (النور۱/).فبان لنا من ذلك:أن لكل طائفه من هذه الطوائف من كلامه(التى فصّلها قطعا قطعا،و سمى كل قطعه سوره)نوعا من وحده التأليف و التمام،لا يوجد بين أبعاض من سوره و لا بين سوره و سوره، و من هنا نعلم:أن الأغراض و المقاصد المحصله من السور مختلفه،و أن كل واحده منها مسوقه لبيان معنى خاص و لغرض محصل لا تتم السوره إلا بتمامه،و على هذا فالبسمله فى مبتدإ كل سوره راجعه الى الغرض الخاص من تلك السوره.

فالبسمله فى سوره الحمد راجعه الى غرض السوره و المعنى المحصل منه،و الغرض الذى يدل عليه سرد الكلام فى هذه السوره هو حمد اللّه باظهار العبوديه له سبحانه بالافصاح عن العباده و الاستعانه و سؤال الهدايه،فهو كلام يتكلم به اللّه سبحانه نيابه عن العبد،ليكون متأدبا فى مقام اظهار العبوديه بما أدبه اللّه به.

و إظهار العبوديه من العبد هو العمل الذى يتلبس به العبد،و الأمر ذو البال الذى يقدم عليه،فالابتداء باسم اللّه سبحانه الرحمن الرحيم راجع إليه،فالمعنى باسمك أظهر لك العبوديه.

فمتعلق الباء فى بسمله الحمد الابتداء و يراد به تتميم الاخلاص فى مقام العبوديه بالتخاطب.و ربما يقال انه الاستعانه و لا بأس به و لكن الابتداء انسب لاشتمال السوره على الاستعانه صريحا فى قوله تعالى: وَ إِيّٰاكَ نَسْتَعِينُ .

و أما الاسم،فهو اللفظ الدال على المسمى مشتق من السمه بمعنى العلامه أو من السمو بمعنى الرفعه و كيف كان فالذى يعرفه منه اللغه و العرف هو اللفظ الدال و يستلزم ذلك أن يكون

غير المسمى،و أما الاسم بمعنى الذات مأخوذا بوصف من أوصافه فهو من الأعيان لا من الألفاظ و هو مسمى الاسم بالمعنى الأول كما ان لفظ العالم(من اسماء اللّه تعالى)اسم يدل على مسماه و هو الذات ماخوذه بوصف العلم و هو بعينه اسم بالنسبه الى الذات الذى لا خبر عنه الا بوصف من اوصافه و نعت من نعوته و السبب فى ذلك أنهم وجدوا لفظ الاسم موضوعا للدال على المسمى من الألفاظ،ثم وجدوا أن الأوصاف المأخوذه على وجه تحكى عن الذات و تدل عليه حال اللفظ المسمى بالاسم فى أنها تدل على ذوات خارجيه،فسموا هذه الاوصاف الداله على الذوات أيضا أسماء فانتج ذلك ان الاسم كما يكون أمرا لفظيا كذلك يكون أمرا عينيا،ثم وجدوا ان الدال على الذات القريب منه هو الاسم بالمعنى الثانى المأخوذ بالتحليل، و ان الاسم بالمعنى الأول إنما يدل على الذات بواسطته،و لذلك سمو الذى بالمعنى الثانى اسما، و الذى بالمعنى الأول اسم الاسم،هذا و لكن هذا كله أمر أدى إليه التحليل النظرى و لا ينبغى أن يحمل على اللغه،فالاسم بحسب اللغه ما ذكرناه.

و قد شاع النزاع بين المتكلمين فى الصدر الأول من الاسلام فى أن الاسم عين المسمى أو غيره و طالت المشاجرات فيه،و لكن هذا النوع من المسائل قد اتضحت اليوم اتضاحا يبلغ الى حد الضروره و لا يجوز الاشتغال بها بذكر ما قيل و ما يقال فيها و العنايه بابطال ما هو الباطل و إحقاق ما هو الحق فيها،فالصفح عن ذلك اولى.

و أما لفظ الجلاله،فاللّه أصله الإله،حذفت الهمزه لكثره الاستعمال،و إله من أله الرجل يأله بمعنى عبد،او من أله الرجل أو و له الرجل أى تحير،فهو فعال بكسر الفاء بمعنى المفعول ككتاب بمعنى المكتوب سمى إلها لأنه معبود أو لأنه مما تحيرت فى ذاته العقول،و الظاهر انه علم بالغلبه،و قد كان مستعملا دائرا فى الألسن قبل نزول القرآن يعرفه العرب الجاهلى كما يشعر به قوله تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللّهُ (الزخرف/۸۷)،و قوله تعالى: فَقالُوا هذا لِلّهِ بِزَعْمِهِمْ وَ هذا لِشُرَكائِنا (الأنعام/۱۳۶).

ص :۲۲

و مما يدل على كونه علما انه يوصف بجميع الأسماء الحسنى و سائر أفعاله المأخوذه من تلك الأسماء من غير عكس،فيقال:اللّه الرحمن الرحيم و يقال:رحم اللّه و علم اللّه،و رزق اللّه،و لا يقع لفظ الجلاله صفه لشيء منها و لا يؤخذ منه ما يوصف به شيء منها.

و لما كان وجوده سبحانه،و هو إله كل شيء يهدى الى اتصافه بجميع الصفات الكماليه كانت الجميع مدلولا عليها به بالالتزام،و صحّ ما قيل ان لفظ الجلاله اسم للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع صفات الكمال و إلا فهو علم بالغلبه لم تعمل فيه عنايه غير ما يدل عليه ماده إله.

و اما الوصفان:الرحمن الرحيم،فهما من الرحمه،و هى وصف انفعالى و تأثر خاص يلم بالقلب عند مشاهده من يفقد أو يحتاج الى ما يتم به أمره فيبعث الانسان الى تتميم نقصه و رفع حاجته،إلا ان هذا المعنى يرجع بحسب التحليل الى الإعطاء و الإفاضه لرفع الحاجه و بهذا المعنى يتصف سبحانه بالرحمه.

و الرحمن،فعلان صيغه مبالغه تدل على الكثره،و الرحيم فعيل صفه مشبّهه تدل على الثبات و البقاء و لذلك ناسب الرحمن ان يدل على الرحمه الكثيره المفاضه على المؤمن و الكافر و هو الرحمه العامه،و على هذا المعنى يستعمل كثيرا فى القرآن،قال تعالى: اَلرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوىٰ (طه٥/).و قال: قُلْ مَنْ كٰانَ فِي الضَّلاٰلَهِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا (مريم/ ٧٥).الى غير ذلك،و لذلك أيضا ناسب الرحيم أن يدّل على النعمه الدائمه و الرّحمه الثّابته الباقيه التى تقاض على المؤمن كما قال تعالى: وَ كٰانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً (الأحزاب٤٣/).

و قال تعالى: إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (التوبه١١٧/).الى غير ذلك،و لذلك قيل:ان الرحمن عامّ للمؤمن و الكافر و الرحيم خاص بالمؤمن.

و قوله تعالى: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ ،الحمد على ما قيل:هو الثناء على الجميل الاختيارى و المدح أعم منه،يقال:حمدت فلانا أو مدحته لكرمه،و يقال:مدحت اللؤلؤ على صفائه و لا

يقال:حمدته على صفائه،و اللام فيه للجنس أو الاستغراق و المآل هاهنا واحد.

و ذلك ان اللّه سبحانه يقول: ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خٰالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (غافر/٦٢).فأفاد أن كل ما هو شيء فهو مخلوق للّه سبحانه،و قال: اَلَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ (السجده/٧).

فأثبت الحسن لكل شيء مخلوق من جهه أنه مخلوق له منسوب اليه،فالحسن يدور مدار الخلق و بالعكس،فلا خلق إلا و هو حسن جميل باحسانه و لا حسن إلا و هو مخلوق له منسوب اليه،و قد قال تعالى: هُوَ اللّٰهُ الْوٰاحِدُ الْقَهّٰارُ (الزمر/٤).و قال: وَ عَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ (طه/١١١).فانبأ انه لم يخلق ما خلق بقهر قاهر و لا يفعل ما فعل باجبار من مجبر بل خلقه عن علم و اختيار فما من شيء إلا و هو فعل جميل اختياري له فهذا من جهه الفعل،و أما من جهه الاسم فقد قال تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (طه/٨).

و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ فَادْعُوهُ بِهٰا وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمٰائِهِ (الأعراف/ ١٨٠).فهو تعالى جميل في اسمائه و جميل في أفعاله،و كل جميل منه.

فقد بان أنه تعالى محمود على جميل اسمائه و محمود على جميل أفعاله،و أنه ما من حمد يحمده حامد لأمر محمود إلا كان للّه سبحانه حقيقه لأن الجميل الذي يتعلق به الحمد منه سبحانه،فللّه سبحانه جنس الحمد و له سبحانه كل حمد.

ثم ان الظاهر من السياق و بقرينه الالتفات الذي في قوله: إِيّٰاكَ نَعْبُدُ الآيه؛إن السوره من كلام العبد،و انه سبحانه في هذه السوره يلقّن عبده حمد نفسه و ما ينبغي ان يتأدب به العبد عند نصب نفسه في مقام العبوديه،و هو الذي يؤيده قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ .

و ذلك إن الحمد توصيف،و قد نزه سبحانه نفسه عن وصف الواصفين من عباده حيث قال: سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا يَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ (الصافات/١٦٠).و الكلام مطلق غير مقيّد،و لم يرد في كلامه تعالى ما يؤذن بحكايه الحمد عن غيره إلا ما حكاه عن عده من أنبيائه المخلصين،قال تعالى في خطابه لنوح عليه السّلام: فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي نَجّٰانٰا مِنَ الْقَوْمِ

الظّالِمِينَ (المؤمنون۲۸/).و قال تعالى حكايه عن إبراهيم عليه السّلام: اَلْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى وَهَبَ لِى عَلَى الْكِبَرِ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ (إبراهيم۳۹/).و قال تعالى لنبيه محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى بضعه مواضع من كلامه: وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلّهِ (النمل۹۳/).و قال تعالى حكايه عن داود و سليمان عليهما السّلام:

وَ قالاَ الْحَمْدُ لِلّهِ (النمل۱۵/).و إلا ما حكاه عن أهل الجنه و هم المطهّرون من غل الصدور و لغو القول و التأثيم كقوله: وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ (يونس۱۰/).

و أما غير هذه الموارد فهو تعالى و ان حكى الحمد عن كثير من خلقه بل عن جميعهم،كقوله تعالى: وَ الْمَلائِكَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الشورى۵/).و قوله: وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ (الرعد۱۳/).و قوله: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ (الإسراء۴۴/).إلا أنه سبحانه شفّع الحمد فى جميعها بالتسبيح بل جعل التسبيح هو الأصل فى الحكايه و جعل الحمد معه، و ذلك أن غيره تعالى لا يحيط بجمال أفعاله و كمالها كما لا يحيطون بجمال صفاته و أسمائه التى منها جمال الأفعال،قال تعالى: وَ لا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه۱۱۰/).فما وصفوه به فقد أحاطوا به و صار محدودا بحدودهم مقدّرا بقدر نيلهم منه،فلا يستقيم ما أثنوا به من ثناء إلا من بعد أن ينزهوه و يسبّحوه عن ما حدوه و قدروه بافهامهم،قال تعالى: إِنَّ اللّهَ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (النحل۷۴/)،و أما المخلصون من عباده تعالى فقد جعل حمدهم حمده و وصفهم وصفه حيث جعلهم مخلصين له،فقد بان ان الذى يقتضيه أدب العبوديه ان يحمد العبد ربه بما حمد به نفسه و لا يتعدى عنه،كما فى الحديث الذى رواه الفريقان عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم«لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»الحديث؛فقوله فى أول هذه السوره:الحمد للّه،تاديب بادب عبودى ما كان للعبد ان يقوله لو لا ان اللّه تعالى قاله نيابه و تعليما لما ينبغى الثناء به.

و قوله تعالى: رَبِّ الْعالَمِينَ اَلرَّحْمنِ الرَّحِيمِ مالِكِ يَوْمِ الدِّينِ. (و قرأ الاكثر ملك يوم الدين)فالرب هو المالك الذى يدبّر امر مملوكه،ففيه معنى الملك،و معنى الملك

(الـذی عنـدنا فی ظرف الاجتمـاع)هو نوع خاص من الاختصاص و هو نوع قیام شـیء بشـیء یوجب صـحه التصـرفات فیه،فقولنا العین الفلانیه ملکنا معناه:ان لها نوعا من القیام و الاختصاص بنا یصح معه تصـرفاتنا فیها و لو لا ذلک لم تصح تلک التصرفات و هـذا فی الاجتمـاع معنی وضـعیّ اعتبـاری غیر حقیقی و هو مـأخوذ من معنی آخر حقیقی نسـمیه ایضا ملکا،و هو نحو قیام اجزاء وجودنـا و قوانـا بنا فان لنا بصـرا و سـمعا و یـدا و رجلا،و معنی هـذا الملک انها فی وجودها قائمه بوجودنا غیر مسـتقله دوننا بل مستقله باستقلالنا و لنا ان نتصرف فیها کیف شئنا و هذا هو الملک الحقیقی.

و الـذی یمکن انتسابه الیه تعالی بحسب الحقیقه هو حقیقه الملک دون الملک الاعتباری الذی یبطل ببطلان الاعتبار و الوضع،و من المعلـوم ان الملـک الحقیقی لاـ ینفـک عن التـدبیر فـان الشـیء اذا افتقر فی وجوده الی شـیء فلم یسـتقل عنه فی وجوده لم یستقل عنه فی آثار وجوده، فهو تعالی رب لما سواه لان الربّ هو المالک المدبّر و هو تعالی کذلک.

و امـا الْعالَمِینَ :فهو جمع العالم بفتـح اللام بمعنی ما یعلم به کالقالب و الخاتم و الطابع بمعنی ما یقلب به و ما یختم به و ما یطبع به،یطلق علی جمیع الموجودات و علی کـل نوع مؤلف الافراد و الاجزاء منها کعالم الجماد و عالم النبات و عالم الحیوان و عالم الانسان و علی کل صنف مجتمع الافراد ایضا کعالم العرب و عالم العجم و هذا المعنی هو الانسب لما یئول الیه عدّ هذه الاسماء الحسـنی حتی ینتهی الی قوله مالـک یوم الـدین علی ان یکون الـدین و هو الجزاء یوم القیمه مختصـا بالانسان أو الانس و الجن فیکـون المراد بالعـالمین عوالم الاـنس و الجن و جماعـاتهم و یؤیـده ورود هـذا اللفـظ بهـذه العنـایه فی القرآن کقوله تعـالی: وَ اصْطَفاکِ عَلی نِساءِ الْعالَمِینَ (آل عمران۴۲/).و قوله تعالی: لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً (الفرقان۱/)،و قوله تعالی:

أَ تَأْتُونَ الْفاحِشَهَ ما سَبَقَکُمْ بِها مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعالَمِینَ (الأعراف۸۰/).

و اما مالِکِ یَوْمِ الدِّینِ :فقد عرفت معنی المالک و هو المأخوذ من الملک بکسر

المیم،و اما الملک و هو مأخوذ من الملک بضم المیم،فهو الذی یملک النظام القومی و تدبیرهم دون العین،و بعباره اخری یملک الامر و الحکم فیهم.

و قد ذکر لکل من القراءتین،ملک و مالک؛وجوه من التأیید غیر ان المعنیین من السلطنه ثابتان فی حقه تعالی،و الذی تعرفه اللغه و العرف ان الملک بضم المیم هو المنسوب الی الزمان یقال:ملک العصر الفلانی،و لا یقال مالک العصر الفلانی الاّ بعنایه بعیده،و قد قال تعالی:

ملک یوم الدین فنسبه الی الیوم،و قال ایضا: لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّارِ (غافر/ ۱۶).

بحث روائی:

فی العیون و المعانی عن الرضا علیه السّلام فی معنی قوله:بسم اللّه،قال علیه السّلام:یعنی أسم نفسی بسمه من سمات اللّه و هی العباده،قیل له:ما السمه؟قال:العلامه.

اقول:و هذا المعنی کالمتولد من المعنی الذی اشرنا الیه فی کون الباء للابتداء فان العبد اذا وسم عبادته باسم اللّه لزم ذلک ان یسم نفسه التی ینسب العباده إلیها بسمه من سماته.

و فی التهذیب عن الصادق علیه السّلام،و فی العیون و تفسیر العیاشی عن الرضا علیه السّلام انها اقرب الی اسم اللّه الاعظم من ناظر العین الی بیاضها.

اقول:و سیجیء معنی الروایه فی الکلام علی اسم الاعظم.

و فی العیون عن امیر المؤمنین علیه السّلام:انها من الفاتحه و ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان یقرئها و یعدّها آیه منها،و یقول فاتحه الکتاب هی السبع المثانی.

اقول:و روی من طرق اهل السنه و الجماعه نظیر هذا المعنی فعن الدارقطنی عن ابی هریره قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:اذا قرأتم الحمد فاقرءوابسم اللّه الرحمن الرحیم،فانها امّ القرآن و السبع المثانی،وبسم اللّه الرحمن الرحیم احدی آیاتها.

و فی الخصال عن الصادق علیه السّلام قال:ما لهم؟قاتلهم اللّه عمدوا الی اعظم آیه فی کتاب اللّه فزعموا انها بدعه اذا اظهروها.

و عن الباقر علیه السّلام:سرقوا اکرم آیه فی کتاب اللّه؛بسم اللّه الرحمن الرحیم،و ینبغی الاتیان به عند افتتاح کل أمر عظیم أو صغیر لیبارک فیه.

اقول:و الروایات عن أئمه أهل البیت فی هذا المعنی کثیره،و هی جمیعا تدل علی ان البسمله جزء من کل سوره إلا سوره البراءه،و فی روایات اهل السنه و الجماعه ما یدل علی ذلک.

ففی صحیح مسلم عن أنس قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:انزل علیّ آنفا سوره فقرأ:بسم اللّه الرحمن الرحیم.

عن أبی داود عن ابن عباس(و قد صححوا سندها)قال:ان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان لا یعرف فصل السوره،(و فی روایه انقضاء السوره)حتی ینزل علیه،بسم اللّه الرحمن الرحیم.

اقول:و روی هذا المعنی من طرق الخاصه عن الباقر علیه السّلام.

و فی الکافی و التوحید و المعانی و تفسیر العیاشی عن الصادق علیه السّلام فی حدیث:و اللّه إله کل شیء،الرحمن بجمیع خلقه،الرحیم بالمؤمنین خاصه.

و روی عن الصادق علیه السّلام:الرحمن اسم خاص بصفه عامه و الرحیم اسم عام بصفه خاصه.

اقول:قد ظهر مما مر وجه عموم الرحمن للمؤمن و الکافر و اختصاص الرحیم بالمؤمن،أما کون الرحمن اسما خاصا بصفه عامه و الرحیم اسما عاما بصفه خاصه فکانه یرید به أن الرحمن خاص بالدنیا و یعم الکافر و المؤمن و الرحیم عام للدنیا و الآخره و یخص المؤمنین،و بعباره اخری:الرحمن یختص بالافاضه التکوینیه التی یعم المؤمن و الکافر،و الرحیم یعم التکوین و التشریع الذی بابه باب الهدایه و السعاده،و یختص بالمؤمنین لان الثبات و البقاء یختص بالنعم التی تفاض علیهم و العاقبه للتقوی.

ص :۲۸

و فی کشف الغمه عن الصادق علیه السّلام قال:فقد لابی علیه السّلام:بغله فقال لئن ردها اللّه علیّ لاحمدنه بمحامد یرضیها فما لبث أن أتی بها بسرجها و لجامها فلما استوی و ضم الیه ثیابه رفع رأسه الی السماء و قال الحمد للّه و لم یزد،ثم قال ما ترکت و لا ابقیت شیئا جعلت أنواع المحامد للّه عزّ و جل،فما من حمد الا و هو داخل فیها.

قلت:و فی العیون عن علی علیه السلام انه سئل عن تفسیرها فقال:هو ان اللّه عرّف عباده بعض نعمه علیهم جملا اذ لا یقدرون علی معرفه جمیعها بالتفصیل لانها اکثر من ان تحصی أو تعرف،فقال:قولوا الحمد للّه علی ما انعم به علینا.

اقول:یشیر علیه السّلام الی ما مر من أن الحمد،من العبد و انما ذکره اللّه بالنیابه تأدیبا و تعلیما (۱).

بحث فلسفی:

البراهین العقلیه ناهضه علی ان استقلال المعلول و کل شأن من شئونه انما هو بالعله،و ان کل ما له من کمال فهو من اظلال وجود علته،فلو کان للحسن و الجمال حقیقه فی الوجود فکماله و استقلاله للواجب تعالی لانه العله التی ینتهی الیه جمیع العلل،و الثناء و الحمد هو اظهار موجود ما بوجوده کمال موجود آخر و هو لا محاله علته،و اذا کان کل کمال ینتهی الیه تعالی فحقیقه کل ثناء و حمد تعود و تنتهی الیه تعالی،فالحمد للّه رب العالمین.

قوله تعالی: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ الآیه؛العبد هو المملوک من الانسان أو من کل ذی شعور بتجرید المعنی کما یعطیه قوله تعالی: إِنْ کُلُّ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ إِلاّٰ آتِی الرَّحْمٰنِ عَبْداً (مریم/۹۳).و العباده مأخوذه منه و ربما تفرقت اشتقاقاتها أو المعانی المستعمله هی فیها لاختلاف الموارد،و ما ذکره الجوهری فی الصحاح أن أصل العبودیه

۱- ۱) .الحمد ۱-۵:بحث فلسفی فی العبودیه و الحمد.

الخضوع فهو من باب الأخذ بلازم المعنى و إلا فالخضوع متعد باللام و العباده متعديه بنفسها.

و بالجمله فكأنّ العباده هى نصب العبد نفسه فى مقام المملوكيه لربه و لذلك كانت العباده منافيه للاستكبار و غير منافيه للاشتراك فمن الجائز ان يشترك ازيد من الواحد فى ملك رقبه أو فى عباده عبد،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ (غافر/۶۰).و قال تعالى: وَ لاَ يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَداً (الكهف/۱۱۰).فعد الاشراک ممكنا و لذلک نهى عنه،و النهى لا يمكن الاّ عن ممكن مقدور بخلاف الاستكبار عن العباده فانه لا يجامعها.

و العبوديه انما يستقيم بين العبيد و مواليهم فيما يملكه الموالى منهم،و اما ما لا يتعلق به الملک من شئون وجود العبد ككونه ابن فلان أو ذا طول فى قامته فلا يتعلق به عباده و لا عبوديه، لكن اللّه سبحانه فى ملكه لعباده على خلاف هذا النعت فلا ملكه يشوبه ملک ممن سواه و لا ان العبد يتبعض فى نسبته اليه تعالى فيكون شىء منه مملوكا و شىء آخر غير مملوک،و لا تصرّف من التصرفات فيه جائز و تصرف آخر غير جائز كما ان العبيد فيما بيننا شىء منهم مملوک و هو افعالهم الاختياريه و شىء غير مملوک و هو الاوصاف الاضطراريه،و بعض التصرفات فيهم جائز كالاستفاده من فعلهم و بعضها غير جائز كقتلهم من غير جرم مثلا،فهو تعالى مالک على الاطلاق من غير شرط و لا قيد و غيره مملوک على الاطلاق من غير شرط و لا قيد فهناک حصر من جهتين،الرب مقصور فى المالكيه،و العبد مقصور فى العبوديه،و هذه هى التى يدل عليه قوله: إِيَّاكَ نَعْبُدُ .حيث قدّم المفعول و اطلقت العباده.

ثم ان الملک حيث كان متقوم الوجود بمالكه كما عرفت مما مر،فلا يكون حاجبا عن مالكه و لا يحجب عنه،فانک اذا نظرت الى دار زيد فان نظرت إليها من جهه انها دار امكنک ان تغفل عن زيد،و ان نظرت إليها بما انها ملک زيد لم يمكنک الغفله عن مالكها و هو زيد.

و لكنك عرفت ان ما سواه تعالى ليس له الاّ المملوكيه فقط و هذه حقيقته فشىء منه فى الحقيقه لا يحجب عنه تعالى،و لا النظر اليه يجامع الغفله عنه تعالى،فله تعالى الحضور المطلق، قال سبحانه: أَ وَ لَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ أَلاٰ إِنَّهُمْ فِى مِرْيَةٍ مِنْ لِقٰاءِ رَبِّهِمْ أَلاٰ إِنَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ مُحِيطٌ (السجده۵۴/)و اذا كان كذلك فحق عبادته تعالى ان يكون عن حضور من الجانبين.

اما من جانب الرب عزّ و جل،فان يعبد عباده معبود حاضر و هو الموجب للالتفات (المأخوذ فى قوله تعالى إِيّٰاكَ نَعْبُدُ)عن الغيبه الى الحضور.

اما من جانب الرب العبد،فان يكون عبادته عباده عبد حاضر من غير ان يغيب فى عبادته فيكون عبادته صوره فقط من غير معنى و جسدا من غير روح؛أو يتبغض فيشتغل بربه و بغيره،اما ظاهرا و باطنا كالوثنيين فى عبادتهم للّه و لاصنامهم معا،أو باطنا فقط كمن يشتغل فى عبادته بغيره تعالى بنحو الغايات و الاغراض؛كأن يعبد اللّه و همّه فى غيره،أو يعبد اللّه طمعا فى جنه أو خوفا من نار فان ذلك كله من الشرك فى العباده الذى ورد عنه النهى،قال تعالى: فَاعْبُدِ اللّٰهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ (الزمر۲/)،و قال تعالى: أَلاٰ لِلّٰهِ الدِّينُ الْخٰالِصُ وَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيٰاءَ مٰا نَعْبُدُهُمْ إِلاّٰ لِيُقَرِّبُونٰا إِلَى اللّٰهِ زُلْفىٰ إِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِى مٰا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (الزمر۳/).

فالعباده إنما تكون عباده حقيقه،اذا كان على خلوص من العبد و هو الحضور الذى ذكرناه،و قد ظهر انه انما يتم اذا لم يشتغل بغيره تعالى فى عمله فيكون قد اعطاه الشركه مع اللّه سبحانه فى عبادته و لم يتعلق قلبه فى عبادته رجاء أو خوفا هو الغايه فى عبادته كجنه أو نار فيكون عبادته له لا لوجه اللّه،و لم يشتغل بنفسه فيكون منافيا لمقام العبوديه التى لا تلائم الإنيّه و الاستكبار،و كأن الإتيان بلفظ المتكلم مع الغير للايماء الى هذه النكته فان فيه هضما للنفس بالغاء تعينها و شخوصها وحدها المستلزم لنحو من الإنيه و الاستقلال بخلاف ادخالها

فی الجماعه و خلطها بسواد الناس فان فیه امحاء التعین و اعفاء الاثر فیؤمن به ذلک.

و قد ظهر من ذلک کله:ان اظهار العبودیه بقوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ ؛لا یشتمل علی نقص من حیث المعنی و من حیث الاخلاص الا ما فی قوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ من نسبه العبد العباده الی نفسه المشتمل بالاستلزام علی دعوی الاستقلال فی الوجود و القدره و الاراده مع انه مملوک و المملوک لا یملک شیئا،فکأنه تدورک ذلک بقوله تعالی: وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ ،أی انما ننسب العباده الی انفسنا و ندّعیه لنا مع الاستعانه بک لا مستقلین بذلک مدعین ذلک دونک،فقوله: إِیّاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّاکَ نَسْتَعِینُ ؛لإبداء معنی واحد و هو العباده عن اخلاص،و یمکن ان یکون هذا هو الوجه فی اتحاد الاستعانه و العباده فی السیاق الخطابی حیث قیل ایاک نعبد و ایاک نستعین من دون ان یقال:ایاک نعبد اعنّا و اهدنا الصراط المستقیم و اما تغییر السیاق فی قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ..

الآیه.فسیجیء الکلام فیه إن شاء اللّه تعالی.

فقد بان بما مر من البیان فی قوله: إِیّٰاکَ نَعْبُدُ وَ إِیّٰاکَ نَسْتَعِینُ... الآیه؛الوجه فی الالتفات من الغیبه الی الحضور،و الوجه فی الحصر الذی یفیده تقدیم المفعول،و الوجه فی اطلاق قوله:

نَعْبُدُ ،و الوجه فی اختیار لفظ المتکلم مع الغیر،و الوجه فی تعقیب الجمله الاولی بالثانیه، و الوجه فی تشریک الجملتین فی السیاق،و قد ذکر المفسرون نکات اخری فی اطراف ذلک من ارادها فلیراجع کتبهم و هو اللّه سبحانه غریم لا یقضی دینه.

[سوره الفاتحه (۱): الآیات ۶ الی ۷]

اشاره

اِهْدِنَا اَلصِّرٰاطَ اَلْمُسْتَقِیمَ (۶) صِرٰاطَ اَلَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ اَلْمَغْضُوبِ عَلَیْهِمْ وَ لاَ اَلضّٰالِّینَ (۷)

بیان:

قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ صِرٰاطَ الَّذِینَ أَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ الخ؛اما الهدایه فیظهر معناها فی ذیل الکلام علی الصراط و اما الصراط فهو و الطریق و السبیل قریب المعنی،و قد وصف تعالی الصراط بالاستقامه ثم بیّن انه الصراط الذی یسلکه الذین انعم اللّه تعالی علیهم،فالصراط الذی من شأنه ذلک هو الذی سئل الهدایه الیه و هو بمعنی الغایه للعباده ای:ان العبد یسأل ربه ان تقع عبادته الخالصه فی هذا الصراط.

بیان ذلک:ان اللّه سبحانه قرر فی کلامه لنوع الانسان بل لجمیع من سواه سبیلا یسلکون به الیه سبحانه فقال تعالی: یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ (الانشقاق/ ۶)و قال تعالی: وَ إِلَیْهِ الْمَصِیرُ (التغابن۳/)،و قال أَلاٰ إِلَی اللّٰهِ تَصِیرُ الْأُمُورُ (الشوری۵۳/)،الی غیر ذلک من الآیات و هی واضحه الدلاله علی ان الجمیع سالکو سبیل،و انهم سائرون الی اللّه سبحانه.

ثم بیّن:أن السبیل لیس سبیلا واحدا ذا نعت واحد بل هو منشعب الی شعبتین منقسم الی طریقین،فقال: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یٰا بَنِی آدَمَ أَنْ لاٰ تَعْبُدُوا الشَّیْطٰانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (یس ۶۱/).

فهناک طریق مستقیم و طریق آخر ورائه،و قال تعالی: فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ (البقره۱۸۶/)،و قال تعالی: اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکُمْ إِنَّ الَّذِینَ یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِی سَیَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِینَ (غافر ۶۰/)،فبیّن تعالی:انه قریب من عباده و ان الطریق الاقرب الیه تعالی طریق عبادته و دعائه،ثم قال تعالی فی وصف الذین لا یؤمنون: أُولٰئِکَ یُنٰادَوْنَ مِنْ مَکٰانٍ بَعِیدٍ (السجده۴۴/).فبیّن:ان غایه الذین لا یؤمنون فی مسیرهم و سبیلهم بعیده.

ص :۳۳

فتبيّن:ان السبيل الى اللّه سبيلان:سبيل قريب و هو سبيل المؤمنين و سبيل بعيد و هو سبيل غيرهم فهذا نحو اختلاف فى السبيل و هناك نحو آخر من الاختلاف،قال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ اسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ (الأعراف۴۰/).و لو لا طروق من متطرق لم يكن للباب معنى فهناك طريق من السفل الى العلو،و قال تعالى: وَ مَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ (طه۸۱/).و الهوى هو السقوط الى أسفل،فهناك طريق آخر آخذ فى السفاله و الانحدار،و قال تعالى: وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (البقره۱۰۸/).فعرّف الضلال عن سواء السبيل بالشرك لمكان قوله: فَقَدْ ضَلَّ ،و عند ذلك تقسم الناس فى طرقهم ثلاثه اقسام:من طريقه الى فوق و هم الـذين يؤمنون بآيات اللّه و لا يستكبرون عن عبادته،و من طريقه الى السفل و هم المغضوب عليهم،و من ضل الطريق و هو حيران فيه و هم الضالون،و ربما اشعر بهذا التقسيم قوله تعالى: صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لاَ الضّالِّينَ .

و الصراط المستقيم لا محاله ليس هو الطريقين الآخرين من الطرق الثلث اعنى:طريق المغضوب عليهم و طريق الضالين فهو من الطريق الأول الذى هو طريق المؤمنين غير المستكبرين إلا ان قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ (المجادله۱۱/).يدل على ان نفس الطريق الأول ايضا يقع فيه انقسام.

و بيانه:ان كل ضلال فهو شرك كالعكس على ما عرفت من قوله تعالى: وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (البقره۱۰۸/).و فى هذا المعنى قوله تعالى: أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَ لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلاًّ كَثِيراً (يس۶۲/).و القرآن بعد الشرك ظلما و بالعكس،كما يدل عليه قوله تعالى:حكايه عن الشيطان لما قضى الأمر: إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (إبراهيم۲۲/).كما يعد الظلم ضلالا فى قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام٨٢/).و هو ظاهر من ترتيب الاهتداء و الامن من الضلال أو العذاب الذى يستتبعه الضلال،على ارتفاع الظلم و لبس الايمان به،و بالجمله الضلال و الشرك و الظلم امرها واحد و هى متلازمه مصداقا،و هذا هو المراد من قولنا:ان كل واحد منها معرّف بالآخر أو هو الآخر فالمراد المصداق دون المفهوم.

اذا عرفت هذا علمت ان الصراط المستقيم الذى هو صراط غير الضالين صراط لا يقع فيه شرك و لا ظلم البته كما لا يقع فيه ضلال البته،لا فى باطن الجنان من كفر أو خطور لا يرضى به اللّه سبحانه،و لا فى ظاهر الجوارح و الاركان من فعل معصيه أو قصور فى طاعه، و هذا هو حق التوحيد علما و عملا اذ لا ثالث لهما و ما ذا بعد الحق الا الضلال؟و ينطبق على ذلك قوله تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ (الأنعام٨٢/)،و فيه تثبيت للامن فى الطريق و وعد بالاهتداء التام بناء على ما ذكروه:من كون اسم الفاعل حقيقه فى الاستقبال فليفهم فهذا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

ثم انّه تعالى عرف هؤلاء المنعم عليهم الذين نسب الصراط المستقيم اليهم بقوله تعالى:

وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً (النساء٦٨/).و قد وصف هذا الايمان و الاطاعه قبل هذه الآيه بقوله: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيٰارِكُمْ مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا يُوعَظُونَ بِهِ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً (النساء/ ٦۶).فوصفهم بالثبات التام قولا و فعلا و ظاهرا و باطنا على العبوديه لا يشذ منهم شاذ من هذه الجهه و مع ذلک جعل هؤلاء المؤمنين تبعا لاولئک المنعم عليهم و فى صف دون صفهم لمكان مع و لمكان قوله: وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً و لم يقل:فاولئک من الذين.

و نظير هذه الآيه قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ أُولٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَ الشُّهَدٰاءُ

عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَ نُورُهُمْ (الحديد١٩/).و هذا هو الحاق المؤمنين بالشهداء و الصديقين فى الآخره،لمكان قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ ،و قوله: لَهُمْ أَجْرُهُمْ .

فاولئك(و هم اصحاب الصراط المستقيم)أعلى قدرا و أرفع درجه و منزله من هؤلاء و هم المؤمنون الذين اخلصوا قلوبهم و اعمالهم من الضلال و الشرك و الظلم،فالتدبر فى هذه الآيات يوجب القطع بان هؤلاء المؤمنين و(شأنهم هذا الشأن)فيهم بقيه بعد،لو تمت فيهم كانوا من الذين انعم اللّٰه عليهم،و ارتقوا من منزله المصاحبه معهم الى درجه الدخول فيهم و لعلهم نوع من العلم باللّٰه،ذكره فى قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله١١/).فالصراط المستقيم أصحابه منعم عليهم بنعمه هى ارفع النعم قدرا،يربو على نعمه الايمان التام،و هذا ايضا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

ثم انه تعالى على انه كرر فى كلامه ذكر الصراط و السبيل لم ينسب لنفسه ازيد من صراط مستقيم واحد،و عد لنفسه سبلا كثيره فقال عزّ من قائل: وَ الَّذِينَ جٰاهَدُوا فِينٰا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنٰا (العنكبوت٦٩/).و كذا لم ينسب الصراط المستقيم الى احد من خلقه إلا ما فى هذه الآيه (صِرٰاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) الآيه؛و لكنه نسب السبيل الى غيره من خلقه،فقال تعالى: قُلْ هٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّٰهِ عَلىٰ بَصِيرَةٍ (يوسف١٠٨/).و قال تعالى: سَبِيلَ مَنْ أَنٰابَ إِلَيَّ (لقمان١٥/).و قال: سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (النساء١١٤/)،و يعلم منها ان السبيل غير الصراط المستقيم فانه يختلف و يتعدد و يتكثر باختلاف المتعبدين السالكين سبيل العباده بخلاف الصراط المستقيم كما يشير اليه قوله تعالى: قَدْ جٰاءَكُمْ مِنَ اللّٰهِ نُورٌ وَ كِتٰابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ يَهْدِيهِمْ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (المائده١٦/)،فعدّ السبل كثيره و الصراط واحدا و هذا الصراط المستقيم اما هى السبل الكثيره و اما انها تؤدى اليه باتصال بعضها الى بعض و اتحادها فيها.

و أيضا قال تعالى: وَ مٰا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّٰهِ إِلاّٰ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/).فبين ان من الشرك(و هو ضلال)ما يجتمع مع الايمان و هو سبيل،و منه يعلم ان السبيل يجامع الشرك،لكن الصراط المستقيم لا يجامع الضلال كما قال:و لا الضالين.

و التدبر فى هذه الآيات يعطى ان كل واحد من هذه السبل يجامع شيئا من النقص أو الامتياز،بخلاف الصراط المستقيم،و ان كلا منها هو الصراط المستقيم لكنه غير الآخر و يفارقه لكن الصراط المستقيم يتحد مع كل منها فى عين انه يتحد مع ما يخالفه،كما يستفاد من بعض الآيات المذكوره و غيرها كقوله: وَ أَنِ اعْبُدُونِي هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ (يس۶۱/).

و قوله تعالى: قُلْ إِنَّنِي هَدٰانِي رَبِّي إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِيناً قِيَماً مِلَّةَ إِبْرٰاهِيمَ حَنِيفاً (الأنعام/ ۱۶۱).فسمى العباده صراطا مستقيما و سمى الدين صراطا مستقيما و هما مشتركان بين السبل جميعا،فمثل الصراط المستقيم بالنسبه الى سبل اللّه تعالى كمثل الروح بالنسبه الى البدن،فكما ان للبدن اطوارا فى حياته هو عند كل طور غيره عند طور آخر،كالصبى و الطفوليه و الرهوق و الشباب و الكهوله و الشيب و الهرم لكن الروح هى الروح و هى متحده بها و البدن يمكن ان تطرأ عليه اطوار تنافى ما تحبه و تقتضيه الروح لو خليت و نفسها بخلاف الروح فطره اللّه التى فطر الناس عليها و البدن مع ذلك هو الروح أعنى الانسان،فكذلك السبيل الى اللّه تعالى هو الصراط المستقيم إلا ان السبيل كسبيل المؤمنين و سبيل المنيبين و سبيل المتبعين للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو غير ذلك من سبل اللّه تعالى،ربما اتصلت به آفه من خارج أو نقص لكنهما لا يعرضان الصراط المستقيم كما عرفت ان الايمان و هو سبيل ربما يجامع الشرك و الضلال لكن لا يجتمع مع شىء من ذلك الصراط المستقيم،فللسبيل مراتب كثيره من جهه خلوصه و شوبه و قربه و بعده،و الجميع على الصراط المستقيم أو هى هو.

و قد بين اللّه سبحانه هذا المعنى،اعنى:اختلاف السبل الى اللّه مع كون الجميع من صراطه المستقيم فى مثل ضربه للحق و الباطل فى كلامه،فقال تعالى: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً

فَسٰالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رٰابِياً وَ مِمّٰا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النّٰارِ ابْتِغٰاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتٰاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَ الْبٰاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفٰاءً وَ أَمّٰا مٰا يَنْفَعُ النّٰاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْأَمْثٰالَ (الرعد١٧/).فبين:ان القلوب و الافهام فى تلقى المعارف و الكمال مختلفه،مع كون الجميع متكئه منتهيه الى رزق سماوى واحد،و سيجىء تمام الكلام فى هذا المثل فى سوره الرعد،و بالجمله فهذا ايضا نعت من نعوت الصراط المستقيم.

و اذا تأملت ما تقدم من نعوت الصراط المستقيم تحصل لك ان الصراط المستقيم مهيمن على جميع السبل الى اللّه و الطرق الهاديه اليه تعالى،بمعنى ان السبيل الى اللّه إنما يكون سبيلا له موصلا إليه بمقدار يتضمنه من الصراط المستقيم حقيقه،مع كون الصراط المستقيم هاديا موصلا إليه مطلقا و من غير شرط و قيد،و لذلك سماه اللّه تعالى صراطا مستقيما،فان الصراط هو الواضح من الطريق،مأخوذ من سرطت سرطا اذا بلعت بلعا،كأنه يبلع سالكيه فلا يدعهم يخرجوا عنه و لا يدفعهم عن بطنه،و المستقيم هو الذى يريد ان يقوم على ساق فيتسلط على نفسه و ما لنفسه كالقائم الذى هو مسلط على أمره،و يرجع المعنى الى انه الذى لا يتغير أمره و لا يختلف شأنه فالصراط المستقيم ما لا يتخلف حكمه فى هدايته و ايصاله سالكيه الى غايته و مقصدهم قال تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً (النساء١٧۴/).اى لا يتخلف امر هذه الهدايه،بل هى على حالها دائما،و قال تعالى: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلاٰمِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّمٰا يَصَّعَّدُ فِي السَّمٰاءِ كَذٰلِكَ يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ وَ هٰذٰا صِرٰاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً (الأنعام١٢۶/).أى هذه طريقته التى لا يختلف و لا يتخلف،و قال تعالى: قٰالَ هٰذٰا صِرٰاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ إِنَّ عِبٰادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰانٌ إِلاّٰ مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغٰاوِينَ (الحجر۴٢/).أى هذه سنّتى و طريقتى دائما من غير

مقابلاتها من الکفر و الشرک و الجحود و الطغیان و المعصیه کذلک،قال سبحانه: وَ لِکُلٍّ دَرَجٰاتٌ مِمّٰا عَمِلُوا وَ لِیُوَفِّیَهُمْ أَعْمٰالَهُمْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (الأحقاف۱۹/).

و هذا نظیر المعارف الالهیه التی تتلقاها العقول من اللّه فانها مختلفه باختلاف الاستعدادات و متلونه بالوان القابلیات علی ما یفیده المثل المضروب فی قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ أَوْدِیَهٌ بِقَدَرِهٰا الآیه.

و ثانیها:انه کما أن الصراط المستقیم مهیمن علی جمیع السبل،فکذلک اصحابه الذین مکنهم اللّه تعالی فیه و تولی امرهم و ولاهم امر هدایه عباده حیث قال: وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً (النساء۷۱/).و قال تعالی: إِنَّمٰا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ رٰاکِعُونَ (المائده۵۵/)و الآیه نازله فی أمیر المؤمنین علی علیه السّلام بالأخبار المتواتره و هو علیه السّلام اول فاتح لهذا الباب من الامه و سیجیء تمام الکلام فی الآیه.

و ثالثها:إن الهدایه الی الصراط یتعین معناها بحسب تعین معناه،و توضیح ذلک ان الهدایه هی الدلاله علی ما فی الصحاح،و فیه ان تعدیتها لمفعولین لغه اهل الحجاز،و غیرهم یعدونه الی المفعول الثانی الی،و قوله هو الظاهر،و ما قیل:ان الهدایه اذا تعدت الی المفعول الثانی بنفسها،فهی بمعنی الایصال الی المطلوب،و اذا تعدت بالی فبمعنی إراءه الطریق،مستدلا بنحو قوله تعالی: إِنَّکَ لاٰ تَهْدِی مَنْ أَحْبَبْتَ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (القصص۵۶/).

حیث إن هدایته بمعنی إراءه الطریق ثابته فالمنفی غیرها و هو الایصال الی المطلوب قال تعالی:

وَ لَهَدَیْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (النساء۷۰/).و قال تعالی: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشوری۵۲/).

فالهدایه بالایصال الی المطلوب تتعدی الی المفعول الثانی بنفسها،و الهدایه باراءه الطریق بالی،و فیه ان النفی المذکور لحقیقه الهدایه التی هی قائمه باللّه تعالی،لا نفی لها اصلا،و بعباره اخری هو نفی الکمال دون نفی الحقیقه مضافا الی انه منقوض بقوله تعالی حکایه عن مؤمن آل

وَ لَهَدَيْناهُمْ صِراطاً مُسْتَقِيماً (النساء۷۰/).و قال تعالى: وَ إِنَّکَ لَتَهْدِی إِلى صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (الشورى۵۲/).

فالهـدايه بالايصال الى المطلوب تتعـدى الى المفعول الثانى بنفسـها،و الهـدايه باراءه الطريق بالى،و فيه ان النفى المذكور لحقيقه الهـدايه التى هى قائمه باللّه تعالى،لا نفى لها اصـلا،و بعباره اخرى هو نفى الكمال دون نفى الحقيقه مضافا الى انه منقوض بقوله تعـالى حكـايه عن مؤمن آل فرعون: يا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشادِ (غافر۳۸/).فالحق انه لا يتفاوت معنى الهـدايه باختلاف التعديه،و من الممكن ان يكون التعديه الى المفعول الثانى من قبيل قولهم دخلت الدار.

و بالجمله فالهـدايه هى الـدلاله و إراءه الغايه باراءه الطريق و هى نحو ايصال الى المطلوب، و انما تكون من اللّه سـبحانه،و سـنته سنه الأسـباب بإيجاد سبب ينكشف به المطلوب و يتحقق به وصول العبد الى غايته فى سيره،و قد بيّنه اللّه سبحانه بقوله: فَمَنْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ (الأنعام۱۲۵/).و قوله: ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلى ذِكْرِ اللّهِ ذلِكَ هُدَى اللّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشاءُ (الزمر۲۳/).و تعديه قوله تلين بإلى لتضمين معنى مثل الميل و الاطمينان،فهو ايجاده تعالى وصفا فى القلب به يقبل ذكر اللّه و يميل و يطمئن اليه،و كما أن سـبله تعالى مختلفه،فكـذلك الهـدايه تختلف باختلاف السـبل التى تضاف اليه فلكل سبيل هدايه قبله تختص به.

و الى هذا الاختلاف يشير قوله تعالى: وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا وَ إِنَّ اللّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنكبوت۶۹/).اذ فرق بين ان يجاهـد العبـد فى سبيل اللّه،و بين أن يجاهد فى اللّه، فالمجاهد فى الاول يريد سـلامه السبيل و دفع العوائق عنه بخلاف المجاهد فى الثانى فانه إنما يريـد وجه اللّه فيمـده اللّه سـبحانه بالهـدايه الى سبيل دون سبيل بحسب اسـتعداده الخاص به،و كذا يمده اللّه تعالى بالهدايه الى السبيل بعد السبيل حتى يختصه بنفسه جلّت عظمته.

ص :۴۰

و رابعها:ان الصراط المستقیم لما کان امرا محفوظا فی سبل اللّه تعالی علی اختلاف مراتبها و درجاتها،صح ان یهدی اللّه الانسان الیه و هو مهدی فیهدیه من الصراط الی الصراط،بمعنی أن یهدیه الی سبیل من سبله ثم یزید فی هدایته فیهتدی من ذلک السبیل الی ما هو فوقها درجه،کما أن قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ (و هو تعالی یحکیه عمن هداه بالعباده)من هذا القبیل،و لا یرد علیه:ان سؤال الهدایه ممن هو مهتد بالفعل سؤال لتحصیل الحاصل و هو محال و کذا رکوب الصراط بعد فرض رکوبه تحصیل للحاصل و لا یتعلق به سؤال،و الجواب ظاهر.

و کذا الایراد علیه:بأن شریعتنا أکمل و أوسع من جمیع الجهات من شرائع الامم السابقه، فما معنی السؤال من اللّه سبحانه أن یهدینا الی صراط الذین أنعم اللّه علیهم منهم؟و ذلک ان کون شریعه أکمل من شریعه أمر،و کون المتمسک بشریعه اکمل من المتمسک بشریعه امر آخر ورائه،فان المؤمن المتعارف من مؤمنی شریعه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم(مع کون شریعته اکمل و أوسع)لیس بأکمل من نوح و ابراهیم علیهما السّلام مع کون شریعتهما اقدم و أسبق،و لیس ذلک إلا ان حکم الشرائع و العمل بها غیر حکم الولایه الحاصله من التمکن فیها و التخلق بها،فصاحب مقام التوحید الخالص و ان کان من اهل الشرائع السابقه أکمل و أفضل ممن لم یتمکن من مقام التوحید و لم تستقر حیوه المعرفه فی روحه و لم یتمکن نور الهدایه الالهیه من قلبه،و إن کان عاملا بالشریعه المحمدیه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم التی هی اکمل الشرائع و أوسعها،فمن الجائز أن یستهدی صاحب المقام الدانی من أهل الشریعه الکامله و یسأل اللّه الهدایه الی مقام صاحب المقام العالی من أهل الشریعه التی هی دونها.

و من أعجب ما ذکر فی هذا المقام،ما ذکره بعض المحققین من اهل التفسیر جوابا عن هذه الشبهه:ان دین اللّه واحد و هو الاسلام،و المعارف الاصلیه و هو التوحید و النبوّه و المعاد و ما یتفرع علیها من المعارف الکلیه واحد فی الشرائع،و انما مزیه هذه الشریعه علی ما سبقها من

الشرائع هی ان الاحکام الفرعیه فیها اوسع و اشمل لجمیع شئون الحیاه،فهی اکثر عنایه بحفظ مصالح العباد،علی أن أساس هذه الشریعه موضوع علی الاستدلال بجمیع طرقها من الحکمه و الموعظه و الجدال الاحسن،ثم ان الدین و ان کان دینا واحدا و المعارف الکلیه فی الجمیع علی السواء غیر أنهم سلکوا سبیل ربهم قبل سلوکنا،و تقدموا فی ذلک علینا،فامرنا اللّه النظر فیما کانوا علیه و الاعتبار بما صاروا الیه هذا.

أقول:و هذا الکلام مبنی علی اصول فی مسلک التفسیر مخالفه للاصول التی یجب أن یبتنی مسلک التفسیر علیها،فانه مبنی علی أن حقائق المعارف الاصلیه واحده من حیث الواقع من غیر اختلاف فی المراتب و الدرجات،و کذا سائر الکمالات الباطنیه المعنویه،فأفضل الأنبیاء المقربین مع أخس المؤمنین من حیث الوجود و کماله الخارجی التکوینی علی حد سواء،و إنما التفاضل بحسب المقامات المجعوله بالجعل التشریعی من غیر ان یتکی علی تکوین،کما ان التفاضل بین الملک و الرعیه إنما هو بحسب المقام الجعلی الوضعی من غیر تفاوت من حیث الوجود الإنسانی هذا.

و لهذا الأصل أصل آخر یبنی علیه،و هو القول بأصاله الماده و نفی الاصاله عما ورائها و التوقف فیه إلا فی اللّه سبحانه بطریق الاستثناء بالدلیل،و قد وقع فی هذه الورطه من وقع، لاحد امرین:إما القول بالاکتفاء بالحسّ اعتمادا علی العلوم المادیه و إما إلغاء التدبر فی القرآن بالاکتفاء بالتفسیر بالفهم العامی.

و للکلام ذیل طویل سنورده فی بعض الابحاث العلمیه الآتیه إنشاء اللّه تعالی.

و خامسها:ان مزیه اصحاب الصراط المستقیم علی غیرهم،و کذا صراطهم علی سبیل غیرهم،إنما هو بالعلم لا العمل،فلهم من العلم بمقام ربهم ما لیس لغیرهم،اذ قد تبین مما مر:

ان العمل التام موجود فی بعض السبل التی دون صراطهم،فلا یبقی لمزیتهم إلا العلم،و اما ما هذا العلم؟و کیف هو؟فنبحث عنه إن شاء اللّه فی قوله تعالی: أَنْزَلَ مِنَ السَّمٰاءِ مٰاءً فَسٰالَتْ

أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهٰا (الرعد١٧/).

و يشعر بهذا المعنى قوله تعالى: يَرْفَعِ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجٰاتٍ (المجادله١١/)،و كذا قوله تعالى: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّٰالِحُ يَرْفَعُهُ (الملائكه١٠/)،فالذى يصعد اليه تعالى هو الكلم الطيب و هو الاعتقاد و العلم،و اما العمل الصالح فشأنه رفع الكلم الطيب و الامداد دون الصعود اليه تعالى،و سيجىء تمام البيان فى البحث عن الآيه (١).

بحث روائى:

فى الكافى عن الصادق عليه السّلام فى معنى العباده قال:العباده ثلاثه:قوم عبدوا اللّه خوفا،فتلك عباده العبيد،و قوم عبدوا اللّه تبارك و تعالى طلب الثواب،فتلك عباده الاجراء،و قوم عبدوا اللّه عزّ و جل حبا،فتلك عباده الأحرار،و هى افضل العباده.

و فى نهج البلاغه:ان قوما عبدوا اللّه رغبه،فتلك عباده التجار،و ان قوما عبدوا اللّه رهبه فتلك عباده العبيد،و ان قوما عبدوا اللّه شكرا فتلك عباده الأحرار.

و فى العلل و المجالس و الخصال،عن الصادق عليه السّلام:ان الناس يعبدون اللّه على ثلاثه اوجه:

فطبقه يعبدونه رغبه فى ثوابه فتلك عباده الحرصاء و هو الطمع،و آخرون يعبدونه خوفا من النار فتلك عباده العبيد،و هى رهبه،و لكنى اعبده حبا له عزّ و جل فتلك عباده الكرام،لقوله عزّ و جل: وَ هُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ .و لقوله عزّ و جل: قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ ،فمن احب اللّه عزّ و جل احبه،و من احبه اللّه كان من الآمنين،و هذا مقام مكنون لا يمسه الاّ المطهرون.

١- ١) .الحمد ۶-٧:بحث روائى حول الصراط المستقيم.

اقول:و قد تبين معنى الروايات مما مر من البيان،و توصيفهم عليهم السّلام عباده الأحرار تاره بالشكر و تاره بالحب،لكون مرجعهما واحدا،فان الشكر وضع الشيء المنعم به فى محله، و العباده شكرها ان تكون للّه الذى يستحقها لذاته،فيعبد اللّه لأنه اللّه،أى لأنه مستجمع لجميع صفات الجمال و الجلال بذاته،فهو الجميل بذاته المحبوب لذاته،فليس الحب إلا الميل الى الجمال،و الانجذاب نحوه،فقولنا فيه تعالى هو معبود لانه هو،و هو معبود لأنه جميل محبوب، و هو معبود لانه منعم مشكور بالعباده يرجع جميعها الى معنى واحد.

و روى بطريق عامى عن الصادق عليه السّلام فى قوله تعالى: إِيّاكَ نَعْبُدُ ..الآيه،يعنى:لا نريد منك غيرك و لا نعبدك بالعوض و البدل:كما يعبدك الجاهلون بك المغيبون عنك.

اقول:و الروايه تشير الى ما تقدم،من استلزام معنى العباده للحضور و للاخلاص الذى ينافى قصد البدل.

و فى تحف العقول عن الصادق عليه السّلام فى حديث:و من زعم انه يعبد بالصفه لا بالادراك فقد أحال على غائب،و من زعم انه يعبد الصفه و الموصوف فقد أبطل التوحيد لأن الصفه غير الموصوف،و من زعم انه يضيف الموصوف الى الصفه فقد صغر بالكبير،و ما قدروا اللّه حق قدره.الحديث.

و فى المعانى عن الصادق عليهما السّلام فى معنى قوله تعالى: اِهْدِنَا الصِّراطَ الْمُسْتَقِيمَ يعنى ارشدنا الى لزوم الطريق المؤدى محبتك،و المبلغ الى جنتك،و المانع من أن نتبع اهواءنا فنعطب،او ان نأخذ بآرائنا فنهلك.

و فى المعانى ايضا عن على عليه السّلام فى الآيه،يعنى،ادم لنا توفيقك الذى اطعناك به فى ماضى ايامنا،حتى نطيعك كذلك فى مستقبل اعمارنا.

اقول:و الروايتان وجهان مختلفان فى الجواب عن شبهه لزوم تحصيل الحاصل من سؤال الهدايه للمهدى،فالروايه الاولى ناظره الى الاختلاف مراتب الهدايه مصداقا و الثانيه الى

اتحادها مفهوما.

و فی المعانی أیضا عن علی علیه السّلام:الصراط المستقیم فی الدنیا ما قصر عن الغلو،و ارتفع عن التقصیر و استقام،و فی الآخره طریق المؤمنین الی الجنه.

و فی المعانی أیضا عن علی علیه السّلام فی معنی صراط الذین الآیه:ای:قولوا:اهدنا صراط الذین انعمت علیهم بالتوفیق لدینک و طاعتک،لا بالمال و الصحه،فانهم قد یکونون کفارا او فساقا، قال:و هم الذین قال اللّه: وَ مَنْ یُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِکَ مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَیْهِمْ مِنَ النَّبِیِّینَ وَ الصِّدِّیقِینَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِینَ،وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً .

و فی العیون عن الرضا علیه السّلام عن آبائه عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال:لقد سمعت رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقول:قال اللّه عزّ و جل:قسمت فاتحه الکتاب بینی و بین عبدی فنصفها لی و نصفها لعبدی،و لعبدی ما سئل،اذا قال العبد:بسم اللّه الرحمن الرحیم قال اللّه جل جلاله بدأ عبدی باسمی و حق علی ان اتمم له اموره،و ابارک له فی احواله،فاذا قال:الحمد للّه رب العالمین،قال اللّه جل جلاله:حمدنی عبدی،و علم ان النعم التی له من عندی و ان البلایا التی دفعت عنه بتطولی،أشهدکم أنی اضیف له الی نعم الدنیا نعم الآخره و أدفع عنه بلایا الآخره کما دفعت عنه بلایا الدنیا،و اذا قال الرحمن الرحیم،قال اللّه جل جلاله:شهد لی عبدی انی الرحمن الرحیم اشهدکم لأوفرن من رحمتی حظه و لأجزلن من عطائی نصیبه،فاذا قال:مالک یوم الدین قال اللّه تعالی:أشهدکم،کما اعترف بأنی أنا المالک یوم الدین،لأسهلن یوم الحساب حسابه،و لا تقبلن حسناته و لأتجاوزن عن سیئاته،فاذا قال:إیاک نعبد،قال اللّه عزّ و جل:

صدق عبدی،إیای یعبد اشهدکم لأثیبنه علی عبادته ثوابا یغبطه کل من خالفه فی عبادته لی، فاذا قال:و إیاک نستعین قال اللّه تعالی:بی استعان عبدی و إلی التجأ،اشهدکم لأعیننه علی أمره،و لأغیثنه فی شدائده و لآخذن بیده یوم نوائبه،فاذا قال:اهدنا الصراط المستقیم الی آخر السوره،قال اللّه عزّ و جل:هذا لعبدی و لعبدی ما سئل،و قد استجبت لعبدی و اعطیته

ما امّل و آمنته مما منه وجل.

اقول:و روى قريبا منه الصدوق فى العلل عن الرضا عليه السّلام،و الروايه كما ترى تفسر سوره الفاتحه فى الصلاه فهى تؤيد كما مر مرارا أن السوره كلام له سبحانه بالنيابه عن عبده فى ما يذكره فى مقام العباده و اظهار العبوديه من الثناء لربه و اظهار عبادته،فهى سوره موضوعه للعباده،و ليس فى القرآن سوره تناظرها فى شأنها و اعنى بذلك:

اولا:ان السوره بتمامها كلام تكلم به اللّه سبحانه فى مقام النيابه عن عبده فيما يقوله اذا وجه وجهه الى مقام الربوبيه و نصب نفسه فى مقام العبوديه.

و ثانيا:انها مقسمه قسمين،فنصف منها للّه و نصف منها للعبد.

و ثالثا:أنها مشتمله على جميع المعارف القرآنيه على ايجازها و اختصارها فان القرآن على سعته العجيبه فى معارفه الاصليه و ما يتفرع عليها من الفروع من اخلاق و احكام فى العبادات و المعاملات و السياسات و الاجتماعيات و وعد و وعيد و قصص و عبر،يرجع جمل بياناتها الى التوحيد و النبوه و المعاد و فروعاتها،و الى هدايه العباد الى ما يصلح به اولاهم و عقباهم، و هذه السوره كما هو واضح تشتمل على جميعها فى أوجز لفظ و أوضح معنى.

و عليك ان تقيس ما يتجلى لك من جمال هذه السوره التى وضعها اللّه سبحانه فى صلاه المسلمين بما يضعه النصارى فى صلاتهم من الكلام الموجود فى انجيل متى:(۶-۹-۱۳)و هو ما نذكره بلفظه العربى،«أبانا الذى فى السماوات،ليتقدس اسمك،ليأت ملكوتك،لتكن مشيتك كما فى السماء كذلك على الارض،خبزنا كفافنا أعطنا اليوم،و اغفر لنا ذنوبنا كما نغفر نحن أيضا للمذنبين الينا،و لا تدخلنا فى تجربه و لكن نجّنا من الشرير آمين».

تأمل فى المعانى التى تفيد الفاظ هذه الجمل بعنوان انها معارف سماويه،و ما يشتمل عليه من الادب العبودى،إنا تذكر أولا:أن اباهم(و هو اللّه تقدس اسمه)فى السموات!!ثم تدعو فى حق الاب بتقدس اسمه و اتيان ملكوته و نفوذ مشيّته فى الارض كما هى نافذه فى السماء،و لكن

من الذی یستجیب هذا الدعاء الذی بشعارات الاحزاب السیاسیه اشبه؟ثم تسئل اللّه اعطاء خبز الیوم و مقابله المغفره بالمغفره،و جعل الاغماض عن الحق فی مقابل الاغماض،و ما ذا هو حقهم لو لم یجعل اللّه لهم حقا؟و تسأله ان لا یمتحنهم بل ینجیهم من الشریر،و من المحال ذلک، فالدار دار الامتحان و الاستکمال و ما معنی النجاه لو لا الابتلاء و الامتحان؟ثم اقض العجب مما ذکره بعض المستشرقین (۱)من علماء الغرب و تبعه بعض المنتحلین:أن الاسلام لا یربو علی غیره فی المعارف،فان جمیع شرائع اللّه تدعو الی التوحید و تصفیه النفوس بالخلق الفاضل و العمل الصالح،و إنما تتفاضل الأدیان فی عراقه ثمراتها الاجتماعیه!!

بحث آخر روائی:

فی الفقیه و تفسیر العیّاشی عن الصادق علیه السّلام قال:الصراط المستقیم أمیر المؤمنین علیه السّلام.

و فی المعانی عن الصادق علیه السّلام قال:هی الطریق الی معرفه اللّه،و هما صراطان صراط فی الدنیا و صراط فی الآخره،فاما الصراط فی الدنیا فهو الامام المفترض الطاعه،من عرفه فی الدنیا و اقتدی بهداه مرّ علی الصراط الذی هو جسر جهنم فی الآخره،و من لم یعرفه فی الدنیا زلّت قدمه فی الآخره فتردی فی نار جهنم.

و فی المعانی ایضا عن السجاد علیه السّلام قال:«لیس بین اللّه و بین حجّته حجاب،و لا للّه دون حجته ستر،نحن ابواب اللّه و نحن الصراط المستقیم و نحن عیبه علمه،و نحن تراجمه وحیه و نحن أرکان توحیده و نحن موضع سره.

و عن ابن شهرآشوب عن تفسیر وکیع بن الجراح عن الثوری عن السدی،عن اسباط و مجاهد،عن ابن عباس فی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ ،قال:قولوا معاشر العباد!

ص: ۴۷

۱- ۱) القسیس الفاضل کوستاولبون فی تاریخ تمدن الاسلام.

ارشدنا الی حب محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و اهل بیته علیهم السّلام.

اقول:و فی هـذه المعانی روایات أخر،و هـذه الاخبار من قبیل الجری،و عد المصداق للآیه، و اعلم ان الجری(و کثیرا ما نستعمله فی هذا الکتاب)اصطلاح مأخوذ من قول أئمه أهل البیت علیهم السّلام.

ففی تفسیر العیاشی عن الفضیل بن یسار قال:سألت أبا جعفر علیه السّلام عن هذه الروایه؛ما فی القرآن آیه إلاّ و لها ظهر و بطن و ما فیها حرف إلاّ و له حـدّ و لکن حـد مطّلع،ما یعنی بقوله:ظهر و بطن؟قال:ظهره تنزیله و بطنه تأویله،منه ما مضـی و منه ما لم یکن بعد،یجری کما یجری الشمس و القمر،کلما جاء منه شیء وقع الحدیث.

و فی هـذا المعنی روایات أخر،و هذه سلیقه أئمه أهل البیت فإنهم علیهم السّلام یطبقون الآیه من القرآن علی ما یقبل ان ینطبق علی من الموارد و ان کان خارجا عن مورد النزول،و الاعتبار یساعـده،فان القرآن نزل هدی للعالمین یهدیهم الی واجب الاعتقاد و واجب الخلق و واجب العمـل،و مـا بیّنه من المعارف النظریه حقائق لا تختص بحال دون حال و لا زمان دون زمان، و ما ذکره من فضیله أو رذیله أو شرعه من حکم عملی لا یتقید بفرد دون فرد و لا عصر دون عصر لعموم التشریع.

و مـا ورد من شأن النزول(و هو الأمر او الحـادثه التی تعقب نزول آیه او آیات فی شـخص او واقعه)لا یوجب قصـر الحکم علی الواقعه لینقضـی الحکم بانقضائهـا و یموت بموتهـا لأن البیان عامّ و التعلیل مطلق،فان المـدح النازل فی حق افراد من المؤمنین أو الذم النازل فی حق آخرین معللا بوجود صفات فیهم،لا یمکن قصرهما علی شخص مورد النزول مع وجود عین تلک الصفات فی قوم آخر بعدهم و هکذا،و القرآن ایضا یدل علیه،قال تعالی: یَهْدِی بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ (المائده۱۶/).و قال: وَ إِنَّهُ لَکِتابٌ عَزِیزٌ لا یَأْتِیهِ الْباطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لا مِنْ خَلْفِهِ (السجده۴۲/).و قال تعالی: إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّکْرَ وَ إِنّا لَهُ لَحافِظُونَ

(الحجر ۹/).

و الروایات فی تطبیق الآیات القرآنیه علیهم علیهم السّلام او علی اعدائهم اعنی:روایات الجری، کثیره فی الأبواب المختلفه،و ربما تبلغ المئین،و نحن بعد هذا التنبیه العام نترک ایراد أکثرها فی الأبحاث الروائیه لخروجها عن الغرض فی الکتاب،إلاّ ما تعلق بها غرض فی البحث فلیتذکر.

ص :۴۹

سوره البقره و هی مائتان و ست و ثمانون آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره البقره (۲): الآیات ۱ الی ۵]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt;الم (۱) ذٰلِکَ اَلْکِتٰابُ لاٰ رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ (۲) اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ وَ یُقِیمُونَ اَلصَّلاٰهَ وَ
مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (۳) وَ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ یُوقِنُونَ (۴) أُولٰئِکَ عَلیٰ هُدیً مِنْ
رَبِّهِمْ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۵)

بیان:

لما کانت السوره نازله نجوما لم یجمعها غرض واحد إلاّ ان معظمها تنبئ عن غایه واحده محصله و هو بیان ان من حق عباده اللّه سبحانه أن یؤمن عبده بکل ما أنزله بلسان رسله من

ص: ۵۰

غیر تفرقه بین وحی و وحی،و لا- بین رسول و رسول و لا- غیر ذلک،ثم تقریع الکافرین و المنافین و ملامه اهل الکتاب بما ابتدعوه من التفرقه فی دین اللّه و التفریق بین رسله،ثم التخلص الی بیان عده من الاحکام کتحویل القبله و احکام الحج و الارث و الصوم و غیر ذلک.

قوله تعالی: الم ،سیأتی بعض ما یتعلق من الکلام بالحروف المقطعه التی فی اوائل السور،فی اول سوره الشوری إن شاء اللّه،و کذلک الکلام فی معنی هدایه القرآن و معنی کونه کتابا.

و قوله تعالی: هُدیً لِلْمُتَّقِینَ اَلَّذِینَ یُؤْمِنُونَ الخ؛المتقون هم المؤمنون، و لیست التقوی من الاوصاف الخاصه لطبقه من طبقاتهم اعنی:لمرتبه من مراتب الایمان حتی تکون مقاما من مقاماته نظیر الاحسان و الاخبات و الخلوص،بل هی صفه مجامعه لجمیع مراتب الایمان اذا تلبس الایمان بلباس التحقق،و الدلیل علی ذلک انه تعالی لا یخص بتوصیفه طائفه خاصه من طوائف المؤمنین علی اختلاف طبقاتهم و درجاتهم و الذی اخذه تعالی من الاوصاف المعرّفه للتقوی فی هذه الآیات التسع عشره التی یبین فیها حال المؤمنین و الکفار و المنافقین،خمس صفات،و هی الایمان بالغیب،و اقامه الصلاه،و الانفاق مما رزق اللّه سبحانه،و الایمان بما انزله علی انبیائه،و الایقان بالآخره،و قد وصفهم بانهم علی هدی من ربهم فدل ذلک علی ان تلبسهم بهذه الصفات الکریمه بسبب تلبسهم بلباس الهدایه من اللّه سبحانه،فهم انما صاروا متقین اولی هذه الصفات بهدایه منه تعالی،ثم وصف الکتاب بانه هدی لهؤلاء المتقین بقوله تعالی: ذٰلِکَ الْکِتٰابُ لاٰ رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ فعلمنا بذلک:ان الهدایه غیر الهدایه،و ان هؤلاء و هم متقون محفوفون بهدایتین،هدایه اولی بها صاروا متقین،و هدایه ثانیه اکرمهم اللّه سبحانه بها بعد التقوی و بذلک صحت المقابله بین المتقین و بین الکفار و المنافقین،فانه سبحانه یجعلهم فی وصفهم بین ضلالین و عماءین،ضلال

اول هو الموجب لاوصافهم الخبيثه من الكفر و النفاق،و ضلال ثان يتأكد به ضلالهم الاول، و يتصفون به بعد تحقق الكفر و النفاق كما بقوله تعالى فى حق الكفار: خَتَمَ اللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلىٰ أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ (البقره۷/)،فنسب الختم الى نفسه تعالى و الغشاوه الى انفسهم،و كما يقوله فى حق المنافقين: فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضاً (البقره/ ۱۰)فنسب المرض الاول اليهم و المرض الثانى الى نفسه على حد ما يستفاد من قوله تعالى:

يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/)،و قوله تعالى:

فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ (الصف۵/).و بالجمله المتقون واقعون بين هدايتين،كما ان الكفار و المنافقين واقعون بين ضلالين.

ثم ان الهدايه الثانيه لما كان بالقرآن فالهدايه الاولى قبل القرآن و بسبب سلامه الفطره، فان الفطره اذا سلمت لم تنفك من ان تتنبه شاهده لفقرها و حاجتها الى امر خارج عنها، و كذا احتياج كل ما سواها مما يقع عليه حس او وهم او عقل الى امر خارج يقف دونه سلسله الحوائج،فهى مؤمنه مذعنه بوجود موجود غائب عن الحس منه يبدأ الجميع و اليه ينتهى و يعود،و انه كما لم يهمل دقيقه من دقائق ما يحتاج اليه الخلقه كذلك لا يهمل هدايه الناس الى ما ينجيهم من مهلكات الاعمال و الاخلاق،و هذا هو الاذعان بالتوحيد و النبوه و المعاد و هى اصول الدين،و يلزم ذلك استعمال الخضوع له سبحانه فى ربوبيته،و استعمال ما فى وسع الانسان من مال و جاه و علم و فضيله لإحياء هذا الامر و نشره،و هذان هما الصلاه و الانفاق.

و من هنا يعلم:ان الذى اخذه سبحانه من اوصافهم هو الذى يقضى به الفطره اذا سلمت و انه سبحانه وعدهم انه سيفيض عليهم امرا سماه هدايه،فهذه الاعمال الزاكيه منهم متوسطه بين هدايتين كما عرفت،هدايه سابقه و هدايه لاحقه،و بين الهدايتين يقع صدق الاعتقاد و صلاح العمل،و من الدليل على ان هذه الهدايه الثانيه من اللّه سبحانه فرع الاولى،آيات

كثيره كقوله تعالى: يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِى الْحَياةِ الدُّنْيا وَ فِى الْآخِرَهِ (إبراهيم٢٧/).و قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُم كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ (الحديد٢٨/).و قوله تعالى: إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ (محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم٧/).و قوله تعالى: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الظّالِمِينَ (الصف٧/).و قوله تعالى: وَ اللّهُ لا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفاسِقِينَ (الصف٥/).الى غير ذلك من الآيات.

و الامر فى ضلال الكفار و المنافقين كما فى المتقين على ما سيأتى إن شاء اللّه.

و فى الآيات اشاره الى حيوه اخرى للانسان كامنه مستبطنه تحت هذه الحياه الدنيويه، و هى الحياه التى بها يعيش الانسان فى هذه الدار و بعد الموت و حين البعث،قال تعالى: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِى بِهِ فِى النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِى الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها (الأنعام١٢٣/)و سيأتى الكلام فيه إن شاء اللّه.

و قوله سبحانه: يُؤْمِنُونَ ،الايمان تمكن الاعتقاد فى القلب ماخوذ من الامن كأن المؤمن يعطى لما امن به الامن من الريب و الشك و هو آفه الاعتقاد،و الايمان كما مر معنى ذو مراتب،اذ الاذعان ربما يتعلق بالشىء نفسه فيترتب على اثره فقط و ربما يشتد بعض الاشتداد فيتعلق ببعض لوازمه،و ربما يتعلق بجميع لوازمه فيستنتج منه ان للمؤمنين طبقات على حسب طبقات الايمان.

و قوله سبحانه: بِالْغَيْبِ ،الغيب خلاف الشهاده و ينطبق على ما لا يقع عليه الحس،و هو اللّه سبحان و آياته الكبرى الغائبه عن حواسنا،و منها الوحى،

العقل و خالص اللب.

و قوله سبحانه: وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ ،العدول فى خصوص الاذعان بالآخره عن الايمان الى الايقان،كانه للاشاره الى أن التقوى لا تتم إلا مع اليقين بالآخره الذى لا يجامع نسيانها،دون الايمان المجرد،فان الإنسان ربما يؤمن بشىء و يذهل عن بعض لوازمه فيأتى بما ينافيه،لكنه اذا كان على علم و ذكر من يوم يحاسب فيه على الخطير و اليسير من اعماله لا يقتحم معه الموبقات و لا يحوم حوم محارم اللّه سبحانه البته قال تعالى: وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَوىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِيدٌ بِمٰا نَسُوا يَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/٢۶)،فبين تعالى:ان الضلال عن سبيل اللّه انما هو بنسيان يوم الحساب؛ فذكره و اليقين به ينتج التقوى.

و قوله تعالى: أُولٰئِكَ عَلىٰ هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ ،الهدايه كلها من اللّه سبحانه،لا ينسب الى غيره البته الا على نحو من المجاز كما سيأتى إن شاء اللّه،و لما وصفهم اللّه سبحانه بالهدايه و قد قال فى نعتها: فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ (الأنعام/١٢۵)،و شرح الصدر سعته و هذا الشرح يدفع عنه كل ضيق و شح،و قد قال تعالى: وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (الحشر/٩)،عقب سبحانه هاهنا أيضا قوله: أُولٰئِكَ عَلىٰ هُدىً مِنْ رَبِّهِمْ بقوله: أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الآيه (١)(٢).

[سوره البقره (٢): الآيات ۶ الى ٧]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا سَوٰاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۶) خَتَمَ اَللّٰهُ عَلىٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلىٰ سَمْعِهِمْ وَ عَلىٰ أَبْصٰارِهِمْ غِشٰاوَهٌ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِيمٌ (٧)

ص :۵۴

١- ١) .البقره ١-۵:بحث فلسفى حول الادراكات الحسيه و البراهين العقليه.

٢- ٢) البقره ١-۵:بحث فلسفى فى العلم.

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا ،هؤلاء قوم ثبتوا علی الکفر و تمکن الجحود من قلوبهم،و یدل علی وصف حالهم بمساواه الإنذار و عدمه فیهم،و لا یبعد أن یکون المراد من هؤلاء الذین کفروا هم الکفار من صنادید قریش و کبراء مکه الذین عاندوا و لجّوا فی أمر الدین و لم یألوا جهدا فی ذلک و لم یؤمنوا حتی أفناهم اللّه عن آخرهم فی بدر و غیره،و یؤیده أن هذا التعبیر و هو قوله: سَوٰاءٌ عَلَیْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاٰ یُؤْمِنُونَ ،لا یمکن استطراده فی حق جمیع الکفار و إلا انسد باب الهدایه و القرآن ینادی علی خلافه،و ایضا هذا التعبیر إنما وقع فی سوره یس(و هی مکیه)و فی هذه السوره(و هی سوره البقره أول سوره نزلت فی المدینه)نزلت و لم تقع غزوه بدر بعد،فالأشبه أن یکون المراد من الذین کفروا، هاهنا و فی سایر الموارد من کلامه تعالی:کفار مکه فی اول البعثه إلا أن تقوم قرینه علی خلافه،نظیر ما سیأتی ان المراد من قوله تعالی: اَلَّذِینَ آمَنُوا ،فیما أطلق فی القرآن من غیر قرینه هم السابقون الأولون من المسلمین،خصّوا بهذا الخطاب تشریفا.

و قوله تعالی: خَتَمَ اللّٰهُ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ وَ عَلیٰ سَمْعِهِمْ الخ؛یشعر تغییر السیاق:(حیث نسب الختم الی نفسه تعالی و الغشاوه الیهم انفسهم)بأن فیهم حجابا دون الحق فی أنفسهم و حجابا من اللّه تعالی عقیب کفرهم و فسوقهم،فأعمالهم متوسطه بین حجابین:من ذاتهم و من اللّه تعالی،و سیأتی بعض ما یتعلق بالمقام فی قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَسْتَحْیِی أَنْ یَضْرِبَ مَثَلاً .

و اعلم ان الکفر کالایمان وصف قابل للشده و الضعف فله مراتب مختلفه الآثار

ص: ۵۵

كالايمان (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۸ الى ۲۰]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ (۸) يُخادِعُونَ اَللّهَ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ ما يَخْدَعُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ (۹) فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اَللّهُ مَرَضاً وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۱۰) وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ لا تُفْسِدُوا فِي اَلْأَرْضِ قالُوا إِنَّما نَحْنُ مُصْلِحُونَ (۱۱) أَلا إِنَّهُمْ هُمُ اَلْمُفْسِدُونَ وَ لكِنْ لا يَشْعُرُونَ (۱۲) وَ إِذا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَما آمَنَ اَلنّاسُ قالُوا أَ نُؤْمِنُ كَما آمَنَ اَلسُّفَهاءُ أَلا إِنَّهُمْ هُمُ اَلسُّفَهاءُ وَ لكِنْ لا يَعْلَمُونَ (۱۳) وَ إِذا لَقُوا اَلَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (۱۴) اَللّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمُدُّهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ (۱۵) أُولئِكَ اَلَّذِينَ اِشْتَرَوُا اَلضَّلالَةَ بِالْهُدى فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ (۱۶) مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ اَلَّذِي اِسْتَوْقَدَ ناراً فَلَمّا أَضاءَتْ ما حَوْلَهُ ذَهَبَ اَللّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ (۱۷) صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لا يَرْجِعُونَ (۱۸) أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ اَلسَّماءِ فِيهِ ظُلُماتٌ وَ رَعْدٌ وَ بَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصابِعَهُمْ فِي آذانِهِمْ مِنَ اَلصَّواعِقِ حَذَرَ اَلْمَوْتِ وَ اَللّهُ مُحِيطٌ بِالْكافِرِينَ (۱۹) يَكادُ اَلْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصارَهُمْ كُلَّما أَضاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَ إِذا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قامُوا وَ لَوْ شاءَ اَللّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَ أَبْصارِهِمْ إِنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۰)

ص: ۵۶

۱- ۱) .البقره ۶-۷:بحث روائى حول وجوه الكفر.

بيان:

قوله تعالى: وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ الى آخر الآيات،الخدعه نوع من المكر، و الشيطان هو الشرير و لذلك سمى إبليس شيطانا.

و فى الآيات بيان حال المنافقين،و سيجىء إنشاء اللّه تفصيل القول فيهم فى سوره المنافقين و غيرها.

قوله تعالى: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِی اسْتَوْقَدَ ناراً الخ؛مثل يمثل به حالهم،انهم كالذى وقع فى ظلمه عمياء لا يتميز فيها خير من شر و لا نافع من ضار فتسبب لرفعها بسبب من أسباب الاستضاءه كنار يوقدها فيبصر بها ما حولها فلما توقدت و أضاءت ما حولها أخمدها اللّه بسبب من الاسباب كريح أو مطر أو نحوهما فبقى فيما كان عليه من الظلمه تورط بين ظلمتين:ظلمه كان فيها و ظلمه الحيره و بطلان السبب.

ص: ۵۷

و هـذه حال المنافق،يظهر الايمان فيستفيد بعض فوائـد الـدين باشتراكه مع المؤمنين فى مواريثهم و مناكحهم و غيرهما حتى اذا حـان حين الموت و هو الحين الـذى فيه تمـام الاسـتفاده من الايمان ذهب اللّه بنوره و أبطل ما عمله و تركه فى ظلمه لا يـدرك فيها شيئا و يقع بين الظلمه الاصليه و ما أوجده من الظلمه بفعاله.

و قوله تعالى: أَوْ كَصَـيِّبٍ مِنَ السَّمٰاءِ الخ؛الصـيب هو المطر الغزير،و البرق معروف،و الرعد هو الصوت الحادث من السـحاب عند الإبراق،و الصاعقه هى النازله من البروق.

و هـذا مثل ثان يمثل به حال المنافقين فى إظهارهم الايمان،انهم كالـذى أخـذه صـيب السـماء و معه ظلمه تسلب عنه الابصار و التمييز،فالصيب يضطره الى الفرار و التخلص،و الظلمه تمنعه ذلك،و المهولات من الرعد و الصاعقه محيطه به فلا يجد مناصا من ان يستفيد بالبرق وضوئه و هو غير دائم و لا باق متصل كلما أضاء له مشى و اذا أظلم عليه قام.

و هـذه حـال المنـافق فهو لا يحب الايمان و لا يجـد بـدا من اظهاره،و لعـدم المواطأه بين قلبه و لسانه لا يستضـىء له طريقه تمام الاسـتضاءه،فلا يزال يخبط خبطا بعـد خبط و يعثر عثره بعـد عثره فيمشـى قليلا و يقف قليلا يفضـحه اللّه بـذلك و لو شاء لذهب بسمعه و بصره فيفتضح من اول يوم.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢١ الى ٢٥]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلنّٰاسُ اُعْبُدُوا رَبَّكُمُ اَلَّذِي خَلَقَكُمْ وَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (٢١) اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اَلْأَرْضَ فِرٰاشاً وَ اَلسَّمٰاءَ بِنٰاءً وَ أَنْزَلَ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مٰاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ رِزْقاً لَكُمْ فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٢) وَ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمّٰا نَزَّلْنٰا عَلىٰ عَبْدِنٰا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ وَ اُدْعُوا شُـهَدٰاءَكُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (٢٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ لَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا اَلنّٰارَ اَلَّتِي وَقُودُهَا اَلنّٰاسُ وَ اَلْحِجٰارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكٰافِرِينَ (٢۴) وَ بَشِّرِ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ كُلَّمٰا رُزِقُوا مِنْهٰا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً قٰالُوا هٰذَا اَلَّذِي رُزِقْنٰا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشٰابِهاً وَ لَهُمْ فِيهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (٢۵)

بیان:

و قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النّاسُ اعْبُدُوا الخ؛لما بين سبحانه:حال الفرق الثلاث:

المتقين و الكافرين،و المنافقين،و ان المتقين على هدى من ربهم و القرآن هدى لهم،و ان الكافرين مختوم على قلوبهم؛و على سمعهم و على أبصارهم غشاوه،و أن المنافقين مرضى و زادهم اللّه مرضا و هم صم بكم عمى(و ذلك فى تمام تسع عشره آيه)فرّع تعالى على ذلك أن دعى الناس إلى عبادته و أن يلتحقوا بالمتقين دون الكافرين و المنافقين بهذه الآيات الخمس إلى قوله: خالِدُونَ .و هذا السياق يعطى كون قوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ متعلقا بقوله:

اُعْبُدُوا ،دون قوله: خَلَقَكُمْ ،و ان كان المعنى صحيحا على كلا التقديرين.

و قوله تعالى: فَلا تَجْعَلُوا لِلّهِ أَنْداداً وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،الانداد جمع ند كمثل، وزنا و معنى و عدم تقييد قوله تعالى:و انتم تعلمون بقيد خاص و جعله حالا من قوله تعالى:

فَلاٰ تَجْعَلُوا ،يفيد التأكيد البالغ فى النهى بأن الإنسان و له علم ما كيفما كان لا يجوز له أن يتخذ للّه سبحانه أندادا و الحال انه سبحانه هو الذى خلقهم و الذين من قبلهم ثم نظم النظام الكونى لرزقهم و بقائهم.

و قوله تعالى: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ أمر تعجيزى لإبانه إعجاز القرآن،و أنه كتاب منزل من عند اللّه لا ريب فيه،إعجازا باقيا بمر الدهور و توالى القرون و قد تكرر فى كلامه تعالى هذا التعجيز كقوله تعالى: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لاٰ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كٰانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (الإسراء٨٨/)،و قوله تعالى:

أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيٰاتٍ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (هود١٣/).و على هذا فالضمير فى مثله عائد الى قوله تعالى: مِمّٰا نَزَّلْنٰا ، و يكون تعجيزا بالقرآن نفسه و بداعه أسلوبه و بيانه.

و يمكن أن يكون الضمير راجعا الى قوله: عَبْدِنٰا ،فيكون تعجيزا بالقرآن من حيث ان الذى جاء به رجل امى لم يتعلم من معلم و لم يتلق شيئا من هذه المعارف الغاليه العاليه و البيانات البديعه المتقنه من أحد من الناس فيكون الآيه فى مساق قوله تعالى: قُلْ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مٰا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَ لاٰ أَدْرٰاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُراً مِنْ قَبْلِهِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (يونس/ ١۶)،و قد ورد التفسيران معا فى بعض الأخبار.

و اعلم:ان هذه الآيه كنظائرها تعطى إعجاز أقصر سوره من القرآن كسوره الكوثر و سوره العصر مثلا،و ما ربما يحتمل من رجوع ضمير مثله الى نفس السوره كسوره البقره أو سوره يونس مثلا يأباه الفهم المستأنس بأساليب الكلام اذ من يرمى القرآن بأنه افتراء على اللّه تعالى إنما يرميه جميعا و لا يخصص قوله ذاك بسوره دون سوره،فلا معنى لرده بالتحدى بسوره البقره أو بسوره يونس لرجوع المعنى حينئذ الى مثل قولنا:و ان كنتم فى ريب من سوره الكوثر او الاخلاص مثلا فأتوا بسوره مثل سوره يونس و هو بين الاستهجان

هذا (۱).

و قوله تعالی: فَاتَّقُوا النّارَ الَّتِی وَقُودُهَا النّاسُ وَ الْحِجارَةُ .سوق الآیات من أول السوره و إن کانت لبیان حال المتّقین و الکافرین و المنافقین(الطوائف الثلث)جمیعا لکنه سبحانه حیث جمعهم طرّا فی قوله: یا أَیُّهَا النّاسُ اعْبُدُوا رَبَّکُمُ ،و دعاهم الی عبادته تقسّموا لا محاله الی مؤمن و غیره فإن هذه الدعوه لا تحتمل من حیث إجابتها و عدمها غیر القسمین:المؤمن و الکافر و أما المنافق فإنما یتحقق بضم الظاهر الی الباطن،و اللسان الی القلب فکان هناک من جمع بین اللسان و القلب إیمانا أو کفرا و من اختلف لسانه و قلبه و هو المنافق،فلما ذکرنا(لعلّه)أسقط المنافقون من الذکر،و خصّ بالمؤمنین و الکافرین و وضع الإیمان مکان التقوی.

ثم إن الوقود ما توقد به النار و قد نصت الآیه علی أن نفس الإنسان،فالإنسان وقود و موقود علیه،کما فی قوله تعالی ایضا: ثُمَّ فِی النّارِ یُسْجَرُونَ (المؤمن۷۲/)و قوله تعالی:

نارُ اللّهِ الْمُوقَدَةُ اَلَّتِی تَطَّلِعُ عَلَی الْأَفْئِدَةِ (اللمزه۷/)،فالإنسان معذّب بنار تقوده نفسه،

و هذه الجمله نظیره قوله تعالی: کُلَّما رُزِقُوا مِنْها مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً قالُوا هذَا الَّذِی رُزِقْنا مِنْ قَبْلُ وَ أُتُوا بِهِ مُتَشابِهاً (البقره۲۵/)،ظاهره فی أنه لیس للانسان هناک إلاّ ما هیّأه من هاهنا،کما عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:«کما تعیشون تموتون و کما تموتون تبعثون»الحدیث؛و إن کان بین

---

۱ – ۱) البقره ۲۱-۲۵:بحث مفصل حول:الاعجاز و ماهیته؛اعجاز القرآن؛وجوه اعجاز القرآن؛تحدیه بالعلم، التحدی بمن انزل علیه القرآن؛تحدی القرآن بالاخبار عن الغیب؛تحدی القرآن بعدم الاختلاف فیه؛التحدی بالبلاغه؛معنی الآیه المعجزه فی القرآن و ما یفسر به حقیقتها؛تصدیق القرآن لقانون العلیه العامه؛اثبات القرآن ما یخرق للعاده؛القرآن یسند ما أسند الی العله المادیه الی اللّه تعالی؛القرآن یثبت تأثیرا فی نفوس الانبیاء فی الخوارق؛القرآن کما یسند الخوارق الی تأثیر النفوس،یسندها الی امر اللّه تعالی؛القرآن یسند المعجزه الی سبب غیر مغلوب؛القرآن یعد المعجزه برهانا علی صحه الرساله لا دلیلا عامیا.

الفريقين فرق من حيث أن لأهل الجنه مزيدا عند ربهم.قال تعالى: لَهُمْ مٰا يَشٰاؤُنَ فِيهٰا وَ لَدَيْنٰا مَزِيدٌ (ق/٣٥).

و المراد بالحجاره فى قوله: وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَهُ ،الأصنام التى كانوا يعبدونها، و يشهد به قوله تعالى: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ الآيه(الأنبياء/ ٩٨)،و الحصب هو الوقود.

و قوله تعالى: لَهُمْ فِيهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَهٌ ،قرينه الأزواج تدل على أن المراد بالطهاره هى الطهاره من أنواع الأقذار و المكاره التى تمنع من تمام الالتيام و الالفه و الانس من الاقدار و المكاره الخلقيه و الخلقيّه.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٦ الى ٢٧]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مٰا بَعُوضَهً فَمٰا فَوْقَهٰا فَأَمَّا اَلَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ أَمَّا اَلَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مٰا ذٰا أَرٰادَ اَللّٰهُ بِهٰذٰا مَثَلاً يُضِلُّ بِهِ كَثِيراً وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيراً وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ اَلْفٰاسِقِينَ (٢۶) اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ وَ يَقْطَعُونَ مٰا أَمَرَ اَللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَ يُفْسِدُونَ فِي اَلْأَرْضِ أُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (٢٧)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ البعوضه الحيوان المعروف و هو من أصغر الحيوانات المحسوسه و هذه الآيه و التى بعدها نظيره ما فى سوره الرعد أ فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمىٰ إِنَّمٰا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبٰابِ. اَلَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ

وَ لاٰ يَنْقُضُونَ الْمِيثٰاقَ. وَ الَّذِينَ يَصِلُونَ مٰا أَمَرَ اللّٰهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ (الرعد۱۹،۲۱،۲۰).

و كيف كـان فالآيه تشـهد على أن من الضـلال و العمى ما يلحق الإنسان عقيب أعماله السيئه غير الضـلال و العمى الـذى له فى نفسه و من نفسه حيث يقول تعالى: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ ،فقد جعل إضلاله فى تلو الفسق لا متقدما عليه هذا.

ثم إن الهدايه و الإضـلال كلمتان جامعتان لجميع أنواع الكرامه و الخذلان التى ترد منه تعالى على عباده السـعداء و الأشقياء،فإن اللّه تعالى وصف فى كلامه حال السـعداء من عباده بأنه يحييهم حيوه طيبه،و يؤيـدهم بروح الإيمان،و يخرجهم من الظلمات الى النور و يجعـل لهم نورا يمشون به،و هو وليّهم و لاـ خوف عليهم و لا هم يحزنون،و هو معهم يسـتجيب لهم اذا دعوه و يـذكرهم اذا ذكروه،و الملائكه تنزّل عليهم بالبشرى و السلام الى غير ذلك.

و وصـف حـال الأشـقياء مـن عبـاده بـأنه يضـلهم و يخرجهم من النـور الى الظلمـات و يختم على قلـوبهم،و على سـمعهم و على أبصـارهم غشـاوه،و يطمس وجوههم على أدبـارهم و يجعـل فى أعنـاقهم أغلالا فهى الى الأذقان فهم مقمحون،و يجعل من بين أيديهم سدا من خلفهم سدا فيغشـيهم فهم لا يبصرون،و يقيّض لهم شياطين قرناء يضلونهم عن السبيل و يحسبون أنهم مهتدون،و يزيّنون لهم أعمالهم،و هم أوليائهم،و يسـتدرجهم اللّه من حيث لا يشـعرون،و يملى لهم أن كيده متين،و يمكر بهم و يمدهم فى طغيانهم يعمهون.

و قوله تعالى: إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ ،الفسق كما قيل من الألفاظ التى أبدع القرآن استعمالها فى معناها المعروف،مأخوذ من فسقت التمره اذا خرجت عن قشرها و جلدها و لذلک فسر بعده بقوله تعالى:

الأشقياء مثل المقرّبين و المخلصين و المخبتين و الصالحين و المطهّرين و غيرها،و مثل الظالمين و الفاسقين و الخاسرين و الغاوين و الضالّين و أمثالها أوصافا مبتذله أو مأخوذه لمجرد تزيين اللفظ،فتضطرب بذلك قريحتك فی فهم كلامه تعالی فتعطف الجميع علی واد واحد،و تأخذه هجاء عاميا و حديثا ساذجا سوقيا بل هی أوصاف كاشفه عن حقائق روحيه و مقامات معنويه فی صراطی السعاده و الشقاوه،كل واحد منها فی نفسه مبدأ لآثار خاصه و منشأ لأحكام مخصوصه معينه،كما أن مراتب السنّ و خصوصيات القوی و أوضاع الخلقه فی الإنسان كل منها منشأ لأحكام و آثار مخصوصه لا يمكننا أن نطلب واحدا منها من غير منشئه و محتده،و لئن تدبّرت فی مواردها من كلامه تعالی و أمعنت فيها وجدت صدق ما ادّعيناه (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸ الی ۲۹]

اشاره

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً فَأَحْيٰاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (۲۸) هُوَ اَلَّذِی خَلَقَ لَكُمْ مٰا فِی اَلْأَرْضِ جَمِيعاً ثُمَّ اِسْتَویٰ إِلَی اَلسَّمٰاءِ فَسَوّٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ وَ هُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِيمٌ (۲۹)

بيان:

و قوله تعالی: كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ كُنْتُمْ أَمْوٰاتاً .الآيه قريبه السياق من قوله

۱- ۱) البقره ۲۶-۲۷:بحث فی الجبر و التفويض.

۲- ۲) البقره ۲۶-۲۷:بحث روائی فی الجبر و التفويض.

۳- ۳) البقره ۲۶-۲۷:بحث فلسفی حول الافعال و اراده الانسان و كيفيه استنادها الی اللّه تعالی.

تعالى: قَالُوا رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ (المؤمن/١١)،و هذه من الآيات التى يستدلّ بها على وجود البرزخ بين الدنيا و الآخره، فإنها تشتمل على إماتتين،فلو كان إحداهما الموت الناقل من الدنيا لم يكن بدّ فى تصوير الإماته الثانيه من فرض حياه بين الموتين و هو البرزخ،و هو استدلال تام اعتنى به فى بعض الروايات ايضا،و ربما ذكر بعض المنكرين للبرزخ أن الآيتين أعنى قوله: كَيْفَ تَكْفُرُونَ...

الآيه،و قوله: قَالُوا رَبَّنَا.. الآيه،متحدتا السياق،و قد اشتملتا على موتين و حياتين، فمدلولهما واحد،و الآيه الأولى ظاهره فى أن الموت الأول هو حال الإنسان قبل ولوج الروح فى الحياه الدنيا،فالموت و الحياه الاوليان هما الموت قبل الحياه الدنيا و الحياه الدنيا، و الموت و الحياه الثانيتان هما الموت عن الدنيا و الحياه يوم البعث،و المراد بالمراتب فى الآيه الثانيه هو ما فى الآيه الأولى،فلا معنى لدلالتها على البرزخ،و هو خطأ فان الآيتين مختلفتان سياقا اذ المأخوذ فى الآيه الأولى موت واحد و إماته لا يتحقق لها مصداق من دون سابقه حيوه بخلاف الموت،فالموت الأول فى الآيه الأولى غير الإماته الاولى فى الآيه الثانيه،فلامح فى قوله تعالى: أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ ،الإماته الأولى هى التى بعد الدنيا و الإحياء الأول بعدها للبرزخ و الإماته و الإحياء الثانيتان للآخره يوم البعث،و فى قوله تعالى: وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتاً فَأَحْيَاكُمْ إنما يريد الموت قبل الحياه و هو موت و ليس بإماته و الحياه هى الحياه الدنيا،و فى قوله تعالى: ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ حيث فصّل بين الإحياء و الرجوع بلفظ ثم تأييد لما ذكرنا هذا.

قوله تعالى: وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتاً ،بيان حقيقه الإنسان من حيث وجوده فهو وجود متحوّل متكامل يسير فى مسير وجوده المتبدّل المتغير تدريجا و يقطعه مرحله مرحله،فقد كان الإنسان قبل نشأته فى الحياه الدنيا ميتا ثم حيى بإحياء اللّه ثم يتحول بإماته و إحياء و هكذا و قد قال سبحانه: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاَلَهٍ مِنْ مَاءٍ

مَهِينٍ ثُمَّ سَوّٰاهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ (السجده۹/)،و قال تعالى: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون۱۴/)،و قال تعالى: وَ قٰالُوا أَ إِذٰا ضَلَلْنٰا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّٰا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ.بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ. قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجده۱۱/)،و قال تعالى: مِنْهٰا خَلَقْنٰاكُمْ وَ فِيهٰا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهٰا نُخْرِجُكُمْ تٰارَةً أُخْرىٰ (طه۵۵/).و الآيات كما ترى(و سنزيدها توضيحا فى محالّها)تدلّ على أن الإنسان جزء من الأرض غير مفارقها و لا مباين معها،انفصل منها ثم شرع فى التطوّر بأطواره حتى بلغ مرحله أنشئ فيها خلقا آخر،فهو المتحوّل خلقا آخر و المتكامل بهذا الكمال الجديد الحديث،ثم يأخذ ملك الموت هذا الإنسان من البدن نوع أخذ يستوفيه ثم يرجع الى اللّه سبحانه،فهذا صراط وجود الإنسان.

و قوله تعالى: فَسَوّٰاهُنَّ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ ،سيأتى الكلام فى السماء فى سوره حم السجده إن شاء اللّه تعالى.

[سوره البقره (۲): الآيات ۳۰ الى ۳۳]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَ رَبُّكَ لِلْمَلاٰئِكَهِ إِنِّي جٰاعِلٌ فِي اَلْأَرْضِ خَلِيفَهً قٰالُوا أَ تَجْعَلُ فِيهٰا مَنْ يُفْسِدُ فِيهٰا وَ يَسْفِكُ اَلدِّمٰاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ قٰالَ إِنِّي أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۳۰) وَ عَلَّمَ آدَمَ اَلْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى اَلْمَلاٰئِكَهِ فَقٰالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمٰاءِ هٰؤُلاٰءِ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (۳۱) قٰالُوا سُبْحٰانَكَ لاٰ عِلْمَ لَنٰا إِلاّٰ مٰا عَلَّمْتَنٰا إِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَلِيمُ اَلْحَكِيمُ (۳۲) قٰالَ يٰا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمٰائِهِمْ فَلَمّٰا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمٰائِهِمْ قٰالَ أَ لَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ (۳۳)

ص: ۶۶

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذْ قٰالَ رَبُّکَ الخ؛سیأتی الکلام فی معنی القول منه تعالی و کذا القول من الملائکه و الشیطان إن شاء اللّه.

قوله تعالی: قٰالُوا أَ تَجْعَلُ فِیهٰا مَنْ یُفْسِدُ فِیهٰا وَ یَسْفِکُ الدِّمٰاءَ ،الی قوله:

وَ نُقَدِّسُ لَکَ مشعر بأنهم انما فهموا وقوع الافساد و سفک الدماء من قوله سبحانه: إِنِّی جٰاعِلٌ فِی الْأَرْضِ خَلِیفَةً ،حیث أن الموجود الارضی بما انه مادی مرکب من القوی الغضبیه و الشهویه،و الدار دار التزاحم،محدوده الجهات،وافره المزاحمات،مرکباتها فی معرض الانحلال،و انتظاماتها و اصلاحاتها فی مظنه الفساد و مصب البطلان،لا تتم الحیاه فیها الا بالحیاه النوعیه،و لا یکمل البقاء فیها الا بالاجتماع و التعاون،فلا تخلو من الفساد و سفک الدماء،ففهموا من هناک أن الخلافه المراده لا تقع فی الارض الا بکثره من الأفراد و نظام اجتماعی بینهم یفضی بالآخره الی الفساد و السفک،و الخلافه و هی قیام شیء مقام آخر لا تتم إلا بکون الخلیفه حاکیا للمستخلف فی جمیع شئونه الوجودیه و آثاره و أحکامه و تدابیره بما هو مستخلف،و اللّه سبحانه فی وجوده مسمی بالاسماء الحسنی متصف بالصفات العلیا،من أوصاف الجمال و الجلال،منزه فی نفسه عن النقص و مقدس فی فعله عن الشر و الفساد جلت عظمته،و الخلیفه الارضی بما هو کذلک لا یلیق بالاستخلاف و لا یحکی بوجوده المشوب کل نقص و شین الوجود الالهی المقدس المنزه عن جمیع النقائص و کل الأعدام،فأین التراب و رب الأرباب،و هذا الکلام من الملائکه فی مقام تعرف ما جهلوه و استیضاح ما أشکل علیهم من أمر هذا الخلیفه،و لیس من الاعتراض و الخصومه فی شیء،و الدلیل علی ذلک

قولهم فيما حكاه اللّه تعالى عنهم:انک أنت العليم الحكيم حيث صدر الجمله بأن التعليليه المشعره بتسلم مدخولها فافهم،فملخص قولهم يعود الى ان جعل الخلافه انما هو لأجل ان يحكى الخليفه مستخلفه بتسبيحه بحمده و تقديسه له بوجوده،و الارضيه لا تدعه يفعل ذلک بل تجره الى الفساد و الشر،و الغايه من هذا الجعل و هى التسبيح و التقديس بالمعنى الذى مرّ من الحكايه حاصله بتسبيحنا بحمدک و تقديسنا لک،فنحن خلفائک أو فاجعلنا خلفاء لک، فما فائده جعل هذه الخلافه الارضيه لک؟فرد اللّه سبحانه ذلک عليهم بقوله: إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا .

و قوله تعالى: وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ،مشعر بأن هذه الأسماء أو أن مسمياتها كانوا موجودات أحياء عقلاء،محجوبين تحت حجاب الغيب و أن العلم بأسمائهم كان غير نحو العلم الذى عندنا بأسماء الأشياء،و إلاّ كانت الملائكه بانباء آدم إياهم بها عالمين و صائرين مثل آدم مساوين معه،و لم يكن فى ذلک اكرام لآدم،و لا كرامه حيث علمه اللّه سبحانه أسماء و لم يعلمهم،و لو علمهم إياها كانوا مثل آدم أو أشرف منه،و لم يكن فى ذلک ما يقنعهم أو يبطل حجتهم،و أى حجه تتم فى أن يعلم اللّه تعالى رجلا علم اللغه ثم يباهى به و يتم الحجه على ملائكه مكرمين لا يسبقونه بالقول و هم بأمره يعملون بأن هذا خليفتى و قابل لكرامتى دونكم؟و يقول تعالى أنبئونى باللغات التى سوف يضعها الآدميون بينهم لإفهام و التفهيم إن كنتم صادقين فى دعويكم أو مسألتكم خلافتى،على أن كمال اللغه هو المعرفه بمقاصد القلوب و الملائكه لا تحتاج فيها الى التكلم،و انما تتلقى المقاصد من غير واسطه،فلهم كمال فوق كمال التكلم،و بالجمله فما حصل للملائكه من العلم بواسطه انباء آدم لهم بالأسماء هو غير ما حصل لآدم من حقيقه العلم بالأسماء بتعليم اللّه تعالى فأحد الأمرين كان ممكنا فى حق الملائكه و فى مقدرتهم دون الآخر،و آدم انما استحق الخلافه الإلهيه بالعلم و بالأسماء دون انبائها اذ الملائكه انما قالوا فى مقام الجواب:سبحانک لا علم لنا

إلاّ ما علمتنا،فنفوا العلم.

و الاسماء فى قوله تعالى: وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمٰاءَ كُلَّهٰا ،جمع محلى باللام و هو يفيد العموم على ما صرحوا به،مضافا الى انه مؤكد بقوله: كُلَّهٰا ،فالمراد بها كل اسم يقع لمسمى و لا تقييد و لا عهد،ثم قوله: عَرَضَهُمْ ،دال على كون كل اسم أى مسماه ذا حيوه و علم و هو مع ذلك تحت حجاب الغيب،غيب السموات و الارض.و اضافه الغيب الى السموات و الارض و ان امكن ان يكون فى بعض الموارد اضافه من،فيفيد التبعيض لكن المورد و هو مقام اظهار تمام قدرته تعالى و احاطته و عجز الملائكه و نقصهم يوجب كون اضافه الغيب الى السموات و الارض اضافه اللام،فيفيد أن الاسماء امور غائبه عن العالم السماوى و الارضى، خارج محيط الكون،و اذا تأملت هذه الجهات اعنى عموم الاسماء و كون مسمياتها أولى حياه و علم و كونها غيب السموات و الارض قضيت بانطباقها بالضروره على ما اشير اليه فى قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ عِنْدَنٰا خَزٰائِنُهُ وَ مٰا نُنَزِّلُهُ إِلاّٰ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ (الحجر/٢١)، حيث أخبر سبحانه بأنه كل ما يقع عليه اسم شىء فله عنده تعالى خزائن مخزونه باقيه عنده غير نافده،و لا مقدّره بقدر،و لا محدوده بحد،و أن القدر و الحد فى مرتبه الانزال و الخلق،و أن الكثره التى فى هذه الخزائن ليست من جنس الكثره العدديه الملازمه للتقدير و التحديد بل تعدد المراتب و الدرجات،و سيجىء بعض الكلام فيها فى سوره الحجر إن شاء اللّه تعالى.

فتحصّل ان هؤلاء الذين عرضهم اللّه على الملائكه موجودات عاليه محفوظه عند اللّه تعالى،محجوبه بحجب الغيب،أنزل اللّه سبحانه كل اسم فى العالم بخيرها و بركتها و اشتق كل ما فى السموات و الارض من نورها و بهائها،و أنهم على كثرتهم و تعددهم لا يتعددون تعدد الأفراد،و لا يتفاوتون تفاوت الاشخاص،و انما يدور الأمر هناك مدار المراتب و الدرجات و نزول الاسم من عند هؤلاء انما هو بهذا القسم من النزول.

ص :٦٩

و قوله تعالی: وَ أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ و كان هذان القسمان من الغيب النسبی الذی هو بعض السموات و الأرض،و لذلك قوبل به قوله: أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ ،ليشمل قسمی الغيب أعنی الخارج عن العالم الارضی و السماوی و غير الخارج عنه.

و قوله تعالی: كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ،تقييد الكتمان بقوله: كُنْتُمْ ،مشعر بأن هناك امرا مكتوما فی خصوص آدم و جعل خلافته،و يمكن أن يستظهر ذلك من قوله تعالی فی الآيه التاليه: فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ أَبیٰ وَ اسْتَكْبَرَ وَ كٰانَ مِنَ الْكٰافِرِينَ .

فيظهر أن ابليس كان كافرا قبل ذلك الحين،و أن إبائه عن السجده كان مرتبطا بذلك فقد كان أضمره هذا.

و يظهر بذلك أن سجده الملائكه و إباء ابليس عنها كانت واقعه بين قوله تعالی: قٰالَ إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ و بين قوله: أَعْلَمُ مٰا تُبْدُونَ وَ مٰا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ،و يظهر السر أيضا فی تبديل قوله: إِنِّی أَعْلَمُ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ ثانيا بقوله: إِنِّی أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ (۱).

[سوره البقره (۲): آيه ۳۴]

اشاره

وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اُسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِيسَ أَبیٰ وَ اِسْتَكْبَرَ وَ كٰانَ مِنَ اَلْكٰافِرِينَ (۳۴)

بيان:

و قوله تعالی: اُسْجُدُوا لِآدَمَ ،يستفاد منه جواز السجود لغير اللّه فی الجمله اذا كان تحيّه و تكرمه للغير و فيه خضوع للّه تعالی بموافقه أمره،و نظيره قوله تعالی فی قصه

۱- ۱) .البقره ۳۰-۳۳:بحث روائی حول الاسماء التی علمها اللّه لآدم عليه السّلام.

يوسف عليه السّلام:و رفع أبويه على العرش و خرّوا له سجدا قال: يَا أَبَتِ هٰذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا (يوسف/١٠٠)،و ملخص القول فى ذلك أنك قد عرفت فى سوره الفاتحه أن العباده هى نصب العبد نفسه فى مقام العبوديه و إتيان ما يثبت و يستثبت به ذلك فالفعل العبادى يجب أن يكون فيه صلاحيه إظهار مولويّه المولى،أو عبديه العبد كالسجود و الركوع و القيام أمامه حينما يقعد،و المشى خلفه حينما يمشى و غير ذلك،و كلما زادت الصلاحيه المزبوره ازدادت العباده تعيّنا للعبوديه،و أوضح الأفعال فى الدلاله على عز المولويه و ذلك العبوديه السجده،لما فيها من الخرور على الأرض،و وضع الجبهه عليها،و اما ما ربما ظنه بعض:من أن السجده عباده ذاتيه،فليس بشىء،فإن الذاتى لا يختلف و لا يتخلف.و هذا الفعل يمكن أن يصدر بعينه من فاعله بداع غير داع التعظيم و العباده كالسخريه و الاستهزاء فلا يكون عباده مع اشتماله على جميع ما يشتمل عليه و هو عباده نعم معنى العباده أوضح فى السجده من غيرها،و اذا لم يكن عباده ذاتيه لم يكن لذاته مختصا باللّه سبحانه،بناء على أن المعبود منحصر فيه تعالى،فلو كان هناك مانع لكان من جهه النهى الشرعى أو العقلى و الممنوع شرعا أو عقلا ليس إلاّ إعطاء الربوبيه لغيره تعالى،و أما تحيه الغير أو تكرمته من غير إعطاء الربوبيه،بل لمجرد التعارف و التحيه فحسب،فلا دليل على المنع من ذلك،لكن الذوق الدينى المتخذ من الاستيناس بظواهره يقضى باختصاص هذا الفعل به تعالى،و المنع عن استعماله فى غير مورده تعالى،و ان لم يقصد به إلاّ التحيه و التكرمه فقط،و أما المنع عن كل ما فيه إظهار الاخلاص للّه،بإبراز المحبه لصالحى عباده أو لقبور أوليائه أو آثارهم فمما لم يقم عليه دليل عقلى أو نقلى أصلا،و سنعود الى البحث عن هذا الموضوع فى محل يناسبه إنشاء اللّه تعالى (١).

ص: ٧١

١- ١) البقره ٣۴:بحث روائى حول سجود الملائكه لآدم عليه السّلام.

[سوره البقره (۲): الآیات ۳۵ الی ۳۹]

اشاره

وَ قُلْنٰا یٰا آدَمُ اُسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ اَلْجَنَّهَ وَ کُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً حَیْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ اَلشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ اَلظّٰالِمِینَ (۳۵) فَأَزَلَّهُمَا اَلشَّیْطٰانُ عَنْهٰا فَأَخْرَجَهُمٰا مِمّٰا کٰانٰا فِیهِ وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی اَلْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ (۳۶) فَتَلَقّٰی آدَمُ مِنْ رَبِّهِ کَلِمٰاتٍ فَتٰابَ عَلَیْهِ إِنَّهُ هُوَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِیمُ (۳۷) قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً فَمَنْ تَبِعَ هُدٰایَ فَلاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۳۸) وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِنٰا أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۳۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ قُلْنٰا یٰا آدَمُ اسْکُنْ ،علی أن قصه سجود الملائکه لآدم تکررت فی عده مواضع من القرآن الکریم.لم یقع قصه الجنه إلاّ فی ثلث مواضع:

احدهما:هاهنا من سوره البقره.

الثانی:فی سوره الاعراف قال اللّه تعالی: وَ قُلْنٰا یٰا آدَمُ اسْکُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُکَ الْجَنَّهَ وَ کُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً حَیْثُ شِئْتُمٰا وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ .

و الثالث:فی سوره طه.قال اللّه تعالی: وَ لَقَدْ عَهِدْنٰا إِلیٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسِیَ وَ لَمْ نَجِدْ لَهُ

عَزْماً. وَ إِذْ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِکَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاّٰ إِبْلِیسَ أَبیٰ .

قوله تعالی: وَ کُلاٰ مِنْهٰا رَغَداً الرغد الهناء و طیب العیش و أرغد القوم مواشیهم ترکوها ترعی کیف شاءت،و قوم رغد،و نساء رغد،أی ذووا عیش رغید.

و قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ و کأن النهی انما کان عن أکل الثمره و انما تعلق بالقرب من الشجره ایذانا بشده النهی و مبالغه فی التأکید و یشهد بذلک قوله تعالی:

فَلَمّٰا ذٰاقَا الشَّجَرَهَ بَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا (الأعراف/۲۲).

و قوله تعالی: فَأَکَلاٰ مِنْهٰا فَبَدَتْ لَهُمٰا سَوْآتُهُمٰا (طه/۱۲۱)،فکانت المخالفه بالأکل فهو المنهی عنه بقوله: وَ لاٰ تَقْرَبٰا .

قوله تعالی: فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ ،من الظلم لا من الظلمه علی ما احتمله بعضهم و قد اعترفا بظلمهما حیث قالا علی ما حکاه اللّه تعالی عنهما: رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا .

إلا أنه تعالی بدّل فی سوره طه هذه الکلمه أعنی قوله: فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ من قوله: فَتَشْقیٰ و الشقاء هو التعب ثم فسر التعب و فصله،فقال: إِنَّ لَکَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِیهٰا وَ لاٰ تَعْریٰ وَ أَنَّکَ لاٰ تَظْمَؤُا فِیهٰا وَ لاٰ تَضْحیٰ الآیات.

قوله سبحانه: فَأَزَلَّهُمَا الشَّیْطٰانُ ،الظاهر من هذه الجمله کنظائرها و إن لم یکن أزید من وسوسه الشیطان لهما مثل ما یوسوس لنا(بنی آدم)علی نحو القاء الوسوسه فی القلب من غیر رؤیه الشخص.

لکن الظاهر من أمثال قوله تعالی فی سوره طه: فَقُلْنٰا یٰا آدَمُ إِنَّ هٰذٰا عَدُوٌّ لَکَ وَ لِزَوْجِکَ یدل علی أنه تعالی أراهما الشیطان و عرفهما إیاه بالشخص و العین دون الوصف و کذا قوله تعالی حکایه عن الشیطان: یٰا آدَمُ هَلْ أَدُلُّکَ عَلیٰ شَجَرَهِ الْخُلْدِ الآیه؛حیث أتی بالکلام فی صوره حکایه الخطاب،و یدل ذلک علی متکلم مشعور به.

و كذا قوله تعالى فى سوره الأعراف: وَ قٰاسَمَهُمٰا إِنِّي لَكُمٰا لَمِنَ النّٰاصِحِينَ و القسم إنما يكون من مقاسم مشعور به.

و كذا قوله تعالى: وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَكُمٰا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَهِ وَ أَقُلْ لَكُمٰا إِنَّ الشَّيْطٰانَ لَكُمٰا عَدُوٌّ مُبِينٌ ،كل ذلك يدل على أنه كان يتراءى لهما و كانا يشاهدانه.و لو كان حالهما عليهما السّلام مثل حالنا من عدم المشاهده حين الوسوسه لجاز لهما أن يقولا:ربنا اننا لم نشعر و خلنا أن هذه الوساوس هى من أفكارنا من غير استشعار بحضوره،و لا قصد لمخالفه ما وصيتنا به من التحذير من وسوسته.

و بالجمله فهما كانا يشاهدانه و يعرفانه،و الأنبياء و هم المعصومون بعصمه اللّه كذلك يعرفونه و يشاهدونه حين تعرّضه بهم لو تعرض على ما وردت به الروايات فى نوح و إبراهيم و موسى و عيسى و يحيى و ايوب و اسماعيل و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عليهم هذا.

و كذا ظاهر هذه الآيات كظاهر قوله تعالى: مٰا نَهٰاكُمٰا رَبُّكُمٰا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَهِ حيث ينبئ عن كونهما معه لعنه اللّه بحيال الشجره فى الجنه،فقد كان دخل الجنه و صاحبهما و غرهما بوسوسته و لا محذور فيه اذ لم تكن الجنه جنه الخلد حتى لا يدخلها الشيطان،و الدليل على ذلك خروجهم جميعا من هذه الجنه.

و أما قوله تعالى خطابا لإبليس: فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهٰا فَاخْرُجْ (الأعراف/١٣)،فيمكن أن يكون المراد به الخروج من الملائكه،أو الخروج من السماء من جهه كونها مقام قرب و تشريف.

قوله تعالى: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ الآيه؛ظاهر السياق أنه خطاب لآدم و زوجته و إبليس و قد خص إبليس وحده بالخطاب فى سوره الأعراف حيث قال: فَاهْبِطْ مِنْهٰا فَمٰا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهٰا الآيه؛فقوله تعالى: اِهْبِطُوا كالجمع بين الخطابين و حكايه عن قضاء قضى اللّه به العداوه بين إبليس لعنه اللّه و بين آدم و زوجته

و ذريتهما،و كذلك قضى به حياتهم فى الأرض و موتهم فيها و بعثهم منها.

و ذريه آدم مع آدم فى الحكم كما ربما يستشعر من ظاهر قوله: فِيهٰا تَحْيَوْنَ وَ فِيهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ الآيه؛و كما سيأتى فى قوله تعالى: وَ لَقَدْ خَلَقْنٰاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنٰاكُمْ ثُمَّ قُلْنٰا لِلْمَلاٰئِكَهِ اسْجُدُوا لِآدَمَ الآيه؛من سوره الأعراف.

إن إسجاد الملائكه لآدم عليه السّلام إنما كان من جهه أنه خليفه أرضى،فكان المسجود له آدم عليه السّلام و حكم السجده لجميع البشر،فكان إقامه آدم عليه السّلام مقام المسجود له معنونا بعنوان الأنموذج و النائب.

و بالجمله يشبه أن تكون هذه القصه التى قصها اللّه تعالى من إسكان آدم و زوجته الجنه،ثم إهباطهما لأكل الشجره كالمثل يمثل به ما كان الإنسان فيه قبل نزوله الى الدنيا من السعاده و الكرامه بسكونه حظيره القدس،و منزل الرفعه و القرب،و دار نعمه و سرور،و انس و نور، و رفقاء طاهرين،و اخلاء روحانيين،و جوار رب العالمين.

ثم إنه يختار مكانه كل تعب و عناء و مكروه و ألم بالميل الى حيوه فانيه،و جيفه منتنه دانيه، ثم أنه لو رجع بعد ذلك الى ربه لأعاده الى دار كرامته و سعادته و لو لم يرجع اليه و أخلد الى الأرض و اتبع هواه فقد بدل نعمه اللّه كفرا و احل بنفسه دار البوار،جهنم يصليها و بئس القرار.

قوله تعالى: فَتَلَقّٰى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمٰاتٍ فَتٰابَ عَلَيْهِ ،التلقى هو التلقن،و هو أخذ الكلام مع فهم و فقه و هذا التلقى كان هو الطريق المسهل لآدم عليه السّلام توبته.

و من ذلك يظهر أن التوبه توبتان:توبه من اللّه تعالى و هى الرجوع الى العبد بالرحمه، و توبه من العبد و هى الرجوع الى اللّه بالاستغفار و الانقلاع من المعصيه.

و توبه العبد،محفوفه بتوبتين من اللّه تعالى،فان العبد لا يستغنى عن ربه فى حال من الأحوال،فرجوعه عن المعصيه اليه يحتاج الى توفيقه تعالى و إعانته و رحمته حتى يتحقق منه

التوبه،ثم تمس الحاجه الى قبوله تعالى و عنايته و رحمته،فتوبه العبد اذا قبلت كانت بين توبتين من اللّه كما يدل عليه قوله تعالى: ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه١١٩/).

و قراءه نصب آدم و رفع كلمات تناسب هذه النكته،و إن كانت القراءه الاخرى(و هى قراءه رفع آدم و نصب كلمات)لا تنافيه ايضا.

و أما أن هذه الكلمات ما هى؟فربما يحتمل انها هى ما يحكيه اللّه تعالى عنهما فى سوره الأعراف بقوله: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِينَ (الأعراف٢٣/)،إلاّ أن وقوع هذه الكلمات أعنى قوله: قٰالاٰ رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا الآيه؛قبل قوله: قُلْنَا اهْبِطُوا فى سوره الأعراف و وقوع قوله: فَتَلَقّٰى آدَمُ الآيه؛بعد قوله: قُلْنَا اهْبِطُوا ، فى هذه السوره لا يساعد عليه.

لكن هاهنا شيء:و هو أنك عرفت فى صدر القصه أن اللّه تعالى حيث قال: إِنِّي جٰاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ،قالت الملائكه: أَ تَجْعَلُ فِيهٰا مَنْ يُفْسِدُ فِيهٰا وَ يَسْفِكُ الدِّمٰاءَ وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ الآيه؛و هو تعالى لم يرد عليهم دعواهم على الخليفه الأرضى بما رموه به و لم يجب عنه بشيء إلاّ أنه علم آدم الأسماء كلها.

و لو لا أنه كان فيما صنعه تعالى من تعليم الأسماء ما يسد باب اعتراضهم ذلك لم ينقطع كلامهم و لا تمت الحجه عليهم قطعا.ففى جمله ما علمه اللّه تعالى آدم من الاسماء أمر ينفع العاصى اذا عصى و المذنب اذا أذنب،فلعل تلقيه من ربه كان متعلقا بشيء من تلك الأسماء فافهم ذلك.

و اعلم أن آدم عليه السّلام و إن ظلم نفسه فى القائها الى شفا جرف الهلكه و منشعب طريقى السعاده أعنى الدنيا،فلو وقف فى مهبط فقد هلك،و لو رجع الى سعادته الأولى فقد أتعب نفسه و ظلمها،فهو عليه السّلام ظالم لنفسه على كل تقدير،إلاّ أنه عليه السّلام هيأ لنفسه بنزوله درجه من السعاده و منزله من الكمال ما كان ينالها لو لم ينزل و كذلك ما كان ينالها لو نزل من غير

خطیئه.

فمتی کان یمکنه أن یشاهد ما لنفسه من الفقر و المذله و المسکنه و الحاجه و القصور و له فی کل ما یصیبه من التعب و العناء و الکد روح و راحه فی حظیره القدس و جوار رب العالمین،فللّه تعالی صفات من عفو و مغفره و توبه و ستر و فضل و رأفه و رحمه لا ینالها إلاّ المذنبون،و له فی أیام الدهر نفحات لا یرتاح بها إلاّ المتعرّضون.

فهذه التوبه هی التی استدعت تشریع الطریق الذی یتوقع سلوکه و تنظیف المنزل الذی یرجی سکونه،فوراءها تشریع الدین و تقویم المله.

و یدل علی ذلک ما تراه أن اللّه تعالی یکرر فی کلامه تقدم التوبه علی الإیمان.قال تعالی:

فَاسْتَقِمْ کَمٰا أُمِرْتَ وَ مَنْ تٰابَ مَعَکَ (هود١١٢/)،و قال: وَ إِنِّی لَغَفّٰارٌ لِمَنْ تٰابَ وَ آمَنَ (طه٨٢/)،الی غیر ذلک من الآیات.

قوله تعالی: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً .و هذا أول ما شرّع من الدین لآدم علیه السّلام و ذریته،أوجز الدین کله فی جملتین لا یزاد علیه شیء الی یوم القیامه.

و أنت اذا تدبرت هذه القصه(قصه الجنه)و خاصه ما وقع فی سوره طه وجدت أن المستفاد منها أن جریان القصه أوجب قضاءین منه تعالی فی آدم و ذریته،فأکل الشجره أوجب حکمه تعالی و قضائه بالهبوط و الاستقرار فی الأرض و الحیاه فیها تلک الحیاه الشقیه التی حذرا منها حین نهیا عن اقتراب الشجره هذا.

و أن التوبه ثانیا:تعقب قضاء و حکما ثانیا منه تعالی بإکرام آدم و ذریته بالهدایه الی العبودیه فالمقضی أولا کان نفس الحیاه الأرضیه،ثم بالتوبه طیب اللّه تلک الحیاه بأن رکب علیها الهدایه الی العبودیه،فتألفت الحیاه من حیوه أرضیه،و حیوه سماویه.

و هذا هو المستفاد من تکرار الأمر بالهبوط فی هذه السوره حیث قال تعالی: وَ قُلْنَا

اهْبِطُوا بَعْضُكَمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَكَمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ الآیه؛و قال تعالی:

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهٰا جَمِیعاً فَإِمّٰا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً الآیه.

و توسیط التوبه بین الأمرین بالهبوط مشعر بأن التوبه وقعت و لما ینفصلا من الجنه و إن لم یکونا أیضا فیها کاستقرارهما قبل ذلک.

یشعر بذلک أیضا قوله تعالی: وَ نٰادٰاهُمٰا رَبُّهُمٰا أَ لَمْ أَنْهَکُمٰا عَنْ تِلْکُمَا الشَّجَرَهِ الآیه؛بعد ما قال لهما:لا تقربا هذه الشجره فأتی بلفظه تلکما و هی إشاره الی البعید بعد ما أتی بلفظه هذه و هی إشاره الی القریب و عبر بلفظه نادی و هی للبعید بعد ما أتی بلفظه قال و هی للقریب فافهم.

و اعلم أن ظاهر قوله تعالی: وَ قُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُکُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتٰاعٌ إِلیٰ حِینٍ الآیه؛و قوله تعالی: قٰالَ فِیهٰا تَحْیَوْنَ وَ فِیهٰا تَمُوتُونَ وَ مِنْهٰا تُخْرَجُونَ الآیه؛أن نحوه هذه الحیاه بعد الهبوط تغایر نحوها فی الجنه قبل الهبوط،و ان هذه حیوه ممتزجه حقیقتها بحقیقه الارض ذات عناء و شقاء یلزمها أن یتکون الانسان فی الأرض ثم یعاد بالموت إلیها ثم یخرج بالبعث منها.

فالحیاه الارضیه تغایر حیوه الجنه فحیاتها حیوه سماویه غیر أرضیه.

و من هنا یمکن ان یجزم أن جنه آدم کانت فی السماء،و إن لم تکن جنه الآخره جنه الخلد التی لا یخرج منها من دخل فیها.

نعم:یبقی الکلام فی معنی السماء و لعلنا سنوفق لاستیفاء البحث منه،إن شاء اللّه تعالی.

بقی هنا شیء و هو القول فی خطیئه آدم فنقول ظاهر الآیات فی بادی النظر و إن کان تحقق المعصیه و الخطیئه منه علیه السّلام کما قال تعالی: فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ ،و قال تعالی: وَ عَصیٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَویٰ ،الآیه،و کما اعترف به فیما حکاه اللّه عنهما: رَبَّنٰا ظَلَمْنٰا أَنْفُسَنٰا وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِینَ الآیه.

لکن التدبر فی آیات القصه و الدقه فی النهی الوارد عن أکل الشجره یوجب القطع:بأن النهی المذکور لم یکن نهیا مولویا و انما هو نهی إرشادی یراد به الإرشاد و الهدایه الی ما فی مورد التکلیف من الصلاح و الخیر لا البعث و الإراده المولویه.

و یدل علی ذلک اولا-أنه تعالی فرّع علی النهی فی هذه السوره و فی سوره الأعراف أنه ظلم حیث قال: لاٰ تَقْرَبٰا هٰذِهِ الشَّجَرَهَ فَتَکُونٰا مِنَ الظّٰالِمِینَ ثم بدله فی سوره طه من قوله:فتشقی مفرعا إیاه علی ترک الجنه.و معنی الشقاء التعب ثم ذکر بعده کالتفسیر له: إِنَّ لَکَ أَلاّٰ تَجُوعَ فِیهٰا وَ لاٰ تَعْریٰ، وَ أَنَّکَ لاٰ تَظْمَؤُا فِیهٰا وَ لاٰ تَضْحیٰ الآیات.

فأوضح أن المراد بالشقاء هو التعب الدنیوی،الذی تستتبعه هذه الحیاه الأرضیه من جوع و عطش و عراء و غیر ذلک.

فالتوقی من هذه الامور هو الموجب للنهی الکذائی لا جهه اخری مولویه فالنهی إرشادی، و مخالفه النهی الإرشادی لا توجب معصیه مولویه،و تعدیا عن طور العبودیه و علی هذا فالمراد بالظلم أیضا فی ما ورد من الآیات ظلمهما علی انفسهما فی القائها فی التعب و التهلکه دون الظلم المذموم فی باب الربوبیه و العبودیه و هو ظاهر.

و ثانیا:أن التوبه،و هی الرجوع من البعد اذا استتبع القبول من جانب المولی أوجب کون الذنب کلا ذنب،و المعصیه کأنها لم تصدر،فیعامل مع العاصی التائب معامله المطیع المنقاد، و فی مورد فعله معامله الامتثال و الانقیاد.

و لو کان النهی عن أکل الشجره مولویا و کانت التوبه توبه عن ذنب عبودی و رجوعا عن مخالفه نهی مولوی کان اللازم رجوعهما الی الجنه مع انهما لم یرجعا.

و من هنا یعلم أن استتباع الأکل المنهی للخروج من الجنه کان استتباعا ضروریا تکوینیا، نظیر استتباع السم للقتل و النار للإحراق،کما فی موارد التکالیف الإرشادیه لا استتباعا من قبیل المجازاه المولویه فی التکالیف المولویه،کدخول النار لتارک الصلاه،و استحقاق الذم

و استيجاب البعد فى المخالفات العموميه الاجتماعيه المولويه.

و ثالثا:أن قوله تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فَلاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاَ هُمْ يَحْزَنُونَ، وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ الآيات.

و هو كلمه جامعه لجميع التشريعات التفصيليه التى أنزلها اللّه تعالى فى هذه الدنيا من طرق ملائكته و كتبه و رسله،يحكى عن اول تشريع شرّع للانسان فى هذه الدنيا التى هى دنيا آدم و ذريته،و قد وقع على ما يحكى اللّه تعالى بعد الأمر الثانى بالهبوط و من الواضح ان الأمر بالهبوط أمر تكوينى متأخر عن الكون فى الجنه و اقتراف الخطيئه،فلم يكن حين مخالفه النهى و اقتراب الشجره لا دين مشروع و لا تكليف مولوى فلم يتحقق عند ذلك ذنب عبودى،و لا معصيه مولويه.

و لا ينافى ذلك كون خطاب اسجدوا للملائكه و لإبليس و هو قبل خطاب لا تقربا،خطابا مولويا لان المكلف غير المكلف.

فإن قلت:اذا كان النهى نهيا إرشاديا لا نهيا مولويا فما معنى عدّه تعالى فعلهما ظلما و عصيانا و غوايه؟

قلت:اما الظلم فقد مر أن المراد به ظلمهما لأنفسهما فى جنب اللّه تعالى،و أما العصيان فهو لغه عدم الانفعال أو الانفعال بصعوبه كما يقال:كسرته فانكسر و كسرته فعصى،و العصيان و هو عدم الانفعال عن الأمر أو النهى كما يتحقق فى مورد التكاليف المولويه كذلك يتحقق فى مورد الخطابات الإرشاديه.

و أما تعين معنى المعصيه فى هذه الأزمنه عندنا جماعه المسلمين فى مخالفه مثل صل،أم صم،أو حج،أو لا تشرب الخمر،أو لا تزن و نحو ذلك فهو تعين بنحو الحقيقه الشرعيه أو المتشرعه لا يضر بعموم المعنى بحسب اللغه و العرف العام هذا.

و أما الغوايه فهو عدم اقتدار الإنسان مثلا علی حفظ المقصد و تدبیر نفسه فی معیشته بحیث یناسب المقصد و یلائمه.

و واضح أنه یختلف باختلاف الموارد من إرشاد و مولویه.

فإن قلت:فما معنی التوبه حینئذ و قولهما: «وَ إِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنٰا وَ تَرْحَمْنٰا لَنَکُونَنَّ مِنَ الْخٰاسِرِینَ؟» .

قلت:التوبه کما مر هی الرجوع،و الرجوع یختلف بحسب اختلاف موارده.

فکما یجوز للعبد المتمرد عن أمر سیده و إرادته أن یتوب الیه،فیرد الیه مقامه الزائل من القرب عنده کذلک یجوز للمریض الذی نهاه الطبیب نهیا إرشادیا عن أکل شیء معین من الفواکه و المأکولات و انما کان ذلک منه مراعاه لجانب سلامته و عافیته فلم ینته المریض عن نهیه فاقترفه فتضرر فأشرف علی الهلاک.

یجوز ان یتوب الی الطبیب لیشیر الیه بدواء یعیده الی سابق حاله و عافیته،فیذکر له ان ذلک محتاج الی تحمل التعب و المشقه و العناء و الریاضه خلال مده حتی یعود الی سلامه المزاج الأولیه بل الی اشرف منها و أحسن،هذا.

و أما المغفره و الرحمه و الخسران فالکلام فیها نظیر الکلام فی نظائرها فی اختلاف بحسب اختلاف مواردها،هذا (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۰ الی ۴۴]

اشاره

یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ اُذْکُرُوا نِعْمَتِیَ اَلَّتِی أَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَ أَوْفُوا بِعَهْدِی أُوفِ بِعَهْدِکُمْ وَ إِیّٰایَ فَارْهَبُونِ (۴۰) وَ آمِنُوا بِمٰا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَکُمْ وَ لاٰ تَکُونُوا أَوَّلَ کٰافِرٍ بِهِ وَ لاٰ تَشْتَرُوا بِآیٰاتِی ثَمَناً قَلِیلاً وَ إِیّٰایَ فَاتَّقُونِ (۴۱) وَ لاٰ تَلْبِسُوا اَلْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ وَ تَکْتُمُوا اَلْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۴۲) وَ أَقِیمُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتُوا اَلزَّکٰاهَ وَ اِرْکَعُوا مَعَ اَلرّٰاکِعِینَ (۴۳) أَ تَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ بِالْبِرِّ وَ تَنْسَوْنَ أَنْفُسَکُمْ وَ أَنْتُمْ تَتْلُونَ اَلْکِتٰابَ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۴۴)

۱- ۱) البقره ۳۵-۳۹:بحث روائی حول جنّه آدم و انها هل کانت جنه من جنان الدنیا ام من جنان الآخره؛موضوع تکوین آدم علیه السّلام فی التوراه؛الشجره الملعونه؛عصمه الانبیاء علیهم السّلام،کیفیه خروج آدم علیه السّلام من الجنه؛خلق حواء.

بیان:

قوله تعالی: وَ أَوْفُوا بِعَهْدِی ،أصل العهد الحفاظ،و منه اشتقت معانیه کالعهد بمعنی المیثاق و الیمین و الوصیه و اللقاء و المنزل و نحو ذلک.

قوله تعالی: فَارْهَبُونِ ،الرهبه الخوف،و تقابل الرغبه.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَکُونُوا أَوَّلَ کٰافِرٍ بِهِ ،أی من بین أهل الکتاب،أو من بین قومکم ممّن مضی و سیأتی،فإن کفار مکه کانوا قد سبقوهم الی الکفر به.

[سوره البقره (٢): الآیات ۴۵ الی ۴۶]

اشاره

وَ اِسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ اَلصَّلاٰهِ وَ إِنَّهٰا لَکَبِیرَهٌ إِلاّٰ عَلَی اَلْخٰاشِعِینَ (۴۵) اَلَّذِینَ یَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ وَ أَنَّهُمْ إِلَیْهِ رٰاجِعُونَ (۴۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ ،الاستعانه و هی طلب العون إنما یتم فیما لا یقوی الإنسان علیه وحده من المهمات و النوازل،و اذ لا معین فی الحقیقه إلاّ اللّه سبحانه

فالعون على المهمات مقاومه الإنسان لها بالثبات و الاستقامه و الاتصال به تعالى بالانصراف إليه،و الاقبال عليه بنفسه،و هذا هو الصبر و الصلاه،و هما أحسن سبب على ذلك،فالصبر يصغر كل عظيمه نازله،و بالاقبال على اللّه و الالتجاء إليه تستيقظ روح الايمان،و تتنبه:ان الإنسان متّك على ركن لا ينهدم،و سبب لا ينفصم.

قوله تعالى: وَ إِنَّهٰا لَكَبِيرَةٌ إِلاّٰ عَلَى الْخٰاشِعِينَ ،الضمير راجع الى الصلاه،و أما إرجاعه الى الاستعانه لتضمن قوله: اِسْتَعِينُوا ،ذلك فينافيه ظاهرا قوله: إِلاّٰ عَلَى الْخٰاشِعِينَ ، فإن الخشوع لا يلائم الصبر كثير ملائمه،و الفرق بين الخشوع و الخضوع مع أن فى كليهما معنى التذلل و الانكسار أن الخضوع مختص بالجوارح و الخشوع بالقلب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ .هذا المورد،أعنى مورد الاعتقاد بالآخره على أنه مورد اليقين لا يفيد فيه الظن و الحسبان الذى لا يمنع النقيض،قال تعالى:

وَ بِالْآخِرَهِ هُمْ يُوقِنُونَ (البقره/۴)،و يمكن أن يكون الوجه فيه الأخذ بتحقق الخشوع فان العلوم التدريجيه الحصول من أسباب تدريجيه تتدرج فيها النفس المدركه من تنبه و شك ثم ترجح أحد طرفى النقيض ثم انعدام الاحتمالات المخالفه شيئا فشيئا حتى يتم الادراك الجازم و هو العلم،و هذا النوع من العلم اذا تعلق بأمر هائل موجب لاضطراب النفس و قلقها و خشوعها إنما تبتدى الخشوع الذى معه من حين شروع الرجحان قبل حصول الإدراك العلمى و تمامه،ففى وضع الظن موضع العلم إشاره الى أن الانسان لا يتوقف على زياده مئونه على العلم أن تنبه بأن له ربّا يمكن ان يلاقيه و يرجع إليه و ذلك كقول الشاعر:

فقلت لهم ظنوا بألفى مذحّج

سراتهم فى الفارسىّ المسرّد

و إنما يخوّف العدو باليقين لا بالشك و لكنه أمرهم بالظن لأن الظن يكفيهم فى الانقلاع عن المخالفه،بلا حاجه الى اليقين حتى يتكلف المهدد الى ايجاد اليقين فيهم بالتفهيم من غير اعتناء منه بشأنهم،و على هذا فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ يَرْجُوا لِقٰاءَ رَبِّهِ

فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صٰالِحاً (الکهف ۱۱۰/)،و هذا کله لو کان المراد باللقاء فی قوله تعالی: مُلاٰقُوا رَبِّهِمْ ،یوم البعث و لو کان المراد به ما سیأتی تصویره فی سوره الأعراف إن شاء اللّه فلا محذور فیه أصلا.

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۷ الی ۴۸]

اشاره

یٰا بَنِی إِسْرٰائِیلَ اُذْکُرُوا نِعْمَتِیَ اَلَّتِی أَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَ أَنِّی فَضَّلْتُکُمْ عَلَی اَلْعٰالَمِینَ (۴۷) وَ اِتَّقُوا یَوْماً لاٰ تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً وَ لاٰ یُقْبَلُ مِنْهٰا شَفٰاعَهٌ وَ لاٰ یُؤْخَذُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ هُمْ یُنْصَرُونَ (۴۸)

بیان:

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا یَوْماً لاٰ تَجْزِی .الملک و السلطان الدنیوی بأنواعه و أقسامه و بجمیع شئونه،و قواه المقننه الحاکمه و المجریه مبتنیه علی حوائج الحیاه،و غایتها رفع الحاجه حسب ما یساعد علیه العوامل الزمانیه و المکانیه،فربما بدّل متاع من متاع أو نفع من نفع أو حکم من حکم من غیر میزان کلی یضبط الحکم و یجری ذلک فی باب المجازاه أیضا فإن الجرم و الجنایه عندهم یستتبع العقاب،و ربما بدل الحاکم العقاب لغرض یستدعی منه ذلک کان یلحّ المحکوم الذی یرجی عقابه علی القاضی و یسترحمه أو یرتشیه فینحرف فی قضائه فیجزی أی یقضی فیه بخلاف الحق،أو یبعث المجرم شفیعا یتوسط بینه و بین الحاکم أو مجری الحکم أو یعطی عدلا و بدلا اذا کانت حاجه الحاکم المرید للعقاب إلیه أزید و أکثر من الحاجه الی عقاب ذلک المجرم،أو یستنصر قومه فینصروه فیتخلص بذلک عن تبعه العقاب و نحو ذلک.تلک سنّه جاریه و عاده دائره بینهم،و کانت الملل القدیمه من الوثنیین و غیرهم تعتقد أن

الحياه الآخره نوع حياه دنيويه يطرّد فيها قانون الأسباب و يحكم فيها ناموس التأثير و التأثر المادى الطبيعى،فيقدمون الى آلهتهم أنواع القرابين و الهدايا للصفح عن جرائمهم أو الإمداد فى حوائجهم،أو يستشفعون بها،أو يفدون بشىء عن جريمه أو يستنصرون بنفس أو سلاح حتى أنهم كانوا يدفنون مع الأموات أنواع الزخرف و الزينه،ليكون معهم ما يتمتعون به فى آخرتهم،و من أنواع السلاح ما يدافعون به عن أنفسهم،و ربما ألحدوا معه من الجوارى من يستأنس بها،و من الأبطال من يستنصر به الميت،و توجد اليوم فى المتاحف بين الآثار الارضيه عتائق كثيره من هذا القبيل،و يوجد عقائد متنوعه شبيهه بتلك العقائد بين الملل الإسلاميه على اختلاف السنتهم و الوانهم،بقيت بينهم بالتوارث،ربما تلونت لونا بعد لون، جيلا بعد جيل،و قد أبطل القرآن جميع هذه الآراء الواهيه،و الاقاويل الكاذبه،فقد قال عزّ من قائل: وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّهِ (الانفطار/١٩)،و قال: وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ (البقره/١٦٦)،و قال: وَ لَقَدْ جِئْتُمُونا فُرادى كَما خَلَقْناكُمْ أَوَّلَ مَرَّهٍ وَ تَرَكْتُمْ ما خَوَّلْناكُمْ وَراءَ ظُهُورِكُمْ وَ ما نَرى مَعَكُمْ شُفَعاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكاءُ،لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَ ضَلَّ عَنْكُمْ ما كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ (الأنعام/٩٤)،و قال: هُنالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ ما أَسْلَفَتْ وَ رُدُّوا إِلَى اللّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (يونس/٣٠)،الى غير ذلك من الآيات التى بين فيها:ان الموطن خال عن الأسباب الدنيويه،و بمعزل عن الارتباطات الطبيعيه،و هذا اصل يتفرع عليه بطلان كل واحد من تلك الأقاويل و الأوهام على طريق الإجمال،ثم فصل القول فى نفى واحد واحد منها و إبطاله فقال: وَ اتَّقُوا يَوْماً لا تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لا يُقْبَلُ مِنْها شَفاعَهٌ وَ لا يُؤْخَذُ مِنْها عَدْلٌ وَ لا هُمْ يُنْصَرُونَ (البقره/٤٨)،و قال: يَوْمٌ لا بَيْعٌ فِيهِ،وَ لا خُلَّهٌ،وَ لا شَفاعَهٌ (البقره/٢٥۴)،و قال:

يَوْمَ لا يُغْنِى مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئاً (الدخان/۴١)،و قال: يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ ما لَكُمْ مِنَ اللّهِ مِنْ عاصِمٍ (المؤمنون/٣٣)،و قال: ما لَكُمْ لا تَناصَرُونَ بَلْ هُمُ الْيَوْمَ

ص :85

مُسْتَسْلِمُونَ (الصافات۲۶/)،و قال: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ مٰا لاٰ يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هٰؤُلاٰءِ شُفَعٰاؤُنٰا عِنْدَ اللّهِ قُلْ أَ تُنَبِّئُونَ اللّهَ بِمٰا لاٰ يَعْلَمُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ لاٰ فِی الْأَرْضِ سُبْحٰانَهُ وَ تَعٰالیٰ عَمّٰا يُشْرِكُونَ (يونس۱۸/)،و قال: مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَ لاٰ شَفِيعٍ يُطٰاعُ (المؤمن۱۸/)،و قال: فَمٰا لَنٰا مِنْ شٰافِعِينَ وَ لاٰ صَدِيقٍ حَمِيمٍ (الشعراء۱۰۱/)،الی غير ذلک من الآيات الكريمه النافيه لوقوع الشفاعه و تأثير الوسائط و الاسباب يوم القيامه هذا.

ثم إن القرآن مع ذلک لا ينفی الشفاعه من أصلها،بل يثبتها بعض الإثبات،قال تعالی:

اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَيْنَهُمٰا فِی سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ مٰا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِيعٍ أَ فَلاٰ تَتَذَكَّرُونَ (السجده۳/)،و قال تعالی: لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِیٌّ وَ لاٰ شَفِيعٌ (الأنعام۵۱/)،و قال تعالی: قُلْ لِلّٰهِ الشَّفٰاعَةُ جَمِيعاً (الزمر۴۴/)،و قال تعالی:

لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِی يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ،يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ (البقره۲۵۵/)،و قال تعالی: إِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّةِ أَيّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مٰا مِنْ شَفِيعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (يونس۳/)،و قال تعالی: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضیٰ وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء۲۸/)،و قال: وَ لاٰ يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)،و قال: لاٰ يَمْلِكُونَ الشَّفٰاعَةَ إِلاّٰ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً (مريم۸۷/)،و قال تعالی: يَوْمَئِذٍ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ إِلاّٰ مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ رَضِیَ لَهُ قَوْلاً، يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً (طه۱۱۰/)،و قال تعالی: وَ لاٰ تَنْفَعُ الشَّفٰاعَةُ عِنْدَهُ إِلاّٰ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ (سبأ۲۳/)،و قال تعالی: وَ كَمْ مِنْ مَلَكٍ فِی السَّمٰاوٰاتِ لاٰ تُغْنِی شَفٰاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللّٰهُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يَرْضیٰ (النجم/ ۲۶)،فهذه الآيات كما تری بين ما يحكم باختصاص الشفاعه باللّه عز اسمه كالآيات الثلاثه

الأولى و بين ما يعممها لغيره تعالى باذنه و ارتضائه و نحو ذلک،و کيف کان فهى تثبت الشفاعه بلا ريب،غير ان بعضها تثبتها بنحو الاصاله للّه وحده من غير شريک،و بعضها تثبتها لغيره باذنه و ارتضائه،و قد عرفت أن هناک آيات تنفيها فتکون النسبه بين هذه الآيات کالنسبه بين الآيات النافيه لعلم الغيب عن غيره،و اثباته له تعالى بالاختصاص و لغيره بارتضائه،قال تعالى: قُلْ لاٰ يَعْلَمُ مَنْ فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ (النمل/۶۵)،و قال تعالى: وَ عِنْدَهُ مَفٰاتِحُ الْغَيْبِ لاٰ يَعْلَمُهٰا إِلاّٰ هُوَ (الأنعام/۵۹)و قال تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/۲۷)،و کذلک الآيات الناطقه فى التوفى و الخلق و الرزق و التأثير و الحکم و الملک و غير ذلک فانها شائعه فى اسلوب القرآن،حيث ينفى کل کمال عن غيره تعالى،ثم يثبته لنفسه،ثم يثبته لغيره باذنه و مشيّته،فتفيد ان الموجودات غيره تعالى لا تملک ما تملک من هذه الکمالات بنفسها و استقلالها،و إنما تملکها بتمليک اللّه لها إياها، حتى أن القرآن تثبت نوعا من المشيه فى ما حکم فيه و قضى عليه بقضاء حتم،کقوله تعالى:

فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِى النّٰارِ لَهُمْ فِيهٰا زَفِيرٌ وَ شَهِيقٌ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ،إِنَّ رَبَّکَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ وَ أَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِى الْجَنَّهِ خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود/۱۰۸)،فقد علق الخلود بالمشيه و خاصه فى خلود الجنه مع حکمه بأن العطاء غير مجذوذ،اشعارا بأن قضائه تعالى بالخلود لا يخرج الأمر من يده و لا يبطل سلطانه و ملکه عزّ سلطانه کما يدل على قوله: إِنَّ رَبَّکَ فَعّٰالٌ لِمٰا يُرِيدُ (هود/۱۰۷)،و بالجمله لا إعطاء هناک يخرج الأمر من يده و يوجب له الفقر،و لا ممنع يضطره الى حفظ ما منعه و إبطال سلطانه تعالى.

و من هنا يظهر أن الآيات النافيه للشفاعه،إن کانت ناظره الى يوم القيامه فإنما تنفيها عن غيره تعالى بمعنى الاستقلال فى الملک،و الآيات المثبته تثبتها للّه سبحانه بنحو الأصاله،و لغيره تعالى باذنه و تمليکه،فالشفاعه ثابته لغيره تعالى باذنه فلننظر ما ذا يفيد کلامه فى معنى

الشفاعه و متعلقها؟و فیمن تجری؟و ممن تصح؟و متی تتحقق؟و ما نسبتها الی العفو و المغفره منه تعالی؟و نحو ذلک فی أمور (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): الآیات ۴۹ الی ۶۱]

اشاره

وَ إِذْ نَجَّیْناکُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ یَسُومُونَکُمْ سُوءَ اَلْعَذابِ یُذَبِّحُونَ أَبْناءَکُمْ وَ یَسْتَحْیُونَ نِساءَکُمْ وَ فِی ذلِکُمْ بَلاءٌ مِنْ رَبِّکُمْ عَظِیمٌ (۴۹) وَ إِذْ فَرَقْنا بِکُمُ اَلْبَحْرَ فَأَنْجَیْناکُمْ وَ أَغْرَقْنا آلَ فِرْعَوْنَ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۰) وَ إِذْ واعَدْنا مُوسی أَرْبَعِینَ لَیْلَةً ثُمَّ اِتَّخَذْتُمُ اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظالِمُونَ (۵۱) ثُمَّ عَفَوْنا عَنْکُمْ مِنْ بَعْدِ ذلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۵۲) وَ إِذْ آتَیْنا مُوسَی اَلْکِتابَ وَ اَلْفُرْقانَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۵۳) وَ إِذْ قالَ مُوسی لِقَوْمِهِ یا قَوْمِ إِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَکُمْ بِاتِّخاذِکُمُ اَلْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلی بارِئِکُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ عِنْدَ بارِئِکُمْ فَتابَ عَلَیْکُمْ إِنَّهُ هُوَ اَلتَّوّابُ اَلرَّحِیمُ (۵۴) وَ إِذْ قُلْتُمْ یا مُوسی لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّی نَرَی اَللّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْکُمُ اَلصّاعِقَةُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۵۵) ثُمَّ بَعَثْناکُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ (۵۶) وَ ظَلَّلْنا عَلَیْکُمُ اَلْغَمامَ وَ أَنْزَلْنا عَلَیْکُمُ اَلْمَنَّ وَ اَلسَّلْوی کُلُوا مِنْ طَیِّباتِ ما رَزَقْناکُمْ وَ ما ظَلَمُونا وَ لکِنْ کانُوا أَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُونَ (۵۷) وَ إِذْ قُلْنَا اُدْخُلُوا هذِهِ اَلْقَرْیَةَ فَکُلُوا مِنْها حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَداً وَ اُدْخُلُوا اَلْبابَ سُجَّداً وَ قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَکُمْ خَطایاکُمْ وَ سَنَزِیدُ اَلْمُحْسِنِینَ (۵۸) فَبَدَّلَ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا قَوْلاً غَیْرَ اَلَّذِی قِیلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنا عَلَی اَلَّذِینَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ اَلسَّماءِ بِما کانُوا یَفْسُقُونَ (۵۹) وَ إِذِ اِسْتَسْقی مُوسی لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اِضْرِبْ بِعَصاکَ اَلْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اِثْنَتا عَشْرَةَ عَیْناً قَدْ عَلِمَ کُلُّ أُناسٍ مَشْرَبَهُمْ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اَللّهِ وَ لا تَعْثَوْا فِی اَلْأَرْضِ مُفْسِدِینَ (۶۰) وَ إِذْ قُلْتُمْ یا مُوسی لَنْ نَصْبِرَ عَلی طَعامٍ واحِدٍ فَادْعُ لَنا رَبَّکَ یُخْرِجْ لَنا مِمّا تُنْبِتُ اَلْأَرْضُ مِنْ بَقْلِها وَ قِثّائِها وَ فُومِها وَ عَدَسِها وَ بَصَلِها قالَ أَ تَسْتَبْدِلُونَ اَلَّذِی هُوَ أَدْنی بِالَّذِی هُوَ خَیْرٌ اِهْبِطُوا مِصْراً فَإِنَّ لَکُمْ ما سَأَلْتُمْ وَ ضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ اَلذِّلَّةُ وَ اَلْمَسْکَنَةُ وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّهِ ذلِکَ بِأَنَّهُمْ کانُوا یَکْفُرُونَ بِآیاتِ اَللّهِ وَ یَقْتُلُونَ اَلنَّبِیِّینَ بِغَیْرِ اَلْحَقِّ ذلِکَ بِما عَصَوْا وَ کانُوا یَعْتَدُونَ (۶۱)

۱- ۱) .البقره ۴۷-۴۸:بحث حول الشفاعه؛ما هی الشفاعه؟؛اشکالات الشفاعه؛فیمن تجری الشفاعه؟؛متی تنفع الشفاعه؟

۲- ۲) .البقره ۴۷-۴۸:بحث روائی حول الشفاعه.

۳- ۳) .البقره ۴۷-۴۸:بحث فلسفی حول النفس و سعادتها و شقاوتها.

۴- ۴) .البقره ۴۷-۴۸:بحث اجتماعی حول القانون و ضمان تنفیذه و موضوع الجزاء و الشفاعه؛طریقه الحکومات التی تلت زمن الرسول الکریم صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حول احکام اللّه تعالی.

بيان:

قوله تعالى: وَ يَسْتَحْيُونَ نِسٰاءَكُمْ ،أى يتركونهنّ احياء للخدمه من غير أن يقتلوهنّ كالأبناء فالاستحياء طلب الحياه و يمكن أن يكون المعنى و يفعلون ما يوجب زوال حيائهنّ من المنكرات،و معنى يسومونكم يولّونكم.

قوله تعالى: وَ إِذْ فَرَقْنٰا بِكُمُ ،الفرق مقابل الجمع كالفصل و الوصل،و الفرق فى البحر الشق و الباء للسببيه أو الملابسه أى فرقنا لإنجائكم البحر أو لملابستكم دخول البحر.

قوله تعالى: وَ إِذْ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ،و قصّ تعالى القصه فى سوره الأعراف بقوله: وَ وٰاعَدْنٰا مُوسىٰ ثَلاٰثِينَ لَيْلَةً وَ أَتْمَمْنٰاهٰا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقٰاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً (الأعراف/۱۴۲)،فعد المواعده فيها أربعين ليله إما للتغليب أو لأنه كانت العشره الأخيره بمواعده أخرى فالأربعون مجموع المواعدتين كما وردت به الروايه.

قوله تعالى: فَتُوبُوا إِلىٰ بٰارِئِكُمْ البارئ من الأسماء الحسنى كما قال تعالى: هُوَ اللّٰهُ الْخٰالِقُ الْبٰارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمٰاءُ الْحُسْنىٰ (الحشر/۲۴)،وقع فى ثلاث مواضع من كلامه تعالى:اثنان منها فى هذه الآيه و لعله خصّ بالذكر هاهنا من بين الأسماء الملائمه معناه للمورد لأنه قريب المعنى من الخالق و الموجد،من برء يبرأ براء اذا فصل لأنه يفصل الخلق من العدم أو الانسان من الأرض،فكأنه تعالى يقول:هذه التوبه و قتلكم أنفسكم و إن كان أشق ما يكون من الأوامر لكن اللّه الذى أمركم بهذا الفناء و الزوال بالقتل هو الذى برأكم فالذى أحب وجودكم و هو خير لكم هو يحب الآن حلول القتل عليكم فهو خير لكم و كيف لا يحب خيركم

ص :۹۰

و قد برأكم،فاختيار لفظ البارئ باضافته اليهم فى قوله: إِلىٰ بٰارِئِكَمْ ،و قوله عِنْدَ بٰارِئِكَمْ للاشعار بالاختصاص لإثاره المحبه.

و قوله تعالى: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بٰارِئِكُمْ ظاهر الآيه و ما تقدمها أن هذه الخطابات و ما وقع فيها من عد أنواع تعدياتهم و معاصيهم إنما نسبت الى الكل مع كونها صادره عن البعض لكونهم جامعه ذات قوميه واحده يرضى بعضهم بفعل بعض،و ينسب فعل بعضهم الى آخرين.لمكان الوحده الموجوده فيهم،فما كل بنى اسرائيل عبدوا العجل،و لا كلهم قتلوا الأنبياء الى غير ذلك من معاصيهم و على هذا فقوله تعالى: فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ،إنما يعني به قتل البعض و هم الذين عبدوا العجل كما يدل على أيضا قوله تعالى: إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخٰاذِكُمُ الْعِجْلَ ،و قوله تعالى: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بٰارِئِكُمْ تتمه الحكايه من قول موسى كما هو الظاهر،و قوله تعالى: فَتٰابَ عَلَيْكُمْ يدل على نزول التوبه و قبولها،و قد وردت الروايه أن التوبه نزلت و لما يقتل جميع المجرمين منهم.

و من هنا يظهر أن الأمر كان أمرا امتحانيا نظير ما وقع فى قصه رؤيا ابراهيم عليه السّلام و ذبح اسماعيل: يٰا إِبْرٰاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيٰا (الصافات۱۰۵/)،فقد ذكر موسى عليه السّلام فتوبوا الى بارئكم و اقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم،و أمضى اللّه سبحانه قوله عليه السّلام و جعل قتل البعض قتلا للكل و أنزل التوبه بقوله: فَتٰابَ عَلَيْكُمْ .

قوله تعالى: رِجْزاً مِنَ السَّمٰاءِ ،الرجز العذاب.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْثَوْا ،العيث و العثى أشد الفساد.

قوله تعالى: وَ قِثّٰائِهٰا وَ فُومِهٰا ،القثّاء الخيار و الفوم الثوم او الحنطه.

قوله تعالى: وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ ،أى رجعوا.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كٰانُوا يَكْفُرُونَ ،تعليل لما تقدمه.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا ،تعليل للتعليل فعصيانهم و مداومتهم للاعتداء هو

الموجب لكفرهم بالآيات و قتلهم الأنبياء كما قال تعالى: ثُمَّ كٰانَ عٰاقِبَةَ الَّذِينَ أَسٰاؤُا السُّواىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ كٰانُوا بِهٰا يَسْتَهْزِؤُنَ (الروم/١٠)،و فى التعليل بالمعصيه وجه سيأتى فى البحث الآتى.

[سوره البقره (٢): آيه ٦٢]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اَلَّذِينَ هٰادُوا وَ اَلنَّصٰارىٰ وَ اَلصّٰابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ عَمِلَ صٰالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (٦٢)

بيان:

تكرار الإيمان ثانيا و هو الاتصاف بحقيقته كما يعطيه السياق يفيد أن المراد بالذين آمنوا فى صدر الآيه هم المتصفون بالإيمان ظاهرا المتسمون بهذا الاسم فيكون محصّل المعنى أن الأسماء و التسمى بها مثل المؤمنين و اليهود و النصارى و الصابئين لا يوجب عند اللّه تعالى أجرا و لا أمنا من العذاب كقولهم:لا يدخل الجنه الا من كان هودا أو نصارى،و إنما ملاك الامر و سبب الكرامه و السعاده حقيقه الإيمان باللّه و اليوم الآخر و العمل الصالح،و لذلك لم يقل من آمن منهم بإرجاع الضمير الى الموصول اللازم فى الصله لئلا يكون تقريرا للفائده فى التسمى على ما يعطيه النظم كما لا يخفى و هذا مما تكررت فيه آيات القرآن أن السعاده و الكرامه تدور مدار العبوديه،فلا اسم من هذه الأسماء ينفع لمتسميه شيئا،و لا وصف من أوصاف الكمال يبقى لصاحبه و ينجيه إلا مع لزوم العبوديه،الأنبياء و من دونهم فيه سواء،فقد قال تعالى فى أنبيائه بعد ما وصفهم بكل وصف جميل: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/ ٨٨)،و قال تعالى فى أصحاب نبيّه و من آمن معه مع ما ذكر من عظم شأنهم و علو قدرهم:

وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجراً عَظِيماً (الفتح۲۹/)،فأتی بکلمه منهم و قال فی غیرهم ممن اوتی آیات اللّه تعالی: وَ لَوْ شِئْنا لَرَفَعْناهُ بِها وَ لٰکِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَی الْأَرْضِ وَ اتَّبَعَ هَواهُ (الأعراف۱۷۶/)،الی غیر ذلک من الآیات الناصّه علی أن الکرامه بالحقیقه دون الظاهر (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۶۳ الی ۷۴]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنا مِیثاقَکُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَکُمُ اَلطُّورَ خُذُوا ما آتَیْناکُمْ بِقُوَّهٍ وَ اُذْکُرُوا ما فِیهِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (۶۳) ثُمَّ تَوَلَّیْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَلَوْ لاٰ فَضْلُ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَکُنْتُمْ مِنَ اَلْخاسِرِینَ (۶۴) وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ اَلَّذِینَ اِعْتَدَوْا مِنْکُمْ فِی اَلسَّبْتِ فَقُلْنا لَهُمْ کُونُوا قِرَدَهً خاسِئِینَ (۶۵) فَجَعَلْناها نَکالاً لِما بَیْنَ یَدَیْها وَ ما خَلْفَها وَ مَوْعِظَهً لِلْمُتَّقِینَ (۶۶) وَ إِذْ قالَ مُوسیٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اَللّٰهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَهً قالُوا أَ تَتَّخِذُنا هُزُواً قالَ أَعُوذُ بِاللّٰهِ أَنْ أَکُونَ مِنَ اَلْجاهِلِینَ (۶۷) قالُوا اُدْعُ لَنا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَنا ما هِیَ قالَ إِنَّهُ یَقُولُ إِنَّها بَقَرَهٌ لاٰ فارِضٌ وَ لاٰ بِکْرٌ عَوانٌ بَیْنَ ذٰلِکَ فَافْعَلُوا ما تُؤْمَرُونَ (۶۸) قالُوا اُدْعُ لَنا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَنا ما لَوْنُها قالَ إِنَّهُ یَقُولُ إِنَّها بَقَرَهٌ صَفْراءُ فاقِعٌ لَوْنُها تَسُرُّ اَلنّاظِرِینَ (۶۹) قالُوا اُدْعُ لَنا رَبَّکَ یُبَیِّنْ لَنا ما هِیَ إِنَّ اَلْبَقَرَ تَشابَهَ عَلَیْنا وَ إِنّا إِنْ شاءَ اَللّٰهُ لَمُهْتَدُونَ (۷۰) قالَ إِنَّهُ یَقُولُ إِنَّها بَقَرَهٌ لاٰ ذَلُولٌ تُثِیرُ اَلْأَرْضَ وَ لاٰ تَسْقِی اَلْحَرْثَ مُسَلَّمَهٌ لاٰ شِیَهَ فِیها قالُوا اَلْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوها وَ ما کادُوا یَفْعَلُونَ (۷۱) وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّارَأْتُمْ فِیها وَ اَللّٰهُ مُخْرِجٌ ما کُنْتُمْ تَکْتُمُونَ (۷۲) فَقُلْنا اِضْرِبُوهُ بِبَعْضِها کَذٰلِکَ یُحْیِ اَللّٰهُ اَلْمَوْتیٰ وَ یُرِیکُمْ آیاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (۷۳) ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُکُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَهِیَ کَالْحِجارَهِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَهً وَ إِنَّ مِنَ اَلْحِجارَهِ لَما یَتَفَجَّرُ مِنْهُ اَلْأَنْهارُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَشَّقَّقُ فَیَخْرُجُ مِنْهُ اَلْماءُ وَ إِنَّ مِنْها لَما یَهْبِطُ مِنْ خَشْیَهِ اَللّٰهِ وَ مَا اَللّٰهُ بِغافِلٍ عَمّا تَعْمَلُونَ (۷۴)

۱- ۱) .البقره ۶۲:بحث تاریخی حول الصابئین و عقائدهم و اعمالهم.

بیان:

قوله تعالی: وَ رَفَعْنا فَوْقَکُمُ الطُّورَ ،الطول هو الجبل کما بدّله منه فی قوله تعالی:

وَ إِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ کَأَنَّهُ ظُلَّهٌ (الأعراف/۱۷۱)،و النتق هو الجذب و الاقتلاع، و سیاق الآیه حیث ذکر أخذ المیثاق أولا و الأمر بأخذ ما أوتوا و ذکر ما فیه أخیرا و وضع رفع الطور فوقهم بین الأمرین مع السکوت عن سبب الرفع و غایتها یدل علی أنه کان لإرهابهم بعظمه القدره من دون أن یکون لإجبارهم و إکراههم علی العمل بما اوتوه و إلا لم یکن لأخذ المیثاق وجه،فما ربما یقال:أن رفع الجبل فوقهم لو کان علی ظاهره کان آیه معجزه

ص :۹۴

و أوجب إجبارهم و إكراههم على العمل.و قد قال سبحانه: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ (البقره/ ۲۵۶)،و قال تعالى: أَ فَأَنْتَ تُكْرِهُ النّٰاسَ حَتّٰى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (يونس/۹۹)،غير وجيه فإن الآيه كما مر لا تدل على أزيد من الإخافه و الإرهاب و لو كان مجرد رفع الجبل فوق بنى اسرائيل إكراها لهم على الإيمان او العمل،لكان أغلب معجزات موسى موجبه للإكراه،نعم هذا التأويل و صرف الآيه عن ظاهرها،و القول بأن بنى اسرائيل كانوا فى أصل الجبل فزلزل و زعزع حتى أظل رأسه عليهم،فظنوا أنه واقع بهم فعبّر عنها برفعه فوقهم أو نتقه فوقهم،مبنى على أصل إنكار المعجزات و خوارق العادات،و قد مر الكلام فيها و لو جاز أمثال هذه التأويلات لم يبق للكلام ظهور،و لا لبلاغه الكلام و فصاحته أصل تتكى عليه و تقوم به.

قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ .لعلّ كلمه ترجّ و اللازم فى الترجى صحته فى الكلام كان قائما بنفس المتكلم أو المخاطب أو بالمقام،كأن يكون المقام مقام رجاء و إن لم يكن للمتكلم و المخاطب رجاء فيه و هو لا يخلو عن شوب جهل بعاقبه الامر فالرجاء فى كلامه تعالى إما بملاحظه المخاطب أو بملاحظه المقام.و أما هو تعالى فيستحيل نسبه الرجال إليه لعلمه بعواقب الامور،كما نبه عليه الراغب فى مفرداته.

قوله تعالى: كُونُوا قِرَدَةً خٰاسِئِينَ أى صاغرين.

قوله تعالى: فَجَعَلْنٰاهٰا نَكٰالاً أى عبره يعتبر بها،و النكال هو ما يفعل من الإذلال و الإهانه بواحد ليعتبر به آخرون.

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً الخ؛ هذه قصه بقره بنى اسرائيل،و بها سميت السوره سوره البقره.و الأمر فى بيان القرآن لهذه القصه عجيب فان القصه فصل بعضها عن بعض حيث قال تعالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَوْمِهِ الى آخره؛ثم قال: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا ثم أنه أخرج فصل منها من وسطها و قدم

أولاـ و وضع صـدر القصه و ذيلهـا ثانيا،ثم إن الكلام كان مع بنى اسـرائيل فى الآيات السابقه بنحو الخطاب فانتقل بالالتفات الى الغيبه حيث قال:و اذ قال موسى لقومه ثم التفت الى الخطاب ثانيا بقوله: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِيهٰا .

فقـوله تعـالى: وَ إِذْ قٰالَ مُوسىٰ لِقَـوْمِهِ خطـاب للنـبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و هو كلاـم فى صوره قصه و انمـا هى مقـدمه توضيحيه للخطاب التالى لم يذكر معها السبب الباعث على هذا الامر و الغايه المقصوده منها بل اطلقت إطلاقا ليتنبه بذلك نفس السامع و تقِف موقف التجسـس، و تنشط اذا سـمعت أصل القصه،و نالت الارتباط بين الكلامين،و لذلك لما سمعت بنو اسرائيل قوله: إِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَـذْبَحُوا بَقَرَةً تعجبوا من ذلك و لم يحملوه إلاّ على أن نبى اللّه موسـى يسـتهزئ بهم لعـدم وجود رابطه عندهم بين ذبح البقره و ما يسألونه من فصل الخصومه و الحصول على القاتل قالوا أ تتخذنا هزوا و سخريه.

و انمـا قـالوا ذلـك لفقـدهم روح الإطـاعه و السـمع و اسـتقرار ملكه الاسـتكبار و العتو فيهم، و قولهم:إنا لا نحوم حول التقليـد و المـذموم،و انمـا نؤمن بمـا نشاهـده و نراه كمـا قـالوا لموسـى:لن نؤمن لـك حتى نرى اللّه جهره و انما وقعوا فيما وقعوا من جهه اسـتقلالهم فى الحكم و القضـاء فيمـا لهم ذلـك،و فيمـا ليس لهم ذلـك فحكموا بـالمحسوس على المعقول فطالبوا معاينه الرب بـالحس الباصـر و قـالوا: يٰا مُوسَـى اجْعَلْ لَنٰا إِلٰهاً كَمٰا لَهُمْ آلِهَةٌ قٰالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ (الأعراف١٣٨/)، و زعموا أن نبيهم موسـى مثلهم يتهـوس كتهوسـهم،و يلعب كلعبهم،فرمـوه بالاسـتهزاء و السـفه و الجهـاله حـتى رد عليهم،و قـال أعـوذ بـاللّه أن أكون من الجاهلين،و انما اسـتعاذ باللّه و لم يخبر عن نفسه بأنه ليس بجاهل لأن ذلك منه عليه السّـلام أخذ بالعصمه الإلهيه التى لا تتخلف لا الحكمه الخلقيه التى ربما تتخلف.

و زعموا أن ليس للانسـان أن يقبـل قولاـ إلاّـ عن دليل،و هـذا حق،لكنهم غلطوا فى زعمهم أن كل حكم يجب العثور على دليله تفصيلا و لا يكفى فى ذلك الإجمال و من أجل ذلك طالبوا

تفصیل أوصاف البقره لحکمهم أن نوع البقر لیس فیه خاصه الأحیاء فإن کان و لا بد فهو فی فرد خاص منه یجب تعیینه بأوصاف کامله البیان و لذلک قالوا ادع لنا ربک یبین لنا ما هی، و هذا تشدید منهم علی أنفسهم من غیر جهه فشدد اللّه علیهم،و قال موسی انه یقول إنها بقره لا فارض،أی لیست بمسنه انقطعت ولادتها و لا بکر أی لم تلد عوان بین ذلک،و العوان من النساء و البهائم ما هو فی منتصف السن أی واقعه فی السن بین ما ذکر من الفارض و البکر،ثم ترحم علیهم ربهم فوعظهم أن لا یلحوا فی السؤال،و لا یشددوا علی أنفسهم و یقنعوا بما بین لهم فقال:فافعلوا ما تؤمرون،لکنهم لم یرتدعوا بذلک بل قالوا ادع لنا ربک یبین لنا ما لونها، قال إنه یقول انها بقره صفراء فاقع شدید الصفره فی صفاء لونها تسر الناظرین و تم بذلک وصف البقره بیانا،و اتضح أنها ما هی و ما لونها و هم مع ذلک لم یرضوا به،و أعادوا کلامهم الأول،من غیر تحجب و انقباض و قالوا ادع لنا ربک یبین لنا ما هی إن البقر تشابه علینا و إنا إن شاء اللّه لمهتدون،فأجابهم ثانیا بتوضیح فی ماهیتها و لونها و قال إنه یقول إنها بقره لا ذلول أی غیر مذلله بالحرث و السقی تثیر الأرض بالشیار و لا تسقی الحرث فلما تم علیهم البیان و لم یجدوا ما یسألونه قالوا الآن جئت بالحق قول من یعترف بالحقیقه بالإلزام و الحجه من غیر أن یجد الی الرد سبیلا،فیعترف بالحق اضطرارا،و یعتذر عن المبادره الی الإنکار بأن القول لم یکن مبینا من قبل،و لا بینا تاما.و الدلیل علی ذلک قوله تعالی: فَذَبَحُوهٰا وَ مٰا کٰادُوا یَفْعَلُونَ.

قوله تعالی: وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادّٰارَأْتُمْ فِیهٰا ،شروع فی أصل القصه و التدارؤ هو التدافع من الدرء بمعنی الدفع فقد کانوا قتلوا نفسا-و کل طائفه منهم یدفع الدم عن نفسها الی غیرها-و اراد اللّه سبحانه إظهار ما کتموه.

قوله تعالی: فَقُلْنٰا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهٰا ،أول الضمیرین راجع الی النفس باعتبار أنه قتیل،و ثانیهما الی البقره،و قد قیل:إن المراد بالقصه بیان أصل تشریع الحکم حتی ینطبق علی الحکم المذکور فی التوریه الذی نقلناه،و المراد بإحیاء الموتی العثور

بوسيله تشريع هـذا الحكم على دم المقتول،نظر ما ذكره تعالى بقوله: وَ لَكَمْ فِي الْقِصٰاصِ حَيٰاةٌ (البقره۱۷۹/)،من دون أن يكون هناك إحياء بنحو الإعجاز هذا،و أنت خبير بأن سياق الكلام و خاصه قوله تعالى: فَقُلْنٰا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهٰا كَذٰلِكَ يُحْيِ اللّٰهُ الْمَوْتىٰ ،يأبى ذلك.

قوله تعالى: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَهِيَ كَالْحِجٰارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً القسوه فى القلب بمنزله الصلابه فى الحجر و كلمه أو بمعنى بل،و المراد بكونها بمعنى بل انطباق معناه على موردها،و قد بين شده قسوه قلوبهم بقوله: وَ إِنَّ مِنَ الْحِجٰارَةِ لَمٰا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهٰارُ ،و قوبل فيه بين الحجاره و الماء لكون الحجاره يضرب بها المثل فى الصلابه ككون الماء يضرب به المثل فى اللين فهذه الحجاره على كمال صلابتها يتفجر منها الأنهار على لين مائها و تشقق فيخرج منها الماء على لينه و صلابتها،و لا يصدر من قلوبهم حال يلائم الحق، و لا قول حق يلائم الكمال الواقع.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْهٰا لَمٰا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ ،و هبوط الحجاره ما نشاهد من انشقاق الصخور على قلل الجبال،و هبوط قطعات منها بواسطه قطعات منها بواسطه الزلازل،و صيروره الجمد الذى يتخللها فى فصل الشتاء ماء فى فصل الربيع الى غير ذلك، وعد هذا الهبوط المستند الى أسبابها الطبيعيه هبوطا من خشيه اللّه تعالى لأن جميع الأسباب منتهيه الى اللّه سبحانه فانفعال الحجاره فى هبوطها عن سببها الخاص بها انفعال عن أمر اللّه سبحانه اياها بالهبوط،و هى شاعره لأمر ربها شعورا تكوينيا،كما قال تعالى:

وَ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاّٰ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ،وَ لٰكِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (الإسراء۴۴/)،و قال تعالى: كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (البقره۱۱۶/)،و الانفعال الشعورى هو الخشيه فهى هابطه من خشيه اللّه تعالى،فالآيه جاريه مجرى قوله تعالى: وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلاٰئِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ (الرعد۱۳/)،و قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً

ص :۹۸

وَ ظِلاٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ (الرعد/۱۵)،حیث عد صوت الرعد تسبیحا بالحمد و عد الظلال ساجده للّه سبحانه الی غیر ذلک من الآیات التی جری القول فیها مجری التحلیل کما لا یخفی.

و بالجمله فقوله: وَ إِنَّ مِنْهٰا لَمٰا یَهْبِطُ ،بیان ثان لکون قلوبهم أقسی من الحجاره فإن الحجاره تخشی اللّه تعالی،فتهبط من خشیته،و قلوبهم لا تخشی اللّه تعالی و لا تهابه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآیات ۷۵ الی ۸۲]

اشاره

أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ یُؤْمِنُوا لَکُمْ وَ قَدْ کٰانَ فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَسْمَعُونَ کَلاٰمَ اَللّٰهِ ثُمَّ یُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مٰا عَقَلُوهُ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۷۵) وَ إِذٰا لَقُوا اَلَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلاٰ بَعْضُهُمْ إِلیٰ بَعْضٍ قٰالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِمٰا فَتَحَ اَللّٰهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۷۶) أَ وَ لاٰ یَعْلَمُونَ أَنَّ اَللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ (۷۷) وَ مِنْهُمْ أُمِّیُّونَ لاٰ یَعْلَمُونَ اَلْکِتٰابَ إِلاّٰ أَمٰانِیَّ وَ إِنْ هُمْ إِلاّٰ یَظُنُّونَ (۷۸) فَوَیْلٌ لِلَّذِینَ یَکْتُبُونَ اَلْکِتٰابَ بِأَیْدِیهِمْ ثُمَّ یَقُولُونَ هٰذٰا مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ لِیَشْتَرُوا بِهِ ثَمَناً قَلِیلاً فَوَیْلٌ لَهُمْ مِمّٰا کَتَبَتْ أَیْدِیهِمْ وَ وَیْلٌ لَهُمْ مِمّٰا یَکْسِبُونَ (۷۹) وَ قٰالُوا لَنْ تَمَسَّنَا اَلنّٰارُ إِلاّٰ أَیّٰاماً مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اَللّٰهِ عَهْداً فَلَنْ یُخْلِفَ اَللّٰهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَی اَللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ (۸۰) بَلیٰ مَنْ کَسَبَ سَیِّئَةً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِیئَتُهُ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۸۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلْجَنَّةِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۸۲)

۱- ۱) .البقره ۶۳-۷۴:بحث فلسفی حول المعجزه و موضوع الرجوع من الفعل الی القوه؛احیاء الموتی؛المسخ.

۲- ۲) .البقره ۶۳-۷۴:بحث علمی و اخلاقی حول بنی اسرائیل،الانغمار فی الحیاه المادیه،سبب عدم تأثیر البحوث الاخلاقیه فی بعض الناس؛موضوع التقلید.

بيان:

السياق و خاصه ما فى ذيل الآيات يفيد أن اليهود عند الكفار،و خاصه كفار المدينه:

لقرب دارهم منهم كانوا يعرفون قبل البعثه ظهيرا لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و عندهم علم الدين و الكتاب،و لذلك كان الرجاء فى إيمانهم أكثر من غيرهم،و كان المتوقع أن يؤمنوا به أفواجا فيتأيد بذلك و يظهر نوره،و ينشر دعوته،و لما هاجر النبى الى المدينه و كان من أمرهم ما كان تبدل الرجاء قنوطا،و الطمع يأسا،و لذلك يقول سبحانه: أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ،الخ؛ يعنى أن كتمان الحقائق و تحريف الكلام من شيمهم،فلا ينبغى أن يستبعد نكولهم عما قالوا و نقضهم ما أبرموا.

قوله تعالى: أَ فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ ،فيه التفات من خطاب بنى اسرائيل الى خطاب النبى و الذين آمنوا و وضعهم موضع الغيبه و كان الوجه فيه أنه لما قصّ قصه البقره و عدل فيها من خطاب بنى اسرائيل الى غيبتهم لمكان التحريف الواقع فيها بحذفها من التوريه كما مر،اريد إتمام البيان بنحو الغيبه بالإشاره الى تحريفهم كتاب اللّه تعالى فصرف لذلك وجه

الکلام إلی الغیبه.

قوله تعالی: وَ إِذا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا الخ؛لا تقابل بین الشرطین و هما مدخولا اذا فی الموضعین کما فی قوله تعالی: وَ إِذا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلی شَیاطِینِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَکُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ (البقره/۱۴)،بل المراد بیان موضعین آخرین من مواضع جرائمهم و جهالتهم.

احدهما:أنهم ینافقون فیتظاهرون بالإیمان صونا لأنفسهم من الإیذاء و الطعن و القتل.

و ثانیهما:أنهم یریدون تعمیه الأمر و إبهامه علی اللّه سبحانه العالم بسرهم و علانیتهم و ذلک أن العامه منهم،و هم أولو بساطه النفس ربما کانوا ینبسطون للمؤمنین،فیحدثونهم ببعض ما فی کتبهم من بشارات النبی أو ما ینفع المؤمنین فی تصدیق النبوه،کما یلوح من لحن الخطاب فکان أولیائهم ینهونه معللا بأن ذلک مما فتح اللّه لهم،فلا ینبغی أن یفشی للمؤمنین، فیحاجوهم به عند ربهم کأنهم لو لم یحاجوهم به عند ربهم لم یطلع اللّه علیه فلم یؤاخذهم بذلک و لازم ذلک أن اللّه تعالی إنما یعلم علانیه الأمر،دون سره و باطنه و هذا من الجهل بمکان، فرد اللّه سبحانه علیهم بقوله: أَ وَ لا یَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ یَعْلَمُ ما یُسِرُّونَ وَ ما یُعْلِنُونَ الآیه؛فإن هذا النوع من العلم-و هو ما یتعلق بظاهر الأمر دون باطنه-إنما هو العلم المنتهی الی الحس یفتقر الی بدن مادی مجهز بآلات مادیه مقید بقیود الزمان و المکان مولود لعلل اخری مادیه و ما هو کذلک مصنوع من العالم لا صانع العالم.

قوله تعالی: وَ مِنْهُمْ أُمِّیُّونَ لا یَعْلَمُونَ الْکِتابَ إِلاّ أَمانِیَّ ،الأمی من یقرأ و لا یکتب منسوب الی الام لأن عطوفه الام و شفقتها کانت تمنعها أن ترسل ولدها الی المعلم و تسلمه الی تربیته،فکان یکتفی بتربیه الأم،و الامانی جمع امنیه،و هی الأکاذیب،فمحصل المعنی انهم بین من یقرأ الکتاب و یکتبه فیحرفه و بین من لا یقرأ و لا یکتب و لا یعلم من الکتاب الا اکاذیب المحرفین.

قوله تعالی:

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ ،الویل هو الهلکه و العذاب الشدید و الحزن و الخزی و الهوان و کل ما یحذره الإنسان اشد الحذر و الاشتراء هو الابتیاع.

قوله تعالی: فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَ وَيْلٌ لَهُمْ الخ؛الضمائر إما راجعه الی بنی اسرائیل أو لخصوص المحرفین منهم و لکل وجه و علی الأول یثبت الویل للامیین منهم أیضا.

قوله تعالی: بَلىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ الخ؛الخطیئه هی الحاله الحاصله للنفس من کسب السیئه،و لذلک أتی باحاطه الخطیئه بعد ذکر کسب السیئه و إحاطه الخطیئه توجب ان یکون الإنسان المحاط مقطوع الطریق الی النجاه کأن الهدایه لإحاطه الخطیئه به لا تجد الیه سبیلا فهو من أصحاب النار مخلدا فیها و لو کان فی قلبه شیء من الإیمان بالفعل،أو کان معه بعض ما لا یدفع الحق من الأخلاق و الملکات،کالانصاف و الخضوع للحق،أو ما یشابههما لکانت الهدایه و السعاده ممکنتی النفوذ الیه،فإحاطه الخطیئه لا تتحقق الا بالشرک الذی قال تعالی فیه: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ (النساء/۴۸)،و من جهه اخری إلا بالکفر و تکذیب الآیات کما قال سبحانه:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۳۹)، فکسب السیئه،و إحاطه الخطیئه کالکلمه الجامعه لما یوجب الخلود فی النار.

[سوره البقره (۲): الآیات ۸۳ الی ۸۸]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اَللّٰهَ وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ ذِي اَلْقُرْبىٰ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ قُولُوا لِلنّٰاسِ حُسْناً وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاٰةَ وَ آتُوا اَلزَّكٰاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ (۸۳) وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَكُمْ لاٰ تَسْفِكُونَ دِمٰاءَكُمْ وَ لاٰ تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۸۴) ثُمَّ أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَ تُخْرِجُونَ فَرِيقاً مِنْكُمْ مِنْ دِيٰارِهِمْ تَظٰاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَ اَلْعُدْوٰانِ وَ إِنْ يَأْتُوكُمْ أُسٰارىٰ تُفٰادُوهُمْ وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرٰاجُهُمْ أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ اَلْكِتٰابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمٰا جَزٰاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ إِلاّٰ خِزْيٌ فِي اَلْحَيٰاةِ اَلدُّنْيٰا وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ يُرَدُّونَ إِلىٰ أَشَدِّ اَلْعَذٰابِ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۸۵) أُولٰئِكَ اَلَّذِينَ اِشْتَرَوُا اَلْحَيٰاةَ اَلدُّنْيٰا بِالْآخِرَةِ فَلاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۸۶) وَ لَقَدْ آتَيْنٰا مُوسَى اَلْكِتٰابَ وَ قَفَّيْنٰا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَ آتَيْنٰا عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ اَلْبَيِّنٰاتِ وَ أَيَّدْنٰاهُ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ أَ فَكُلَّمٰا جٰاءَكُمْ رَسُولٌ بِمٰا لاٰ تَهْوىٰ أَنْفُسُكُمُ اِسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقاً كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقاً تَقْتُلُونَ (۸۷) وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلاً مٰا يُؤْمِنُونَ (۸۸)

ص:۱۰۲

بیان:

و قوله تعالی: وَ إِذْ أَخَذْنا مِيثاقَ بَنِي إِسْرائِيلَ ،الآیه فی بدیع نظمها تبتدی أولا بالغیبه و تنتهی الی الخطاب حیث تقول: ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلاَّ قَلِيلاً مِنْكُمْ وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ،ثم إنها

ص: ۱۰۳

تذكر أولا الميثاق و هو أخذ للعهد،و لا يكون إلّا بالقول،ثم تحكى ما أخذ عليه الميثاق فتبتدئ فيه بالخبر،حيث تقول:لا تعبدون إلّا اللّه،و تختتم بالإنشاء حيث تقول و قولوا للناس حسنا،الخ.و لعل الوجه فى ذلك كله أن الآيات المتعرضه لحال بنى إسرائيل لما بدئت بالخطاب لمكان اشتمالها على التقريع و التوبيخ و جرت عليه كان سياق الكلام فيها الخطاب ثم لما تبدل الخطاب بالغيبه بعد قصه البقره لنكته داعيه إليها كما مر حتى انتهت الى هذه الآيه، فبدئت أيضا بالغيبه لكن الميثاق حيث كان بالقول و بنى على حكايته حكى بالخطاب فقيل:

لا تعبدون إلاّ اللّه،الخ؛و هو نهى فى صوره الخبر.و إنما فعل ذلك دلاله على شده الاهتمام به، كأن الناهى لا يشك فى عدم تحقق ما نهى عنه فى الخارج،و لا يرتاب فى أن المكلف المأخوذ عليه الميثاق سوف لا ينتهى عن نهيه،فلا يوقع الفعل قطعا و كذا قوله: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً وَ ذِى الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينِ ،كل ذلك أمر فى صوره الخبر.

ثم إن الانتقال الى الخطاب من قبل الحكايه أعطى فرصه للانتقال الى أصل الكلام،و هو خطاب بنى إسرائيل لمكان الاتصال فى قوله: وَ أَقِيمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّكٰاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ،الخ؛ و انتظم بذلك السياق.

قوله تعالى: وَ بِالْوٰالِدَيْنِ إِحْسٰاناً ،امر او خبر بمعنى الامر و التقدير و احسنوا بالوالدين إحسانا،و ذى القربى و اليتامى و المساكين،أو التقدير:و تحسنون بالوالدين إحسانا،الخ؛و قد رتب موارد الإحسان أخذا من الأهم و الأقرب الى المهم و الأبعد فقرابه الانسان أقرب إليه من غيرهم،و الوالدان و هما الأصل الذى تتكى عليه و تقوم به شجره وجوده أقرب من غيرهما من الأرحام،و فى غير القرابه أيضا اليتامى احق بالإحسان لصغرهم و فقدهم من يقوم بأمرهم من المساكين.هذا و قوله: وَ الْيَتٰامىٰ ،اليتيم من مات أبوه، و لا يقال لمن ماتت أمه يتيم.و قيل اليتيم فى الإنسان إنما تكون من جهه الأب و فى غير الإنسان من سائر الحيوان من جهه الأم و قوله تعالى: وَ الْمَسٰاكِينِ ،جمع مسكين و هو الفقير العادم

الذلیل.و قوله تعالی: حُسْناً مصدر بمعنی الصفه جیء به للمبالغه.و فی بعض القراءات حسنا، بفتح الحاء و السین صفه مشبهه.و المعنی قولوا للناس حسنا،و هو کنایه عن حسن المعاشره مع الناس،کافرهم،و مؤمنهم و لا ینافی حکم القتال حتی تکون آیه القتال ناسخه له لأن مورد القتال غیر مورد المعاشره فلا ینافی الأمر بحسن المعاشره کما أن القول الخشن فی مقام التأدیب لا ینافی حسن المعاشره.

قوله تعالی: لاٰ تَسْفِکُونَ دِمٰاءَکُمْ ،خبر فی معنی الإنشاء نظیر ما مر فی قوله: لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ ،و السفک الصبّ.

قوله تعالی: تَظٰاهَرُونَ عَلَیْهِمْ ،التظاهر هو التعارف،و الظهیر العون مأخوذ من الظهر لأن العون یلی ظهر الإنسان.

قوله تعالی: وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ إِخْرٰاجُهُمْ ،الضمیر للشأن و القصه کقوله تعالی:قل هو اللّٰه أحد.

قوله تعالی: أَ فَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْکِتٰابِ ،أی ما هو الفرق بین الاخراج و الفدیه حیث أخذتم بحکم الفدیه و ترکتم حکم الإخراج و هما جمیعا فی الکتاب،أ فتؤمنون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض.

قوله تعالی: وَ قَفَّیْنٰا ،التقفیه الاتباع و إتیان الواحد قفا الواحد.

قوله تعالی: وَ آتَیْنٰا عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّنٰاتِ ،سیأتی الکلام فیه فی سوره آل عمران.

قوله تعالی: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا غُلْفٌ جمع أغلف من الغلاف أی قلوبنا محفوظه تحت لفائف و أستار و حجب،فهو نظیر قوله تعالی: وَ قٰالُوا قُلُوبُنٰا فِی أَکِنَّهٍ مِمّٰا تَدْعُونٰا إِلَیْهِ (السجده/۵)،و هو کنایه عن عدم امکان استماع ما یدعون الیه.

ص :۱۰۵

[سوره البقره (۲): الآیات ۸۹ الی ۹۳]

اشاره

وَ لَمّا جاءَهُمْ کِتابٌ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ وَ کانُوا مِنْ قَبْلُ یَسْتَفْتِحُونَ عَلَی اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَلَمّا جاءَهُمْ ما عَرَفُوا کَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ اَللّهِ عَلَی اَلْکافِرِینَ (۸۹) بِئْسَمَا اِشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ یَکْفُرُوا بِما أَنْزَلَ اَللّهُ بَغْیاً أَنْ یُنَزِّلَ اَللّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلی مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ فَباؤُ بِغَضَبٍ عَلی غَضَبٍ وَ لِلْکافِرِینَ عَذابٌ مُهِینٌ (۹۰) وَ إِذا قِیلَ لَهُمْ آمِنُوا بِما أَنْزَلَ اَللّهُ قالُوا نُؤْمِنُ بِما أُنْزِلَ عَلَیْنا وَ یَکْفُرُونَ بِما وَراءَهُ وَ هُوَ اَلْحَقُّ مُصَدِّقاً لِما مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِیاءَ اَللّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۹۱) وَ لَقَدْ جاءَکُمْ مُوسی بِالْبَیِّناتِ ثُمَّ اِتَّخَذْتُمُ اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَنْتُمْ ظالِمُونَ (۹۲) وَ إِذْ أَخَذْنا مِیثاقَکُمْ وَ رَفَعْنا فَوْقَکُمُ اَلطُّورَ خُذُوا ما آتَیْناکُمْ بِقُوَّهٍ وَ اِسْمَعُوا قالُوا سَمِعْنا وَ عَصَیْنا وَ أُشْرِبُوا فِی قُلُوبِهِمُ اَلْعِجْلَ بِکُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَما یَأْمُرُکُمْ بِهِ إِیمانُکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۹۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ لَمّا جاءَهُمْ الخ؛السیاق یدل علی أن هذا الکتاب هو القرآن.

ص: ۱۰۶

و قوله: وَ كٰانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ،على وقوع تعرض بهم من كفار العرب،و أنهم كانوا يستفتحون أى يطلبون الفتح عليهم ببعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هجرته و أن ذلك الاستفتاح قد استمر منهم قبل الهجره،بحيث كان الكفار من العرب أيضا يعرفون ذلك منهم لمكان قوله: كانُوا ،و قوله: فَلَمّٰا جٰاءَهُمْ مٰا عَرَفُوا ،أى عرفوا أنه هو بانطباق ما كان عندهم من الأوصاف عليه كفروا.

و قوله تعالى: بِئْسَمَا اشْتَرَوْا بيان لسبب كفرهم بعد العلم و أن السبب الوحيد فى ذلك هو البغى و الحسد،فقوله بغيا،مفعول مطلق نوعى.و قوله أن ينزل اللّه،متعلق به،و قوله تعالى: فَبٰاؤُ بِغَضَبٍ عَلىٰ غَضَبٍ ،أى رجعوا بمصاحبته أو بتلبس غضب بسبب كفرهم بالقرآن على غضب بسبب كفرهم بالتوراه من قبل،و المعنى أنهم كانوا قبل البعثه و الهجره ظهيرا للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و مستفتحا به و بالكتاب النازل عليه،ثم لما نزل بهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و نزل عليه القرآن و عرفوا أنه هو الذى كانوا يستفتحون به و ينتظرون قدومه هاج بهم الحسد،و أخذهم الاستكبار،فكفروا و أنكروا ما كانوا يذكرونه كما كانوا يكفرون بالتوراه من قبل،فكان ذلك منهم كفرا على كفر.

قوله تعالى: وَ يَكْفُرُونَ بِمٰا وَرٰاءَهُ ،أى يظهرون الكفر بما ورائه،و إلا فهم بالذى انزل إليهم و هو التوراه أيضا كافرون.

قوله تعالى: قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ ،الفاء للتفريع،و السؤال متفرع على قولهم:نؤمن بما انزل علينا،أى لو كان قولكم:نؤمن بما أنزل علينا حقا و صدقا فلم تقتلون أنبياء اللّه،و لم كفرتم بموسى باتخاذ العجل،و لم قلتم عند أخذ الميثاق و رفع الطور:سمعنا و عصينا.

قوله تعالى: وَ أُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ،الإشراف هو السقى،و المراد بالعجل حب العجل،وضع موضعه للمبالغه كأنهم قد أشربوا نفس العجل و به يتعلق قوله فى قلوبهم، ففى الكلام استعارتان أو استعاره و مجاز.

قوله تعالی: قُلْ بِئْسَمٰا یَأْمُرُکُمْ بِهِ إِیمٰانُکَمْ ،بمنزله أخذ النتیجه مما أورد علیهم من قتل الأنبیاء و الکفر بموسی،و الاستکبار بإعلام المعصیه،و فیه معنی الاستهزاء بهم (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۹۴ الی ۹۹]

اشاره

قُلْ إِنْ کٰانَتْ لَکُمُ اَلدّٰارُ اَلْآخِرَهُ عِنْدَ اَللّٰهِ خٰالِصَهً مِنْ دُونِ اَلنّٰاسِ فَتَمَنَّوُا اَلْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۹۴) وَ لَنْ یَتَمَنَّوْهُ أَبَداً بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِالظّٰالِمِینَ (۹۵) وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ اَلنّٰاسِ عَلیٰ حَیٰاهٍ وَ مِنَ اَلَّذِینَ أَشْرَکُوا یَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ یُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ وَ مٰا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ اَلْعَذٰابِ أَنْ یُعَمَّرَ وَ اَللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۹۶) قُلْ مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلیٰ قَلْبِکَ بِإِذْنِ اَللّٰهِ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیْهِ وَ هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ (۹۷) مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ وَ مَلاٰئِکَتِهِ وَ رُسُلِهِ وَ جِبْرِیلَ وَ مِیکٰالَ فَإِنَّ اَللّٰهَ عَدُوٌّ لِلْکٰافِرِینَ (۹۸) وَ لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکَ آیٰاتٍ بَیِّنٰاتٍ وَ مٰا یَکْفُرُ بِهٰا إِلاَّ اَلْفٰاسِقُونَ (۹۹)

بیان:

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کٰانَتْ لَکُمُ الخ؛لما کان قولهم:لن تمسنا النار إلاّ أیاما معدوده، و قولهم:نؤمن بما أنزل علینا فی جواب ما قیل لهم:آمنوا بما أنزل اللّه یدلان بالالتزام علی

۱- ۱) .البقره ۸۹-۹۳:بحث روائی حول الیهود و تنبئهم بظهور نبی الاسلام صلّی اللّه علیه و آله و سلّم؛القسم،الحق و الباطل.

دعواهم أنهم ناجون فی الآخره دون غیرهم و أن نجاتهم و سعادتهم فیها غیر مشوبه بهلاک و شقاء لأنهم لیسوا بزعمهم بمعذبین إلاّ أیاما معدوده و هی أیام عبادتهم للعجل،قابلهم اللّه تعالی خطابا بما یظهر به کذبهم فی دعواهم و انهم یعلمون ذلک من غیر تردد و ارتیاب فقال تعالی لنبیه: قُلْ إِنْ کانَتْ لَکُمُ الدّارُ الْآخِرَهُ أی سعاده تلک الدار فإن من ملک دارا فإنما یتصرف فیها بما یستحسنه و یحبه و یحل منها بأجمل ما یمکن و أسعده و قوله تعالی: عِنْدَ اللّهِ أی مستقرا عنده تعالی و بحکمه و إذنه،فهو کقوله تعالی: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران۹/)،و قوله تعالی: خالِصَهً أی غیر مشوبه بما تکرهونه من عذاب أو هوان لزعمکم أنکم لا تعذبون فیها إلاّ أیاما معدوده،قوله تعالی: مِنْ دُونِ النّاسِ و ذلک لزعمکم بطلان کل دین إلاّ دینکم،و قوله تعالی: فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ و هذا کقوله تعالی: قُلْ یا أَیُّهَا الَّذِینَ هادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّکُمْ أَوْلِیاءُ لِلّهِ مِنْ دُونِ النّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ کُنْتُمْ صادِقِینَ (الجمعه۶/)و هذه مؤاخذه بلازم فطری بیّن الأثر فی الخارج بحیث لا یقع فیه أدنی الشک و هو إن الإنسان بل کل موجود ذی شعور اذا خیر بین الراحه و التعب اختار الراحه من غیر تردد و تذبذب و اذا خیر بین حیوه و عیشه مکدره مشوبه و أخری خالصه صافیه اختار الخالصه الهنیئه قطعا و لو فرض ابتلائه بما کان یمیل عنه الی غیره من حیوه شقیه ردیه أو عیشه منغصه لم یزل یتمنی الاخری الطیبه الهنیئه فلا ینفک عن التحسر له فی قلبه و عن ذکره فی لسانه و عن السعی إلیه فی عمله.

فلو کانوا صادقین فی دعواهم أن السعاده الخالصه الاخرویه لهم دون غیرهم من الناس وجب أن یتمنوه جنانا و لسانا و أرکانا و لن یتمنوه أبدا بما قدمت أیدیهم من قتل الأنبیاء و الکفر بموسی و نقض المواثیق و اللّه علیم بالظالمین.

قوله تعالی: بِما قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ کنایه عن العمل فإن معظم العمل عند الحس یقع بواسطه الید فیقدم بعد ذلک الی من ینتفع به أو یطلبه ففیه عنایتان نسبه التقدیم الی الأیدی

دون أصحاب الأيدى و عد كل فعل عملا للأيدى.

و بالجمله أعمال الإنسان و خاصه ما يستمر صدوره منه أحسن دليل على ما طوى عليه ضميره و ارتكز فى باطنه و الأعمال الطالحه و الأفعال الخبيثه لا يكشف إلّا عن طويه خبيثه تأبى أن تميل الى لقاء اللّه و الحلول فى دار أوليائه.

قوله تعالى: وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النّاسِ عَلىٰ حَيٰاهٍ ،كالدليل المبين لقوله تعالى:و لن يتمنوه أبدا أى و يشهد على أنهم لن يتمنوا الموت،أنهم أحرص الناس على هذه الحياه الدنيا التى لا حاجب و لا مانع عن تمنى الدار الآخره إلّا الحرص عليها و الإخلاد إليها، و التنكير فى قوله تعالى: عَلىٰ حَيٰاهٍ للتحقير كما قال تعالى: وَ مَا هٰذِهِ الْحَيٰاهُ الدُّنْيٰا إِلاّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدّارَ الْآخِرَهَ لَهِىَ الْحَيَوٰانُ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت۶۴/).

قوله تعالى: وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا الظاهر أنه عطف على الناس و المعنى و لتجدنهم أحرص من الذين أشركوا.

قوله تعالى: وَ مٰا هُوَ بِمُزَحْزِحِهِ مِنَ الْعَذٰابِ أَنْ يُعَمَّرَ ،الظاهر أن ما نافيه و ضمير هو إما للشأن و القصه و أن يعمر مبتدأ خبره قوله: بِمُزَحْزِحِهِ أى بمبعده،و إما راجع الى ما يدل عليه قوله: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ ،أى و ما الذى يوده بمزحزحه من العذاب.و قوله تعالى:

أَنْ يُعَمَّرَ بيان له و معنى الآيه و لن يتمنوا الموت و أقسم لتجدنهم أحرص الناس على هذه الحياه الحقيره الرديه الصارفه عن تلك الحياه السعيده الطيبه تجدهم أحرص على الحياه من الذين أشركوا الذين لا يرون بعثا و لا نشورا يود أحدهم لو يعمر أطول العمر و ليس أطول العمر بمبعده من العذاب لأن العمر و هو عمر بالأخره محدود منته الى أمد و أجل.

قوله تعالى: يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَهٍ ،أى اطول العمر و أكثره،فالألف كنايه عن الكثره و هو آخر مراتب العدد بحسب الوضع الافرادى عند العرب و الزائد عليه يعبر عنه بالتكرير و التركيب كعشره آلاف و مائه ألف و ألف ألف.

ص:۱۱۰

قوله تعالى: وَ اللَّهُ بَصِيرٌ بِمٰا يَعْمَلُونَ ،البصير من أسمائه الحسنى و معناه العلم بالمبصرات فهو من شعب اسم العليم.

قوله تعالى: قُلْ مَنْ كٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ الخ؛السياق يدل على أن الآيه نزلت جوابا عما قالته اليهود و أنهم تأبوا و استنكفوا عن الإيمان بما أنزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و عللوه بأنهم عدو لجبريل النازل بالوحى إليه.و الشاهد على ذلك أن اللّه سبحانه يجيبهم فى القرآن و فى جبريل معا فى الآيتين و ما ورد من شأن النزول يؤيد ذلك فأجاب عن قولهم:إنا لا نؤمن بالقرآن لعداوتنا لجبريل النازل به اولا:أن جبريل إنما نزل به على قلبك بإذن اللّه لا من عند نفسه فعداوتهم لجبريل لا ينبغى أن يوجب إعراضهم عن كلام نازل بإذن اللّه.و ثانيا:أن القرآن مصدق لما فى ايديهم من الكتاب الحق و لا معنى للإيمان بأمر و الكفر بما يصدقه.و ثالثا:أن القرآن هدى للمؤمنين به،رابعا:أنه بشرى و كيف يصح لعاقل أن ينحرف عن الهدايه و يغمض عن البشرى و لو كان الآتى بذلك عدوا له.

و أجاب عن قولهم:إنا عدو جبريل أن جبريل ملك من الملائكه لا شأن له إلاّ امتثال ما أمره به اللّه سبحانه كميكال و سائر الملائكه و هم عباد مكرمون لا يعصون اللّه فيما أمرهم و يفعلون ما يؤمرون،و كذلك رسل اللّه لا شأن لهم إلاّ باللّه و من اللّه سبحانه فبغضهم و استعدائهم بغض و استعداء للّه و من كان عدو اللّه و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال فإن اللّه عدو لهم،و إلى هذين الجوابين تشير الآيتان.

قوله تعالى: فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ ،فيه التفات من التكلم الى الخطاب و كان الظاهر أن يقال على قلبى،لكن بدل من الخطاب للدلاله على أن القرآن كما لا شأن فى إنزاله لجبريل و إنما هو مأمور مطيع كذلك لا شأن فى تلقيه و تبليغه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ أن قلبه وعاء للوحى لا يملك منه شيئا و هو مأمور بالتبليغ.

قوله تعالى: عَدُوٌّ لِلْكٰافِرِينَ ،فيه وضع الظاهر موضع المضمر و النكته فيه الدلاله

على عله الحكم كانه قيل:فإن اللّه عدو لهم لأنهم كافرون و اللّه عدو للكافرين.

قوله تعالى: وَ مٰا يَكْفُرُ بِهٰا إِلاَّ الْفٰاسِقُونَ ،فيه دلاله على عله الكفر و أنه الفسق فهم لكفرهم فاسقون و لا يبعد أن يكون اللام فى قوله: اَلْفٰاسِقُونَ للعهد الذكرى،و يكون ذلك إشاره الى ما مر فى أوائل السوره من قوله تعالى: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ اَلَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثٰاقِهِ ،الآيه.

و أما الكلام فى جبريل و كيفيه تنزيله القرآن على قلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كذا الكلام فى ميكال و الملائكه فسيأتى فيما يناسبه من المحل إنشاء اللّه (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۰ الى ۱۰۱]

اشاره

أَ وَ كُلَّمٰا عٰاهَدُوا عَهْداً نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يُؤْمِنُونَ (۱۰۰) وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ كِتٰابَ اَللّٰهِ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (۱۰۱)

بيان:

قوله تعالى: نَبَذَهُ ،النبذ الطرح.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ رَسُولٌ ،المراد به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا كل رسول كان يأتيهم مصدقا لما معهم،لعدم دلاله قوله: وَ لَمّٰا جٰاءَهُمْ على الاستمرار بل إنما يدل على

۱- ۱) البقره ۹۴-۹۹:بحث روائى حول ملاقاه عدد من اليهود مع الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛كيفيه نوم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛ كيفيه ادراك النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى النوم.

الدفعه،و الآیه تشیر الی مخالفتهم للحق من حیث کتمانهم بشاره التوراه و عدم إیمانهم بمن یصدق ما معهم.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۲ الی ۱۰۳]

اشاره

وَ اِتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا اَلشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمٰانَ وَ مٰا كَفَرَ سُلَيْمٰانُ وَ لٰكِنَّ اَلشَّيٰاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ اَلنّٰاسَ اَلسِّحْرَ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَى اَلْمَلَكَيْنِ بِبٰابِلَ هٰارُوتَ وَ مٰارُوتَ وَ مٰا يُعَلِّمٰانِ مِنْ أَحَدٍ حَتّٰى يَقُولاٰ إِنَّمٰا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلاٰ تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ اَلْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ وَ مٰا هُمْ بِضٰارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ يَتَعَلَّمُونَ مٰا يَضُرُّهُمْ وَ لاٰ يَنْفَعُهُمْ وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اِشْتَرٰاهُ مٰا لَهُ فِي اَلْآخِرَةِ مِنْ خَلاٰقٍ وَ لَبِئْسَ مٰا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۲) وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اِتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ خَيْرٌ لَوْ كٰانُوا يَعْلَمُونَ (۱۰۳)

بیان:

قوله تعالی: وَ اتَّبَعُوا مٰا تَتْلُوا الشَّيٰاطِينُ عَلىٰ مُلْكِ الخ؛قد اختلف المفسرون فی تفسیر الآیه اختلافا عجیبا لا یکاد یوجد نظیره فی آیه من آیات القرآن المجید،فاختلفوا فی مرجع ضمیر قوله: اِتَّبَعُوا ،أهم الیهود الذین کانوا فی عهد سلیمان،أو الذین فی عهد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو الجمیع؟و اختلفوا فی قوله: تَتْلُوا ،هل هو بمعنی تتبع الشیاطین و تعمل به أو بمعنی تقرأ،أو بمعنی تکذب؟و اختلفوا فی قوله: اَلشَّيٰاطِينُ ،فقیل هم شیاطین الجن و قیل شیاطین

ص:۱۱۳

الإنس و قيل هما معا،و اختلفوا فى قوله: عَلىٰ مُلْكِ سُلَيْمٰانَ ،فقيل معناه فى ملك سليمان،و قيل معناه فى عهد ملك سليمان و قيل معناه على ملك سليمان بحفظ ظاهر الاستعلاء فى معنى على، و قيل معناه على عهد ملك سليمان،و اختلفوا فى قوله: وَ لٰكِنَّ الشَّيٰاطِينَ كَفَرُوا ،فقيل إنهم كفروا بما استخرجوه من السحر الى الناس و قيل إنهم كفروا بما نسبوه الى سليمان من السحر،و قيل إنهم سحروا فعبّر عن السحر بالكفر،و اختلفوا فى قوله: يُعَلِّمُونَ النّٰاسَ السِّحْرَ ،فقيل إنهم القوا السحر إليهم فتعلموه،و قيل إنهم دلوا الناس على استخراج السحر و كان مدفونا تحت كرسى سليمان فاستخرجوه و تعلموه،و اختلفوا فى قوله: وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ فقيل ما موصوله و العطف على قوله: مٰا تَتْلُوا ،و قيل ما موصوله و العطف على قوله: اَلسِّحْرَ أى يعلمونهم ما أنزل على الملكين،و قيل ما نافيه و الواو استينافيه أى و لم ينزل على الملكين سحر كما يدعيه اليهود،و اختلفوا فى معنى الإنزال فقيل إنزال من السماء و قيل بل نجود الأرض و أعاليها،و اختلفوا فى قوله: اَلْمَلَكَيْنِ ،فقيل كانا من الملائكه السماء،و قيل بل كانا إنسانين ملكين بكسر اللام أن قرأناه،بكسر اللام كما قرئ كذلك فى الشواذ،أو ملكين بفتح اللام أى صالحين،أو متظاهرين بالصلاح،إن قرأناه على ما قرأ به المشهور،و اختلفوا فى قوله: بِبٰابِلَ ، فقيل هى بابل العراق و قيل بابل دماوند،و قيل،من نصيبين الى رأس العين،و اختلفوا فى قوله: وَ مٰا يُعَلِّمٰانِ ،فقيل علّم بمعناه الظاهر،و قيل علّم بمعنى اعلم،و اختلفوا فى قوله: فَلاٰ تَكْفُرْ ،فقيل لا تكفر بالعمل بالسحر،و قيل لا تكفر بتعلمه،و قيل بهما معا،و اختلفوا فى قوله:

فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمٰا ،فقيل أى من هاروت و ماروت،و قيل أى من السحر و الكفر،و قيل بدلا مما علماه الملكان بالنهى الى فعله،و اختلفوا فى قوله: مٰا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ زَوْجِهِ ،فقيل أى يوجدون به حبا و بغضا بينهما،و قيل إنهم يغرون أحد الزوجين و يحملونه على الكفر و الشرك فيفرق بينهما اختلاف المله و النحله و قيل إنهم يسعون بينهما بالنميمه و الوشايه فيئول الى الفرقه،فهذه نبذه من الاختلاف فى تفسير كلمات ما يشتمل على القصه من الآيه و جمله،

و هناك اختلافات أخر فی الخارج من القصه فی ذیل الآیه و فی نفس القصه،و هل هی قصه واقعه أو بیان علی سبیل التمثیل؟أو غیر ذلک؟و اذا ضربت بعض الأرقام التی ذکرناها من الاحتمالات فی البعض الآخر،ارتقی الاحتمالات الی کمیه عجیبه و هی ما یقرب من الف الف و مائتین و ستین الف احتمالgt;sclt;!.

و هذا لعمر اللّه من عجائب نظم القرآن تتردد الآیه بین مذاهب و احتمالات تدهش العقول و تحیر الألباب،و الکلام بعد متّک علی اریکه حسنه متجمل فی أجمل جماله متحل بحلی بلاغته و فصاحته و سیمر بک نظیره هذه الآیه و هی تعالی: أَ فَمَنْ کانَ عَلی بَیِّنَهٍ مِنْ رَبِّهِ وَ یَتْلُوهُ شاهِدٌ مِنْهُ وَ مِنْ قَبْلِهِ کِتابُ مُوسی إِماماً وَ رَحْمَهً (هود/۱۷).

و الذی ینبغی أن یقال:أن الآیه بسیاقها تتعرض لشأن آخر من شئون الیهود و هو تداول السحر بینهم،و أنهم کانوا یستندون فی أصله الی قصه معروفه أو قصتین معروفتین عندهم فیها ذکر من أمر سلیمان النبی و الملکین ببابل هاروت و ماروت،فالکلام معطوف علی ما عندهم من القصه التی یزعمونها إلاّ أن الیهود کما یذکره عنهم القرآن أهل تحریف و تغییر فی المعارف و الحقائق فلا یؤمنون و لا یؤمن من أمرهم أن یأتوا بالقصص التاریخیه محرفه مغیره علی ما هو دأبهم فی المعارف یمیلون کل حین الی ما یناسبه من منافعهم فی القول و الفعل و فیما یلوح من مطاوی جمل الآیه کفایه،و کیف کان فیلوح من الآیه أن الیهود کانوا یتناولون بینهم السحر ینسبونه الی سلیمان زعما منهم أن سلیمان علیه السّلام انما ملک الملک و سخر الجن و الإنس و الوحش و الطیر،و اتی بغرائب الامور و خوارقها بالسحر الذی هو بعض ما فی أیدیهم، و ینسبون بعضه الآخر الی الملکین ببابل هاروت و ماروت فرد علیهم القرآن بأن سلیمان علیه السّلام لم یکن یعمل بالسحر،کیف و السحر کفر باللّه و تصرف فی الکون علی خلاف ما وضع اللّه العاده علیه و أظهره علی خیال الموجودات الحیه و حواسها؟و لم یکفر سلیمان علیه السّلام و هو نبی معصوم، و هو قوله تعالی: وَ ما کَفَرَ سُلَیْمانُ وَ لکِنَّ الشَّیاطِینَ کَفَرُوا یُعَلِّمُونَ النّاسَ السِّحْرَ و قوله

تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلَاقٍ فسليمان عليه السّلام أعلى كعبا و أقدس ساحه من أن ينسب اليه السحر و الكفر و قد استعظم اللّه قدره فى مواضع من كلامه فى عده من السور المكيه النازله قبل هذه السوره كسوره الانعام و الانبياء و النمل و سوره(ص)و فيها أنه كان عبدا صالحا و نبيا مرسلا آتاه اللّه العلم و الحكمه و وهب له من الملك ما لا ينبغى لأحد من بعده فلم يكن بساحر بل هو من القصص الخرافيه و الأساطير التى وضعتها الشياطين و تلوها و قرؤها على أوليائهم من الإنس و كفروا بإضلالهم الناس بتعليم السحر.و رد عليهم القرآن فى الملكين ببابل هاروت و ماروت بأنه و إن انزل عليهما ذلك و لا ضير فى ذلك لأنه فتنه و امتحان إلهى كما ألهم قلوب بنى آدم وجوه الشر و الفساد فتنه و امتحانا و هو من القدر،فهما و إن أنزل عليهما السحر إلاّ أنهما ما كانا يعلمان من أحد إلاّ و يقولان له إنما نحن فتنه فلا تكفر باستعمال ما تتعلمه من السحر فى غير مورده كإبطال السحر و الكشف عن بغى أهله و هم مع ذلك يتعلمون منهما ما يفسدون به اصلح ما وضعه اللّه فى الطبيعه و العاده،فيفرقون به بين المرء و زوجه ابتغاء للشر و الفساد و يتعلمون ما يضرهم و لا ينفعهم،فقوله تعالى: وَ اتَّبَعُوا أى اتبعت اليهود الذين بعد عهد سليمان بتوارث الخلف عن السلف ما تتلوا،أى تضع و تكذب الشياطين من الجن على ملك سليمان و الدليل على أن تتلوا بمعنى تكذب تعديه بعلى و على أن الشياطين هم الجن كون هؤلاء تحت تسخير سليمان و معذبين بعذابه،و بذلك كان عليه السّلام يحبسهم عن الإفساد، قال تعالى: وَ مِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ وَ يَعْمَلُونَ عَمَلاً دُونَ ذٰلِكَ وَ كُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ (الأنبياء/٨٢)،و قال تعالى: فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ (سبأ/١۴).

قوله تعالى: وَ مَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ ،أى و الحال أن سليمان لم يسحر حتى يكفر و لكن الشياطين كفروا،و الحال انهم يضلون الناس و يعلمونه السحر.

قوله تعالى: وَ مَا أُنْزِلَ ،اى و اتبعت اليهود ما انزل بالإخطار و الإلهام على الملكين

ص :١١۶

ببابل هاروت و ماروت،و الحال انهما ما يعلمان السحر من أحد حتى يحذراه العمل به و يقولا انما نحن فتنه لكم و امتحان تمتحنون بنا بما نعلمكم فلا تكفر باستعماله.

قوله تعالى: فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا ،أى من الملكين و هما هاروت و ماروت،ما يفرقون به أى سحرا يفرقون بعمله و تأثيره بين المرء و زوجه.

قوله تعالى: وَ مَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ ،دفع لما يسبق الى الوهم إنهم بذلك يفسدون أمر الصنع و التكوين و يسبقون تقدير اللّه و يبطلون أمره فدفعه بأن السحر نفسه من القدر لا يؤثر إلاّ بإذن اللّه فما هم بمعجزين،و انما قدم هذه الجمله على قوله:

وَ يَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَ لاَ يَنْفَعُهُمْ ،لأن هذه الجمله أعنى:و يتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء و زوجه،وحدهما مشتمله على ذكر التأثير،فأردفت بأن هذا التأثير بإذن اللّه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَهِ مِنْ خَلاَقٍ ،علموا ذلك بعقولهم لأن العقل لا يرتاب فى أن السحر أشأم منابع الفساد فى الاجتماع الإنسانى و علموا ذلك أيضا من قول موسى فإنه القائل: وَ لاَ يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى (طه۶۹/).

قوله تعالى: وَ لَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ،اى إنهم مع كونهم عالمين بكونه شرا لهم مفسدا لآخرتهم غير عالمين بذلك حيث لم يعملوا بما علموا فإن العلم اذا لم يهد حامله الى مستقيم الصراط كان ضلالا و جهلا لا علما،قال تعالى: أَ فَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوَاهُ وَ أَضَلَّهُ اللَّهُ عَلىٰ عِلْمٍ (الجاثيه۲۳/).

فهؤلاء مع علمهم بالأمر ينبغى أن يتمنى المتمنى لهم العلم و الهدايه.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا الخ؛أى اتعبوا الايمان و التقوى،بدل اتباع اساطير الشياطين،و الكفر بالسحر،و فيه دليل على أن الكفر بالسحر كفر فى مرتبه العمل كترك الزكاه،لا كفر فى مرتبه الاعتقاد،و لو كان السحر كفرا فى الاعتقاد لقال تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَهٌ الخ؛و اقتصر على الإيمان و لم يذكر التقوى فاليهود آمنوا و لكن لما لم يتقوا

و لم يرعوا محارم اللّه،لم يعبأ بإيمانهم فكانوا كافرين.

قوله تعالى: لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ خَيْرٌ لَوْ كانُوا يَعْلَمُونَ ،أى من المثوبات و المنافع التى يرومونها بالسحر و يقتنونها بالكفر هذا (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۴ الى ۱۰۵]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقُولُوا رٰاعِنٰا وَ قُولُوا اُنْظُرْنٰا وَ اِسْمَعُوا وَ لِلْكٰافِرِينَ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۱۰۴) مٰا يَوَدُّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ وَ لاَ اَلْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ اَللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۱۰۵)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،أول مورد فى القرآن ورد فيه خطاب المؤمنين بلفظه يا أيها الذين آمنوا،و هو واقع فى القرآن خطابا فى نحو من خمسه و ثمانين موضعا و التعبير عن المؤمنين بلفظه الذين آمنوا بنحو الخطاب او بغير الخطاب مما يختص بهذه الأمه،و أما الامم السابقه فيعبر عنهم بلفظه القوم كقوله:قوم نوح و قوم هود و قوله: قٰالَ يٰا قَوْمِ

۱- ۱) .البقره ۱۰۲-۱۰۳:بحث روائى حول سليمان عليه السّلام و وفاته؛السحر؛هاروت و ماروت و كوكب الزهره،موضوع صحه الروايات و سقمها.

۲- ۲) .البقره ۱۰۲-۱۰۳:بحث فلسفى حول الاعمال الخارقه للعاده،تأثير العلم الجازم؛احضار الارواح؛قدره النفس،الفرق بين الاعمال الخارقه للعاده من قبل الناس العاديين و بين معاجز الأنبياء عليهم السّلام.

۳- ۳) .البقره ۱۰۲-۱۰۳:بحث علمى حول العلوم الغريبه مثل:السيميا،الليميا،الهيميا،الريميا؛علم الاعداد و الاوفاق؛الخافيه،التنويم المغناطيسى؛احضار الارواح.

أَ رَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلى بَيِّنَهٍ الآيه؛و قوله:اصحاب مدين و أصحاب الرس،و بنى إسرائيل، و يا بنى إسرائيل،فالتعبير بلفظه الذين آمنوا مما يختص التشرف به بهذه الامه،غير أن التدبر فى كلامه تعالى يعطى أن التعبير بلفظه الذين آمنوا يراد به فى كلامه تعالى غير ما يراد بلفظه المؤمنين كقوله تعالى: وَ تُوبُوا إِلَى اللّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ (النور/٣١)،بحسب المصداق،قال تعالى: اَلَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ يَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِيلَکَ وَ قِهِمْ عَذابَ الْجَحِيمِ، رَبَّنا وَ أَدْخِلْهُمْ جَنّاتِ عَدْنٍ الَّتِی وَعَدْتَهُمْ وَ مَنْ صَلَحَ مِنْ آبائِهِمْ وَ أَزْواجِهِمْ وَ ذُرِّیّاتِهِمْ إِنَّکَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (المؤمن/٧،٨)،فجعل استغفار الملائكه و حمله العرش أولا للذين آمنوا ثم بدله ثانيا من قوله: لِلَّذِينَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا ،و التوبه هى الرجوع،ثم علق دعائهم بالذين آمنوا و عطف عليهم آبائهم و ذرياتهم و لو كان هؤلاء المحكى عنهم بالذين آمنوا هم أهل الايمان برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،كيف ما كانوا،كان الذين آمنوا شاملا للجميع من الآباء و الأبناء و الازواج و لم يبق للعطف و التفرقه محل و كان الجميع فى عرض واحد و وقعوا فى صف واحد.و يستفاد هذا المعنى أيضا من قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ أَلْحَقْنا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَ ما أَلَتْناهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِما كَسَبَ رَهِينٌ (الطور/ ٢١)،فلو كان ذريتهم الذين اتبعوهم بإيمان مصداقا للذين آمنوا فى كلامه تعالى لم يبق للالحاق وجه،و لو كان قوله: وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ قرينه على اراده اشخاص خاصه من الذين آمنوا و هم كل جمع من المؤمنين بالنسبه الى ذريتهم،المؤمنين لم يبق للالحاق أيضا وجه،و لا لقوله،و ما ألتناهم من عملهم من شيء،وجه صحيح الا فى الطبقه الأخيره التى لا ذريه بعدهم يتبعونهم بإيمان فهم يلحقون بآبائهم،و هذا و ان كان معنى معقولا الا أن سياق الآيه و هو سياق التشريف يأبى ذلك لعود المعنى على ذلك التقدير الى مثل معنى قولنا:

المؤمنون بعضهم من بعض أو بعضهم يلحق ببعض و هم جميعا فى صف واحد من غير شرافه

للبعض على البعض و لا للمتقدم على المتأخر فإن الملاك هو الإيمان و هو فی الجميع واحد و هذا مخالف لسياق الآيه الدال على نوع كرامه و تشريف للسابق بالحاق ذريته به،فقوله: وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمانٍ ،قرينه على إراده أشخاص خاصه بقوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا ،و هم السابقون الأولون فی الإيمان برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المهاجرين و الأنصار فی يوم العسره فكلمه الذين آمنوا كلمه تشريف يراد بها هؤلاء،و يشعر بذلك أيضا قوله تعالى: لِلْفُقَراءِ الْمُهاجِرِينَ ،الى أن قال:

وَ الَّذِينَ تَبَوَّؤُا الدّارَ وَ الْإِيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ،الى ان قال: وَ الَّذِينَ جاؤُ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنا وَ لِإِخْوانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ وَ لا تَجْعَلْ فِی قُلُوبِنا غِلاًّ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنا إِنَّكَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (الحشر/۱۰)،فلو كان مصداق قوله: لِلَّذِينَ آمَنُوا ،عين مصداق قوله: اَلَّذِينَ سَبَقُونا بِالْإِيمانِ ،كان من وضع الظاهر موضع المضمر من غير وجه ظاهر.

قوله تعالى: لاٰ تَقُولُوا رٰاعِنٰا وَ قُولُوا انْظُرْنٰا ،أی بدلوا قول(راعنا)من قول (انظرنا)و لئن لم تفعلوا ذلك كان ذلك منكم كفرا و للكافرين عذاب أليم ففيه نهی شديد عن قول راعنا و هذه كلمه ذكرتها آيه أخرى و بينت معناها فی الجمله و هی قوله تعالى: مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ يَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا وَ اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَ رٰاعِنٰا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِی الدِّينِ (النساء/۴۶)،و منه يعلم ان اليهود كانت تريد بقوله للنبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم راعنا نحوا من معنى قوله: اِسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ و لذلك ورد النهی عن خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك و حينئذ ينطبق على ما نقل:أن المسلمين كانوا يخاطبون النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك اذا القی اليهم كلاما يقولون راعنا يا رسول اللّه-يريدون أمهلنا و انظرنا حتى نفهم ما تقول-و كانت اللفظه تفيد فی لغه اليهود معنى الشتم فاغتنم اليهود ذلك فكانوا يخاطبون النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك يظهرون التأدب معه و هم يريدون الشتم و معناه عندهم اسمع لا اسمعت فنزل:من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه و يقولون سمعنا و عصينا و اسمع غير مسمع و راعنا،الآيه؛و نهی اللّه المؤمنين عن الكلمه و أمرهم أن يقولوا ما فی معناه و هو انظرنا فقال:لا تقولوا راعنا و قولوا

انظرنا.

قوله تعالی: وَ لِلْكافِرِينَ عَذابٌ أَلِيمٌ ،یرید المتمردین من هذا النهی و هذا أحد الموارد التی أطلق فیها الکفر علی ترک التکالیف الفرعیه.

قوله تعالی: ما يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ ،لو کان المراد بأهل الکتاب الیهود خاصه کما هو الظاهر لکون الخطابات السابقه مسوقه لهم فتوصیفهم بأهل الکتاب یفید الإشاره الی العله،و هو أنهم لکونهم أهل کتاب ما یودون نزول الکتاب علی المؤمنین لاستلزامه بطلان اختصاصهم بأهلیه الکتاب مع أن ذلک ضنّه منهم بما لا یملکونه، و معارضه مع اللّه سبحانه فی سعه رحمته و عظم فضله،و لو کان المراد عموم أهل الکتاب من الیهود و النصاری فهو تعمیم بعد التخصیص لاشتراک الفریقین فی بعض الخصائل،و هم علی غیظ من الإسلام،و ربما یؤید هذا الوجه بعض الآیات اللاحقه کقوله تعالی: وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلاّ مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى (البقره/۱۱۱)،و قوله تعالی: وَ قالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصارى عَلى شَيْءٍ وَ قالَتِ النَّصارى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلى شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتابَ (البقره/۱۱۳).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۰۶ الی ۱۰۷]

اشاره

ما نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِها نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْها أَوْ مِثْلِها أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۰۶) أَ لَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّهَ لَهُ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۱۰۷)

بیان:

قوله تعالی: ما نَنْسَخْ ،النسخ هو الإزاله،یقال:نسخت الشمس الظل اذا ازالته

و ذهبت به،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَ لاٰ نَبِيٍّ إِلاّٰ إِذٰا تَمَنّٰى أَلْقَى الشَّيْطٰانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللّٰهُ مٰا يُلْقِي الشَّيْطٰانُ (الحج/۵۱)،و منه أيضا قولهم:نسخت الكتاب اذا نقل من نسخه الى اخرى فكأن الكتاب أذهب به و أبدل مكانه و لذلك بدّل لفظ النسخ من التبديل فى قوله تعالى: وَ إِذٰا بَدَّلْنٰا آيَةً مَكٰانَ آيَةٍ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا يُنَزِّلُ قٰالُوا إِنَّمٰا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لاٰ يَعْلَمُونَ (النحل/۱۰۱)،و كيف كان فالنسخ لا يوجب زوال نفس الآيه من الوجود و بطلان تحققها بل الحكم حيث علق بالوصف و هو الآيه و العلامه مع ما يلحق بها من التعليل فى الآيه بقوله تعالى: أَ لَمْ تَعْلَمْ ،الخ؛أفاد ذلك أن المراد بالنسخ هو اذهاب اثر الآيه من حيث أنها آيه،اعنى إذهاب كون الشىء آيه و علامه مع حفظ أصله فبالنسخ يزول أثره من تكليف أو غيره مع بقاء أصله و هذا هو المستفاد من اقتران قوله: نُنْسِهٰا بقوله: مٰا نَنْسَخْ ،و الإنساء إفعال من النسيان و هو الإذهاب عن العلم كما أن النسخ هو الإذهاب عن العين فيكون المعنى ما نذهب بآيه عن العين أو عن العلم نأت بخير منها أو مثلها.

ثم أن كون الشىء آيه يختلف باختلاف الأشياء و الحيثيات و الجهات،فالبعض من القرآن آيه للّه سبحانه باعتبار عجز البشر عن اتيان مثله،و الأحكام و التكاليف الإلهيه آيات له تعالى باعتبار حصول التقوى و القرب بها منه تعالى،و الموجودات العينيه آيات له تعالى باعتبار كشفها بوجودها عن وجود صانعها و بخصوصيات وجودها عن خصوصيات صفاته و أسمائه سبحانه،و أنبياء اللّه و اوليائه تعالى آيات له تعالى باعتبار دعوتهم إليه بالقول و الفعل و هكذا،و لذلك كانت الآيه تقبل الشده و الضعف قال اللّه تعالى: لَقَدْ رَأىٰ مِنْ آيٰاتِ رَبِّهِ الْكُبْرىٰ (النجم/۱۸).

و من جهه اخرى الآيه ربما كانت فى انها آيه ذات جهه واحده و ربما كانت ذات جهات كثيره،و نسخها و إزالتها كما يتصور بجهته الواحده كاهلاكها كذلك يتصور ببعض جهاتها دون بعض اذا كانت ذات جهات كثيره،كالآيه من القرآن تنسخ من حيث حكمها الشرعى و تبقى

من حیث بلاغتها و إعجازها و نحو ذلک.

قوله تعالی: أَوْ نُنْسِهٰا ،قرء بضم النون و کسر السین من الإنساء بمعنی الاذهاب عن العلم و الذکر و قد مر توضیحه،و هو الکلام مطلق او عام غیر مختص برسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بل غیر شامل له أصلا لقوله تعالی: سَنُقْرِئُکَ فَلاٰ تَنْسیٰ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ (الأعلی/۷)، و هی آیه مکیه و آیه النسخ مدنیه فلا یجوز علیه النسیان بعد قوله تعالی: فَلاٰ تَنْسیٰ و أما اشتماله علی الاستثناء بقوله: إِلاّٰ مٰا شٰاءَ اللّٰهُ فهو علی حد الاستثناء الواقع فی قوله تعالی:

خٰالِدِینَ فِیهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّکَ عَطٰاءً غَیْرَ مَجْذُوذٍ (هود/ ۱۰۹)،جیء بها لإثبات بقاء القدره مع الفعل علی تغییر الأمر،و لو کان الاستثناء مسوقا لبیان الوقوع فی الخارج لم یکن للامتنان بقوله: فَلاٰ تَنْسیٰ معنی،اذ کل ذی ذکر و حفظ من الإنسان و سائر الحیوان کـذلک یذکر و ینسی و ذکره و نسیانه کلاهما منه تعالی و بمشیته،و قد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کذلک قبل هذا الإقراء الامتنانی الموعود بقوله:سنقرئک یذکر بمشیّه اللّه و ینسی بمشیّه اللّه تعالی فلیس معنی الاستثناء إلاّ إثبات إطلاق القدره أی سنقرئک فلا تنسی أبدا و اللّه مع ذلک قادر علی إنسائک هذا.و قرء قوله:ننسأها بفتح النون و الهمزه من نسیء نسیئا اذا أخر تأخیرا فیکون المعنی علی هذا.ما ننسخ من آیه بإزالتها أو نؤخرها بتأخیر إظهارها نأت بخیر منها أو مثلها و لا یوجب التصرف الإلهی بالتقدیم و التأخیر فی آیاته فوت کمال أو مصلحه،و الدلیل علی أن المراد بیان أن التصرف الإلهی یکون دائما علی الکمال و المصلحه هو قوله: بِخَیْرٍ مِنْهٰا أَوْ مِثْلِهٰا فإن الخیریه إنما یکون فی کمال شیء موجود أو مصلحه حکم مجعول ففی ذلک یکون موجود مماثلا لآخر فی الخیریه أو أزید منه فی ذلک فافهم (۱).

ص :۱۲۳

۱- ۱) البقره ۱۰۶-۱۰۷:بحث روائی حول النسخ و الناسخ و المنسوخ.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۰۸ الی ۱۱۵]

اشاره

أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسىٰ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَتَبَدَّلِ اَلْكُفْرَ بِالْإِيمانِ فَقَدْ ضَلَّ سَواءَ اَلسَّبِيلِ (۱۰۸) وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمانِكُمْ كُفّاراً حَسَداً مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ اَلْحَقُّ فَاعْفُوا وَ اِصْفَحُوا حَتّى يَأْتِيَ اَللّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اَللّهَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۰۹) وَ أَقِيمُوا اَلصَّلاةَ وَ آتُوا اَلزَّكاةَ وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۱۰) وَ قالُوا لَنْ يَدْخُلَ اَلْجَنَّةَ إِلاّ مَنْ كانَ هُوداً أَوْ نَصارى تِلْكَ أَمانِيُّهُمْ قُلْ هاتُوا بُرْهانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ (۱۱۱) بَلى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (۱۱۲) وَ قالَتِ اَلْيَهُودُ لَيْسَتِ اَلنَّصارى عَلى شَيْءٍ وَ قالَتِ اَلنَّصارى لَيْسَتِ اَلْيَهُودُ عَلى شَيْءٍ وَ هُمْ يَتْلُونَ اَلْكِتابَ كَذلِكَ قالَ اَلَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ اَلْقِيامَةِ فِيما كانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (۱۱۳) وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَساجِدَ اَللّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اِسْمُهُ وَ سَعى فِي خَرابِها أُولئِكَ ما كانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوها إِلاّ خائِفِينَ لَهُمْ فِي اَلدُّنْيا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ عَذابٌ عَظِيمٌ (۱۱۴) وَ لِلّهِ اَلْمَشْرِقُ وَ اَلْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اَللّهِ إِنَّ اَللّهَ واسِعٌ عَلِيمٌ (۱۱۵)

بیان:

قوله تعالی: أَمْ تُرِیدُونَ أَنْ تَسْئَلُوا رَسُولَکُمْ ،سیاق الآیه یدل علی أن بعض المسلمین-ممن آمن بالنبی-سئل النبی امورا علی حد سؤال الیهود نبیهم موسی علیه السّلام و اللّه سبحانه وبّخهم علی ذلک فی ضمن ما یوبّخ الیهود بما فعلوا مع موسی و النبیین من بعده،و النقل یدل علی ذلک.

قوله تعالی: سَوٰاءَ السَّبِیلِ أی مستوی الطریق.

قوله تعالی: وَدَّ کَثِیرٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتٰابِ ،نقل أنه حی بن الأخطب و بعض من معه من متعصبی الیهود.

قوله تعالی: فَاعْفُوا وَ اصْفَحُوا ،قالوا:إنها آیه منسوخه بآیه القتال.

قوله تعالی: حَتّٰی یَأْتِیَ اللّٰهُ بِأَمْرِهِ ،فیه کما مر إیماء الی حکم سیشرّعه اللّه تعالی فی حقهم،و نظیره قوله تعالی:فی الآیه الآتیه أُولٰئِکَ مٰا کٰانَ لَهُمْ أَنْ یَدْخُلُوهٰا إِلاّٰ خٰائِفِینَ ، مع قوله تعالی: إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلاٰ یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا (التوبه/ ۲۹)،و سیأتی الکلام فی معنی الأمر فی قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّی (الإسراء۸۵/).

قوله تعالی: وَ قٰالُوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّهَ ،شروع فی إلحاق النصاری بالیهود تصریحا و سوق الکلام فی بیان جرائمهم معا.

قوله تعالی: بَلیٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ ،هذه کرّه ثالثه علیهم فی بیان أن السعاده لا تدور مدار الاسم و لا کرامه لأحد علی اللّه إلاّ بحقیقه الإیمان و العبودیه.اولیها قوله: إِنَّ

الَّذِينَ آمَنُوا وَ الَّذِينَ هٰادُوا (البقره۶۲/)،و ثانيتهـا،قوله تعالى: بَلىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَ أَحٰاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ (البقره۸۱/)،و ثالثتها،هذه الآيه و يستفاد من تطبيق الآيات تفسير الإيمان بإسلام الوجه الى اللّه و تفسير الإحسان بالعمل الصالح.

قوله تعالى: وَ هُمْ يَتْلُونَ الْكِتٰابَ ،أى و هم يعملون بما أوتوا من كتاب اللّه لا ينبغى لهم أن يقولوا ذلك و الكتاب يبين لهم الحق و الـدليل على ذلـك قوله: كَذٰلِكَ قٰالَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فـالمراد بالـذين لاـ يعملون غير أهـل الكتاب من الكفار و مشركى العرب قالوا:إن المسلمين ليسوا على شىء أو أن اهل الكتاب ليسوا على شىء.

قوله تعالى: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ ،ظاهر السـياق أن هؤلاء كفار مكه قبل الهجره فإن هـذه الآيات نزلت فى اوائل ورود رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المدينه.

قوله تعـالى: أُولٰئِكَ مٰا كٰانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهٰا إِلاّٰ خٰائِفِينَ ،يـدل على مضـى الواقعه و انقضائها لمكان قوله؛كان،فينطبق على كفار قريش و فعالهم بمكه كما ورد به النقل أن المانعين كفار مكه،كانوا يمنعون المسلمين عن الصلاه فى المسجد الحرام و المساجد التى اتخذوها بفناء الكعبه.

قوله تعـالى: وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَمٰا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ ،المشـرق و المغرب و كـل جهه من الجهـات حيث كانت فى للّه بحقيقه الملك التى لا تقبل التبدل و الانتقال، لا كالملك الذى بيننا معاشر أهل الاجتماع،حيث ان ملكه تعالى مسـتقر على ذات الشـىء محيـط بنفسه و أثره،لاـ كملكنـا المسـتقر على أثر الاشـياء و منافعهـا،لا على ذاتها،و الملك لا يقوم من جهه انه ملك إلاّ بمالكه فاللّه سبحانه قائم على هذه الجهات محيط بها و هو معها،فالمتوجه الى شىء من الجهات متوجه إليه تعالى.

و لما كان المشـرق و المغرب إضافيتين شـملتا ساير الجهات تقريبا اذ لا يبقى خارجا منهما إلاّ نقطتا الجنوب و الشمال الحقيقتان و لذلك لم يقيد إطلاق قوله فأينما،بهما بأن يقال:أينما تولوا

منهما فكأن الإنسان أينما ولى وجهه فهناك إما مشرق أو مغرب،فقوله: وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ بمنزله قولنا:و للّه الجهات جميعا و إنما اخذ بهما لأن الجهات التى يقصدها الإنسان بوجهه إنما تتعين بشروق الشمس و غروبها و سائر الأجرام العلويه المنيره.

قوله تعالى: فَثَمَّ وَجْهُ اللّٰهِ ،فيه وضع عله الحكم فى الجزاء موضع الجزاء،و التقدير -و اللّه أعلم-فأينما تولوا جاز لكم ذلك فإن وجه اللّه هناك،و يدل على هذا التقدير تعليل الحكم قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ ،أى إن اللّه واسع الملك و الاحاطه عليم بقصودكم أينما توجهت،لا كالواحد من الإنسان أو سائر الخلق الجسمانى لا يتوجه إليه إلاّ اذا كان فى جهه خاصه،و لا أنه يعلم توجه القاصد إليه إلاّ من جهه خاصه كقدامه فقط،فالتوجه الى كل جهه توجه الى اللّه،معلوم له سبحانه.

و اعلم أن هذا توسعه فى القبله من حيث الجهه لا من حيث المكان،و الدليل عليه قوله:

وَ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ .

[سوره البقره (٢): الآيات ١١۶ الى ١١٧]

اشاره

وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً سُبْحٰانَهُ بَلْ لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (١١۶) بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (١١٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ قٰالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَداً يعطى السياق،أن المراد بالقائلين بهذه المقاله هم اليهود و النصارى:اذ قالت اليهود:عزير ابن اللّه،و قالت النصارى:المسيح ابن اللّه،فإن

وجه الكلام مع أهل الكتاب،و إنما قال أهل الكتاب هـذه الكلمه أعنى قولهم:اتخـذ اللّه ولدا أول ما قالوها تشـريفا لأنبيائهم كما قالوا:نحن أبناء اللّه و أحبائه ثم تلبست بلباس الجـد و الحقيقه فرد اللّه سـبحانه عليهم فى هاتين الآيتين فأضـرب عن قولهم بقوله: بَـلْ لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ ،الـخ؛و يشـتمل على برهانين ينفى كل منهما الولاده و تحقق الولـد منه سـبحانه،فإن اتخاذ الولـد هو أن يجزى موجود طبيعى بعض أجزاء وجوده،و يفصله عن نفسه فيصيّره بتربيه تدريجيه فردا من نوعه مماثلا لنفسه،و هو سبحانه منزه عن المثل،بل كل شـىء مما فى السـموات و الأرض مملوك له،قائم الـذات به،قانت ذليل عنده ذله وجوديه،فكيف يكون شـىء من الأشـياء ولدا له مماثلا نوعيا بالنسـبه إليه؟و هو سـبحانه بديع السـموات و الأرض، إنما يخلق ما يخلق على غير مثال سابق،فلا يشـبه شـىء من خلقه خلقا سابقا،و لا يشـبه فعله فعل غيره فى التقليد و التشبيه و لا فى التدريج،و التوصل بالأسباب اذا قضى أمرا فإنمـا يقول له كن فيكون من غير مثـال سـابق و لاـ تدريـج،فكيف يمكن أن ينسب إليه اتخاذ الولـد؟و تحققه يحتاج الى تربيه و تدريج،فقوله: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ كل له قانتون برهان تام،و قوله:

بَدِيعُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ إِذٰا قَضىٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ برهان آخر تام،هذا.و يستفاد من الآيتين:

اولا:شمول حكم العباده لجميع المخلوقات مما فى السموات و الأرض.

و ثانيا:ان فعله تعالى غير تدريجى،و يسـتدرج من هنا،ان كل موجود تدريجى فله وجه غير تدريجى،به يصدر عنه تعالى كما قال تعـالى: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَـيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (يس٨٢/)،و قال تعالى: وَ مٰا أَمْرُنٰا إِلاّٰ وٰاحِـدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَـرِ (القمر٥٠/)، و تفصيل القول فى هذه الحقيقه القرآنيه،سيأتى إنشاء اللّه فى ذيل قوله: إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً (يس٨٢/)،فانتظر.

قوله تعالى: سُبْحٰانَهُ مصدر بمعنى التسبيح و هو لا يستعمل إلاّ مضافا و هو مفعول

مطلق لفعل محذوف أی سبحته تسبیحا،فحذف الفعل و أضیف المصدر الی الضمیر المفعول و أقیم مقامه،و فی الکلمه تأدیب إلهی بالتنزیه فیما یذکر فیه ما لا یلیق بساحه قدسه تعالی و تقدس.

قوله تعالی: کُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ ،القنوت العباده و التذلل.

قوله تعالی: بَدِیعُ السَّمٰاوٰاتِ ،بداعه الشیء کونه لا یماثل غیره مما یعرف و یؤنس به.

قوله تعالی: فَیَکُونُ ،تفریع علی قول کن و لیس فی مورد الجزاء حتی یجزم (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۱۸ الی ۱۱۹]

اشاره

وَ قٰالَ اَلَّذِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ لَوْ لاٰ یُکَلِّمُنَا اَللّٰهُ أَوْ تَأْتِینٰا آیَهٌ کَذٰلِکَ قٰالَ اَلَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشٰابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَیَّنَّا اَلْآیٰاتِ لِقَوْمٍ یُوقِنُونَ (۱۱۸) إِنّٰا أَرْسَلْنٰاکَ بِالْحَقِّ بَشِیراً وَ نَذِیراً وَ لاٰ تُسْئَلُ عَنْ أَصْحٰابِ اَلْجَحِیمِ (۱۱۹)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰالَ الَّذِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ هم المشرکون غیر أهل الکتاب و یدل علیه المقابله السابقه فی قوله تعالی: وَ قٰالَتِ الْیَهُودُ لَیْسَتِ النَّصٰاریٰ عَلیٰ شَیْءٍ،وَ قٰالَتِ النَّصٰاریٰ لَیْسَتِ الْیَهُودُ عَلیٰ شَیْءٍ،وَ هُمْ یَتْلُونَ الْکِتٰابَ کَذٰلِکَ،قٰالَ الَّذِینَ لاٰ یَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ،الآیه؛ ففی تلک الآیه الحق أهل الکتاب فی قولهم بالمشرکین و الکفار من العرب،و فی هذه الآیه الحق

۱- ۱) .البقره ۱۱۶-۱۱۷:بحث علمی و فلسفی حول افتراق الموجودات عن بعضها.

المشركين و الكفار بهم،فقال:و قال الذين لا يعلمون لو لا يكلمنا اللّه أو تأتينا،الآيه؛كذلك قال الذين من قبلهم-و هم أهل الكتاب و اليهود من بينهم-حيث اقترحوا بمثل هذه الأقاويل على نبى اللّه موسى عليه السّلام،فهم و الكفار متشابهون فى أفكارهم و آرائهم،يقول هؤلاء ما قاله أولئك و بالعكس،تشابهت قلوبهم.

قوله تعالى: قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ جواب عن قول الذين لا يعلمون، الخ؛و المراد ان الآيات التى يطالبون بها مأتيه مبينه،و لكن لا ينتفع بها إلا قوم يوقنون بآيات اللّه،و أما هؤلاء الذين لا يعلمون،فقلوبهم محجوبه بحجاب الجهل،مؤفه بآفات العصبيه و العناد،و ما تغنى الآيات عن قوم لا يعلمون.و من هنا يظهر وجه توصيفهم بعدم العلم،ثم أيد ذلك بتوجيه الخطاب الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الإشعار بأنه مرسل من عند اللّه بالحق بشيرا و نذيرا،فلتطب به نفسه،و ليعلم ان هؤلاء أصحاب الجحيم،مكتوب عليهم ذلك،لا مطمع فى هدايتهم و نجاتهم.

قوله تعالى: وَ لاَ تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ،يجرى مجرى قوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لاَ يُؤْمِنُونَ (البقره/۶).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۲۰ الى ۱۲۳]

اشاره

وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ اَلْيَهُودُ وَ لاَ اَلنَّصٰارىٰ حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اَللّٰهِ هُوَ اَلْهُدىٰ وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ اَلَّذِى جٰاءَكَ مِنَ اَلْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اَللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ (۱۲۰) اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ اَلْكِتٰابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلاٰوَتِهِ أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْخٰاسِرُونَ (۱۲۱) يٰا بَنِى إِسْرٰائِيلَ اُذْكُرُوا نِعْمَتِيَ اَلَّتِى أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَنِّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۱۲۲) وَ اِتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً وَ لاٰ يُقْبَلُ مِنْهٰا عَدْلٌ وَ لاٰ تَنْفَعُهٰا شَفٰاعَةٌ وَ لاٰ هُمْ يُنْصَرُونَ (۱۲۳)

بیان:

قوله تعالى: وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَ لاَ النَّصٰارىٰ ،رجوع الى الطائفتين بعد الالتفات الى غيرهم،و هو بمنزله جمع أطراف الكلام على تفرقها و تشتتها،فكأنه بعد هذه الخطابات و التوبيخات لهم يرجع الى رسوله و يقول له:هؤلاء ليسوا براضين عنك،حتى تتبع ملتهم التى ابتدعوها بأهوائهم و نظموها بآرائهم،ثم أمره بالرد عليهم بقوله: قُلْ إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدىٰ أى ان الاتباع إنما هو لغرض الهدى و لا هدى إلاّ هدى اللّه و الحق الذى يجب أن يتبع و غيره-و هو ملتكم-ليس بالهدى،فهى أهوائكم ألبستموها لباس الدين و سميتموها باسم المله،ففى قوله: قُلْ إِنَّ هُدَى اللّٰهِ ،الخ؛جعل الهدى كنايه عن القرآن النازل، ثم اضيف الى اللّه فأفاد صحه الحصر فى قوله: إِنَّ هُدَى اللّٰهِ هُوَ الْهُدىٰ على طريق قصر القلب، و أفاد ذلك خلو ملتهم عن الهدى،و أفاد ذلك كونها أهواء لهم،و استلزم ذلك كون ما عند النبى علما،و كون ما عندهم جهلا،و اتسع المكان لتعقيب الكلام بقوله: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مٰا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لاٰ نَصِيرٍ فانظر الى ما فى هذا الكلام من اصول البرهان العريقه،و وجوه البلاغه على إيجازه،و سلاسه البيان و صفائه.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يمكن أن تكون الجمله بقرينه الحصر المفهوم من قوله: أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ جوابا للسؤال المقدر الذى يسوق الذهن إليه قوله تعالى: وَ لَنْ تَرْضىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَ لاَ النَّصٰارىٰ ،الخ؛و هو انهم اذا لم يكن مطمع فى إيمانهم،فمن ذا الذى يؤمن

منهم؟و هل توجيه الدعوه إليهم باطل لغو؟فأجيب بأن الذين آتيناهم الكتاب و الحال أنهم يتلونه حق تلاوته،أولئك يؤمنون بكتابهم فيؤمنون بك،أو ان أولئك يؤمنون بالكتاب، كتاب اللّه المنزل أياما كان،أو ان أولئك يؤمنون بالكتاب الذى هو القرآن.و على هذا:فالقصر فى قوله: أُولٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ قصر افراد و الضمير فى قوله: بِهِ على بعض التقادير لا يخلو عن استخدام و المراد بالذين اوتوا الكتاب قوم من اليهود و النصارى ليسوا متبعين للهوى من أهل الحق منهم،و بالكتاب التوراه و الإنجيل،و ان كان المراد بهم المؤمنين برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بالكتاب القرآن،فالمعنى،ان الذين آتيناهم القرآن،و هم يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون بالقرآن،لا هؤلاء المتبعون لأهوائهم،فالقصر حينئذ قصر قلب.

قوله تعالى: يٰا بَنِي إِسْرٰائِيلَ اذْكُرُوا ،الى آخر الآيتين ارجاع ختم الكلام الى بدئه،و آخره الى اوله،و عنده يختتم شطر من خطابات بنى اسرائيل.

[سوره البقره (٢): آيه ١٢۴]

اشاره

وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِي اَلظّٰالِمِينَ (١٢۴)

بيان:

فقوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ الخ؛اشاره الى قصه اعطائه الإمامه و حبائه بها،و القصه إنما وقعت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السّلام بعد كبره و تولد إسماعيل،و إسحاق له و إسكانه إسماعيل و أمه بمكه،كما تنبه به بعضهم ايضا،و الدليل على ذلك قوله عليه السّلام على ما حكاه اللّه سبحانه بعد قوله تعالى له: إِنِّي جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ، وَ مِنْ ذُرِّيَّتِي ،فإنه عليه السّلام قبل مجىء الملائكه ببشاره إسماعيل،و إسحاق،ما كان يعلم و لا يظن أن سيكون له ذريه من بعده حتى أنه بعد ما بشرته الملائكه بالأولاد خاطبهم بما ظاهره اليأس و القنوط كما قال تعالى: وَ نَبِّئْهُمْ

عَنْ ضَيْفِ إِبْرٰاهِيمَ، إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقٰالُوا سَلاٰماً قٰالَ:إِنّٰا مِنْكُمْ وَجِلُونَ، قٰالُوا:لاٰ تَوْجَلْ إِنّٰا نُبَشِّرُكَ بِغُلاٰمٍ عَلِيمٍ، قٰالَ أَ بَشَّرْتُمُونِى عَلىٰ أَنْ مَسَّنِىَ الْكِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ؟ قٰالُوا،بَشَّرْنٰاكَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَكُنْ مِنَ الْقٰانِطِينَ (الحجر۵۵/)،و كذلك زوجته على ما حكاه اللّه تعالى فى قصه بشارته أيضا اذ قال تعالى: وَ امْرَأَتُهُ قٰائِمَهٌ فَضَحِكَتْ،فَبَشَّرْنٰاهٰا بِإِسْحٰاقَ وَ مِنْ وَرٰاءِ إِسْحٰاقَ يَعْقُوبَ، قٰالَتْ،يٰا وَيْلَتىٰ أَ أَلِدُ وَ أَنَا عَجُوزٌ وَ هٰذٰا بَعْلِى شَيْخاً إِنَّ هٰذٰا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ، قٰالُوا أَ تَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ،رَحْمَتُ اللّٰهِ وَ بَرَكٰاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (هود۷۳/)،و كلامهما كما ترى يلوح منه آثار اليأس و القنوط و لذلك قابلته الملائكه بنوع كلام فيه تسليتهما و تطييب أنفسهما فما كان هو و لا أهله يعلم أن سيرزق ذريّه،و قول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:و من ذريتى،بعد قوله تعالى: إِنِّى جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،قول من يعتقد لنفسه ذريه،و كيف يسع من له ادنى دربه بأدب الكلام و خاصه مثل إبراهيم الخليل فى خطاب يخاطب به ربه الجليل أن يتفوه بما لا علم له به؟و لو كان ذلك لكان من الواجب أن يقول:و من ذريتى إن رزقتنى ذريه أو ما يؤدى هذا المعنى فالقصه واقعه كما ذكرنا فى أواخر عهد إبراهيم بعد البشاره.

على أن قوله تعالى: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمٰاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قٰالَ:إِنِّى جٰاعِلُكَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ، يدل على أن هذه الإمامه الموهوبه إنما كانت بعد ابتلائه بما ابتلاه اللّه به من الامتحانات و ليست هذه الا أنواع البلاء التى ابتلى عليه السّلام بها فى حياته،و قد نص القرآن على أن من أوضحها بلاء قضيه ذبح إسماعيل،قال تعالى: قٰالَ يٰا بُنَىَّ إِنِّى أَرىٰ فِى الْمَنٰامِ أَنِّى أَذْبَحُكَ ،الى ان قال: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْبَلاٰءُ الْمُبِينُ (الصافات۱۰۶/).

و القضيه انما وقعت فى كبر إبراهيم،كما حكى اللّه تعالى عنه من قوله: اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِى وَهَبَ لِى عَلَى الْكِبَرِ إِسْمٰاعِيلَ،وَ إِسْحٰاقَ،إِنَّ رَبِّى لَسَمِيعُ الدُّعٰاءِ (إبراهيم۴۱/).

و لنرجع الى الفاظ الآيه فقوله: وَ إِذِ ابْتَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ رَبُّهُ ،الابتلاء و البلاء بمعنى واحد تقول:

ابتليته و بلوته بكذا،أى امتحنته و اختبرته،اذا قدمت اليه أمرا أو أوقعته فى حدث فاختبرته

ص :۱۳۳

بذلك و استظهرت ما عنده من الصفات النفسانيه الكامنه عنده كالإطاعه و الشجاعه و السخاء و العفه و العلم و الوفاء أو مقابلاتها،و لذلك لا يكون الابتلاء إلاّ بعمل فإن الفعل هو الذى يظهر به الصفات الكامنه من الإنسان دون القول الذى يحتمل الصدق و الكذب قال تعالى: إِنّا بَلَوْناهُمْ كَما بَلَوْنا أَصْحابَ الْجَنَّهِ (ن۱۷/)،و قال تعالى: إِنَّ اللّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ (البقره۲۴۹/).

فتعلق الابتلاء فى الآيه بالكلمات ان كان المراد بها الأقوال أنما هو من جهه تعلقها بالعمل و حكايتها عن العهود و الأوامر المتعلقه بالفعل كقوله تعالى: وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً (البقره۸۳/)،أى عاشروهم معاشره جميله و قوله: بِكَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ،الكلمات و هى جمع كلمه و إن أطلقت فى القرآن على العين الخارجى دون اللفظ و القول،كقوله تعالى: بِكَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ (آل عمران۴۵/)،إلا أن ذلك بعنايه إطلاق القول كما قال تعالى:

إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللّهِ كَمَثَلِ آدَمَ،خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران/ ۵۹).

و جميع ما نسب إليه تعالى من الكلمه فى القرآن اريد بها القول كقوله تعالى: وَ لا مُبَدِّلَ لِكَلِماتِ اللّهِ (الأنعام۳۴/)،و قوله: لا تَبْدِيلَ لِكَلِماتِ اللّهِ (يونس۹۶/)،و قوله:

يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِماتِهِ (الأنفال۷/)،و قوله: إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ (يونس۹۶/)،و قوله: وَ لكِنْ حَقَّتْ كَلِمَهُ الْعَذابِ (الزمر۷۱/)،و قوله: وَ كَذلِكَ حَقَّتْ كَلِمَهُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحابُ النّارِ (المؤمن۶/)،و قوله: وَ لَوْ لا كَلِمَهٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ (الشورى۱۴/)،و قوله: وَ كَلِمَهُ اللّهِ هِيَ الْعُلْيا (التوبه۴۱/)،و قوله: قالَ فَالْحَقُّ،وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)،و قوله: إِنَّما قَوْلُنا لِشَيْءٍ إِذا أَرَدْناهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (النحل۴۰/)،فهذه و نظائرها أريد بها القول بعنايه أن القول توجيه ما يريد المتكلم إعلامه المخاطب ما عنده كما فى الأخبار أو لغرض تحميله عليه كما فى

الانشاء و لذلک ربما تتصف فی کلامه تعالی بالتمام کقوله تعالی: وَ تَمَّتْ کَلِمَهُ رَبِّکَ صِدْقاً وَ عَدْلاً لاٰ مُبَدِّلَ لِکَلِمٰاتِهِ (الأنعام/۱۱۵)،و قوله تعالی: وَ تَمَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ الْحُسْنیٰ عَلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ (الأعراف/۱۳۶)،کأن الکلمه اذا صدرت عن قائلها فهی ناقصه بعد،لم تتم، حتی تلبس لباس العمل و تعود صدقا.

و هذا لا ینافی کون قوله تعالی فعله،فإن الحقائق الواقعیّه لها حکم،و للعنایات الکلامیه اللفظیه حکم آخر،فما یرید اللّه سبحانه إظهاره لواحد من أنبیائه،أو غیرهم بعد خفائه،أو یرید تحمیله علی أحد قول و کلام له لاشتماله علی غرض القول و الکلام و تضمنه غایه الخبر و النبأ،و الأمر و النهی،و إطلاق القول و الکلمه علی مثل ذلک شائع فی الاستعمال اذا اشتمل علی ما یؤدیه القول و الکلمه،تقول:لأفعلن کذا و کذا،لقول قلته و کلمه قدمتها،و لم تقل قولا،و لا قدمت کلمه،و إنما عزمت عزیمه لا تنقضها شفاعه شفیع أو وهن إراده،و منه قول عنتره:

و قولی کلما جشأت و جاشت

مکانک تحمدی أو تستریحی

یرید بالقول توطین نفسه علی الثبات و العزم،علی لزومها مکانها لتفوز بالحمد إن قتل، و بالاستراحه إن غلب.

اذا عرفت ذلک ظهر لک أن المراد بقوله تعالی: بِکَلِمٰاتٍ ،قضایا ابتلی بها و عهود إلهیه اریدت منه،کابتلائه بالکواکب و الأصنام،و النار و الهجره و تضحیته بابنه و غیر ذلک و لم یبین فی الکلام ما هی الکلمات لأن الغرض غیر متعلق بذلک،نعم قوله: قٰالَ إِنِّی جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،من حیث ترتبه علی الکلمات تدل علی انها کانت أمورا تثبت بها لیاقته علیه السّلام لمقام الإمامه.

فهذه هی الکلمات و أما إتمامهن فإن کان الضمیر فی قوله تعالی:أتمهن راجعا الی إبراهیم کان معنی إتمامهن إتیانه علیه السّلام ما أرید منه،و امتثاله لما أمر به،و إن کان الضمیر راجعا إلیه تعالی

كما هو الظاهر كان المراد توفيقه لما اريد منه،و مساعدته على ذلك،و أما ما ذكره بعضهم:أن المراد بالكلمات قوله تعالى: قٰالَ إِنِّى جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،الى آخر الآيات فمعنى لا ينبغى الركون اليه اذ لم يعهد فى القرآن إطلاق الكلمات على جمل الكلام.

قوله تعالى: إِنِّى جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،أى مقتدى يقتدى بك الناس، و يتبعونك فى أقوالك و أفعالك،فالإمام هو الذى يقتدى و يأتم به الناس،و لذلك ذكر عده من المفسرين،أن المراد به النبوه،لأن النبى يقتدى به امته فى دينهم،قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ،إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ (النساء۶۳/)،لكنه فى غايه السقوط.

اما اولا:فلأن قوله: إِمٰاماً ،مفعول ثان لعامله الذى هو قوله: جٰاعِلُکَ و اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى،و انما يعمل اذا كان بمعنى الحال أو الاستقبال فقوله، إِنِّى جٰاعِلُکَ لِلنّٰاسِ إِمٰاماً ،وعد له عليه السّلام بالإمامه فى ما سيأتى،مع أنه وحى لا يكون إلاّ مع نبوّه، فقد كان عليه السّلام نبيا قبل تقلده الإمامه،فليست الإمامه فى الآيه بمعنى النبوّه(ذكره بعض المفسرين).

و اما ثانيا:فلأنا بيّنا فى صدر الكلام:أن قصه الامامه،إنما كانت فى أواخر عهد إبراهيم عليه السّلام بعد مجىء البشاره له بإسحاق و إسماعيل،و إنما جاءت الملائكه بالبشاره فى مسيرهم الى قوم لوط و إهلاكهم،و قد كان إبراهيم حينئذ نبيا مرسلا،فقد كان نبيا قبل أن يكون إماما،فإمامته غير نبوّته.

و منشأ هذا التفسير و ما يشابهه الابتذال الطارى على معانى الألفاظ الواقعه فى القرآن الشريف فى أنظار الناس من تكرر الاستعمال بمرور الزمن و من جمله تلك الألفاظ لفظ الإمامه،ففسره قوم:بالنبوه و التقدم و المطاعيه مطلقا،و فسره آخرون بمعنى الخلافه أو الوصايه،أو الرئاسه فى امور الدين و الدنيا-و كل ذلك لم يكن-فإن النبوه معناها:تحمّل النبأ من جانب اللّه،و الرساله معناها تحمل التبليغ،و المطاعيه و الاطاعه قبول الإنسان ما يراه أو

یأمره غیره و هو من لوازم النبوّه و الرساله،و الخلافه نحو من النیابه،و کـذلک الوصایه، و الرئاسه نحو من المطاعیه و هو مصدریه الحکم فی الاجتماع و کـل هـذه المعانی غیر معنی الإمامه التی هی کون الإنسان بحیث یقتـدی به غیره بأن یطبق أفعاله و أقواله علی أفعـاله و أقواله بنحو التبعیه،و لاـ معنی لأـن یقـال لنبی من الأنبیاء مفترض الطاعه إنی جاعلک للناس نبیا،أو مطاعا فیما تبلغه بنبوتک،أو رئیسا تأمر و تنهی فی الدین،أو وصیا،أو خلیفه فی الأرض تقضی بین الناس فی مرافعاتهم بحکم اللّه.

و لیست الإمـامه تخالف الکلمات السابقه و تختص بموردها بمجرد العنایه اللفظیه فقط،اذ لا یصـح أن یقال لنبی-من لوازم نبوته کونه مطاعـا بعـد نبوته-إنی جاعلک مطاعا للناس بعـد ما جعلتک کـذلک،و لا یصـح ان یقال له ما یئول الیه معناه و ان اختلف بمجرد عنـایه لفظیه،فـإن المحـذور هو المحـذور،و هـذه المواهب الإلـهیه لیست مقصوره علی مجرد المفـاهیم اللفظیه،بـل دونها حقائق من المعارف الحقیقیه،فلمعنی الإمامه حقیقه وراء هذه الحقائق.

و الـذی نجـده فی کلامه تعالی:إنه کلما تعرض لمعنی الإمامه تعرض معها للهدایه تعرض التفسـیر،قال تعالی فی قصـص إبراهیم علیه السّـلام: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ نافِلَهً وَ کُلاًّ جَعَلْنا صالِحِینَ وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا (الأنبیاء۷۳/)،و قال سبحانه: وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّهً یَهْدُونَ بِأَمْرِنا لَمّا صَبَرُوا وَ کانُوا بِآیاتِنا یُوقِنُونَ (السـجده۲۴/)،فوصـفها بالهـدایه وصف تعریف،ثم قیـدها بالأمر،فبین أن الإمامه لیست مطلق الهـدایه،بل هی الهـدایه التی تقع بأمر اللّه،و هـذا الأمر هو الذی بین حقیقته فی قوله: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَیْئاً أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ، فَسُبْحانَ الَّذِی بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ (یس۸۳/)،و قوله: وَ ما أَمْرُنا إِلاّ واحِدَهٌ کَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (القمر۵۰/)،و سـنبین فی الآـیتین ان الأمر الإلهی و هو الـذی تسـمیه الآیه المـذکوره بالملکوت وجه آخر للخلق،یواجهون به اللّه سبحـانه،طـاهر مطهر من قیـود الزمـان و المکـان خـال من التغیر و التبـدل و هو المراد بکلمه-کن-الـذی لیس إلاـ وجود الشـیء العینی،و هو

قبال الخلق الذی هو وجه آخر من وجهی الأشیاء،فیه التغیر و التدریج و الانطباق علی قوانین الحرکه و الزمان،و لیکن هذا عندک علی إجماله حتی یأتیک تفصیله إنشاء اللّه العزیز.

و بالجمله فالامام هاد یهدی بأمر ملکوتی یصاحبه،فالإمامه بحسب الباطن نحو ولایه للناس فی أعمالهم،و هدایتها إیصالها إیاهم الی المطلوب بأمر اللّه دون مجرد إراءه الطریق الذی هو شأن النبی و الرسول و کل مؤمن یهدی الی اللّه سبحانه بالنصح و الموعظه الحسنه،قال تعالی: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ بِلِسٰانِ قَوْمِهِ لِیُبَیِّنَ لَهُمْ فَیُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ یَشٰاءُ وَ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ (إبراهیم۴/)،و قال تعالی:فی مؤمن آل فرعون، وَ قٰالَ الَّذِی آمَنَ یٰا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِکُمْ سَبِیلَ الرَّشٰادِ (المؤمن۳۸/)،و قال تعالی: فَلَوْ لاٰ نَفَرَ مِنْ کُلِّ فِرْقَهٍ مِنْهُمْ طٰائِفَهٌ لِیَتَفَقَّهُوا فِی الدِّینِ وَ لِیُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذٰا رَجَعُوا إِلَیْهِمْ لَعَلَّهُمْ یَحْذَرُونَ (التوبه۱۲۲/)، و سیتضح لک هذا المعنی مزید اتضاح.

ثم انه تعالی بین سبب موهبه الإمامه بقوله: لَمّٰا صَبَرُوا وَ کٰانُوا بِآیٰاتِنٰا یُوقِنُونَ الآیه؛ فبین ان الملاک فی ذلک صبرهم فی جنب اللّه-و قد أطلق الصبر-فهو فی کل ما یبتلی و یمتحن به عبد فی عبودیته،و کونهم قبل ذلک موقنین،و قد ذکر فی جمله قصص إبراهیم علیه السّلام قوله وَ کَذٰلِکَ نُرِی إِبْرٰاهِیمَ مَلَکُوتَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِیَکُونَ مِنَ الْمُوقِنِینَ (الأنعام۷۵/)، و الآیه کما تری تعطی بظاهرها:أن إراءه الملکوت لإبراهیم کانت مقدمه لإفاضه الیقین علیه، و یتبیّن به أنّ الیقین لا ینفک عن مشاهده الملکوت کما هو ظاهر قوله تعالی: کَلاّٰ لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْیَقِینِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِیمَ (التکاثر۶/)،و قوله تعالی: کَلاّٰ بَلْ رٰانَ عَلیٰ قُلُوبِهِمْ مٰا کٰانُوا یَکْسِبُونَ، کَلاّٰ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ یَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ -الی أن قال- کَلاّٰ إِنَّ کِتٰابَ الْأَبْرٰارِ لَفِی عِلِّیِّینَ، وَ مٰا أَدْرٰاکَ مٰا عِلِّیُّونَ کِتٰابٌ مَرْقُومٌ یَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ (المطففین۲۱/)،و هذه الآیات تدل علی أن المقربین هم الذین لا یحجبون عن ربهم بحجاب قلبیّ و هو المعصیه و الجهل و الریب و الشک،فهم أهل الیقین باللّه،و هم یشهدون علیین کما یشهدون الجحیم.

ص :۱۳۸

و بـالجمله فالإمـام يجـب أن يكـون إنسانـا ذا يقيـن مكشوفـا له عـالم الملكـوت-متحققـا بكلمـات من اللّه سـبحانه-و قـد مرّ أن الملكوت هو الأمر الـذى هو الوجه الباطن من وجهى هـذا العالم، فقوله تعالى: يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا ،يدل دلاله واضـحه على أن كل ما يتعلق به أمر الهـدايه-و هو القلوب و الأعمـال-فللإمام باطنه و حقيقته،و وجهه الأمرىّ حاضـر عنـده غير غائب عنه، و من المعلوم أن القلوب و الأعمـال كسـائر الأشـياء فى كونهـا ذات وجهين،فالإمام يحضـر عنـده و يلحق به أعمال العباد،خيرها و شـرّها،و هو المهيمن على السبيلين جميعـا،سبيـل السـعاده و سبيـل الشـقاوه.و قال تعالى أيضا: يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنٰاسٍ بِإِمٰامِهِمْ (الإسـراء۷۱)، و سيجىء تفسـيره بالإمام الحق دون كتاب الاعمال،على ما يظن من ظاهرها،فالإمام هو الذى يسوق الناس الى اللّه سبحانه يوم تبلى السـرائر،كما أنه يسوقهم إليه فى ظاهر هـذه الحياه الـدنيا و باطنها،و الآيه مع ذلك تفيد أن الإمام لا يخلو عنه زمان من الأزمنه،و عصر من الأعصار،لمكان قوله تعالى: كُلَّ أُنٰاسٍ ،على ما سيجىء فى تفسير الآيه من تقريبه.

ثم إن هـذا المعنى أعنى الإمامه،على شـرافته و عظمته،لا يقوم إلا بمن كان سـعيد الذات بنفسه،اذ الذى ربّما تلبّس ذٰاته بالظلم و الشـقاء،فإنمـا سـعادته بهـدايه من غيره،و قـد قـال اللّه تعـالى: أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لاٰ يَهِدِّي إِلاّٰ أَنْ يُهْدىٰ (يونس۳۵)،و قـد قوبل فى الآيه بين الهادى الى الحق و بين غير المهتـدى إلا بغيره،أعنى المهتـدى بغيره،و هذه المقابله تقتضـى أن يكون الهادى الى الحق مهتديا بنفسه،أن المهتدى بغيره لا يكون هاديا الى الحق البته.

و يستنتج من هنا أمران:أحدهما:أن الإمام يجب أن يكون معصوما عن الضلال و المعصيه، و الا كان غير مهتد بنفسه،كما مرّ،كما يـدل عليه أيضـا قوله تعـالى: وَ جَعَلْنٰاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنٰا وَ أَوْحَيْنٰا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرٰاتِ وَ إِقٰامَ الصَّلاٰةِ،وَ إِيتٰاءَ الزَّكٰاةِ وَ كٰانُوا لَنٰا عٰابِدِينَ (الأنبياء۷۳)،فأفعال الإمام خيرات يهتدى إليها لا بهدايه من غيره بل باهتداء من نفسه

بتأييد إلهى،و تسديد ربانى و الدليل عليه قوله تعالى: فِعْلَ الْخَيْرَاتِ بناء على أن المصدر المضاف يدل على الوقوع،ففرق بين مثل قولنا:و أوحينا إليهم أن افعلوا الخيرات فلا يدل على التحقيق و الوقوع،بخلاف قوله: وَ أَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ فهو يدل على أن ما فعلوه من الخيرات إنما هو بوحى باطنى و تأييد سماوى.الثانى:عكس الأمر الأول و هو أن من ليس بمعصوم فلا يكون إماما هاديا الى الحق البته.

و بهذا البيان يظهر:ان المراد بالظالمين فى قوله تعالى: قَالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِى قَالَ لاَ يَنَالُ عَهْدِى الظَّالِمِينَ مطلق من صدر عنه ظلم ما،من شرك أو معصيه،و ان كان منه فى برهه من عمره، ثم تاب و صلح.

و قد سئل بعض أساتيذنا رحمه اللّه عليه:عن تقريب دلاله الآيه على عصمه الامام.

فأجاب:ان الناس بحسب القسمه العقليه على أربعه أقسام:من كان ظالما فى جميع عمره، و من لم يكن ظالما فى جميع عمره،و من هو ظالم فى أول عمره دون آخره،و من هو بالعكس هذا.و إبراهيم عليه السّلام أجل شأنا من أن يسأل الإمامه للقسم الأول و الرابع من ذريته،فبقى قسمان و قد نفى اللّه أحدهما،و هو الذى يكون ظالما فى أول عمره دون آخره،فبقى الآخر،و هو الذى يكون غير ظالم فى جميع عمره انتهى و قد ظهر مما تقدم من البيان أمور:

الاول:ان الامامه لمجعوله.

الثانى:أن الإمام يجب أن يكون معصوما بعصمه إلهيه.

الثالث:أن الأرض و فيه الناس،لا تخلوا عن إمام حق.

الرابع:أن الإمام يجب أن يكون مؤيدا من عند اللّه تعالى.

الخامس:أن أعمال العباد غير محجوبه عن علم الإمام.

السادس:أنه يجب أن يكون عالما بجميع ما يحتاج اليه الناس فى امور معاشهم و معادهم.

السابع:أنه يستحيل أن يوجد فيهم من يفوقه فى فضائل النفس.

ص :۱۴۰

فهذه سبعه مسائل هی امهات مسائل الإمامه،تعطیها الآیه الشریفه بما ینضم إلیها من الآیات و اللّه الهادی.

فـان قلت:لو کانت الإمامه هی الهـدایه بأمر اللّه تعالی،و هی الهـدایه الی الحق الملازم مع الاهتـداء بالـذات کما اسـتفید من قوله تعالی: أَ فَمَنْ یَهْـدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ الآیه؛کان جمیع الأنبیاء أئمه قطعا،لوضوح أن نبوه النبی لا یتم إلا باهتـداء من جانب اللّه تعـالی بالوحی، من غیر أن یکون مکتسـبا من الغیر،بتعلیم أو إرشاد و نحوهما،و حینئـذ فموهبه النبوه تسـتلزم موهبه الإمامه،و عاد الإشکال الی أنفسکم.

قلت:الذی یتحصّل من البیان السابق المسـتفاد من الآیه أن الهدایه بالحق و هی الإمامه تسـتلزم الاهتداء بالحق،و أما العکس و هو أن یکون کل من اهتـدی بالحق هادیا لغیره بالحق، حتی یکون کل نبی لاهتـدائه بالـذات إماما،فلم یتبین بعـد،و قد ذکر سـبحانه هـذا الاهتداء بالحق،من غیر أن یقرنه بهدایه الغیر بالحق فی قوله تعالی: وَ وَهَبْنا لَهُ إِسْحاقَ وَ یَعْقُوبَ کُلًّا هَدَیْنا وَ نُوحاً هَدَیْنا مِنْ قَبْلُ،وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَیْمانَ وَ أَیُّوبَ وَ یُوسُفَ وَ مُوسی وَ هارُونَ وَ کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِینَ. وَ زَکَرِیّا وَ یَحْیی وَ عِیسی وَ إِلْیاسَ کُلٌّ مِنَ الصّالِحِینَ، وَ إِسْماعِیلَ وَ الْیَسَعَ وَ یُونُسَ وَ لُوطاً وَ کلاًّ فَضَّلْنا عَلَی الْعالَمِینَ. وَ مِنْ آبائِهِمْ وَ ذُرِّیّاتِهِمْ وَ إِخْوانِهِمْ وَ اجْتَبَیْناهُمْ وَ هَدَیْناهُمْ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ. ذٰلِکَ هُدَی اللّهِ یَهْدِی بِهِ مَنْ یَشاءُ مِنْ عِبادِهِ،وَ لَوْ أَشْرَکُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ ما کانُوا یَعْمَلُونَ. أُولٰئِکَ الَّذِینَ آتَیْناهُمُ الْکِتابَ وَ الْحُکْمَ وَ النُّبُوَّهَ فَإِنْ یَکْفُرْ بِها هٰؤُلاءِ فَقَدْ وَکَّلْنا بِها قَوْماً لَیْسُوا بِها بِکافِرِینَ. أُولٰئِکَ الَّذِینَ هَـدَی اللّهُ فَبِهُداهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/۹۰)، و سیاق الآیات کما تری یعطی أن هـذه الهدایه أمر لیس من شأنه أن یتغیر و یتخلف،و أن هذه الهـدایه لن ترتفع بعـد رسول اللّه عن أمته،بـل عن ذریه إبراهیم منهم خـاصه،کمـا یـدل علیه قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ لِأَبِیهِ وَ قَوْمِهِ إِنَّنِی بَراءٌ مِمّا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی فَإِنَّهُ سَیَهْدِینِ.

وَ جَعَلَها کَلِمَهً باقِیَهً فِی عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ یَرْجِعُونَ (الزخرف/۱۸)،فأعلم قومه ببراءته فی الحال

و أخبرهم بهدايته فى المستقبل،و هى الهدايه بأمر اللّه حقا،لا الهدايه التى يعطيها النظر و الاعتبار،فإنها كانت حاصله مدلولا عليها بقوله: إِنَّنِی بَرٰاءٌ مِمّٰا تَعْبُدُونَ إِلاَّ الَّذِی فَطَرَنِی ،ثم أخبر اللّه:أنه جعل هـذه الهدايه كلمه باقيه فى عقب إبراهيم،و هذا أحد الموارد التى أطلق القرآن الكلمه فيها على الأمر الخارجى دون القول،كقوله تعالى: وَ أَلْزَمَهُمْ كَلِمَهَ التَّقْویٰ وَ کٰانُوا أَحَقَّ بِهٰا (الفتح۲۶/).

و قد تبيّن بما ذكر:أن الإمامه فى ولد إبراهيم بعده،و فى قوله تعالى: قٰالَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِی.قٰالَ لاٰ يَنٰالُ عَهْدِی الظّٰالِمِينَ إشاره الى ذلك،فإن إبراهيم عليه السّلام إنما كان سئل الإمامه لبعض ذريته لا لجميعهم،فاجيب:بنفيها عن الظالمين من ولده،و ليس جميع ولده ظالمين بالضروره حتى يكون نفيها عن الظالمين نفيا لها عن الجميع،ففيه إجابه لما سأله مع بيان أنها عهد،و عهده تعالى لا ينال الظالمين.

قوله تعالى: لاٰ يَنٰالُ عَهْدِی الظّٰالِمِينَ ،فى التعبير إشاره الى غايه بعد الظالمين عن ساحه العهد الإلهى،فهى من الاستعاره بالكنايه (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۲۵ الى ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذْ جَعَلْنَا اَلْبَيْتَ مَثٰابَهً لِلنّٰاسِ وَ أَمْناً وَ اِتَّخِذُوا مِنْ مَقٰامِ إِبْرٰاهِيمَ مُصَلًّی وَ عَهِدْنٰا إِلیٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ أَنْ طَهِّرٰا بَيْتِیَ لِلطّٰائِفِينَ وَ اَلْعٰاكِفِينَ وَ اَلرُّكَّعِ اَلسُّجُودِ (۱۲۵) وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ اِجْعَلْ هٰذٰا بَلَداً آمِناً وَ اُرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ اَلثَّمَرٰاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ قٰالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلیٰ عَذٰابِ اَلنّٰارِ وَ بِئْسَ اَلْمَصِيرُ (۱۲۶) وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرٰاهِيمُ اَلْقَوٰاعِدَ مِنَ اَلْبَيْتِ وَ إِسْمٰاعِيلُ رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّكَ أَنْتَ اَلسَّمِيعُ اَلْعَلِيمُ (۱۲۷) رَبَّنٰا وَ اِجْعَلْنٰا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنٰا أُمَّهً مُسْلِمَهً لَكَ وَ أَرِنٰا مَنٰاسِكَنٰا وَ تُبْ عَلَيْنٰا إِنَّكَ أَنْتَ اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِيمُ (۱۲۸) رَبَّنٰا وَ اِبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيٰاتِكَ وَ يُعَلِّمُهُمُ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحِكْمَهَ وَ يُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۲۹)

ص: ۱۴۲

۱- ۱) .البقره ۱۲۴:بحث روائى فى ابراهيم و امامته؛العبوديه،النبوه،الرساله؛الامامه.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِلنّاسِ وَ أَمْناً ،إشاره الى تشريع الحجّ و الأمن فى البيت،و المثابه هى المرجع،من ثاب يثوب اذا رجع.

قوله تعالى: وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى كأنه عطف على قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،بحسب المعنى،فإن قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،لما كان إشاره الى التشريع كان المعنى و اذ قلنا للناس ثوبوا الى البيت و حجوا إليه،و اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى،و ربما قيل إن الكلام على تقـدير القول،و التقدير:و قلنا اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى،و المصـلى اسم مكان من الصـلاه بمعنى الدعاء أى اتخذوا من مقامه عليه السّلام مكانا للدعاء و الظاهر ان قوله: جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً ،الخ؛بمنزله التوطئه اشير به الى مناط تشريع الصلاه و لـذا لم يقل:و صلوا،فى مقام ابراهيم،بل قال:و اتخـذوا من مقام إبراهيم مصـلى،فلم يعلق الامر بالصـلاه فى المقام،بل علق على اتخاذ المصلى منه.

قوله تعـالى: وَ عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ أَنْ طَهِّرا ،العهـد هو الأمر و التطهير إما تخليص البيت لعباده الطائفين،و العاكفين،و المصلين،و نسكهم فيكون من

ص :۱۴۳

الاستعاره بالکنایه،و أصل المعنی:أن خلصا بیتی لعباده العبّاد،و ذلک تطهیر و إما تنظیفه من الأقذار و الکثافات الطارئه من عدم مبالات الناس و الرکع السجود جمعا راکع و ساجد و کان المراد به المصلون.

قوله تعالی: وَ إِذْ قالَ إِبْراهِیمُ رَبِّ اجْعَلْ هذا ،هذا دعاء دعا به إبراهیم یسأل به الأمن علی أهل مکه و الرزق و قد اجیبت دعوته،و حاشا للّه سبحانه أن ینقل فی کلامه دعاء لا یستجیبه و لا یردّه فی کلامه الحق فیشتمل کلامه علی هجاء لغو لغی به لاغ جاهل، و قد قال تعالی: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص۸۴/)،و قال تعالی: إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ وَ ما هُوَ بِالْهَزْلِ (الطارق۱۴/).

و قد نقل القرآن العظیم عن هذا النبی دعوات کثیره دعا بها،و سألها ربه کدعائه لنفسه فی بادئ أمره،و دعائه عند مهاجرته الی سوریه و دعائه و مسألته بقاء الذکر الخیر،و دعائه لنفسه و ذریته و لوالدیه و للمؤمنین و المؤمنات،و دعائه لأهل مکه بعد بناء البیت،و دعائه و مسألته بعثه النبی من ذریته،و من دعواته و مسائله التی تجم آماله و تشخص مجاهداته و مساعیه فی جنب اللّه و فضائل نفسه المقدسه،و بالجمله تعرف موقعه و زلفاه من اللّه عز اسمه، و سائر قصصه و ما مدحه به ربه،یستنبط شرح حیاته الشریفه،و سنتعرض للمیسور من ذلک فی سوره الأنعام.

قوله تعالی: مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ ،لما سئل علیه السلام لبلد مکه الأمن،ثم سئل لأهله أن یرزقوا من الثمرات،استشعر:أن الأهل سیکون منهم مؤمنون و کافرون،و دعائه للأهل بالرزق یعم الکافر و المؤمن،و قد تبرأ من الکافرین و ما یعبدونه،قال تعالی: فَلَمّا تَبَیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ (التوبه۱۱۴/)،فشهد تعالی له بالبراءه و التبری عن کل عدو للّه،حتی أبیه،و لذلک لما استشعر ما استشعره من عموم دعوته قیدها بقوله من آمن منهم-و هو یعلم أن رزقهم من الثمرات لا یتم من دون شرکه الکافرین،علی ما یحکم به ناموس الحیاه الدنیویه

الاجتماعیه-غیر أنه خص مسألته-و اللّه أعلم بما یحکم لسائر عباده،و یرید فی حقهم، فاجیب علیه السّلام بما یشمل المؤمن و الکافر،و فیه بیان أن المستجاب من دعوته ما یجری علی حکم العاده و قانون الطبیعه من غیر خرق للعاده،و إبطال لظاهر حکم الطبیعه،و لم یقل:و ارزق من آمن من أهله من الثمرات لأن المطلوب استیهاب الکرامه للبلد لکرامه البیت المحرم،و لا ثمره تحصل فی واد غیر ذی زرع،وقع فیه البیت،و لو لا ذلک لم یعمر البلد،و لا وجد أهلا یسکنونه.

قوله تعالی: وَ مَنْ کَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِیلاً ،قرء فامتعه من باب الإفعال و التفعیل و الامتاع و التمتیع بمعنی واحد.

قوله تعالی: ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلیٰ عَذٰابِ النّٰارِ الخ؛فیه إشاره الی مزید اکرام البیت و تطییب لنفس إبراهیم علیه السّلام،کأنه قیل:ما سألته من اکرام البیت برزق المؤمنین من أهل هذا البلد استجبته و زیاده،و لا یغتر الکافر بذلک أن له کرامه علی اللّه،و انما ذلک اکرام لهذا البلد، و اجابه لدعوتک بأزید مما سألته،فسوق یضطر الی عذاب النار،و بئس المصیر.

قوله تعالی: وَ إِذْ یَرْفَعُ إِبْرٰاهِیمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَ إِسْمٰاعِیلُ ،القواعد جمع قاعده و هی ما قعد من البناء علی الارض،و استقر علیه الباقی،و رفع القواعد من المجاز بعدّ ما یوضع علیها منها،و نسبه الرفع المتعلق بالمجموع الی القواعد وحدها.و فی قوله تعالی: مِنَ الْبَیْتِ تلمیح الی هذه العنایه المجازیه.

قوله تعالی: رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ،دعاء لإبراهیم و اسماعیل،و لیس علی تقدیر القول،أو ما یشبهه،و المعنی یقولان:ربنا تقبل منا،الخ؛بل هو فی الحقیقه حکایه المقول نفسه،فإن قوله: یَرْفَعُ إِبْرٰاهِیمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَ إِسْمٰاعِیلُ حکایه الحال الماضیه،فهما یمثلان بذلک تمثیلا کأنهما یشاهدان و هما مشتغلان بالرفع،و السامع یراهما علی حالهما ذلک ثم یسمع دعائهما بألفاظهما من غیر وساطه المتکلم المشیر الی موقفهما

و عملهما،و هـذا كثير فى القرآن،و هو من أجمل السياقات القرآنيه-و كلها جميل-و فيه من تمثيل القصه و تقريبه الى الحس ما لا يوجد و لا شيء من نوع بداعته فى التقبل بمثل القول و نحوه.

و فى عدم ذكر متعلق التقبل-و هو بناء البيت-تواضع فى مقام العبوديه،و استحقار لما عملا به و المعنى ربنا تقبل منا هـذا العمل اليسير انك أنت السميع لدعوتنا،العليم بما نويناه فى قلوبنا.

قوله تعالى: رَبَّنٰا وَ اجْعَلْنٰا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنٰا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ،من البديهى أن الاسلام على ما تداول بيننا من لفظه،و يتبادر الى أذهاننا من معناه أول مراتب العبوديه،و به يمتاز المنتحل من غيره،و هو الأخذ بظاهر الاعتقادات و الأعمال الدينيه،أعم من الإيمان و النفاق،و ابراهيم عليه السّلام-و هو النبى الرسول أحد الخمسه أولى العزم،صاحب المله الحنيفيه-أجل من أن يتصور فى حقه أن لا يكون قد ناله الى هـذا الحين،و كذا ابنه اسماعيل رسول اللّه و ذبيحه،أو يكونا قد نالاه و لكن لم يعلما بذلك،أو يكونا علما بذلك و أرادا البقاء على ذلك،و هما فى ما هما فيه من القربى و الزلفى،و المقام مقام الدعوه عند بناء البيت المحرم، و هما أعلم بمن يسألانه،و أنه من هو،و ما شأنه،على أن هـذا الإسلام من الامور الاختياريه التى يتعلق بها الأمر و النهى كما قال تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ (البقره١٣١/)،و لا معنى لنسبه ما هو كذلك الى اللّه سبحانه أو مسئله ما هو فعل اختيارى للانسان من حيث هو كذلك من غير عنايه يصح معها ذلك (١).

قوله تعالى: وَ أَرِنٰا مَنٰاسِكَنٰا وَ تُبْ عَلَيْنٰا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوّٰابُ الرَّحِيمُ ،يدل على ما مر من معنى الإسلام أيضا،فإن المناسك جمع منسك بمعنى العباده،كما فى قوله تعالى:

١- ١) .البقره ١٢٥-١٢٩:بحث حول معنى الاسلام الذى اراده ابراهيم عليه السّلام من اللّه لذريته؛الدعاء.

وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنا مَنْسَكاً (الحج۳۴/)،أو بمعنى المتعبد،أعنى الفعل المأتى به عباده و إضافه المصدر يفيد التحقق،فالمراد بمناسكنا هى الافعال العباديه الصادره منهما و الأعمال التى يعملانها دون الأفعال،و الاعمال التى يراد صدورها منهما،فليس قوله: أَرِنا بمعنى علمنا أو وقفنا،بل التسديد باراءه حقيقه الفعل الصادر منهما،كما أشرنا إليه فى قوله تعالى:

وَ أَوْحَيْنا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْراتِ،وَ إِقامَ الصَّلاةِ وَ إِيتاءَ الزَّكاةِ (الأنبياء۷۳/)،و سنبينه فى محله:ان هذا الوحى تسديد فى الفعل،لا تعليم للتكليف المطلوب،و كأنه إليه الإشاره بقوله تعالى: وَ اذْكُرْ عِبادَنا إِبْراهِيمَ،وَ إِسْحاقَ،وَ يَعْقُوبَ،أُولِي الْأَيْدِي وَ الْأَبْصارِ. إِنّا أَخْلَصْناهُمْ بِخالِصَةٍ ذِكْرَى الدّارِ (ص۴۶/).

فقد تبين ان المراد بالإسلام و البصيره فى العباده،غير المعنى الشائع المتعارف،و كذلك المراد بقوله تعالى: وَ تُبْ عَلَيْنا ،لان إبراهيم و إسماعيل كانا نبيين معصومين بعصمه اللّه تعالى، لا يصدر عنهما ذنب حتى يصح توبتهما منه،كتوبتنا من المعاصى الصادره عنا.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ ابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ الخ؛دعوه النبى عليه السّلام و قد كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول:«أنا دعوت ابراهيم» (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۳۰ الى ۱۳۴]

اشاره

وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْراهِيمَ إِلاّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَ لَقَدِ اصْطَفَيْناهُ فِي الدُّنْيا وَ إِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّالِحِينَ (۱۳۰) إِذْ قالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعالَمِينَ (۱۳۱) وَ وَصّى بِها إِبْراهِيمُ بَنِيهِ وَ يَعْقُوبُ يا بَنِيَّ إِنَّ اللّهَ اصْطَفى لَكُمُ الدِّينَ فَلا تَمُوتُنَّ إِلاّ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۳۲) أَمْ كُنْتُمْ شُهَداءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قالَ لِبَنِيهِ ما تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قالُوا نَعْبُدُ إِلهَكَ وَ إِلهَ آبائِكَ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ وَ إِسْحاقَ إِلهاً واحِداً وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۱۳۳) تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَها ما كَسَبَتْ وَ لَكُمْ ما كَسَبْتُمْ وَ لا تُسْئَلُونَ عَمّا كانُوا يَعْمَلُونَ (۱۳۴)

۱- ۱) .البقره ۱۲۵-۱۲۹:بحث روائى حول تطهير بيت اللّه،سفر ابراهيم الى مكه لمقابله اسماعيل عليه السّلام بناء الكعبه: الحجر الاسود؛معنى ان الشىء من الجنه او جهنم؛شرف الانبياء و الامور المنسوبه لهم و الاماكن المقدسه كالكعبه و الحجر الاسود؛معنى الامه.

۲- ۲) .البقره ۱۲۵-۱۲۹:بحث علمى حول دوره كامله من السير العبودى الذى يسير به العبد من موطن نفسه الى قرب ربه...

بیان:

قوله تعالی: وَ مَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرٰاهِيمَ إِلاّٰ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ،الرغبه اذا عدّيت بمن أفادت معنى الإعراض و النفره،و اذا عديت بفى أفادت:معنى الشوق و الميل، و سفه يأتى متعديا و لازما،و لذلك ذكر بعضهم أن قوله: نَفْسَهُ مفعول لقوله: سَفِهَ ،و ذكر آخرون أنه تمييز لا مفعول،و المعنى على أى حال:إن الإعراض عن مله إبراهيم من حماقه النفس،و عدم تمييزها ما ينفعها مما يضرها و من هذه الآيه يستفاد معنى ما ورد فى الحديث أن العقل ما عبد به الرحمن.

قوله تعالی: وَ لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا ،الاصطفاء أخذ صفوه الشیء و تمییزه عن غیره اذا اختلطا،و ينطبق هذا المعنى بالنظر الى مقامات الولايه على خلوص العبوديه و هو أن يجرى العبد فى جميع شئونه على ما يقتضيه مملوكيته و عبوديته من التسليم الصرف لربه،و هو التحقق بالدين فى جميع الشئون فإن الدين لا يشتمل إلا على مواد العبوديه فى امور

ص :۱۴۸

الـدنيا و الآـخره و تسـليم مـا يرضـيه اللّه لعبـده فى جميع اموره كما قال اللّه تعالى: إِنَّ الـدِّينَ عِنْـدَ اللّٰهِ الْإِسْـلاٰمُ (آل عمران١٩/)،فظهر:أن مقام الاصطفاء هو مقام الإسلام بعينه و يشهد بـذلك قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ،قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ الآيه؛فإن الظاهر أن الظرف متعلق بقوله: اِصْطَفَيْنٰاهُ ،فيكون المعنى أن اصطفاءه إنما كان حين قال له ربه:أسلم:

فأسلم للّه رب العالمين فقوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ،قال أسلمت لرب العالمين،بمنزله التفسير لقوله: اِصْطَفَيْنٰاهُ .

و فى الكلام التفات من التكلم الى الغيبه فى قوله: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ ،و لم يقل اذ قلنا له أسلم،و التفات آخر من الخطاب الى الغيبه فى المحكى من قول إبراهيم: قٰالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰالَمِينَ ،و لم يقل:قال أسلمت لك اما الاول،فالنكته فيه:الإشاره الى أنه كان سرا استسر به ربه اذ أسره إليه فيما خلى به معه فإن للسامع المخاطب اتصالا بالمتكلم فاذا غاب المتكلم عن صفه حضوره انقطع المخاطب عن مقامه و كان بينه و بين ما للمتكلم من الشأن و القصه ستر مضروب،فأفاد:أن القصه من مسامرات الانس و خصائص الخلوه.

و اما الثانى:فلأن قوله تعالى: إِذْ قٰالَ لَهُ رَبُّهُ ،يفيد معنى الاختصاص باللطف و الاسترسال فى المساره لكن أدب الحضور كان يقتضى من إبراهيم و هو عبد عليه طابع الذله و التواضع أن لا يسترسل،و لا يعد نفسه مختصا بكرامه القرب متشرفا بحظيره الانس،بل يراها واحدا من العبيد الأذلاء المربوبين،فيسلم لرب يستكين اليه جميع العالمين فيقول:أسلمت لرب العالمين.

و الإسلام و التسليم و الاستسلام بمعنى واحد،من السلم،و أحد الشيئين اذا كان بالنسبه الى الآخر بحال لا يعصيه و لا يدفعه فقد أسلم و سلم و استسلم له،قال تعالى: بَلىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ (البقره١١٢/)،و قال تعالى: وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِى فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِيفاً (الأنعام٧٩/)،و وجه الشىء ما يواجهك به،و هو بالنسبه إليه تعالى تمام

وجود الشیء،فإسلام الإنسان له تعالی هو وصف الانقیاد و القبول منه لما یرد علیه من اللّه سبحانه من حکم تکوینی،من قدر و قضاء،أو تشریعی من أمر أو نهی أو غیر ذلک،و من هنا کان له مراتب بحسب الواردات بمراتبها (۱).

قوله تعالی: وَ إِنَّهُ فِی اَلْآخِرَهِ لَمِنَ اَلصّالِحِینَ ،الصلاح،هو اللیاقه بوجه ربما نسب فی کلامه الی عمل الإنسان و ربما نسب الی نفسه و ذاته،قال تعالی: فَلْیَعْمَلْ عَمَلاً صالِحاً (الکهف/۱۱۰)،و قال تعالی: وَ أَنْکِحُوا الْأَیامی مِنْکُمْ وَ الصّالِحِینَ مِنْ عِبادِکُمْ وَ إِمائِکُمْ (النور/۳۲).

و صلاح العمل و إن لم یرد به تفسیر بین من کلامه تعالی غیر انه نسب إلیه من الآثار ما یتضح به معناه.

فمنها:أنه صالح لوجه اللّه،قال تعالی: صَبَرُوا ابْتِغاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ (الرعد/۲۲)،و قال تعالی: وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغاءَ وَجْهِ اللّهِ (البقره/۲۷۲).

و منها:أنه یرفع الکلم الطیب الصاعد الی اللّه سبحانه قال تعالی: إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ یَرْفَعُهُ (فاطر/۱۰)،فیستفاد من هذه الآثار المنسوبه الیه:أن صلاح العمل معنی تهیئه و لیاقته لأن یلبس لباس الکرامه و یکون عونا و ممدا لصعود الکلام الطیب إلیه تعالی،قال تعالی: وَ لکِنْ یَنالُهُ التَّقْوی مِنْکُمْ (الحج/۳۷)،و قال تعالی:

کُلاًّ نُمِدُّ هؤُلاءِ،وَ هَؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّکَ،وَ ما کانَ عَطاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء/۲۰)، فعطاؤه بمنزله الصوره،و صلاح العمل بمنزله الماده (۲).

قوله تعالی: وَ وَصّی بِها إِبْراهِیمُ بَنِیهِ ،أی وصی بالمله.

ص: ۱۵۰

۱- ۱) .البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث حول مراتب الاسلام.

۲- ۲) البقره ۱۳۰-۱۳۴:بحث فی صلاح النفس و الذات.

قوله تعالی: فَلاٰ تَمُوتُنَّ ،النهی عن الموت و هو أمر غیر اختیاری للانسان، و التکلیف إنما یتعلق بأمر اختیاری انما هو لرجوعه الی أمر یتعلق بالاختیار،و التقدیر احذروا أن یغتالکم الموت فی غیر حال الإسلام،أی داوموا و ألزموا الإسلام لئلا یقع موتکم إلا فی هذا الحال،و فی الآیه إشاره الی أن الدین هو الإسلام کما قال تعالی: إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران١٩/).

قوله تعالی: وَ إِلٰهَ آبٰائِکَ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ ،فی الکلام إطلاق لفظ الأب علی الجدّ و العمّ و الوالد من غیر مصحّح للتغلیب،و حجه فیما سیأتی إنشاء اللّه تعالی فی خطاب إبراهیم لآزر بالأب.

قوله تعالی: إِلٰهاً وٰاحِداً ،فی هذا الإیجاز بعد الإطناب بقوله: إِلٰهَکَ وَ إِلٰهَ آبٰائِکَ ،الخ؛ دفع لإمکان إبهام اللفظ أن یکون إلهه غیر إله آبائه علی نحو ما یتخذه الوثنیون من الآلهه الکثیره.

قوله تعالی: وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ،بیان للعباده و أنها لیست عباده کیفما اتّفقت بل عباده علی نهج الإسلام و فی الکلام جمله أن دین إبراهیم هو الإسلام و الموروث منه فی بنی إبراهیم کإسحاق و یعقوب و إسماعیل،و فی بنی إسرائیل،و فی بنی إسماعیل من آل إبراهیم جمیعا هو الإسلام لا غیر،و هو الذی أتی به إبراهیم من ربّه فلا حجه لأحد فی ترکه و الدعوه الی غیره (١).

[سوره البقره (٢): الآیات ١٣۵ الی ١۴١]

اشاره

وَ قٰالُوا کُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (١٣۵) قُولُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَیْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ إِلیٰ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ مٰا أُوتِیَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ وَ مٰا أُوتِیَ اَلنَّبِیُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (١٣۶) فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اِهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا هُمْ فِی شِقٰاقٍ فَسَیَکْفِیکَهُمُ اَللّٰهُ وَ هُوَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (١٣٧) صِبْغَهَ اَللّٰهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اَللّٰهِ صِبْغَهً وَ نَحْنُ لَهُ عٰابِدُونَ (١٣٨) قُلْ أَ تُحَاجُّونَنٰا فِی اَللّٰهِ وَ هُوَ رَبُّنٰا وَ رَبُّکُمْ وَ لَنٰا أَعْمٰالُنٰا وَ لَکُمْ أَعْمٰالُکُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ (١٣٩) أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطَ کٰانُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اَللّٰهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَهٰادَهً عِنْدَهُ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (١۴٠) تِلْکَ أُمَّهٌ قَدْ خَلَتْ لَهٰا مٰا کَسَبَتْ وَ لَکُمْ مٰا کَسَبْتُمْ وَ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (١۴١)

١- ١) .البقره ١٣٠-١٣۴:بحث روائی فی مراتب الاسلام و الایمان؛العیش الهنیء؛الحیاه فی الدنیا؛الحیاه فی الآخره.

بيان:

قوله تعـالى: وَ قَالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصَارىٰ تَهْتَدُوا ،لما بين تعالى أن الـدين الحق الـذى كان عليه أولاد إبراهيم من إسـماعيل و إسـحاق و يعقوب و أولاـده كان هو الإسـلام الـذى كان عليه إبراهيم حنيفا،اسـتنتج من ذلك أن الاختلافات و الانشـعابات التى يدعو إليها فرق المنتحلين من اليهود و النصارى،امور اخترعتها هوساتهم،و لعبت بها أيديهم لكونهم

ص: ۱۵۲

فی شقاق،فتقطعوا بذلک طوائف و أحزابا دینیه،و صبغوا دین اللّه سبحانه-و هو دین التوحید و دین الوحده،بصبغه الأهواء و الأغراض و المطامع،مع أن الدین واحد کما أن الإله المعبود بالدین واحد و هو دین إبراهیم،و به فلیتمسک المسلمون و لیترکوا شقاق أهل الکتاب.

فإن من طبیعه هذه الحیاه الأرضیه الدنیویه التغیر و التحول فی عین الجری و الاستمرار کنفس الطبیعه التی هی کالماده لها و یوجب ذلک أن تتغیر الرسوم و الآداب و الشعائر القومیه بین طوائف الملل و شعباتها،و ربما یوجب ذلک تغییرا و انحرافا فی المراسم الدینیه،و ربما یوجب دخول ما لیس من الدین فی الدین،أو خروج ما هو منه و الأغراض و الغایات الدنیویه ربما تحل محل الأغراض الدینیه الإلهیه(و هی بلیه الدین)،و عند ذلک ینصبغ الدین بصبغه القومیه فیدعو الی هدف دون هدفه الأصلی و یؤدب الناس غیر أدبه الحقیقی،فلا یلبث حتی یعود المنکر(و هو ما لیس من الدین)معروفا یتعصب له الناس لموافقته هوساتهم و شهواتهم و المعروف منکرا لیس له حام یحمیه و لا واق یقیه و یئول الأمر الی ما نشاهده الیوم من...

و بالجمله فقوله تعالی: وَ قٰالُوا کُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ ،إجمال تفصیل معناه و قالت الیهود کونوا هودا تهتدوا،و قالت النصاری کونوا نصاری تهتدوا،کل ذلک لتشعبهم و شقاقهم.

قوله تعالی: قُلْ بَلْ مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ الْمُشْرِکِینَ ،جواب عن قولهم أی قل،بل نتبع مله إبراهیم حنیفا فإنها المله الواحده التی کان علیها جمیع أنبیائکم،إبراهیم،فمن دونه،و ما کان صاحب هذه المله و هو إبراهیم من المشرکین و لو کان فی ملته هذه الانشعابات،و هی الضمائم التی ضمها إلیها المبتدعون،من الاختلافات لکان مشرکا بذلک،فإن ما لیس من دین اللّه لا یدعو الی اللّه سبحانه،بل الی غیره و هو الشرک،

ص :۱۵۳

فهذا دين التوحيد الذى لا يشتمل على ما ليس من عند اللّه تعالى.

قوله تعالى: قُولُوا آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ إِلَيْنا ،لما حكى ما يأمره به اليهود و النصارى من اتباع مذهبهم،ذكر ما هو عنده من الحق(و الحق يقول)و هو الشهاده على الإيمان باللّه،و الإيمان بما عند الأنبياء،من غير فرق بينهم،و هو الإسلام و خص الإيمان باللّه بالذكر و قدمه و أخرجه من بين ما انزل على الأنبياء لأن الإيمان باللّه فطرى،لا يحتاج الى بينه النبوه،و دليل الرساله.

ثم ذكر سبحانه ما انزل إلينا و هو القرآن أن المعارف القرآنيه و ما انزل الى إبراهيم و اسماعيل و إسحاق و يعقوب،ثم ذكر ما أوتى موسى و عيسى و خصهما بالذكر لأن المخاطبه مع اليهود و النصارى و هم يدعون إليهما فقط ثم ذكر ما أوتى النبيون من ربهم،ليشمل الشهاده جميع الأنبياء فيستقيم قوله بعد ذلك:لا نفرق بين أحد منهم.

و اختلاف التعبير فى الكلام،حيث عبر عما عندنا و عند إبراهيم و إسحاق و يعقوب بالإنزال و عما عند موسى و عيسى و النبيين بالإيتاء و هو الإعطاء،لعل الوجه فيه أن الأصل فى التعبير هو الإيتاء،كما قال تعالى بعد ذكر إبراهيم،و من بعده،و من قبله من الأنبياء فى سوره الأنعام: أُولئِكَ الَّذِينَ آتَيْناهُمُ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الأنعام/٨٩)،لكن لفظ الإيتاء ليس بصريح فى الوحى و الإنزال كما قال تعالى: وَ لَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ (لقمان/١٢)،و قال: وَ لَقَدْ آتَيْنا بَنِي إِسْرائِيلَ الْكِتابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ (الجاثيه/١۶)، و لما كان كل من اليهود و النصارى يعدون إبراهيم و إسماعيل و إسحاق و يعقوب و الأسباط من أهل ملتهم،فاليهود من اليهود،و النصارى من النصارى،و اعتقادهم أن المله الحق من النصرانيه،أو اليهوديه،هى ما أوتيه موسى و عيسى،فلو كان قيل:و ما اوتى إبراهيم و إسماعيل لم يكن بصريح فى كونهم بأشخاصهم صاحب مله بالوحى و الانزال و احتمل أن يكون ما أوتوه،هو الذى أوتيه موسى و عيسى عليهما السّلام نسب إليهم بحكم التبعيه كما نسب

إيتـائه الى بنى إسـرائيل،فلـذلک خص إبراهيم و من عطف عليه باسـتعمال لفـظ الإنزال،و أما النبيون قبل إبراهيم فليس لهم فيهم كلام حتى يوهم قوله: وَ مٰا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ شيئا يجب دفعه.

قوله تعالى: وَ الْأَسْبٰاطِ ،الأسباط فى بنى إسرائيل كالقبائل فى بنى إسماعيل و السبط كالقبيله الجماعه يجتمعون على أب واحد،و قد كانوا اثنتى عشـره أسباطا أمما و كل واحده منهم تنتهى الى واحد من أولاد يعقوب و كانوا اثنى عشر،فخلف كل واحد منهم أمه من الناس.

فـإن كـان المراد بالأسـباط الامـم و الأقوام فنسـبه الإنزال إليهـم لاشـتمالهم على أنبيـاء من سـبطهم،و إن كـان المراد بالأسـباط الأشخاص كانوا أنبياء أنزل اليهم الوحى و ليسوا بأخوه يوسف لعدم كونهم أنبياء،و نظير الآيه قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطِ وَ عِيسىٰ (النساء۱۶۳/).

قوله تعـالى: فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا ،الإتيان بلفظ المثل مع كون أصل المعنى،فإن آمنوا بما آمنتم به،لقطع عرق الخصـام و الجـدال،فـإنه لو قيل لهم أن آمنوا بما آمنا به أمكن أن يقولوا كما قالوا،بل نؤمن بما أنزل علينا و نكفر بما ورائه،لكن لو قيل لهم، إنا آمنا بما لا يشتمل إلا على الحق فآمنوا انتم بما يشتمل على الحق مثله،لم يجدوا طريقا للمراء و المكابره،فإن الذى بيدهم لا يشتمل على صفوه الحق.

قوله تعالى: فِي شِقٰاقٍ ،الشقاق النفاق و المنازعه و المشاجره و الافتراق.

قوله تعـالى: فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ ،وعـد لرسول اللّه بالنصـره عليهم،و قـد أنجز وعـده و سـيتم هـذه النعمه للامه الإسـلاميه اذا شاء،و اعلم:ان الآيه معترضه بين الآيتين السابقه و اللاحقه.

قوله تعالى: صِبْغَةَ اللّٰهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً ،الصبغه بناء نوع من

الصبغ أى هذا الإيمان المذكور صبغه إلهيه لنا،و هى أحسن الصبغ لا صبغه اليهوديه و النصرانيه بالتفرق فى الدين،و عدم إقامته.

قوله تعالى: وَ نَحْنُ لَهُ عابِدُونَ ،فى موضع الحال،و هو كبيان العله لقوله: صِبْغَةَ اللّهِ وَ مَنْ أَحْسَنُ .

قوله تعالى: قُلْ أَ تُحَاجُّونَنا فِى اللّهِ ،إنكار،لمحاجه أهل الكتاب،المسلمين فى اللّه سبحانه و قد بين وجه الإنكار،و كون محاجتهم لغوا و باطلا،بقوله و هو ربنا و ربكم و لنا أعمالنا و لكم أعمالكم و نحن له مخلصون،و بيانه:أن محاجه كل تابعين فى متبوعهما و مخاصمتهما فيه انما تكون لأحد أمور ثلاثه:اما لاختصاص كل من التابعيه بمتبوع دون متبوع الآخر، فيريدان بالحاجه كل تفضيل متبوعه و ربه على الآخر،كالمحاجه بين وثنى و مسلم،و اما لكون كل واحد منهما أو احدهما يريد مزيد الاختصاص به،و ابطال نسبه رفيقه،او قربه او ما يشبه ذلك،بعد كون المتبوع واحدا،و اما لكون أحدهما ذا خصائص و خصال لا ينبغى أن ينتسب الى هذا المتبوع و فعاله ذاك الفعال،و خصال تلك الخصال لكونه موجبا،لهتكه او سقوطه او غير ذلك،فهذه علل المحاجه و المخاصمه بين كل تابعين،و المسلمون و أهل الكتاب انما يعبدون إلها واحدا،و أعمال كل من الطائفتين لا تزاحم الاخرى شيئا و المسلمون مخلصون فى دينهم للّه، فلا سبب يمكن أن يتشبث به أهل الكتاب فى محاجتهم،و لذلك أنكر عليهم محاجتهم أوّلا ثم نفى واحدا واحدا من اسبابها الثلاثه،ثانيا.

قوله تعالى: أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْراهِيمَ الى قوله كانُوا هُوداً أَوْ نَصارى ،و هو قول كل من الفريقين،ان ابراهيم و من ذكر بعده منهم،و لازم ذلك كونهم هودا أو نصارى أو قولهم صريحا انهم كانوا هودا أو نصارى،كما يفيد ظاهر قوله تعالى: يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تُحاجُّونَ فِى إِبْراهِيمَ وَ ما أُنْزِلَتِ التَّوْراةُ وَ الْإِنْجِيلُ إِلاّ مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلا تَعْقِلُونَ (آل عمران۶۵/).

قوله تعالى: قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّهُ ،فإن اللّه اخبرنا و اخبركم فى الكتاب أن

موسی و عیسی و کتابیهما بعد ابراهیم و من ذکر معه.

قوله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَهٰادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللّٰهِ ،أی کتم ما تحمل شهاده أن اللّه أخبر بکون تشریع الیهودیه أو النصرانیه بعد إبراهیم و من ذکر معه،فالشهاده المذکوره فی الآیه،شهاده تحمل،أو المعنی کتم شهاده اللّه علی کون هؤلاء قبل التوراه و الانجیل،فالشهاده شهاده أداء،المتعین هو المعنی الأول.

قوله تعالی: تِلْکَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ،أی ان الغور فی الأشخاص و أنهم ممن کانوا لا ینفع حالکم،و لا یضرکم السکوت عن المحاجه و المجادله فیهم،و الواجب علیکم الاشتغال بما تسألون غدا عنه،و تکرار الآیه مرتین لکونهم یفرطون فی هذه المحاجه التی لا تنفع لحالهم شیئا،و خصوصا مع علمم بأن إبراهیم کان قبل الیهودیه و النصرانیه،و إلا فالبحث عن حال الأنبیاء،و الرسل بما ینفع البحث فیه کمزایا رسالاتهم و فضائل نفوسهم الشریفه مما ندب الی القرآن حیث یقص قصصهم و یأمر بالتدبر فیها.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۴۲ الی ۱۵۱]

اشاره

سَیَقُولُ اَلسُّفَهٰاءُ مِنَ اَلنّٰاسِ مٰا وَلاّٰهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ اَلَّتِی کٰانُوا عَلَیْهٰا قُلْ لِلّٰهِ اَلْمَشْرِقُ وَ اَلْمَغْرِبُ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (۱۴۲) وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنٰاکُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی اَلنّٰاسِ وَ یَکُونَ اَلرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیداً وَ مٰا جَعَلْنَا اَلْقِبْلَةَ اَلَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ اَلرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلیٰ عَقِبَیْهِ وَ إِنْ کٰانَتْ لَکَبِیرَةً إِلاّٰ عَلَی اَلَّذِینَ هَدَی اَللّٰهُ وَ مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیُضِیعَ إِیمٰانَکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ بِالنّٰاسِ لَرَؤُفٌ رَحِیمٌ (۱۴۳) قَدْ نَریٰ تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی اَلسَّمٰاءِ فَلَنُوَلِّیَنَّکَ قِبْلَةً تَرْضٰاهٰا فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ حَیْثُ مٰا کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ لَیَعْلَمُونَ أَنَّهُ اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا یَعْمَلُونَ (۱۴۴) وَ لَئِنْ أَتَیْتَ اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ بِکُلِّ آیَةٍ مٰا تَبِعُوا قِبْلَتَکَ وَ مٰا أَنْتَ بِتٰابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَ مٰا بَعْضُهُمْ بِتٰابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَ لَئِنِ اِتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَکَ مِنَ اَلْعِلْمِ إِنَّکَ إِذاً لَمِنَ اَلظّٰالِمِینَ (۱۴۵) اَلَّذِینَ آتَیْنٰاهُمُ اَلْکِتٰابَ یَعْرِفُونَهُ کَمٰا یَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ وَ إِنَّ فَرِیقاً مِنْهُمْ لَیَکْتُمُونَ اَلْحَقَّ وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۴۶) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۱۴۷) وَ لِکُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّیهٰا فَاسْتَبِقُوا اَلْخَیْرٰاتِ أَیْنَ مٰا تَکُونُوا یَأْتِ بِکُمُ اَللّٰهُ جَمِیعاً إِنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۱۴۸) وَ مِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ إِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (۱۴۹) وَ مِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ حَیْثُ مٰا کُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَکُمْ شَطْرَهُ لِئَلاّٰ یَکُونَ لِلنّٰاسِ عَلَیْکُمْ حُجَّةٌ إِلاَّ اَلَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلاٰ تَخْشَوْهُمْ وَ اِخْشَوْنِی وَ لِأُتِمَّ نِعْمَتِی عَلَیْکُمْ وَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۵۰) کَمٰا أَرْسَلْنٰا فِیکُمْ رَسُولاً مِنْکُمْ یَتْلُوا عَلَیْکُمْ آیٰاتِنٰا وَ یُزَکِّیکُمْ وَ یُعَلِّمُکُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَةَ وَ یُعَلِّمُکُمْ مٰا لَمْ تَکُونُوا تَعْلَمُونَ (۱۵۱)

بیان:

قوله تعالى: سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلاَّهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِى كَانُوا عَلَيْهَا ،هـذا تمهيد ثانيا لما سيأمر تعالى به من اتخاذ الكعبه قبله و تعليم للجواب عما سيعترض به السفهاء من الناس و هم اليهود تعصبا لقبلتهم التى هى بيت المقدس و مشركوا العرب الراصدون لكل امر جديد يحتمل الجدال و الخصام،و قد مهد لذلك اولا بما ذكره اللّه تعالى من قصص ابراهيم و انواع كرامته على اللّه سبحانه و كرامه ابنه اسماعيل و دعوتهما للكعبه و مكه و للنبى و الأمه المسلمه و بنائهما البيت و الامر بتطهيره للعباده،و من المعلوم ان تحويل القبله من بيت المقدس الى الكعبه من اعظم الحوادث الدينيه و اهم التشريعات التى قوبل به الناس بعد هجره النبى الى المدينه و أخذ الاسلام فى تحقيق اصوله و نشر معارفه و بث حقائقه، فما كانت اليهود و غيرهم تسكت و تستريح فى مقابل هذا التشريع،لانهم كانوا يرون انه يبطل واحدا من اعظم مفاخرهم الدينيه و هو القبله و اتباع غيرهم لهم فيها و تقدمهم على من دونهم فى هذا الشعار الدينى،على ان ذلك تقدم باهر فى دين المسلمين،لجمعه وجوههم فى عباداتهم و مناسكهم الدينيه الى نقطه واحده يخلصهم من تفرق الوجوه فى الظاهر و شتات الكلمه فى الباطن و استقبال الكعبه اشد تأثيرا و اقوى من امثال الطهاره و الدعاء و غيرهما فى نفوس المسلمين،عند اليهود و مشركى العرب و خاصه عند اليهود كما يشهد به قصصهم المقتصه فى القرآن،فقد كانوا امه لا يرون لغير المحسوس من عالم الطبيعه أصاله و لا لغير الحس وقعا،اذا جاءهم حكم من احكام اللّه معنوى قبلوه من غير تكلم عليه و اذا جاءهم امر من ربهم صورى متعلق بالمحسوس من الطبيعه كالقتال و الهجره و السجده و خضوع القول و غيرها قابلوه

ص: ۱۵۹

بالانکار و قاوموا علیه و دونه أشد المقاومه.

و بالجمله فقد أخبر اللّه سبحانه عما سیعترضون به علی تحویل القبله و علم رسوله ما ینبغی أن یجابوا و یقطع به قولهم.

قوله تعالی: سَیَقُولُ السُّفَهٰاءُ مِنَ النّٰاسِ ،أراد بهم الیهود و المشرکین من العرب و لذلک عبر عنهم بالناس و إنما سفههم لعدم استقامه فطرتهم و ثقوب رأیهم فی أمر التشریع، و السفاهه عدم استقامه العقل و تزلزل الرأی.

قوله تعالی: مٰا وَلاّٰهُمْ ،تولیه الشیء أو المکان جعله قدام الوجه و أمامه کالاستقبال،قال تعالی فلنولینک قبله ترضیها،الآیه،و التولیه عن الشیء صرف الوجه عنه کالاستدبار و نحوه،و المعنی ما الذی صرفهم أو صرف وجههم عن القبله التی کانوا علیها و هو بیت المقدس الذی کان یصلی الیه النبی و المسلمون أیام إقامته بمکه و عده شهور بعد هجرته إلی المدینه و إنما نسبوا القبله إلی المسلمین مع أن الیهود أقدم فی الصلاه إلیها لیکون أوقع فی إیجاد التعجب و أوجب للاعتراض،و إنما قیل ما ولیهم عن قبلتهم و لم یقل ما ولی النبی و المسلمین لما ذکرنا من الوجه،فلو قیل ما ولی النبی و المسلمین عن قبله الیهود لم یکن التعجب واقعا موقعه و کان الجواب عنه ظاهرا لکل سامع بأدنی تنبیه.

قوله تعالی: قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ ،اقتصر من بین الجهات بهاتین لکونهما هما المعنیتین لسائر الجهات الأصلیه و الفرعیه کالشمال و الجنوب و ما بین کل جهتین من الجهات الأربعه الأصلیه،و المشرق و المغرب جهتان إضافیتان تتعینان بشروق الشمس أو النجوم و غروبهما،یعمان جمیع نقاط الأرض غیر نقطتین موهومتین هما نقطتا الشمال و الجنوب الحقیقیتان،و لعل هذا هو الوجه فی وضع المشرق و المغرب موضع الجهات.

قوله تعالی: یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ ،تنکیر الصراط لأن الصراط یختلف باختلاف الامم فی استعداداتها للهدایه إلی الکمال و السعاده.

قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ وَ يَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ،الظاهر أن المراد كما سنحول القبله لكم لنهدينكم إلى صراط مستقيم كذلك جعلناكم امه وسطا،و قيل إن المعنى و مثل هذا الجعل العجيب جعلناكم أمه وسطا(و هو كما ترى)،و أما المراد بكونهم أمه وسطا شهداء على الناس فالوسط هو المتخلل بين الطرفين لا إلى هذا الطرف و لا إلى ذاك الطرف،و هذه الامه بالنسبه إلى الناس -و هم أهل الكتاب و المشركون-على هذا الوصف فإن بعضهم-و هم المشركون و الوثنيون- إلى تقويه جانب الجسم محضا لا يريدون إلا الحياه الدنيا و الاستكمال بملاذها و زخارفها و زينتها،لا يرجون بعثا و لا نشورا،و لا يعبئون بشيء من الفضائل المعنويه و الروحيه، و بعضهم كالنصارى إلى تقويه جانب الروح لا يدعون إلا إلى الرهبانيه و رفض الكمالات الجسميه التي أظهرها اللّه تعالى في مظاهر هذه النشأه الماديه لتكون ذريعه كامله إلى نيل ما خلق لأجله الإنسان،فهؤلاء أصحاب الروح أبطلوا النتيجه بابطال سببها و أولئك اصحاب الجسم ابطلوا النتيجه بالوقوف على سببها و الجمود عليها،لكن اللّه سبحانه جعل هذه الامه وسطا بأن جعل لهم دينا يهدي منتحليه إلى سواء الطريق وسط الطرفين لا إلى هؤلاء و لا إلى هؤلاء بل يقوي كلا من الجانبين-جانب الجسم و جانب الروح-على ما يليق به و يندب إلى جمع الفضيلتين فإن الإنسان مجموع الروح و الجسم لا روح محضا و لا جسم محضا،و محتاج في حياته السعيده إلى جمع كلا الكمالين و السعادتين الماديه و المعنويه،فهذه الامه هي الوسط العدل الذي به يقاس و يوزن كل من طرفي الإفراط و التفريط فهي الشهيده على سائر الناس الواقعه في الأطراف و النبي صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو المثال الأكمل من هذه الامه-هو شهيد على نفس الأمه فهو صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ميزان يوزن به حال الآحاد من الأمه،و الأمه ميزان يوزن به حال الناس و مرجع يرجع إليه طرفا الإفراط و التفريط،هذا ما قرره بعض المفسرين في معنى الآيه،و هو في نفسه معنى صحيح لا يخلو عن دقه إلا أنه غير منطبق على لفظ الآيه فإن كون الامه وسطا إنما

يصحح كونها مرجعا يرجع إليه الطرفان،و ميزانا يوزن به الجانبان لا كونها شاهده تشهد على الطرفين،أو يشاهد الطرفين،فلا تناسب بين الوسطيه بذاك المعنى و الشهاده و هو ظاهر،على أنه لا وجه حينئذ للتعرض بكون رسول اللّه شهيدا على الامه إذ لا يترتب شهاده الرسول على الأمه على جعل الأمه وسطا،كما يترتب الغايه على المغيى و الغرض على ذيه.

على أن هذه الشهاده المذكوره فى الآيه،حقيقه من الحقائق القرآنيه تكرر ذكرها فى كلامه سبحانه،و اللائح من موارد ذكرها معنى غير هذا المعنى،قال تعالى: فَكَيْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنٰا بِكَ عَلىٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِيداً (النساء/۴۱)،و قال تعالى: وَ يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّهٍ شَهِيداً ثُمَّ لاٰ يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَ لاٰ هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ (النحل/۸۴)و قال تعالى وَ وُضِعَ الْكِتٰابُ وَ جِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَ الشُّهَدٰاءِ (الزمر/۶۹)،و الشهاده فيها مطلقه،و ظاهر الجميع على اطلاقها هو الشهاده على اعمال الامم،و على تبليغ الرسل أيضا،كما يومى إليه قوله تعالى:

فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/۶)،و هذه الشهاده و إن كانت فى الآخره يوم القيمه لكن تحملها فى الدنيا على ما يعطيه قوله تعالى-حكايه عن عيسى عليه السّلام-: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (المائده/۱۱۷)و قوله تعالى: وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء/۱۵۹)،و من الواضح أن هذه الحواس العاديه التى فينا،و القوى المتعلقه بها منا لا تتحمل إلا صور الأفعال و الأعمال فقط،و ذلك التحمل أيضا إنما يكون فى شيء يكون موجودا حاضرا عند الحس لا معدوما و لا غائبا عنه و أما حقائق الأعمال و المعانى النفسانيه من الكفر و الإيمان و الفوز و الخسران،و بالجمله كل خفى عن الحس و مستبطن عند الإنسان -و هى التى تكسب القلوب،و على يدور حساب رب العالمين يوم تبلى السرائر كما قال تعالى:

وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ (البقره/۲۲۵)،فهى مما ليس فى وسع الإنسان

إحصائها و الإحاطه بها و تشخيصها من الحاضرين فضلا عن الغائبين إلا رجل يتولى اللّه أمره و يكشف ذلك له بيده،و يمكن أن يستفاد ذلك من قوله تعالى: وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَهَ إِلّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف۸۶/)،فإن عيسى داخل فى المستثنى فى هذه الآيه قطعا-و قد شهد اللّه تعالى فى حقه بأنه من الشهداء-كما مر فى الآيتين السابقتين،فهو شهيد بالحق و عالم بالحقيقه.

و الحاصل أن هذه الشهاده ليست هى كون الامه على دين جامع للكمال الجسمانى و الروحانى فإن ذلك على أنه ليس معنى الشهاده خلاف ظاهر الآيات الشريفه.

بل هى تحمل حقائق أعمال الناس فى الدنيا من سعاده أو شقاء،و رد و قبول،و انقياد و تمرد،و أداء ذلك فى الآخره يوم يستشهد اللّه من كل شىء،حتى من أعضاء الإنسان،يوم يقول الرسول يا رب إن قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا.

و من المعلوم أن هذه الكرامه ليست تنالها جميع الامه،إذ ليست إلا كرامه خاصه للأولياء الطاهرين منهم،و أما من دونهم من المتوسطين فى السعاده،و العدول من أهل الإيمان فليس لهم ذلك،فضلا عن الأجلاف الجافيه،و الفراعنه الطاغيه من الامه،و ستعرف فى قوله تعالى:

وَ مَنْ يُطِعِ اللّهَ وَ الرَّسُولَ فَأُولٰئِکَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَداءِ وَ الصّالِحِينَ وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِيقاً (النساء۶۹/)،ان أقل ما يتصف به الشهداء-و هم شهداء الأعمال-أنهم تحت ولايه اللّه و نعمته و أصحاب الصراط المستقيم،و قد مر إجمالا فى قوله تعالى: صِراطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (فاتحه الكتاب۷/).

فالمراد بكون الامه شهيده أن هذه الشهاده فيهم،كما أن المراد بكون بنى إسرائيل فضلوا على العالمين،أن هذه الفضيله فيهم من غير أن يتصف به كل واحد منهم،بل نسب وصف البعض إلى الكل لكون البعث فيه و منه،فكون الامه شهيده هو أن فيهم من يشهد على الناس

ص :۱۶۳

و یشهد الرسول علیهم (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلاّٰ لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلیٰ عَقِبَیْهِ ،المراد بقوله لنعلم:اما علم الرسل و الانبیاء مثلا،لان العظماء یتکلمون عنهم و عن اتباعهم،کقول الأمیر،قتلنا فلانا و سجنا فلانا،و إنما قتله و سجنه اتباعه لأنفسه،و اما العلم العینی الفعلی منه تعالی الحاصل مع الخلقه و الایجاد،دون العلم قبل الایجاد.

و الانقلاب علی العقبین کنایه عن الاعراض،فان الانسان-و هو منتصب علی عقبیه-اذا انقلب من جهه الی جهه،انقلب علی عقبیه،فجعل کنایه عن الاعراض نظیر قوله: وَ مَنْ یُوَلِّهِمْ یَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ (الأنفال۱۶/)،و ظاهر الآیه انه دفع لما یختلج فی صدور المؤمنین:من تغییر القبله و نسخها،و من جهه الصلوات التی صلوها الی القبله،ما شأنها؟

و یظهر من ذلک ان المراد بالقبله التی کان رسول اللّه علیها،هو بیت المقدس الکعبه،فلا دلیل علی جعل بیت المقدس قبله مرتین،و جعل الکعبه قبله مرتین،اذ لو کان المراد من القبله فی الآیه الکعبه کان لازم ذلک ما ذکر.

و بالجمله کان من المترقب ان یختلج فی صدور المؤمنین:أولا،انه لما کان من المقدر ان یستقر القبله بالآخره علی الکعبه فما هو السبب،أولا:فی جعل بیت المقدس قبله؟فبیّن سبحانه ان هذه الاحکام و التشریعات لیست إلا لأجل مصالح تعود الی تربیه الناس و تکمیلهم،و تمحیص المؤمنین من غیرهم،و تمییز المطیعین من العاصین،و المنقادین من المتمردین،و السبب الداعی الی جعل القبله السابقه فی حقهم أیضا هذا السبب بعینه،فالمراد بقوله الا لنعلم من یتبع الرسول،الا لنمیز من یتبعک،و العدول من لفظ الخطاب الی

ص :۱۶۴

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۲:بحث من الاشکالات و الرد علیها حول الشهاده علی الاعمال(لتکونوا شهداء علی الناس) الامه الوسط.

الغيبه لدخاله صفه الرساله فى هذا التميز،و المراد بجعل القبله السابقه:جعلها فى حق المسلمين،و ان كان المراد أصل جعل بيت المقدس قبله فالمراد مطلق الرسول،و الكلام على رسله من غير التفات،غير انه بعيد من الكلام بعض البعد.

و ثانيا:ان الصلوات التى كان المسلمون صلوها الى بيت المقدس كيف حالها،و قد صليت الى غير القبله؟و الجواب:ان القبله قبله ما لم تنسخ،و ان اللّه سبحانه اذا نسخ حكما رفعه من حين النسخ،لا من أصله،لرأفته و رحمته بالمؤمنين،و هذا ما أشار اليه بقوله: وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُضِيعَ إِيمٰانَكُمْ،إِنَّ اللّٰهَ بِالنّٰاسِ لَرَؤُفٌ رَحِيمٌ .و الفرق بين الرأفه و الرحمه،و بعد اشتراكهما فى أصل المعنى،ان الرأفه يختص بالمبتلى المفتاق،و الرحمه أعم.

قوله تعالى: قَدْ نَرىٰ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمٰاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضٰاهٰا ، الآيه تدل على ان رسول اللّه قبل نزول آيه القبله-و هى هذه الآيه-كان يقلّب وجهه فى آفاق السماء،و ان ذلک كان انتظارا منه،أو توقعا لنزول الوحى فى أمر القبله،لما كان يجب ان يكرّمه اللّه تعالى بقبله تختص به،لا انه كان لا يرتضى بيت المقدس قبله،و حاشا رسول اللّه من ذلك، كما قال تعالى:فلنولينك قبله ترضيها،فان الرضا بشىء لا يوجب السخط بخلافه بل اليهود على ما فى الروايات الوارده فى شأن نزول الآيه كانوا يعيّرون المسلمين فى تبعيه قبلتهم، و يتفاخرون بذلك عليهم،فحزن رسول اللّه ذلك،فخرج فى سواد الليل يقلب وجهه الى السماء ينتظر الوحى من اللّه سبحانه،و كشف همه فنزلت الآيه،و لو نزلت على البقاء بالقبله السابقه لكانت حجه له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على اليهود،و ليس و لم يكن لرسول اللّه و لا للمسلمين عار فى استقبال قبلتهم،اذ ليس للعبد إلا الاطاعه و القبول،لكن نزلت قبله جديده،فقطع تعييرهم و تفاخرهم،مضافا الى تعيين التكليف،فكانت حجه و رضى.

قوله تعالى: فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ حَيْثُ مٰا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ،الشطر البعض،و شطر المسجد الحرام هو الكعبه،و فى قوله تعالى

شطر المسجد الحرام دون ان يقال:فول وجهك الكعبه،أو يقال:فول وجهك البيت الحرام، محاذاه للحكم فى القبله السابقه،فانها كانت شطر المسجد الأقصى،و هى الصخره المعروفه هناك،فبدلت من شطر المسجد الحرام-و هى الكعبه-على ان اضافه الشطر الى المسجد، و توصيف المسجد بالحرام يعطى مزايا للحكم،تفوت لو قيل:الكعبه أو البيت الحرام.

و تخصيص رسول اللّه بالحكم أولا بقوله فول وجهك،ثم تعميم الحكم له و لغيره من المؤمنين بقوله و حيث ما كنتم يؤيد ان القبله حولت،و رسول اللّه قائم يصلى فى المسجد -و المسلمون معه-فاختص الامر به،أولا فى شخص صلاته ثم عقب الحكم العام الشامل له و لغيره،و لجميع الأوقات و الأمكنه.

قوله تعالى: وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ،و ذلك لاشتمال كتابهم على صدق نبوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،أو كون قبله هذا النبى الصادق هو شطر المسجد الحرام،و اياما كان فقوله: أُوتُوا الْكِتٰابَ ،يدل على اشتمال كتابهم على حقيه هذا التشريع،اما مطابقه أو تضمنا،و ما اللّه بغافل عما يعملون من كتمان الحق،و احتكار ما عندهم من العلم.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ بِكُلِّ آيَهٍ ،تقريع لهم بالعناد و اللجاج،و ان إباءهم عن القبول ليس لخفاء الحق عليهم،و عدم تبينه لهم،فانهم عالمون بأنه حق علما لا يخالطه شك،بل الباعث لهم على بث الاعتراض و إثاره الفتنه عنادهم فى الدين و جحودهم للحق،فلا ينبغى لهم حجه،و لا يقطع إنكارهم آيه،فلو أتيتهم بكل آيه ما تبعوا قبلتك لعنادهم و جحودهم،و ما أنت بتابع قبلتهم،لانك على بينه من ربك،و يمكن أن يكون قوله:و ما أنت نهيا فى صوره خبر،و ما بعضهم بتابع قبله بعض،و هم اليهود يستقبلون صخره بيت المقدس أينما كانوا،و النصارى يستقبلون المشرق أينما كانوا،فلا هذا البعض يقبل قبله ذاك البعض،و لا ذاك يقبل قبله هذا اتباعا للهوى.

ص :۱۶۶

قوله تعالى: وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوٰاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ،تهديد للنبى،و المعنى متوجه الى امته،و إشاره الى انهم فى هذا التمرد إنما يتبعون أهوائهم و انهم بذلك ظالمون.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ يَعْرِفُونَهُ كَمٰا يَعْرِفُونَ أَبْنٰاءَهُمْ ، الضمير فى قوله يعرفونه،راجع الى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون الكتاب،و الدليل عليه تشبيه هذه المعرفه بمعرفه الابناء،فان ذلك إنما يحسن فى الانسان،و لا يقال فى الكتاب،ان فلانا يعرفه أو يعلمه،كما يعرف ابنه،على ان سياق الكلام-و هو فى رسول اللّه،و ما اوحى اليه من أمر القبله، اجنبى عن موضوع الكتاب الذى اوتيه أهل الكتاب،فالمعنى ان أهل الكتاب يعرفون رسول اللّه بما عندهم من بشارات الكتب كما يعرفون أبنائهم،و ان فريقا منهم ليكتمون الحق و هم يعلمون.

و على هذا ففى الكلام التفات من الحضور الى الغيبه فى قوله يعرفونه،فقد أخذ رسول اللّه غائبا،و وجه الخطاب الى المؤمنين بعد ما كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حاضرا،و الخطاب معه،و ذلك لتوضيح:ان امره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم واضح ظاهر عند أهل الكتاب،و مثل هذا النظم كمثل كلام من يكلم جماعه لكنه يخص واحدا منهم بالمخاطبه إظهارا لفضله،فيخاطبه و يسمع غيره،فاذا بلغ الى ما يخص شخص المخاطب من الفضل و الكرامه،عدل عن خطابه الى مخاطبه الجماعه،ثم بعد الفراغ عن بيان فضله عدل ثانيا الى ما كان فيه أولا من توجيه الخطاب إليه و بهذا يظهر نكته الالتفات.

قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ،تأكيد للبيان السابق و تشديد فى النهى عن الامتراء،و هو الشك و الارتياب،و ظاهر الخطاب لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و معناه للامه.

قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهٰا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰاتِ ،الوجهه ما يتوجه

إليه كالقبله،و هذا رجوع الى تلخيص البيان السابق،و تبديل له من بيان آخر يهدى الناس الى ترك تعقيب أمر القبله،و الاكثار من الكلام فيه،و المعنى ان كل قوم فلهم قبله مشرعه على حسب ما يقتضيه مصالحهم و ليس حكما تكوينيا ذاتيا لا يقبل التغيير و التحويل،فلا يهم لكم البحث و المشاجره فيه،فاتركوا ذلك و استبقوا الخيرات و سارعوا إليها بالاستباق،فان اللّه سيجمعكم الى يوم لا ريب فيه،و أينما تكونوا يأت بكم اللّه جميعا ان اللّه على كل شيء قدير.

و اعلم ان الآيه كما انها قابله الانطباق على أمر القبله لوقوعها بين آياتها كذلك تقبل الانطباق على أمر التكوين،و فيها اشاره الى القدر و القضاء،و جعل الاحكام و الآداب لتحقيقها و سيجيء تمام بيانه فيما يخص به من المقام إنشاء اللّه.

قوله تعالى: وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ، ذكر بعض المفسّرين أنّ المعنى و من أىّ مكان خرجت،و فى أىّ بقعه حللت فولّ وجهك و ذكر بعضهم أنّ المعنى و من حيث خرجت من البلاد،و يمكن أن يكون المراد بقوله و من حيث خرجت؛مكه،التى خرج رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منها كما قال تعالى: مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ (محمد/٣)،و يكون المعنى أنّ استقبال البيت حكم ثابت لك فى مكه و غيرها من البلاد و البقاع،و فى قوله و أنه للحق من ربك و ما اللّه بغافل عما تعملون تأكيد و تشديد.

قوله تعالى: وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ وَ حَيْثُ مٰا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ،تكرار الجمله الاولى بلفظها لعله للدلاله على ثبوت حكمها على أى حال،فهو كقول القائل،اتق اللّه اذا قمت و اتق اللّه اذا قعدت،و اتق اللّه اذا نطقت،و اتق اللّه اذا سكت،يريد:التزم التقوى عند كل واحده من هذه الأحوال و لتكن معك،و لو قيل اتق اللّه اذا قمت و اذا قعدت و اذا نطقت و اذا سكت فاتت هذه النكته، و المعنى استقبل شطر المسجد الحرام من التى خرجت منها و حيث ما كنتم من الأرض فولّوا

وجوهکم شطره.

قوله تعالی: لِئَلاّ یَکُونَ لِلنّاسِ عَلَیْکُمْ حُجَّهٌ إِلاَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلاَ تَخْشَوْهُمْ وَ اخْشَوْنِی ،بیان لفوائد ثلاث فی هذا الحکم الذی فیه أشد التأکید علی ملازمه الامتثال و التحذّر عن الخلاف:

إحداها:أن الیهود کانوا یعلمون من کتبهم أن النبیّ الموعود تکون قبلته الکعبه دون بیت المقدس،کما قال تعالی:و إن الذین أوتوا الکتاب لیعلمون أنه الحق من ربهم،الآیه،و فی ترک هذا الحکم الحجه للیهود علی المسلمین بأن النبی لیس هو النبی الموعود لکن التزام هذا الحکم و العمل به یقطع حجتهم إلا الذین ظلموا منهم،و هو استثناء منقطع،أی لکن الذین ظلموا منهم باتّباع الأهواء لا ینقطعون بذلک فلا تخشوهم لأنهم ظالمون باتّباع الأهواء،و اللّه لا یهدی القوم الظالمین و اخشونی.

و ثانیتها:أن ملازمه هذا الحکم یسوق المسلمین الی تمام النعمه علیهم بکمال دینهم، و سنبیّن معنی تمام النعمه فی الکلام علی قوله تعالی: اَلْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی (المائده۴/).

و ثالثتها:رجاء الاهتداء الی الصراط المستقیم،و قد مرّ معنی الاهتداء فی الکلام علی معنی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِیمَ (فاتحه الکتاب۶/) (۱)(۲).

قوله تعالی: کَمٰا أَرْسَلْنٰا فِیکُمْ رَسُولاً مِنْکُمْ ،ظاهر الآیه أن الکاف للتشبیه و ما مصدریه،فالمعنی:أنعمنا علیکم بأن جعلنا لکم البیت الذی بناه إبراهیم،و دعا له بما دعا من الخیرات و البرکات قبله.کما أرسلنا فیکم رسولا منکم یتلو علیکم آیاتنا و یعلمکم الکتاب

ص :۱۶۹

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث حول«اتمام النعمه».

۲- ۲) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث روائی حول تغییر القبله من بیت المقدس الی مکه؛الآیه «لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ وَ یَکُونَ الرَّسُولُ عَلَیْکُمْ شَهِیداً» ؛الامّه الاسلامیه؛القول و العمل و الایمان.

و الحکمه و یزکیکم مستجیبین لدعوه إبراهیم،اذ قال هو و ابنه إسماعیل ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم یتلو علیهم آیاتک و یعلمهم الکتاب و الحکمه و یزکّیهم،و فیهم امتنان علیهم بالإرسال کالامتنان یجعل الکعبه قبله،و من هنا یظهر أن المخاطب بقوله فیکم رسولا منکم،هو الأمه المسلمه،و هو أولیاء الدین من الامه خاصه بحسب الحقیقه،و المسلمون جمیعا من آل إسماعیل -و هم عرب مضر-بحسب الظاهر،و جمیع العرب بل جمیع المسلمین بحسب الحکم.

قوله تعالی: یَتْلُوا عَلَیْکُمْ آیاتِنا ،ظاهره آیات القرآن لمکان قوله یتلو،فإن العنایه فی التلاوه الی اللفظ دون المعنی،و التزکیه هی التطهیر،و هو إزاله الأدناس و القذرات،فیشمل إزاله الاعتقادات الفاسده کالشرک و الکفر،و إزاله الملکات الرذیله من الأخلاق کالکبر و الشحّ،و إزاله الأعمال و الأفعال الشنیعه کالقتل و الزنا و شرب الخمر و تعلیم الکتاب و الحکمه،و تعلیم ما لم یکونوا یعلمونه یشمل جمیع المعارف الأصلیه و الفرعیه (۱)(۲).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۲]

اشاره

فَاذْکُرُونِی أَذْکُرْکُمْ وَ اُشْکُرُوا لِی وَ لاٰ تَکْفُرُونِ (۱۵۲)

بیان:

لما امتن اللّه تعالی علی النبی و المسلمین،بإرسال النبی الکریم منهم إلیهم نعمه لا تقدر بقدر

۱- ۱) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث علمی حول القبله؛الجداول الموضوعه فی الزیجات لبیان عرض البلاد و طولها؛ الاشتباه المتقدمین فی تشخیص الطول و العرض کرامه باهره للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی محرابه المحفوظ فی مسجد بالمدینه؛ استخراج قبله بقاع الارض.

۲- ۲) .البقره ۱۴۲-۱۵۱:بحث اجتماعی فی الطبیعه الانسانیه و دورها فی تشکیل المجتمع الانسانی؛التوجه العبادی الی اللّه سبحانه؛آثار استقبال القبله بالنظر الی الفرد و الی المجتمع.

و منحه على منحه-و هو ذكر منه لهم-اذ لم ينسهم فى هدايتهم الى مستقيم الصراط،و سوقهم الى أقصى الكمال،و زياده على ذلك،و هو جعل القبله،الذى فيه كمال دينهم،و توحيد عبادتهم،و تقويم فضيلتهم الدينيه و الاجتماعيه فرّع على ذلك دعوتهم الى ذكره و شكره، ليذكرهم بنعمته على ذكرهم إياه بعبوديته و طاعته،و يزيدهم على شكرهم لنعمته و عدم كفرانهم،و قد قال تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذٰا نَسِيتَ وَ قُلْ عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً (الكهف۲۴/).و قال تعالى: لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ (إبراهيم۷/)،و الآيتان جميعا نازلتان قبل آيات القبله من سوره البقره.

ثم إن الذكر ربما قابل الغفله كقوله تعالى: وَ لاٰ تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنٰا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنٰا (الكهف۲۸/).و هى انتفاء العلم بالعلم،مع وجود أصل العلم،فالذكر خلافه،و هو العلم بالعلم،و ربما قابل النسيان و هو زوال صوره العلم عن خزانه الذهن،فالذكر خلافه،و منه قوله تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذٰا نَسِيتَ الآيه؛و هو حينئذ كالنسيان معنى ذو آثار و خواص تتفرع عليه،و لذلك ربما أطلق الذكر كالنسيان فى موارد تتحقق فى آثارهما و إن لم تتحقق أنفسهما،فإنك اذا لم تنصر صديقك-و أنت تعلم حاجته الى نصرك فقد نسيته،و الحال أنك تذكره،و كذلك الذكر.

و الظاهر أن إطلاق الذكر على اللفظى من هذا القبيل،فإن التكلم عن الشىء من آثار ذكره قلبا،قال تعالى: قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْراً (الكهف۸۳/).و نظائره كثيره،و لو كان الذكر اللفظى أيضا ذكرا حقيقه فهو من مراتب الذكر،لأنه مقصور عليه و منحصر فيه،و بالجمله:الذكر له مراتب كما قال تعالى: أَلاٰ بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ (الرعد۲۸/)،و قال: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعاً وَ خِيفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ (الأعراف۲۰۵/)،و قال تعالى: فَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً (البقره/ ۲۰۰)،فالشده إنما يتصف به المعنى دون اللفظ،و قال تعالى: وَ اذْكُرْ رَبَّكَ إِذٰا نَسِيتَ وَ قُلْ

عَسىٰ أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّی لِأَقْرَبَ مِنْ هٰذٰا رَشَداً (الکهف۲۴/)،و ذیل هذه الآیه تدل علی الأمر برجاء ما هو أعلی منزله مما هو فیه،فیئول المعنی الی أنک اذا تنزلت من مرتبه من ذکره الی مرتبه هی دونها،و هو النسیان،فاذکر ربک و ارج بذلک ما هو أقرب طریقا و أعلی منزله، فینتج أن الذکر القلبی ذو مراتب فی نفسه،و بذلک یتبین صحه قول القائل:إن الذکر حضور المعنی عند النفس،فان الحضور ذو مراتب.

و لو کان لقوله تعالی: فَاذْکُرُونِی -و هو فعل متعلق بیاء المتکلم حقیقه من دون تجوز أفاد ذلک،أن للانسان سنخا آخر من العلم غیر هذا العلم المعهود عندنا الذی هو حصول صوره المعلوم و مفهومه عند العالم،اذ کلما فرض من هذا القبیل فهو تحدید و توصیف للمعلوم من العالم،و قد تقدست ساحته سبحانه عن توصیف الواصفین،قال تعالی سُبْحٰانَ اللّٰهِ عَمّٰا یَصِفُونَ إِلاّٰ عِبٰادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِینَ (الصافات۱۶۰/)،و قال: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِهِ عِلْماً (طه۱۱۰/)،و سیجیء بعض ما یتعلق بالمقام فی الکلام علی الآیتین إنشاء اللّه.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۵۳ الی ۱۵۷]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ اَلصَّلاٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلصّٰابِرِینَ (۱۵۳) وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أَمْوٰاتٌ بَلْ أَحْیٰاءٌ وَ لٰکِنْ لاٰ تَشْعُرُونَ (۱۵۴) وَ لَنَبْلُوَنَّکُمْ بِشَیْءٍ مِنَ اَلْخَوْفِ وَ اَلْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ اَلْأَمْوٰالِ وَ اَلْأَنْفُسِ وَ اَلثَّمَرٰاتِ وَ بَشِّرِ اَلصّٰابِرِینَ (۱۵۵) اَلَّذِینَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِیبَهٌ قٰالُوا إِنّٰا لِلّٰهِ وَ إِنّٰا إِلَیْهِ رٰاجِعُونَ (۱۵۶) أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُهْتَدُونَ (۱۵۷)

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰابِرِینَ الآیه،قد تقدم جمله من الکلام فی الصبر و الصلاه فی تفسیر قوله: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ وَ إِنَّهٰا لَکَبِیرَهٌ إِلاّٰ عَلَی الْخٰاشِعِینَ (البقره۴۵/)،و الصبر:من أعظم الملکات و الأحوال التی یمدحها القرآن،و یکرر الأمر به حتی بلغ قریبا من سبعین موضعا من القرآن حتی قیل فیه: إِنَّ ذٰلِکَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (لقمان۱۷/)،و قیل: وَ مٰا یُلَقّٰاهٰا إِلاَّ الَّذِینَ صَبَرُوا وَ مٰا یُلَقّٰاهٰا إِلاّٰ ذُو حَظٍّ عَظِیمٍ (فصلت۳۵/)،و قیل: إِنَّمٰا یُوَفَّی الصّٰابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (الزمر۱۰/).

و الصلاه:من أعظم العبادات التی یحث علیها فی القرآن حتی قیل فیها: إِنَّ الصَّلاٰهَ تَنْهیٰ عَنِ الْفَحْشٰاءِ وَ الْمُنْکَرِ (العنکبوت۴۵/)،و ما أوصی اللّه فی کتابه بوصایا إلاّ کانت الصلاه رأسها و أولها.

ثم وصف سبحانه الصبر بأن اللّه مع الصابرین المتصفین بالصبر،و إنما لم یصف الصلاه،کما فی قوله تعالی: وَ اسْتَعِینُوا بِالصَّبْرِ وَ الصَّلاٰهِ وَ إِنَّهٰا لَکَبِیرَهٌ ،الآیه،لأن المقام فی هذه الآیات، مقام ملاقات الأهوال،و مقارعه الأبطال،فالاهتمام بأمر الصبر أنسب بخلاف الآیه السابقه، فلذلک قیل لا إن اللّه مع الصابرین،و هذه المعیه غیر المعیه التی یدل علیه قوله تعالی: وَ هُوَ مَعَکُمْ أَیْنَ مٰا کُنْتُمْ (الحدید۴/)،فإنها معیه الإحاطه و القیمومه،بخلاف المعیه مع الصابرین، فإنها معیه إعانه فالصبر مفتاح الفرج.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ بَلْ أَحْیٰاءٌ وَ لٰکِنْ لاٰ تَشْعُرُونَ الآیه،ربما یقال:إن الخطاب مع المؤمنین الذین آمنوا باللّه و رسوله و الیوم

الآخر و أذعنوا بالحياه الآخره،و لا يتصور منهم القول ببطلان الإنسان بالموت،بعد ما أجابوا دعوه الحق و سمعوا شيئا كثيرا من الآيات الناطقه بالمعاد،مضافا الى أن الآيه إنما تثبت الحياه بعد الموت فى جماعه مخصوصين،و هم الشهداء المقتولون فى سبيل اللّه،فى مقابل غيرهم من المؤمنين،و جميع الكفار،مع أن حكم الحياه بعد الموت عام شامل للجميع فالمراد بالحياه بقاء الاسم،و الذكر الجميل على مر الدهور،و بذلك فسره جمع من المفسرين.

و يرده أولا:أن كون هذه حيوه إنما هو فى الوهم فقط دون الخارج،فهى حيوه تخيليه ليس لها فى الحقيقه إلّا الاسم،و مثل هذا الموضوع الوهمى لا يليق بكلامه،و هو تعالى يدعو الى الحق،و يقول: فَمٰا ذٰا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلاٰلُ (يونس٣٢/)،و أما الذى سأله إبراهيم فى قوله: وَ اجْعَلْ لِي لِسٰانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ (الشعراء٨۴/)،فإنما يريد به بقاء دعوته الحقه،و لسانه الصادق بعده،لا حسن ثنائه و جميل ذكره بعده فحسب.

و ثانيا:ان ذيل الآيه-و هو قوله تعالى: وَ لٰكِنْ لاٰ تَشْعُرُونَ -لا يناسب هذا المعنى،بل كان المناسب له أن يقال:بل أحياء ببقاء ذكرهم الجميل،و ثناء الناس عليهم بعدهم،لأنه المناسب لمقام التسليه و تطييب النفس.

و ثالثا:أن نظيره هذه الآيه-و هى تفسرها-وصف حياتهم بعد القتل بما ينافى هذا المعنى، قال تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (آل عمران١٩۶/)،الى آخر الآيات و معلوم أن هذه الحياه حيوه خارجيه حقيقيه ليست بتقديريه.

و رابعا:ان الجهل بهذه الحياه التى بعد الموت ليس بكل البعيد من بعض المسلمين فى اواسط عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن الذى هو نص غير قابل للتأويل انما هو البعث للقيمه، و اما ما بين الموت الى الحشر-و هى الحياه البرزخيه-فهى و ان كانت من جمله ما بينه القرآن

من المعارف الحقه،لكنها ليست من ضروريات القرآن،و المسلمون غير مجمعين عليه بكل ينكره بعضهم حتى اليوم ممن يعتقد كون النفس غير مجرده عن الماده و ان الانسان يبطل وجوده بالموت و انحلال التركيب،ثم يبعثه اللّه الى القضاء يوم القيمه،فيمكن ان يكون المراد بيان حيوه الشهداء فى البرزخ لمكان جهل بعض المؤمنين بذلك،و ان علم به آخرون.

فمعنى الآيه-و اللّه اعلم-و لا تقولوا لمن يقتل فى سبيل اللّه اموات،و لا تعتقدوا فيهم الفناء و البطلان كما يفيده لفظ الموت عندكم،و مقابلته مع الحياه،و كما يعين على هذا القول حواسكم فليسوا باموات بمعنى البطلان،بل احياء و لكن حواسكم لا تنال ذلك و لا تشعر به،و إلقاء هذا القول على المؤمنين-مع انهم جميعا أو أكثرهم عالمون ببقاء حيوه الانسان بعد الموت،و عدم بطلان ذاته-انما هو لإيقاظهم و تنبيههم بما هو معلوم عندهم،يرتفع بالالتفات اليه الحرج عن صدورهم،و الاضطراب و القلق عن قلوبهم اذا أصابتهم مصيبه القتل،فانه لا يبقى مع ذلك من آثار القتل عند اولياء القتيل الا مفارقه فى ايام قلائل فى الدنيا و هو هيّن فى قبال مرضاه اللّه سبحانه و ما ناله القتيل من الحياه الطيبه،و النعمه المقيمه،و رضوان من اللّه اكبر،و هذا نظير خطاب النبى بمثل قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ،الآيه؛مع انه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اول الموقنين بآيات ربه،و لكنه كلام كنّى به عن وضوح المطلب،و ظهوره بحيث لا يقبل أى خطور نفسانى لخلافه (1).

قوله تعالى: وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِنَ الْأَمْوٰالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرٰاتِ ،لما أمرهم اللّه بالاستعانه بالصبر و الصلاه،و نهاهم عن القول بموت من يقتل منهم فى سبيل اللّه بل هم أحياء بيّن لهم السبب الذى من أجله خاطبهم بما

1- 1) .البقره ١٥٣-١٥٧:بحث فى نشأه البرزخ؛تجرد النفس.

خاطب،و هو أنهم سیبتلون بما لا یتمهد لهم المعالی و لا یصفو لهم الأمر فی الحیاه الشریفه، و الدین الحنیف إلا به،و هو الحرب و القتال،لا یدور رحی النصر و الظفر علی مرادهم إلاّ أن یتحصنوا بهذین الحصنین و یتأیدوا بهاتین القوتین،و هما الصبر و الظفر،و یضیفوا الی ذلک ثالثا و هو خصله ما حفظها قوم إلاّ ظفروا بأقصی مرادهم و حازوا الغایه القصوی من کمالهم، و اشتد بأسهم و طابت نفسهم،و هو الإیمان بأنّ القتیل منهم غیر میت و لا فقید،و أن سعیهم بالمال و النفس غیر ضائع و لا باطل،فإن قتلوا عدوهم فهم علی الحیاه،و قد أبادوا عدوهم و ما کان یریده من حکومه الجور و الباطل علیهم-و إن قتلهم عدوهم فهم علی الحیاه-و لم یتحکم الجور و الباطل علیهم،فلهم إحدی الحسنیین علی أی حال.

و عامه الشدائد التی یأتی بها هو الخوف و الجوع و نقص الأموال و الأنفس فذکرها اللّه تعالی،و أما الثمرات فالظاهر أنها الأولاد،فإن تأثیر الحرب فی قله النسل بموت الرجال و الشبان أظهر من تأثیره فی نقص ثمرات الأشجار،و ربما قیل:إن المراد ثمرات النخیل،و هی التمر و المراد بالأموال غیرها و هی الدواب من الإبل و الغنم.

قوله تعالی: وَ بَشِّرِ الصّٰابِرِینَ اَلَّذِینَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِیبَهٌ قٰالُوا إِنّٰا لِلّٰهِ وَ إِنّٰا إِلَیْهِ رٰاجِعُونَ ،اعاد ذکر الصابرین لیبشرهم اولا،و یبیّن کیفیه الصبر بتعلیم ما هو الصبر الجمیل ثانیا،و یظهر به حق الامر الذی یقضی بوجوب الصبر-و هو ملکه تعالی للانسان- ثالثا،و یبیّن جزائه العام-و هو الصلاه و الرحمه و الاهتداء-رابعا.

فأمر تعالی نبیه اولا بتبشیرهم،و لم یذکر متعلق البشاره لتفخیم امره فانها من اللّه سبحانه فلا تکون الا خیرا و جمیلا،و قد ضمنها رب العزه،ثم بیّن ان الصابرین هم الذین یقولون:کذا و کذا عند إصابه المصیبه،و هی الواقعه التی تصیب الانسان،و لا یستعمل لفظ المصیبه الا فی النازله المکروهه،و من المعلوم ان لیس المراد بالقول مجرد التلفظ بالجمله من غیر حضور معناها بالبال،و لا مجرد الاخطار من غیر تحقق بحقیقه معناها،و هی ان الانسان مملوک للّه

ص :۱۷۶

بحقیقه الملک،و ان مرجعه الی اللّه سبحانه و به یتحقق أحسن الصبر الذی یقطع منابت الجزع و الأسف،و یغسل رین الغفله (۱).

قوله تعالی: أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ الآیه؛التدبر فی الآیه یعطی أن الصلاه غیر الرحمه بوجه،و یشهد به جمع الصلاه و إفراد الرحمه،و قد قال تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ وَ مَلاٰئِکَتُهُ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَی النُّورِ وَ کٰانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً (الأحزاب/۴۳)،و الآیه تفید کون قوله: وَ کٰانَ بِالْمُؤْمِنِینَ رَحِیماً ،فی موقع العله لقوله: هُوَ الَّذِی یُصَلِّی عَلَیْکُمْ ،و المعنی انه انما یصلی علیکم،و کان من اللازم المترقب ذلک،لأن عادته جرت علی الرحمه بالمؤمنین،و أنتم مؤمنون فکان من شأنکم أن یصلی علیکم حتی یرحمکم،فنسبه الصلاه الی الرحمه نسبه المقدمه الی ذیها و کالنسبه التی بین الالتفات و النظر،و التی بین الإلقاء فی النار و الإحراق مثلا،و هذا یناسب ما قیل فی معنی الصلاه:أنها الانعطاف و المیل،فالصلاه من اللّه سبحانه انعطاف الی العبد بالرحمه و من الملائکه انعطاف الی الإنسان بالتوسط فی إیصال الرحمه،و من المؤمنین رجوع و دعاء بالعبودیه و هذا لا ینافی کون الصلاه بنفسها رحمه و من مصادیقها،فإن الرحمه فی القرآن علی ما یعطیه التدبر فی مواردها هی العطیه المطلقه الإلهیه،و الموهبه العامه الربانیه،کما قال تعالی:

وَ رَحْمَتِی وَسِعَتْ کُلَّ شَیْءٍ (الأعراف/۱۵۶)،و قال تعالی: وَ رَبُّکَ الْغَنِیُّ ذُو الرَّحْمَهِ إِنْ یَشَأْ یُذْهِبْکُمْ وَ یَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِکُمْ مٰا یَشٰاءُ کَمٰا أَنْشَأَکُمْ مِنْ ذُرِّیَّهِ قَوْمٍ آخَرِینَ (الأنعام/ ۱۳۳)،فالإذهاب لغناه و الاستخلاف و الإنشاء لرحمته،و هما جمیعا یستندان الی رحمته کما یستندان الی غناه فکل خلق و أمر رحمه،کما أن کل خلق و أمر عطیه تحتاج الی غنی،

ص: ۱۷۷

۱ – ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فی الاخلاق؛تهذیب الاخلاق و اکتساب الفاضله منها و المسالک المختلفه فیها؛مسلک فی تهذیب الاخلاق مخصوص بالقرآن الکریم.

قال تعالی: وَ مٰا کٰانَ عَطٰاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/)،و من عطیته الصلاه فهی أیضا من الرحمه غیر أنها رحمه خاصه،و من هنا یمکن أن یوجه جمع الصلاه و إفراد الرحمه فی الآیه.

قوله تعالی: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ،کأنه بمنزله النتیجه لقوله: أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَهٌ ،و لذلک جدّد اهتداءهم جمله ثانیه مفصوله عن الأولی،و لم یقل:

صلوات من ربهم و رحمه و هدایه،و لم یقل:و أولئک هم المهدیون بل ذکر قبولهم للهدایه بالتعبیر بلفظ الاهتداء الذی هو فرع مترتب علی الهدایه،فقد تبدو أن الرحمه هدایتم إلیه تعالی،و الصلوات کالمقدمات لهذه الهدایه و اهتدائهم نتیجه هذه الهدایه،فکل من الصلاه و الرحمه و الاهتداء غیر الآخر و إن کان الجمیع رحمه بنظر آخر.

فمثل هؤلاء المؤمنین فی ما یخبره اللّه من کرامته علیهم مثل صدیقک تلقاه و هو یرید دارک، و یسأل عنها یرید النزول بک فتلقاه بالبشر و الکرامه،فتورده مستقیم الطریق و أنت معه تسیره،و لا تدعه یضل فی مسیره حتی تورده نزله من دارک و تعاهده فی الطریق بمأکله و مشربه،و رکوبه و سیره،و حفظه من کل مکروه یصیبه فجمیع هذه الامور إکرام واحد لأنک إنما ترید إکرامه،و کل تعاهد تعاهد و إکرام خاص،و الهدایه غیر الإکرام،و غیر التعاهد،و هو مع ذلک إکرام فکل منها تعاهد،و کل منها هدایه و کل منها إکرام خاص،و الجمیع إکرام.

فالإکرام الواحد العام بمنزله الرحمه،و التعاهدات فی کل حین بمنزله الصلوات،و النزول فی الدار بمنزله الاهتداء.

و الاتیان بالجمله الاسمیه فی قوله: وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ،و الابتداء باسم الإشاره الدالّ علی البعید،و ضمیر الفصل ثانیا و تعریف الخبر بلام الموصول فی قوله: اَلْمُهْتَدُونَ کل ذلک

لتعظيم أمرهم و تفخيمه-و اللّه أعلم- (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۵۸]

اشاره

إِنَّ اَلصَّفٰا وَ اَلْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اَللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ اَلْبَيْتَ أَوِ اِعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمٰا وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اَللّٰهَ شٰاكِرٌ عَلِيمٌ (۱۵۸)

بیان:

فقوله تعالى: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ -الى قوله- يَطَّوَّفَ بِهِمٰا يشير الى كون المكانين معلّمين بعلامه اللّه سبحانه،يدلان بذلك عليه،و يذكّر انه تعالى و اختصاصهما بكونهما من الشعائر دون بقيه الأشياء جميعا يدل على أن المراد بالشعائر ليست الشعائر التكوينيه بل هما شعيرتان بجعله تعالى إياهما معبدين يعبد فيهما،فهما يذكّران اللّه سبحانه،فكونهما شعيرتين يدلّ على أنه تعالى قد شرع فيهما عباده متعلقه بهما،و تفريع قوله:

فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمٰا إنّما هو للإيذان بأصل تشريع السعى بين الصفا و المروه،لا لإفاده الندب،و لو كان المراد إفاده النّدب كان الأنسب بسياق الكلام أن يمدح التّطوف،لا أن ينفى ذمّه،فإن حاصل المعنى أنّه لمّا كان الصّفا و المروه معبدين

۱- ۱) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث روائى فى البرزخ و حياه الروح بعد الموت.

۲- ۲) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث فلسفى فى النفس؛هل النفس مجرده عن الماده؟

۳- ۳) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث اخلاقى فى علم الاخلاق(و هو الفن الباحث عن الملكات الانسانيه المتعلقه بقواه النباتيه و الحيوانيه و الانسانيه)؛اصول الاخلاق الفاضله(العفه و الشجاعه و الحكمه و العداله)و فروعاتها؛ النظريه العجيبه التى ذهب إليها الاشتراكيون من الماديين و النظريه غير حديثه؛الحسن و القبح مطلق و نسبى.

۴- ۴) .البقره ۱۵۳-۱۵۷:بحث روائى فى الاحكام العقليه و الاحكام الشرعيه.

و منسكين من معابد اللّه فلا يضرّكم أن تعبدوه فيهما،و هذا لسان التشريع،و لو كان المراد إفاده النّدب كان الأنسب أن يفاد أنّ الصّفا و المروه لمّا كانا من شعائر اللّه فإن اللّه يحبّ السعى بينهما -و هو ظاهر-و التعبير بأمثال هذا القول الّذى لا يفيد وحده الإلزام فى مقام التشريع شائع فى القرآن،كقوله تعالى فى الجهاد: ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ (الصف۱۱/)،و فى الصوم وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ (البقره۱۸۴/)،و فى القصر فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاٰةِ (النساء۱۰۱/).

قوله تعالى: وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اللّٰهَ شٰاكِرٌ عَلِيمٌ ،إن كان معطوفا على مدخول فاء التفريع فى قوله تعالى: فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ ،كان كالتعليل لتشريع التطوّف بمعنى آخر أعمّ من العله الخاصّه الّتى تبين بقوله: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَةَ ،و كان المراد بالتطوّع مطلق الإطاعه لا الإطاعه المندوبه،و إن كان استينافا بالعطف الى اول الآيه كان مسوقا لإفاده محبوبيه التطوف فى نفسه ان كان المراد بتطوع الخير هو التطوف او مسوقا لافاده محبوبيه الحج و العمره ان كانا هما المراد بتطوع الخير هذا.

و الشاكر و العليم اسمان من اسماء اللّه الحسنى،و الشكر هو مقابله من احسن إليه إحسان المحسن بإظهار لسانا أو عملا كمن ينعم إليه المنعم بالمال فيجازيه بالثناء الجميل الدالّ على نعمته أو باستعمال المال فى ما يرتضيه،و يكشف عن إنعامه،و اللّه سبحانه و إن كان محسنا قديم الإحسان و منه كلّ الإحسان لا يد لأحد عنده حتى يستوجبه الشكر إلاّ أنّه جلّ ثنائه عدّ الأعمال الصالحه الّتى هى فى الحقيقه إحسانه الى عباده إحسانا من العبد إليه،فجازاه بالشكر و الإحسان و هو إحسان على إحسان قال تعالى: هَلْ جَزٰاءُ الْإِحْسٰانِ إِلاَّ الْإِحْسٰانُ (الرحمن۶۰/)،و قال تعالى: إِنَّ هٰذٰا كٰانَ لَكُمْ جَزٰاءً وَ كٰانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُوراً (الدهر/۲۲)،فإطلاق الشّاكر عليه تعالى على حقيقه معنى الكلمه من غير مجاز.

[سوره البقره (٢): الآيات ١۵٩ الی ١۶٢]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مٰا أَنْزَلْنٰا مِنَ اَلْبَيِّنٰاتِ وَ اَلْهُدىٰ مِنْ بَعْدِ مٰا بَيَّنّٰاهُ لِلنّٰاسِ فِى اَلْكِتٰابِ أُولٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اَللّٰهُ وَ يَلْعَنُهُمُ اَللاّٰعِنُونَ (١۵٩) إِلاَّ اَلَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا فَأُولٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ أَنَا اَلتَّوّٰابُ اَلرَّحِيمُ (١۶٠) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اَللّٰهِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِينَ (١۶١) خٰالِدِينَ فِيهٰا لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (١۶٢)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْتُمُونَ مٰا أَنْزَلْنٰا مِنَ اَلْبَيِّنٰاتِ وَ اَلْهُدىٰ ،الظاهر -و اللّه أعلم-أن المراد بالهدی ما تضمنه الدین الإلهی من المعارف و الأحکام الذی یهدی تابعیه الی السعاده،و بالبینات الآیات و الحجج التی هی بینات و أدله و شواهد علی الحق الذی هو الهدی،فالبینات فی کلامه تعالی وصف خاصّ بالآیات النازله،و علی هذا یکون المراد بالکتمان-و هو الإخفاء-أعم من کتمان أصل الآیه،و عدم إظهاره للناس،و أو کتمان دلالته بالتأویل أو صرف الدلاله بالتوجیه،کما کانت الیهود تصنع ببشارات النبوه ذلک فما یجهله الناس لا یظهرونه لهم،و ما یعلم به الناس یؤوّلونه بصرفه عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: مِنْ بَعْدِ مٰا بَيَّنّٰاهُ لِلنّٰاسِ ،أفاد أن کتمانهم إنما هو بعید البیان و التبین للناس،لا لهم فقط،و ذلک أن التبین لکل شخص شخص من أشخاص الناس أمر لا یحتمله

النظام الموجود المعهود فی هذا العالم،لا فی الوحی فقط،بل فی کل إعلام عمومی و تبیین مطلق،بل إنما یکون باتصال الخبر الی بعض الناس من غیر واسطه و الی بعض آخرین بواسطتهم،بتبلیغ الحاضر الغائب،و العالم الجاهل،فالعالم یعد من وسائط البلوغ و أدواته، کاللسان و الکلام:فاذا بین الخبر للعالم المأخوذ علیه المیثاق بعلمه مع غیره من المشافهین فقد بین للناس،فکتمان العالم علمه هذا کتمان العلم عن الناس بعد البیان لهم و هو السبب الوحید الذی عده اللّه سبحانه سببا لاختلاف الناس فی الدین و تفرقهم فی سبل الهدایه و الضلاله،و إلاّ فالدین فطری تقبله الفطره و تخضع له القوه الممیزه بعد ما بین لها،قال تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْها لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ،ذٰلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ (الروم/۳۰)،فالدین فطری علی الخلقه لا یدفعه الفطره أبدا لو ظهر لها ظهورا ما بالصفاء من القلب،کما فی الأنبیاء،أو ببیان قولی،و لا محاله ینتهی هذا الثانی الی ذلک الأول فافهم ذلک.

و لذلک جمع فی الآیه بین کون الدین فطریا علی الخلقه و بین عدم العلم به فقال:فطره اللّه التی فطر الناس علیها،و قال:لکن أکثر الناس لا یعلمون،و قال تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ فِیمَا اخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ الَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَیِّنٰاتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ (البقره/۲۱۳)،فأفاد أن الاختلاف فیما یشتمل علیه الکتاب إنما هو ناش عن بغی العلماء الحاملین له،فالاختلافات الدینیه و الانحراف عن جاده الصواب معلول بغی العلماء بالإخفاء و التأویل و التحریف،و ظلمهم،حتی أن اللّه عرف الظلم بذلک یوم القیمه کما قال: فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَیْنَهُمْ أَنْ لَعْنَهُ اللّهِ عَلَی الظّالِمِینَ اَلَّذِینَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ یَبْغُونَهٰا عِوَجاً (الأعراف/۴۴)،و الآیات فی هذا المعنی کثیره.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اللاّعِنُونَ ،بیان لجزاء بغی الکاتمین لما أنزله اللّه من الآیات و الهدی،و هو اللعن من اللّه،و اللعن من کل لاعن،و قد کرر اللعن لأن

اللعن مختلف فإنه من اللّه التبعيد من الرحمه و السعاده و من اللاعنين سؤاله من اللّه،و قد أطلق اللعن منه و من اللاعنين و أطلق اللاعنين،و هو يدل على توجيه كل اللعن من كل لاعن إليهم و الاعتبار يساعد عليه فإن الذى يقصده لاعن بلعنه هو البعد عن السعاده،و لا سعاده بحسب الحقيقه،إلاّ السعاده الحقيقيه الدينيه،و هذه السعاده لما كانت مبينه من جانب اللّه،مقبوله عند الفطره،فلا يحرم عنها محروم إلاّ بالرد و الجحود،و كل هذا الحرمان إنما هو لمن علم بها و جحدها عن علم دون من لا يعلم بها و لم تبين له،و قد أخذ الميثاق على العلماء أن يبثوا علمهم و ينشروا ما عندهم من الآيات و الهدى،فاذا كتموه و كفوا عن بثه فقد جحدوه فأولئك يلعنهم للّه و يلعنهم اللاعنون،و يشهد لما ذكرنا الآيه الآتيه: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ -الى قوله- أَجْمَعِينَ ،الآيه؛فإن الظاهر أن قوله: إِنَّ للتعليل أو لتأكيد مضمون هذه الآيه، بتكرار ما هو فى مضمونها و معناها و هو قوله: اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ .

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَيَّنُوا الآيه استثناء من الآيه السابقه،و المراد بتقييد توبتهم بالتبين أن يتبين أمرهم و يتظاهروا بالتوبه،و لازم ذلك أن يبينوا ما كتموه للناس و أنهم كانوا كاتمين و الا فلم يتوبوا بعد لأنهم كاتمون بعد بكتمان أنهم كانوا كاتمين.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفّارٌ ،كنايه عن إصرارهم على كفرهم و عنادهم و تعنتهم فى قبول الحق فإن من لا يدين بدين الحق لا لعناد و استكبار بل لعدم تبينه له ليس بكافر بحسب الحقيقه،بل مستضعف،أمره الى اللّه،و يشهد بذلك تقييد كفر للكافرين فى غالب الآيات و التكذيب و خاصه فى آيات هبوط آدم المشتمله على أول تشريع شرّع لنوع الإنسان،قال تعالى: قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدىً -الى قوله- وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولٰئِكَ أَصْحَابُ النّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (البقره/۳۹)،فالمراد بالذين كفروا فى الآيه هم المكذبون المعاندون-و هم الكاتمون لما أنزل اللّه-و جازاهم اللّه تعالى بقوله: أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّهِ وَ الْمَلاٰئِكَهِ وَ النّاسِ أَجْمَعِينَ ،و هذا حكم

من اللّه سبحانه أن يلحق بهم كل لعن لعن به ملك من الملائكه أو أحد من الناس جميعا من غير استثناء فهؤلاء سبيلهم سبيل الشيطان،اذ قال اللّه سبحانه فيه: وَ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلىٰ يَوْمِ الدِّينِ (الحجر/٣٥)،فجعل جميع اللعن عليه فهؤلاء-و هم العلماء الكاتمون لعلمهم- شركاء الشيطان فى اللعن العام المطلق و نظرائه فيه،فما أشد لحن هذه الآيه و أعظم أمرها!و سيجىء فى الكلام على قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعاً فَيَجْعَلَهُ فِي جَهَنَّمَ (الأنفال/٣٧)،ما يتعلق بهذا المقام إنشاء اللّه العزيز.

قوله تعالى: خٰالِدِينَ فِيهٰا ،أى فى اللعنه،و قوله: لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ ،فى تبديل السياق بوضع العذاب موضع اللعنه دلاله على أن اللعنه تتبدل عليهم عذابا.

[سوره البقره (٢): الآيات ١۶٣ الى ١۶٧]

اشاره

وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلرَّحْمٰنُ اَلرَّحِيمُ (١۶٣) إِنَّ فِي خَلْقِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلاٰفِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ وَ اَلْفُلْكِ اَلَّتِي تَجْرِي فِي اَلْبَحْرِ بِمٰا يَنْفَعُ اَلنّٰاسَ وَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلسَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْيٰا بِهِ اَلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِيهٰا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ اَلرِّيٰاحِ وَ اَلسَّحٰابِ اَلْمُسَخَّرِ بَيْنَ اَلسَّمٰاءِ وَ اَلْأَرْضِ لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (١۶۴) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ أَنْدٰاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ وَ لَوْ يَرَى اَلَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ اَلْعَذٰابَ أَنَّ اَلْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً وَ أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعَذٰابِ (١۶۵) إِذْ تَبَرَّأَ اَلَّذِينَ اُتُّبِعُوا مِنَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوا وَ رَأَوُا اَلْعَذٰابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ اَلْأَسْبٰابُ (١۶۶) وَ قٰالَ اَلَّذِينَ اِتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنٰا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمٰا تَبَرَّؤُا مِنّٰا كَذٰلِكَ يُرِيهِمُ اَللّٰهُ أَعْمٰالَهُمْ حَسَرٰاتٍ عَلَيْهِمْ وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِينَ مِنَ اَلنّٰارِ (١۶٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ ،قد مر معنى الإله فى الكلام على البسمله من سوره الحمد فى أول الكتاب،و أما الوحده فمفهومها من المفاهيم البديهيه التى لا نحتاج فى تصورها الى معرف يدلنا عليها،و الشىء ربما يتصف بالوحده من حيث وصف من أوصافه،كرجل واحد،و عالم واحد،و شاعر واحد،فيدل به على أن الصفه التى فيه لا تقبل الشركه و لا تعرضها الكثره،فان الرجوليه التى فى زيد مثلا-و هو رجل واحد-ليست منقسمه بينه و بين غيره،بخلاف ما فى زيد و عمرو مثلا-و هما رجلان-فانه منقسم بين اثنين كثير بهما،فزيد من جهه هذه الصفه-و هى الرجوليه-واحد لا يقبل الكثره،و إن كان من جهه هذه الصفه و غيرها من الصفات كعلمه،و قدرته،و حياته،و نحوها ليس بواحد بل كثير حقيقه،و اللّه سبحانه واحد،من جهه أن الصفه التى لا يشاركه فيها غيره،كالالوهيه فهو واحد فى الالوهيه،لا يشاركه فيها غيره تعالى،و العلم و القدره و الحياه،فله علم لا كالعلوم و قدره و حيوه لا كقدره غيره و حياته،و واحد من جهه أن الصفات التى له لا تتكثر و لا تتعدد إلاّ مفهوما فقط،فعلمه و قدرته و حياته جميعها شىء واحد هو ذاته،ليس شىء منها غير الآخر بل هو تعالى يعلم بقدرته و يقدر بحياته و حىّ بعلمه،لا كمثل غيره فى تعدد الصفات عينا

و مفهوما،و ربما يتصف الشىء بالوحده من جهه ذاته،و هو عدم التكثر و التجزى فى الذات بذاته،فلا تتجزى الى جزء و جزء،و الى ذات و اسم و هكذا،و هذه الوحده هى المسماه بأحديه الذات،و يدل على هذا المعنى بلفظ أحد،الذى لا يقع فى الكلام من غير تقييد بالإضافه إلا اذا وقع فى حيز النفى أو النهى أو ما فى معناهما كقولنا ما جاءنى أحد،فيرتفع بذلك أصل الذات سواء كان واحدا أو كثيرا،لأن الوحده مأخوذه فى أصل الذات لا فى وصف من أوصافه بخلاف قولنا:ما جاءنى واحد فان هذا القول لا يكذب بمجىء اثنين أو أزيد لأن الوحده مأخوذه فى صفه الجائى و هو الرجوليه فى رجل واحد مثلا فاحتفظ بهذا الإجمال حتى نشرحه تمام الشرح فى قوله تعالى: قُلْ هُوَ اللّهُ أَحَدٌ (الإخلاص/١)،إنشاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: لاـ إِلَهَ إِلاّ هُوَ ،جىء به لتأكيد نصوصيه الجمله السابقه فى التوحيد و نفى كل توهم أو تأويل يمكن أن يتعلق بها،و النفى فيه نفى الجنس،و المراد بالإله ما يصدق عليه الإله حقيقه و واقعا،و حينئذ فيصح أن يكون الخبر المحذوف هو موجود أو كائن،أو نحوهما،و التقدير لاـ إله بالحقيقه و الحق بموجود،و حيث كان لفظه الجلاله مرفوعا لاـ منصوبا فلفظ إلاّـ ليس للاستثناء،بل وصف بمعنى غير،و المعنى لا إله غير اللّه بموجود.

قوله تعالى: اَلرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ،قد مر الكلام فى معناهما فى تفسير البسمله من سوره الفاتحه و بذكر الاسمين يتم معنى الربوبيه،فإليه تعالى ينتهى كل عطيه عامه، بمقتضى رحمانيته،و كل عطيه خاصه واقعه فى طريق الهدايه و السعاده الاخرويه بمقتضى رحيميته.

قوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ الى آخر الآيه؛السياق كما فى أول البيان يدل على أن الآيه مسوقه للدلاله و البرهنه على ما تضمنته الآيه السابقه أعنى قوله

تعالی: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيمُ ،الآیه؛فإن الآیه تنحل بحسب المعنی الی أن لکل شیء من هذه الأشیاء إلها،و أن إله الجمیع واحد و أن هذا الإله الواحد هو إلهکم،و أنه رحمن مفیض للرحمه العامه،و أنه رحیم یسوق الی سعاده الغایه-و هی سعاده الآخره-فهذه حقائق حقه،و فی خلق السموات و الأرض و اختلاف اللیل و النهار الی آخر ما ذکر فی الآیه آیات داله علیها عند قوم یعقلون.

و لو کان المراد إقامه الحجه علی وجود إله الإنسان أو أن إله الإنسان واحد لما کان الجمیع إلا آیه واحده داله علی ذلک من طریق اتصال التدبیر،و لکان حق الکلام فی الآیه السابقه أن یقال:و إلهکم واحد لا إله إلا هو،فالآیه مسوقه للدلاله علی الحجه علی وجود الإله و علی وحدته بمعنی أن إله غیر الإنسان من النظام الکبیر واحد و أن ذلک بعینه إله الإنسان.

و إجمال الدلاله أن هذه السموات التی قد علتنا و أظلتنا علی ما فیها من بدائع الخلقه، و الأرض التی قد أقلتنا و حملتنا مع عجیب أمرها و سائر ما فیها من غرائب التحولات و التقلبات کاختلاف اللیل و النهار،و الفلک الجاریه،و الأمطار النازله،و الریاح المصرفه، و السحب المسخره امور مفتقره فی نفسها الی صانع موجد،فلکل منها إله موجد(و هذا هو الحجه الاولی).

ثم إن هذه الأجرام الجویه المختلفه بالصغر و الکبر و البعد و القرب(و قد وجد الواحد فی الصغر علی ما بلغه الفحص العلمی ما یعادل:۰/۰۰۰۰۰۰،۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰۰،۰۰۰۰۰۳۳ من سانتیمتر مکعب و الواحد فی الکبر ما یعادل الملایین من حجم الأرض و هو کره یعادل قطرها ۹۰۰۰ میلا تقریبا،و اکتشف من المسافه بین جرمین علویین ما یقرب من ثلاثه ملایین سنه نوریه،و السنه النوریه من المسافه تعدل ۳۶۵*۲۴*۶۰*۶۰*۳۰۰۰۰۰ کیلومتر تقریبا)،فانظر الی هذه الأرقام التی تدهش اللب و تبهت الفکر و اقض ما أنت قاض فی غرابه الأمر و بداعته تفعل البعض منها فی البعض،و تنفعل البعض منها عن البعض أینما کانت و کیفما

كـانت بالجـاذبه العامه،و إفاضه النور و الحراره و تحيى بـذلك سـنه الحركه العامه و الزمان العمومى،و هـذا نظام عام دائم تحت قـانون ثـابت،حتى أن النسبيه العموميه القاصـيه بالتغير فى قوانين الحركه فى العالم الجسـمانى لا تتجافى عن الاعتراف بأن التغيير العمومى أيضا محكوم قانون آخر ثابت فى التغير و التحول،ثم إن هـذه الحركه و التحول العمومى تتصور فى كل جزء من أجزاء العـالم بصوره خـاصه كما بين الشـمس التى لعالمنا مع منظومتها ثم تزيـد ضـيقا فى الـدائره كما فى أرضـنا مع ما يختص بها من الحوادث و الأجرام،كـالقمر و الليـل و النهـار،و الريـاح و السـحب و الأمطار،ثم تتضـيق الـدائره،كما فى المكونات الأرضـيه:من المعادن و النبات و الحيوان و ساير التراكيب،ثم فى كل نوع من أنواعها،ثم تتضـيق الـدائره حتى تصل النوبه الى العناصـر،ثم الى الـذرات،ثم الى أجزاء الـذرات حتى تصـل الى آخر ما انتهى الفحص العلمى الميسور للإنسان الى هـذا اليوم،و هى الإلكترون،و البروتون،و يوجـد هناك نظير المنظومات الشمسـيه جرم مركزى و أشـياء يـدور حولها دوران الكواكب على مـدارتها التى حول شمسها و سبحها فى أفلاكها.

ففى أى موقف من هـذه المواقف وقف الإنسان شاهد نظاما عجيبا ذا تحولات و تغيرات، يحفظ بها أصل عالمه،و تحيى بها سـنه إلهيه لا تنفـد عجائبه،و لا تنتهى غرائبه،لا اسـتثناء فى جريها و إن كان واحدا،و لا اتفاق فى طيها و إن كان نادرا شاردا،لا يدرك ساحلها و لا يقطع مراحلها،و كلما ركبت عـده منها أخـذا من الدقيق الى الجليل وجدتها لا تزيد على عالم واحد ذا نظام واحد،و تـدبير متصـل حتى ينتهى الأمر الى ما انتهى اليه توسع العلم الى اليوم بالحس المسـلح و الارصاد الـدقيقه،و كلما حللتها و جزيتها راجعا من الكل الى الجزء حتى تنتهى الى مثل المليكول وجدته لا تفقد من العالم الواحد شـيئا ذا نظام واحد و تدبير متصل،على أن كل اثنين من هذه الموجودات متغاير الواحدين ذاتا و حكما شخصا.

فالعالم شىء واحد و التدبير متصل،و جميع الأجزاء مسخره تحت نظام واحد و إن كثرت

و اختلفت أحكامها،و عنت الوجوه للحى القيوم،فإله العالم الموجد له و المدبر لأمره واحد (و هذا هو البرهان الثانى).

ثم إن الإنسان الذى هو موجود أرضى يحيى فى الأرض و يعيش فى الأرض ثم يموت و يرجع الى الأرض لا يفتقر فى شىء من وجوده و بقائه الى أزيد من هذا النظام الكلى الذى لمجموع هذا العالم المتصل تدبيره،الواحد نظامه،فهذه الأجرام العلويه فى إنارتها و تسخينها، و هذه الأرض فى اختلاف ليلها و نهارها و رياحها و سحبها و أمطارها و منافعها التى تجرى من قطر الى قطر من رزق و متاع هى التى تحتاج إليها الإنسان فى حاجته الماديه و تدبير وجوده و بقائه-و اللّه من ورائهم محيط-فإلهها الموجد لها المدبر لأمرها هو إله الإنسان الموجد له و المدبر لأمره(و هذا هو البرهان الثالث).

ثم ان هذا الإله هو الذى يعطى كلا ما يحتاج اليه فى سعادته الوجوديه و ما يحتاج اليه فى سعادته فى غايته و آخرته لو كان له سعاده اخرويه غائيه فإن الآخره عقبى هذا الدار،و كيف يمكن أن يدبر عاقبه الأمر غير الذى يدبر نفس الأمر؟(و هذا هو البرهان على الاسمين الرحمن الرحيم).

و عند هذا تم تعليل الآيه الاولى بالثانيه و فى تصدير الآيه بلفظه،إن؛الداله على التعليل إشاره الى ذلك-و اللّه العالم-.

فقوله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ ،اشاره الى ذوات الأجرام العلويه و الأرض بما تشتمل على تراكيبها من بدائع الخلق و عجائب الصنع،من صور تقوّم بها أسمائها،و مواد تتألف منها ذواتها،و تحول بعضها الى بعض،و نقص او زياده تطرئها،و تركب أو تحلل يعرضها،كما قال: أَ وَ لَمْ يَرَوْا أَنّٰا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهٰا مِنْ أَطْرٰافِهٰا (الرعد/۴۱)،و قال:

أَ وَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ كٰانَتٰا رَتْقاً فَفَتَقْنٰاهُمٰا وَ جَعَلْنٰا مِنَ الْمٰاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الأنبياء/۳۰).

ص :۱۸۹

قوله تعالی: وَ اخْتِلافِ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ ،و هو النقیصه و الزیاده و الطول و القصر العارضان لهما من جهه اجتماع عاملین من العوامل الطبیعیه،و هی الحرکه الیومیه التی للأرض علی مرکزها و هی ترسم اللیل و النهار بمواجهه نصف الکره و أزید بقلیل دائما مع الشمس فتکتسب النور و تمص الحراه،و یسمی النهار،و استتار الشمس عن النصف الآخر و أنقص بقلیل فیدخل تحت الظل المخروطی و تبقی مظلما و تسمی اللیل،و لا یزالان یدوران حول الأرض،و العامل الآخر میل سطح الدائره الاستوائیه أو المعدل عن سطح المدار الأرضی فی الحرکه الانتقالیه الی الشمال و الجنوب،و هو الذی یوجب میل الشمس من المعدل الی الشمال أو الجنوب الراسم للفصول،و هذا یوجب استواء اللیل و النهار فی منطقه خط الاستواء و فی القطبین،أما القطبان فلهما فی کل سنه شمسیه تامه یوم و لیله واحده کل منهما یعدل نصف السنه،و اللیل فی قطب الشمال نهار فی قطب الجنوب و بالعکس،و أما النقطه الاستوائیه فلها فی کل سنه شمسیه ثلاثمائه و خمس و ستون لیلا و نهارا تقریبا،و النهار و اللیل فیها متساویان،و أما بقیه المناطق فیختلف النهار و اللیل فیها عددا و فی الطول و القصر بحسب القرب من النقطه الاستوائیه و من القطبین،و هذا کله مشروح مبین فی العلوم المربوطه بها.

و هذا الاختلاف هو الموجب لاختلاف ورود الضوء و الحراره،و هو الموجب لاختلاف العوامل الموجبه لاختلاف حدوث التراکیب الأرضیه و التحولات فی کینونتها مما ینتفع باختلافها الإنسان انتفاعات مختلفه.

قوله تعالی: وَ الْفُلْکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِما یَنْفَعُ النّاسَ ،و الفلک هو السفینه یطلق علی الواحد و الجمع،و الفلک و الفلکه کالتمر و التمره و المراد بما ینفع الناس المتاع و الرزق تنقلها من ساحل الی ساحل و من قطر من أقطار الأرض الی قطر آخر.

و فی عد الفلک فی طی الموجودات و الحوادث الطبیعیه التی لا دخل لاختیار الإنسان فیها

ص :۱۹۰

كالسماء و الأرض و اختلاف الليل و النهار دلاله على أنها أيضا تنتهى مثلها الى صنع اللّه سبحانه فى الطبيعه فان نسبه الفعل الى الإنسان بحسب الدقه لا تزيد على نسبه الفعل الى سبب من الأسباب الطبيعيه،و الاختيار الذى يتبجح به الإنسان لا يجعله سببا تاما مستقلا غير مفتقر الى إراده اللّه سبحانه و لا يجعله أقل احتياجا اليه تعالى بالنسبه الى سائر الأسباب الطبيعيه،فلا فرق من حيث الاحتياج الى إراده اللّه سبحانه بين أن يفعل قوه طبيعيه فى ماده، فتوجد بالفعل و الانفعال و التحريك و التركيب و التحليل صوره من الصور كصوره الحجاره مثلاو بين أن يفعل الإنسان بالتحريك و التقريب و التبعيد فى الماده صوره من الصور كصوره السفينه مثلا فى أن الجميع تنتهى الى صنع اللّه و ايجاده لا يستقل شىء مستغنيا عنه تعالى فى ذاته و فعله.

فالفلك أيضا مثل سائر الموجودات الطبيعيه تفتقر الى الإله فى وجودها و تفتقر الى الإله فى تدبير أمرها من غير فرق،و قد أشار تعالى الى هذه الحقيقه بقوله: وَ اللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَ مٰا تَعْمَلُونَ (الصافات۹۶/)،حيث حكاه من إبراهيم فيما قاله لقومه فى خصوص الأصنام التى اتخذوها آلهه فان من المعلوم أن الصنم ليس إلّا موجودا صناعيا كالفلك التى تجرى فى البحر، و قال تعالى: وَ لَهُ الْجَوٰارِ الْمُنْشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلاٰمِ (الرحمن۲۴/)،فعدها ملكا لنفسه، و قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ (إبراهيم۳۲/)،فعد تدبير أمرها راجعا اليه (۱).

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمٰاءِ مِنْ مٰاءٍ فَأَحْيٰا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا وَ بَثَّ فِيهٰا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ،فان حقيقته عناصر مختلفه يحملها ماء البحار و غيره ثم يتكاثف بخارا متصاعدا حاملا للحراره حتى ينتهى الى زمهرير الهواء فيتبدل ماء متقاطرا على

۱- ۱) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:كلام فى استناد مصنوعات الانسان إلى اللّه سبحانه.

صوره المطر أو يجمد ثانيا فيصير ثلجا أو بردا فينزل لثقله الى الأرض فتشربه و تحيى به أو تخزنه فيخرج على صوره ينابيع فى الأرض بها حيوه كل شىء فالماء النازل من السماء حادث من الحوادث الوجوديه جار على نظام متقن غايه الإتقان من غير انتقاض و استثناء و يستند إليه انتشاء النبات و تكون الحيوان من كل نوع.

و هو من جهه تحدده بما يحفه من حوادث العالم طولا و عرضا تصير معها جميعا شيئا واحدا لا يستغنى عن موجد يوجده و عله تظهره فله إله واحد،و من جهه أنه مما يستند إليه وجود الإنسان حدوثا و بقاء يدل على كون إلهه هو إله الإنسان.

قوله تعالى: وَ تَصْرِيفِ الرِّيَاحِ ،و هو توجيهها من جانب الى جانب بعوامل طبيعيه مختلفه،و الأغلب فيها أن الأشعه النوريه الواقعه على الهواء من الشمس تتبدل حراره فيه فيعرضه اللطافه و الخفه لأن الحراره من عواملها فلا يقدر على حمل ما يعلوه أو يجاوره من الهواء البارد الثقيل فينحدر عليه فيدفعه بشده فيجرى الهواء اللطيف الى خلاف سمت الدفع و هو الريح،و من منافعه تلقيح النبات و دفع الكثافات البخاريه،و العفونات المتصاعده، و سوق السحب الماطره و غيرها،ففيه حيوه النبات و الحيوان و الإنسان.

و هو فى وجوده يدل على الإله و فى التيامه مع سائر الموجودات و اتحاده معها كما مر يدل على إله واحد للعالم،و فى وقوعه طريقا الى وجود الإنسان و بقائه يدل على أن إله الإنسان و غيره واحد.

قوله تعالى: وَ السَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ،السحاب البخار المتكاثف الذى منه الأمطار و هو ضباب بالفتح ما لم ينفصل من الأرض فاذا انفصل و علا سمى سحابا و غيما و غماما و غير ذلك،و التسخير قهر الشىء و تذليله فى عمله،و السحاب مسخر مقهور فى سيره و إمطاره بالريح و البروده و غيرهما المسلطه عليه بإذن اللّه،و الكلام فى كون السحاب آيه نظير الكلام فى غيره مما عد معه.

و اعلم:أن اختلاف الليل و النهار و الماء النازل من السماء و الرياح المصرفه و السحاب المسخر جمل الحوادث العامه التى منها تتألف نظام التكوين فى الأرضيات من المركبات النباتيه و الحيوانيه و غيرهما فهذه الآيه كالتفصيل بوجه لإجمال قوله تعالى: وَ بٰارَكَ فِيهٰا وَ قَدَّرَ فِيهٰا أَقْوٰاتَهٰا فِي أَرْبَعَةِ أَيّٰامٍ سَوٰاءً لِلسّٰائِلِينَ (فصلت۱۰/).

قوله تعالى: لَآيٰاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ،العقل-و هو مصدر عقل يعقل-إدراك الشىء و فهمه التام،و منه العقل اسم لما يميز به الإنسان بين الصلاح و الفساد و بين الحق و الباطل و الصدق و الكذب و هو نفس الإنسان المدرك و ليس بقوه من قواه التى هى كالفروع للنفس كالقوه الحافظه و الباصره و غيرهما.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَنْدٰاداً ،الند كالمثل وزنا و معنى،و لم يقل من يتخذ للّه أندادا كما عبر بذلك فى سائر الموارد كقوله تعالى: فَلاٰ تَجْعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً (البقره۲۲/)،و قوله تعالى: وَ جَعَلُوا لِلّٰهِ أَنْدٰاداً (إبراهيم۳۰/)،و غير ذلك لأن المقام مسبوق بالحصر فى قوله: وَ إِلٰهُكُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،الآيه،فكان من اتخذ للّه أندادا قد نقض الحصر من غير مجوز و اتخذ من يعلم أنه ليس بإله إلها اتباعا للهوى و تهوينا لحكم عقله و لذلك نكره تحقيرا لشأنه،فقال و من الناس من يتخذ من دون اللّه أندادا.

قوله تعالى: يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللّٰهِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ ،و فى التعبير بلفظ يحبونهم دلاله على أن المراد بالأنداد ليس هو الأصنام فقط بل يشمل الملائكه،و أفرادا من الإنسان الذين اتخذوهم أربابا من دون اللّه تعالى بل يعم كل مطاع من دون اللّه من غير أن يأذن اللّه فى إطاعته كما يشهد به ما فى ذيل الآيات من قوله: إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا (البقره۱۶۶/)،و كما قال تعالى: وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (آل عمران۶۴/)و قال تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبٰارَهُمْ وَ رُهْبٰانَهُمْ أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ (التوبه/ ۳۱)،و فى الآيه دليل على أن الحب يتعلق باللّه تعالى حقيقه خلافا لمن قال:إن الحب-و هو

وصف شهوانی-یتعلق بالأجسام و الجسمانیات،و لا یتعلق به سبحانه حقیقه و أن معنی ما ورد من الحب له الإطاعه بالایتمار بالأمر و الانتهاء عن النهی تجوزا کقوله تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ (آل عمران۳۱/).

و الآیه حجه علیهم فإن قوله تعالی: أَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ یدل علی أن حبه تعالی یقبل الاشتداد، و هو فی المؤمنین أشد منه فی المتخذین للّه اندادا،و لو کان المراد بالحب هو الاطاعه مجازا کان المعنی و الذین آمنوا أطوع للّه و لم یستقم معنی التفضیل لأن طاعه غیرهم لیست بطاعه عند اللّه سبحانه فالمراد بالحب معناه الحقیقی (۱).

قوله تعالی: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً وَ أَنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعَذٰابِ ،ظاهر السیاق أن قوله: إِذْ مفعول یری،و ان قوله: أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ الی آخر الآیه؛بیان للعذاب،و لو للتمنی.و المعنی لیتهم یرون فی الدنیا یوما یشاهدون فیه العذاب فیشاهدون أن القوه للّه جمیعا و قد أخطئوا فی إعطاء شیء منه لأندادهم و أن اللّه شدید فی عذابه،و اذاقته عاقبه هذا الخطأ فالمراد بالعذاب فی الآیه-علی ما یبینه ما یتلوه- مشاهدتهم الخطأ فی اتخاذهم اندادا یتوهم قوه فیه و مشاهده عاقبه هذا الخطأ و یؤیده الآیتان التالیتان:اذ تبرأ الذین اتبعوا من الذین اتبعوا فلم یصل من المتبوعین الی تابعیهم نفع کانوا یتوقعونه و رأوا العذاب و تقطعت بهم الأسباب فلم یبق تأثیر لشیء دون اللّه،و قال الذین اتبعوا لو أن لنا کره،و هو تمنی الرجوع الی الدنیا فنتبرأ منهم أی من الأنداد المتبوعین فی الدنیا کما تبرءوا منا فی الآخره،کذلک یریهم اللّه أی الذین ظلموا باتخاذ الأنداد أعمالهم،و هی حبهم و اتباعهم لهم فی الدنیا حال کونها حسرات علیهم و ما هم بخارجین من النار.

قوله تعالی: وَ مٰا هُمْ بِخٰارِجِینَ مِنَ النّٰارِ ،فیه حجه علی القائلین بانقطاع

ص: ۱۹۴

۱- ۱) البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فی الحب و حب الانداد.

العذاب من طریق الظواهر (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۶۸ الی ۱۷۱]

اشاره

یا أَیُّهَا اَلنّاسُ کُلُوا مِمّا فِی اَلْأَرْضِ حَلالاً طَیِّباً وَ لا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ اَلشَّیْطانِ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ (۱۶۸) إِنَّما یَأْمُرُکُمْ بِالسُّوءِ وَ اَلْفَحْشاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اَللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ (۱۶۹) وَ إِذا قِیلَ لَهُمُ اِتَّبِعُوا ما أَنْزَلَ اَللّهُ قالُوا بَلْ نَتَّبِعُ ما أَلْفَیْنا عَلَیْهِ آباءَنا أَ وَ لَوْ کانَ آباؤُهُمْ لا یَعْقِلُونَ شَیْئاً وَ لا یَهْتَدُونَ (۱۷۰) وَ مَثَلُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا کَمَثَلِ اَلَّذِی یَنْعِقُ بِما لا یَسْمَعُ إِلاّ دُعاءً وَ نِداءً صُمٌّ بُکْمٌ عُمْیٌ فَهُمْ لا یَعْقِلُونَ (۱۷۱)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا النّاسُ کُلُوا مِمّا فِی الْأَرْضِ حَلالاً طَیِّباً الی آخر الآیتین،الحلال مقابل الحرام الممنوع اقتحامه،و الحل مقابل الحرمه،و الحل مقابل الحرم، و الحل مقابل العقد،و هو فی جمیع موارد استعماله یعطی معنی حریه الشیء فی فعله و أثره، و الطیب-مقابل الخبیث-ما یلائم النفس و الشیء،کالطیب من القول لملائمته السمع،

ص: ۱۹۵

۱- ۱) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث روائی فی توحید اللّه سبحانه.

۲- ۲) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فلسفی فی الحب؛الحب تعلق وجودی و انجذاب خاص بین العله المکمله و بین المعلول المستکمل؛الحب ذو مراتب مختلفه من الشده و الضعف فانه رابطه وجودیه؛ان اللّه سبحانه اهل للحب بأی جهه فرضت.

۳- ۳) .البقره ۱۶۳-۱۶۷:بحث فلسفی فی انقطاع العذاب و الخلود.

و الطيب من العطر يلائم الشامه،و الطيب من المكان يلائم حال المتمكن فيه.و الخطوات بضمتين جمع خطوه،و هى ما بين القدمين للماشى،و قرء خطوات بفتحتين و هى جمع خطوه و هى المره،و خطوات الشيطان هى الامور التى نسبته الى غرض الشيطان-و هو الإغواء بالشرك-نسبه خطوات الماشى الى مقصده و غرضه،فهى الامور التى هى مقدمات للشرك و البعد من اللّه سبحانه،و الأمر هو تحميل الآمر إراده نفسه على المأمور ليأتى ما يريده،و الامر من الشيطان وسوسته و تحميله ما يريده من الإنسان عليه باخطاره فى قلبه و تزيينه فى نظره و السوء ما ينافره الإنسان و يستقبحه بنظر الاجتماع فاذا جاوز حده و تعدى طوره كان فحشاء و لذلك سمى الزنا بالفحشاء و هو مصدر كالسراء و الضراء.

و قد عمم تعالى الخطاب لجميع الناس لأن الحكم الذى يقرعه سمعهم و يبينه لهم مما يبتلى به الكل،أما المشركون:فقد كان عندهم امور مما حرموه على أنفسهم افتراء على اللّه كما روى أن ثقيفا و خزاعه و بنى عامر بن صعصعه و بنى مدلج كانوا قد حرموا على أنفسهم أشياء من الحرث و الأنعام و البحيره و السائبه و الوصيله،هذا فى العرب،و فى غيرهم أيضا يوجد أشياء كثيره من هذا القبيل،و أما المؤمنون:فربما كان يبقى بعد الإسلام بينهم امور خرافيه طبق ناموس توارث الأخلاق و الآداب القوميه و السنن المنسوخه بنواسخ غير تدريجيه كالأديان و القوانين و غيرهما فان كل طريقه جديده دينيه أو دنيويه اذا نزلت بدار قوم فانما تتوجه أول ما تتوجه الى اصول الطريقه القديمه و أعراقها فتقطعه فان دامت على حياتها و قوتها-و ذلك بحسن التربيه و حسن القبول-أماتت الفروع و قطعت الأذناب و إلاّ فاختلطت بقايا من القديمه بالحديثه و التئمت بها و صارت كالمركب النباتى،ما هو بهذا و لا ذاك.

فقوله تعالى: كُلُوا مِمّٰا فِي الْأَرْضِ حَلاٰلاً طَيِّباً ،يفيد الإباحه العامه من غير تقييد و اشتراط فيه إلاّ أن قوله: وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ الشَّيْطٰانِ ،الخ؛يفيد:أن هاهنا امورا

تسمی خطوات الشیطان-متعلقه بهذا الأکل الحلال الطیب-إما کف عن الأکل اتباعا للشیطان،و إما إقدام علیه اتباعا للشیطان،ثم ذکر ضابط ما یتبع فیه الشیطان بأنه سوء و فحشاء،و قول ما لا یعلم علی اللّه سبحانه و اذا کان الکف غیر جائز إلاّ برضی من اللّه تعالی فالفعل أیضا کذلک فلیس الأکل مما فی الأرض حلالا طیبا إلاّ أن یأذن اللّه تعالی و یشرعه و قد شرعه بهذه الآیه و نظائرها و لا یمنع عنه بنهی أو ردع کما سیأتی من قوله تعالی: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ الآیه؛فرجع معنی الآیه-و اللّه أعلم- الی نحو قولنا کلوا مما فی الأرض من نعم اللّه المخلوقه لکم فقد جعله اللّه لکم حلالا طیبا و لا تترکوا بعضا منها کفا و امتناعا فیکون سوء و فحشاء و قولا بغیر علم أی تشریعا لیس لکم ذلک و هو اتباع خطوات الشیطان.

قوله تعالی: إِنَّمٰا یَأْمُرُکُمْ بِالسُّوءِ وَ الْفَحْشٰاءِ وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَی اللّٰهِ مٰا لاٰ تَعْلَمُونَ ،السوء و الفحشاء یکونان فی الفعل،و فی مقابله القول،و بذلک یظهر:أن ما یأمر به الشیطان ینحصر فی الفعل الذی هو سوء و فحشاء،و القول الذی هو قول بغیر علم.

قوله تعالی: وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ قٰالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مٰا أَلْفَیْنٰا ، الإلفاء الوجدان أی وجدنا علیه آبائنا،و الآیه تشهد بما استفدناه من الآیه السابقه فی معنی خطوات الشیطان.

قوله تعالی: أَ وَ لَوْ کٰانَ آبٰاؤُهُمْ لاٰ یَعْقِلُونَ شَیْئاً وَ لاٰ یَهْتَدُونَ ،جواب عن قولهم،و بیانه أنّه قول بغیر علم و لا تبین،و ینافیه صریح العقل فان قولهم:بل نتبع ما ألفینا علیه آبائنا،قول مطلق أی نتبع آبائنا علی أی حال و علی أی وصف کانوا،حتی لو لم یعلموا شیئا و لم یهتدوا و نقول ما فعلوه حق،و هذا هو القول بغیر علم،و یؤدی الی القول بما لا یقول به عاقل لو تنبه له و لو کانوا اتبعوا آبائهم فیما علموه و اهتدوا فیه و هم یعلمون:إنهم علموا و اهتدوا فیه لم یکن من قبیل الاهتداء بغیر علم.

ص :۱۹۷

قوله تعالی: وَ مَثَلُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا کَمَثَلِ اَلَّذِی یَنْعِقُ بِمٰا لاٰ یَسْمَعُ إِلاّٰ دُعٰاءً وَ نِدٰاءً ،المثل هو الکلام السائر و المثل هو الوصف کقوله تعالی: اُنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوا لَکَ اَلْأَمْثٰالَ فَضَلُّوا فَلاٰ یَسْتَطِیعُونَ سَبِیلاً (الفرقان٩/)،و النعیق صوت الراعی لغنمه زجرا یقال:نعق الراعی بالغنم ینعق نعیقا اذا صاح بها زجرا،و النداء مصدر نادی ینادی مناداه، و هو أخص من الدعاء ففیه معنی الجهر بالصوت و نحوه بخلاف الدعاء،و المعنی-و اللّه أعلم- و مثلک فی دعاء الذین کفروا کمثل الذی ینعق من البهائم بما لا یسمع من نعیقه إلاّ دعاء و نداء ما،فینزجر بمجرد قرع الصوت سمعه من غیر أن یعقل شیئا فهم صمّ لا یسمعون کلاما یفیدهم،و بکم لا یتکلمون بما یفید معنی،و عمی لا یبصرون شیئا فهم لا یعقلون شیئا لأن الطرق المؤدیه الی التعقل مسدوده علیهم (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۶]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا کُلُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا رَزَقْنٰاکُمْ وَ اُشْکُرُوا لِلّٰهِ إِنْ کُنْتُمْ إِیّٰاهُ تَعْبُدُونَ (۱۷۲) إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ اَلْمَیْتَهَ وَ اَلدَّمَ وَ لَحْمَ اَلْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اَللّٰهِ فَمَنِ اُضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۷۳) إِنَّ اَلَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ مِنَ اَلْکِتٰابِ وَ یَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِیلاً أُولٰئِکَ مٰا یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ إِلاَّ اَلنّٰارَ وَ لاٰ یُکَلِّمُهُمُ اَللّٰهُ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ لاٰ یُزَکِّیهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۷۴) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ اِشْتَرَوُا اَلضَّلاٰلَهَ بِالْهُدیٰ وَ اَلْعَذٰابَ بِالْمَغْفِرَهِ فَمٰا أَصْبَرَهُمْ عَلَی اَلنّٰارِ (۱۷۵) ذٰلِکَ بِأَنَّ اَللّٰهَ نَزَّلَ اَلْکِتٰابَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ اَلَّذِینَ اِخْتَلَفُوا فِی اَلْکِتٰابِ لَفِی شِقٰاقٍ بَعِیدٍ (۱۷۶)

ص: ۱۹۸

۱- ۱) .البقره ۱۶۸-۱۷۱:بحث اخلاقی و اجتماعی فی الآراء و العقائد؛العقائد الخرافیه و دور الخیال فیها.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،خطاب خاص بالمؤمنين بعد الخطاب السابق للناس فهو من قبيل انتزاع الخطاب من الخطاب،كأنه انصراف عن خطاب جماعه ممن لا- يقبل النصح و لا- يصغى الى القول،و التفات الى من يستجيب الداعى لإيمانه به،و التفاوت الموجود بين الخطابين ناش من تفاوت المخاطبين،فان المؤمنين باللّه لما كان يتوقع منهم القبول بدل قوله: مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلاٰلاً طَيِّباً من قوله: طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،و كان ذلك وسيله الى أن يطلب منهم الشكر للّه وحده لكونهم موحدين لا يعبدون إلاّ اللّه سبحانه،و لذلك بعينه قيل:ما رزقناكم و لم يقل:ما رزقتم أو ما فى الأرض و نحوه،لما فيه من الإيماء أو الدلاله على كونه تعالى معروفا لهم قريبا منهم حنينا رءوفا بهم، و الظاهر أن يكون قوله: مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ،من قبيل إضافه الصفه الى الموصوف لا من قبيل قيام الصفه مقام الموصوف فان المعنى على الأول كلوا من رزقنا الذى كله طيب،و هو المناسب لمعنى التقرب و التحنن الذى يلوح من المقام،و المعنى على الثانى كلوا من طيب الرزق لا- من خبيثه،و هو بعيد المناسبه عن المقام الذى هو مقام رفع الحظر،و النهى عن الامتناع عن بعض ما رزقهم اللّه سبحانه تشريعا من عند أنفسهم و قولا بغير علم.

قوله تعالى: وَ اشْكُرُوا لِلّٰهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيّٰاهُ تَعْبُدُونَ ،لم يقل و اشكروا لنا بل

اشکروا للّه لیکون أدل علی الأمر بالتوحید و لذلک أیضا قیل:إن کنتم إیاه تعبدون فدل علی الحصر و القصر و لم یقل إن کنتم تعبدونه.

قوله تعالی: إِنَّمٰا حَرَّمَ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَهَ وَ الدَّمَ وَ لَحْمَ الْخِنْزِیرِ وَ مٰا أُهِلَّ بِهِ لِغَیْرِ اللّٰهِ ،الإهلال لغیر اللّه هو الذبح لغیره کالأصنام.

قوله تعالی: فَمَنِ اضْطُرَّ غَیْرَ بٰاغٍ وَ لاٰ عٰادٍ ،أی غیر ظالم و لا متجاوز حده، و هما حالان عاملهما الاضطرار فیکون المعنی فمن اضطر الی أکل شیء مما ذکر من المنهیات اضطرارا فی حال عدم بغیه و عدم عدوه فلا ذنب له فی الأکل،و أما لو اضطر فی حال البغی و العدو کأن یکونا هما الموجبین للاضطرار فلا یجوز له ذلک،و قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ، دلیل علی أن التجوز تخفیف و رخصه منه تعالی للمؤمنین و الاّ فمناط النهی موجود فی صوره الاضطرار أیضا.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَکْتُمُونَ مٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْکِتٰابِ ،تعریض لأهل الکتاب اذ عندهم شیء کثیر من المحللات الطیبه التی حرمها کبرائهم و رؤسائهم فی العبادات و غیرها-و عندهم الکتاب الذی لا یقضی فیه بالتحریم-و لم یکتموا ما کتموه إلاّ حفظا لما یدر علیهم من رزق الرئاسه و ابهه المقام و الجاه و المال.

و فی الآیه من الدلاله علی تجسم الأعمال و تحقق نتائجها ما لا یخفی فإنه تعالی ذکر أولا أن اختیارهم الثمن القلیل علی ما أنزل اللّه هو أکل النار فی بطونهم ثم بدل اختیار الکتمان و أخذ الثمن علی بیان ما أنزل اللّه فی الآیه التالیه من اختیار الضلاله علی الهدی ثم من اختیار العذاب علی المغفره ثم ختمها بقوله: فَمٰا أَصْبَرَهُمْ عَلَی النّٰارِ ،و الذی کان منهم ظاهرا هو الإدامه للکتمان و البقاء علیها فافهم.

[سوره البقره (۲): آیه ۱۷۷]

اشاره

لَیْسَ اَلْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَکُمْ قِبَلَ اَلْمَشْرِقِ وَ اَلْمَغْرِبِ وَ لٰکِنَّ اَلْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ اَلْمَلاٰئِکَهِ وَ اَلْکِتٰابِ وَ اَلنَّبِیِّینَ وَ آتَی اَلْمٰالَ عَلیٰ حُبِّهِ ذَوِی اَلْقُرْبیٰ وَ اَلْیَتٰامیٰ وَ اَلْمَسٰاکِینَ وَ اِبْنَ اَلسَّبِیلِ وَ اَلسّٰائِلِینَ وَ فِی اَلرِّقٰابِ وَ أَقٰامَ اَلصَّلاٰهَ وَ آتَی اَلزَّکٰاهَ وَ اَلْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذٰا عٰاهَدُوا وَ اَلصّٰابِرِینَ فِی اَلْبَأْسٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ وَ حِینَ اَلْبَأْسِ أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ صَدَقُوا وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُتَّقُونَ (۱۷۷)

بيان:

قوله تعالى: لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ ،البر بالكسر التوسع من الخير و الإحسان،و البر بالفتح صفه مشبهه منه،و القبل بالكسر فالفتح الجهه و منه القبله و هی النوع من الجهه،و ذووا القربی الأقرباء،و الیتامی جمع یتیم و هو الذی لا-والد له،و المساکین جمع مسکین و هو أسوأ حالا-من الفقیر،و ابن السبیل المنقطع عن أهله، و الرقاب جمع رقبه و هی رقبه العبد،و البأساء مصدر کالبؤس و هو الشده و الفقر،و الضراء مصدر کالضر و هو أن یتضرر الإنسان بمرض أو جرح أو ذهاب مال أو موت ولد،و البأس شده الحرب.

قوله تعالی: وَ لٰکِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ عدل عن تعریف البر بالکسر الی تعریف البر بالفتح لیکون بیانا و تعریفا للرجال مع تضمنه لشرح وصفهم و إیماء الی أنه لا أثر للمفهوم الخالی عن المصداق و لا فضل فیه،و هذا دأب القرآن فی جمیع بیاناته فانه یبین المقامات و یشرح الأحوال بتعریف رجالها من غیر أن یقنع ببیان المفهوم فحسب.

و بالجمله قوله و لکن البر من آمن باللّه و الیوم الآخر،تعریف للأبرار و بیان لحقیقه حالهم،

ص:۲۰۱

و قد عرّفهم أولا فی جمیع المراتب الثلاث من الاعتقاد و الأعمال و الأخلاق بقوله: (مَنْ آمَنَ بِاللّهِ) و ثانیا بقوله: (أُولٰئِکَ الَّذِینَ صَدَقُوا) و ثالثا بقوله: (وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) .

قوله تعالی: وَ الصّٰابِرِینَ فِی الْبَأْسٰاءِ ،منصوب علی المدح إعظاما لأمر الصبر، و قد قیل إن الکلام اذا طال بذکر الوصف بعد الوصف فمذهبهم ان یعترضوا بین الأوصاف بالمدح و الذم،و اختلاف الإعراب بالرفع و النصب.

[سوره البقره (٢): الآيات ١٧٨ الی ١٧٩]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلْقِصٰاصُ فِی اَلْقَتْلیٰ اَلْحُرُّ بِالْحُرِّ وَ اَلْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَ اَلْأُنْثیٰ بِالْأُنْثیٰ فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْءٌ فَاتِّبٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدٰاءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسٰانٍ ذٰلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدیٰ بَعْدَ ذٰلِکَ فَلَهُ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (١٧٨) وَ لَکُمْ فِی اَلْقِصٰاصِ حَیٰاةٌ یٰا أُولِی اَلْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (١٧٩)

بيان:

قوله تعالی: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصٰاصُ فِی الْقَتْلیٰ الْحُرُّ بِالْحُرِّ ،فی توجیه الخطاب الی المؤمنین خاصه إشاره الی کون الحکم خاصا بالمسلمین، و أما غیرهم من أهل الذمه و غیرهم فالآیه ساکته عن ذلک.

و نسبه هذه الآیه الی قوله تعالی: أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائده۴۸/)،نسبه التفسیر، فلا وجه لما ربما یقال،إن هذه الآیه ناسخه لتلک الآیه فلا یقتل حر بعبد و لا رجل بمرأه.

و بالجمله القصاص مصدر؛قاص یقاص؛من قص أثره اذا تبعه و منه القصاص لمن یحدّث بالآثار و الحکایات کأنه یتبع آثار الماضین فتسمیه القصاص بالقصاص لما فیه من متابعه

ص :٢٠٢

الجانی فی جنایته فیوقع علیه مثل ما اوقعه علی غیره.

قوله تعالی: فَمَنْ عُفِیَ لَهُ مِنْ أَخِیهِ شَیْءٌ ،المراد بالموصول القاتل،و العفو للقاتل إنما یکون فی حق القصاص فالمراد بالشیء هو الحق،و فی تنکیره تعمیم للحکم أی أیّ حق کان سواء کان تمام الحق أو بعضه کما اذا تعدد أولیاء الدم فعفی بعضهم حقه للقاتل فلا قصاص حینئذ بل الدیه،و فی التعبیر عن ولی الدم بالأخ إثاره لحس المحبه و الرأفه و تلویح الی أن العفو أحب.

قوله تعالی: فَاتِّبٰاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَدٰاءٌ إِلَیْهِ بِإِحْسٰانٍ ،مبتدأ خبره محذوف أی فعلیه أن یتبع القاتل فی مطالبه الدیه بمصاحبه المعروف،من الاتباع و علی القاتل أن یؤدی الدیه الی أخیه ولی الدم بالإحسان من غیر مماطله فیها إیذائه.

قوله تعالی: ذٰلِکَ تَخْفِیفٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ رَحْمَهٌ ،أی الحکم بانتقال القصاص الی الدیه تخفیف من ربکم فلا یتغیر فلیس لولی الدم أن یقتص بعد العفو فیکون اعتداء فمن اعتدی فاقتص بعد العفو فله عذاب ألیم.

قوله تعالی: وَ لَکُمْ فِی الْقِصٰاصِ حَیٰاهٌ یٰا أُولِی الْأَلْبٰابِ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ ، إشاره الی حکمه التشریع،و دفع ما ربما یتوهم من تشریع العفو و الدیه و بیان المزیه و المصلحه التی فی العفو و هو نشر الرحمه و إیثار الرأفه ان العفو اقرب الی مصلحه الناس، و حاصله أن العفو و لو کان فیه ما فیه من التخفیف و الرحمه،لکن المصلحه العامه قائمه بالقصاص فإن الحیاه لا یضمنها إلاّ القصاص دون العفو و الدیه و لا کل شیء مما عداهم، یحکم بذلک الإنسان اذا کان ذا لب و قوله لعلکم تتقون،أی القتل و هو بمنزله التعلیل لتشریع القصاص (۱).

ص: ۲۰۳

۱- ۱) .البقره ۱۷۸-۱۷۹:بحث علمی فی القصاص.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۸۰ الى ۱۸۲]

اشاره

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ اَلْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً اَلْوَصِيَّهُ لِلْوٰالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُتَّقِينَ (۱۸۰) فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَى اَلَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۸۱) فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۸۲)

بيان:

قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذٰا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ ،لسان الآيه لسان الوجوب فإن الكتابه يستعمل فى القرآن فى مورد القطع و اللزوم و يؤيده ما فى آخر الآيه من قوله حقا،فإن الحق أيضا كالكتابه يقتضى معنى اللزوم لكن تقييد الحق بقوله على المتقين،مما يوهن الدلاله على الوجوب و العزيمه فإن الأنسب بالوجوب أن يقال:حقا على المؤمنين،و كيف كان فقد قيل إن الآيه منسوخه بآيه الإرث،و لو كان كذلك فالمنسوخ هو الفرض دون الندب و أصل المحبوبيه،و لعل تقييد الحق بالمتقين فى الآيه لإفاده هذا الغرض.

و المراد بالخير المال،و كأنه المال المعتد به،دون اليسير الذى لا يعبأ به و المراد بالمعروف هو المعروف المتداول من الصنيعه و الإحسان.

قوله تعالى: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مٰا سَمِعَهُ فَإِنَّمٰا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ، ضمير إثمه راجع الى التبديل،و الباقى من الضمائر الى الوصيه بالمعروف،و هى مصدر يجوز فيه

ص:۲۰۴

الوجهان و إنما قال على الذين يبدلونه،و لم يقل عليهم ليكون فيه دلاله على سبب الإثم و هو تبديل الوصيه بالمعروف و ليستقيم تفريع الآيه التاليه عليه.

قوله تعالى: فَمَنْ خٰافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفاً أَوْ إِثْماً فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ ،الجنف هو الميل و الانحراف،و قيل:هو ميل القدمين الى الخارج كما أن الحنف بالحاء المهمله انحرافهما الى الداخل،و المراد على أى حال الميل الى الإثم بقرينه الإثم،و الآيه تفريع على الآيه السابقه عليها،و المعنى(و اللّه أعلم)فإنما إثم التبديل على الذين يبدلون الوصيه بالمعروف،و يتفرع عليه:ان من خاف من وصيه الموصى أن يكون وصيته بالإثم أو مائلا اليه فأصلح بينهم برده الى ما لا إثم فيه فلا إثم عليه لأنه لم يبدل وصيته بالمعروف بل إنما بدل ما فيه إثم أو جنف.

[سوره البقره (۲): الآيات ۱۸۳ الى ۱۸۵]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلصِّيٰامُ كَمٰا كُتِبَ عَلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۸۳) أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ وَ عَلَى اَلَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۱۸۴) شَهْرُ رَمَضٰانَ اَلَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ اَلْقُرْآنُ هُدىً لِلنّٰاسِ وَ بَيِّنٰاتٍ مِنَ اَلْهُدىٰ وَ اَلْفُرْقٰانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ اَلشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَ مَنْ كٰانَ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اَللّٰهُ بِكُمُ اَلْيُسْرَ وَ لاٰ يُرِيدُ بِكُمُ اَلْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا اَلْعِدَّةَ وَ لِتُكَبِّرُوا اَللّٰهَ عَلىٰ مٰا هَدٰاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۸۵)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اه،الإتیان بهـذا الخطاب لتذکیرهم بوصف فیهم و هو الایمان،یجب علیهم اذا التفتوا إلیه أن یقبلوا ما یواجههم ربهم به من الحکم و إن کان علی خلاف مشتهیاتهم و عاداتهم،و قد صدرت آیه القصاص بذلک أیضا لما سمعت أن النصاری کانوا یرون العفو دون القصاص و إن کان سائر الطوائف من الملیین و غیرهم یرون القصاص.

قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصِّیٰامُ کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ اه، الکتابه معروفه المعنی و یکنی به عن الفرض و العزیمه و القضاء الحتم کقوله: کَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِی (المجادله/۲۱)،و قوله تعالی: وَ نَکْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (یس/ ۱۲)،و قوله تعالی: وَ کَتَبْنٰا عَلَیْهِمْ فِیهٰا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ (المائده/۴۵)،و الصیام و الصوم فی اللغه مصدران بمعنی الکف عن الفعل:کالصیام عن الأکل و الشرب و المباشره و الکلام و المشی و غیر ذلک،و ربما یقال:انه الکف عما تشتهیه النفس و تتوق الیه خاصه ثم غلب استعماله فی الشرع فی الکف عن امور مخصوصه،من طلوع الفجر الی المغرب بالنیه، و المراد بالذین من قبلکم الامم الماضیه ممن سبق ظهور الاسلام من امم الانبیاء کامه موسی و عیسی و غیرهم،فإن هذا المعنی هو المعهود من اطلاق هذه الکلمه فی القرآن أینما اطلقت، و لیس قوله: کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ ،فی مقام الاطلاق من حیث الاشخاص و لا من حیث التنظیر فلا یدل علی أن جمیع امم الانبیاء کان مکتوبا علیهم الصوم من غیر استثناء و لا علی أن الصوم المکتوب علیهم هو الصوم الذی کتب علینا من حیث الوقت و الخصوصیات و الأوصاف،فالتنظیر فی الآیه إنما هو من حیث اصل الصوم و الکف لا من حیث خصوصیاته.

ص :۲۰۶

و المراد بالذين من قبلكم،الامم من المليين فى الجمله،و لم يعين القرآن من هم،غير أن ظاهر قوله: كَمٰا كُتِبَ ،أن هؤلاء من أهل المله و قد فرض عليهم ذلك،و لا يوجد فى التوراه و الانجيل الموجود عند اليهود و النصارى ما يدل على وجوب الصوم و فرضه،بل الكتابان إنما يمدحانه و يعظمان أمره،لكنهم يصومون أياما معدوده فى السنه الى اليوم بأشكال مختلفه:

كالصوم عن اللحم و الصوم عن اللبن و الصوم عن الأكل و الشرب،و فى القرآن قصه صوم زكريا عن الكلام و كذا صوم مريم عن الكلام.

قوله تعالى: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ،كان أهل الاوثان يصومون لإرضاء آلهتهم أو لإطفاء نائره غضبها اذا أجرموا جرما أو عصوا معصيه،و اذا أرادوا إنجاح حاجه و هذا يجعل الصيام معامله و مبادله يعطى بها حاجه الرب ليقضى حاجه العبد أو يستحصل رضاه ليستحصل رضا العبد،و إن اللّه سبحانه أمنع جانبا من أن يتصور فى حقه فقر أو حاجه أو تأثر أو أذى، و بالجمله هو سبحانه برىء من كل نقص،فما تعطيه العبادات من الاثر الجميل،أى عباده كانت و أى أثر كان،إنما يرجع الى العبد دون الرب تعالى و تقدس،كما ان المعاصى أيضا كذلك، قال تعالى: إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَ إِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهٰا (الإسراء/٧)،هذا هو الذى يشير اليه القرآن الكريم فى تعليمه بإرجاع آثار الطاعات و المعاصى الى الانسان الذى لا شأن له إلاّ الفقر و الحاجه،قال تعالى: يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/ ١٥)و يشير اليه فى خصوص الصيام بقوله: لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ،و كون التقوى مرجو الحصول بالصيام مما لا ريب فيه فإن كل إنسان يشعر بفطرته أن من أراد الاتصال بعالم الطهاره و الرفعه،و الارتقاء الى مدرجه الكمال و الروحانيه فأول ما يلزمه أن يتنزه عن الاسترسال فى استيفاء لذائذ الجسم و ينقبض عن الجماح فى شهوات البدن و يتقدس عن الاخلاد الى الارض،و بالجمله أن يتقى ما يبعده الاشتغال به عن الرب تبارك و تعالى فهذه تقوى إنما تحصل بالصوم و الكف عن الشهوات،و أقرب من ذلك و أمس لحال عموم الناس من أهل

الدنيا و أهل الآخره ان يتقى ما يعم به البلوى من المشتهيات المباحه كالأكل و الشرب و المباشره حتى يحصل له التدرب على اتقاء المحرمات و اجتنابها،و تتربى على ذلك إرادته فى الكف عن المعاصى و التقرب الى اللّه سبحانه،فإن من أجاب داعى اللّه فى المشتهيات المباحه و سمع و أطاع فهو فى محارم اللّه و معاصيه أسمع و أطوع.

قوله تعالى: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ ،منصوب على الظرفيه بتقدير،فى،و متعلق بقوله:

اَلصِّيامُ ،و قد مر أن تنكير أيام و اتصافه بالعدد للدلاله على تحقير التكليف من حيث الكلفه و المشقه تشجيعا للمكلف،و قد مر ان قوله: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ،الخ؛بيان للأيام فالمراد بالأيام المعدودات شهر رمضان.

قوله تعالى: فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَرَ ، الفاء للتفريع و الجمله متفرعه على قوله: كُتِبَ عَلَيْكُمُ ،و قوله: مَعْدُوداتٍ اه،أى إن الصيام مكتوب مفروض،و العدد مأخوذ فى الفرض،و كما لا يرفع اليد عن أصل الفرض كذلك لا يرفع اليد عن العدد،فلو عرض عارض يوجب ارتفاع الحكم الفرض عن الأيام المعدودات التى هى أيام شهر رمضان كعارض المرض و السفر،فإنه لا يرفع اليد عن صيام عده من أيام أخر خارج شهر رمضان تساوى ما فات المكلّف من الصيام عددا،و هذا هو الذى أشار تعالى إليه فى الآيه الثالثه بقوله: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ،فقوله تعالى: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ ،كما يفيد معنى التحقير كما مرّ يفيد كون العدد ركنا مأخوذا فى الفرض و الحكم.

ثم إن المرض خلاف الصحه و السفر مأخوذ من السفر بمعنى الكشف كأن المسافر ينكشف لسفره عن داره التى يأوى إليها و يكنّ فيها،و كأن قوله تعالى: أَوْ عَلى سَفَرٍ ،و لم يقل:مسافرا للإشاره الى اعتبار فعليه التلبس حالا دون الماضى و المستقبل.

قوله تعالى: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكِينٍ ،الاطاقه كما ذكره بعضهم صرف تمام الطاقه فى الفعل،و لازمه وقوع الفعل بجهد و مشقه،و الفديه هى البدل

و هی هنا بدل مالی و هو طعام مسکین أی طعام یشبع مسکینا جائعا فی أوسط ما یطعم الانسان،و حکم الفدیه أیضا فرض کحکم القضاء فی المریض و المسافر لمکان قوله: وَ عَلَی الَّذِینَ ،الظاهر فی الوجوب التعیینی دون الرخصه و التخییر.

قوله تعالی: فَمَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ ،التطوع تفعل من الطوع مقابل الکره و هو إتیان الفعل بالرضا و الرغبه،و معنی باب التفعل الاخذ و القبول فمعنی التطوع التلبس فی إتیان الفعل بالرضا و الرغبه من غیر کره و استثقال سواء کان فعلا إلزامیا أو غیر إلزامی،و اما اختصاص التطوع استعمالا بالمستحبات و المندوبات فمما حدث بعد نزول القرآن بین المسلمین بعنایه ان الفعل الذی یؤتی به بالطوع هو الندب و اما الواجب ففیه شوب کره لمکان الالزام الذی فیه.

و بالجمله التطوع کما قیل:لا دلاله فیه ماده و هیئه علی الندب و علی هذا فالفاء للتفریع و الجمله متفرعه علی المحصل من معنی الکلام السابق،و المعنی و اللّه أعلم:الصوم مکتوب علیکم مرعیا فیه خیرکم و صلاحکم مع ما فیه من استقرارکم فی صف الامم التی قبلکم، و التخفیف و التسهیل لکم فأتوا به طوعا لا کرها،فإن من أتی بالخیر طوعا کان خیرا له من أن یأتی به کرها.

و من هنا یظهر:أن قوله:فمن تطوع خیرا من قبیل وضع السبب موضع المسبب أعنی وضع کون التطوع بمطلق الخیر خیرا مکان کون التطوع بالصوم خیرا نظیر قوله تعالی: قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَیَحْزُنُکَ الَّذِی یَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لا یُکَذِّبُونَکَ وَ لٰکِنَّ الظّٰالِمِینَ بِآیٰاتِ اللّٰهِ یَجْحَدُونَ أی فاصبر و لا تحزن فانهم لا یکذبونك.

قوله تعالی: وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،جمله متممه لسابقتها، و المعنی بحسب التقدیر-کما مر-:تطوعوا بالصوم المکتوب علیکم فان التطوع بالخیر خیر و الصوم خیر لکم،فالتطوع به خیر علی خیر.

ص:۲۰۹

قوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أَنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً ،شهر رمضان هو الشهر التاسع من الشهور القمریه العربیه بین شعبان و شوال و لم یذکر اسم شیء من الشهور فی القرآن الا شهر رمضان.

و النزول هو الورود علی المحل من العلو،و الفرق بین الإنزال و التنزیل أن الإنزال دفعی و التنزیل تدریجی،و القرآن اسم للکتاب المنزل علی نبیه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم باعتبار کونه مقروّا کما قال تعالی: إِنّٰا جَعَلْنٰاهُ قُرْآناً عَرَبِیًّا لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ (الزخرف/۳)،و یطلق علی مجموع الکتاب و علی أبعاضه.

و الآیه تدل علی نزول القرآن فی شهر رمضان،و قد قال تعالی: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَی النّٰاسِ عَلیٰ مُکْثٍ وَ نَزَّلْنٰاهُ تَنْزِیلاً (الإسراء/۱۰۶)،و هو ظاهر فی نزوله تدریجا فی مجموع مده الدعوه و هی ثلث و عشرون سنه تقریبا،و المتواتر من التاریخ یدل علی ذلک،و لذلک ربما استشکل علیه بالتنافی بین الآیتین.

و الذی یعطیه التدبر فی آیات الکتاب أمر آخر فإن الآیات الناطقه بنزول القرآن فی شهر رمضان أو فی لیله منه إنما عبّرت عن ذلک بلفظ الإنزال الدال علی الدفعه دون التنزیل کقوله تعالی: شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ (البقره/۱۸۵)و قوله تعالی: حم.

وَ الْکِتٰابِ الْمُبِینِ إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهٍ مُبٰارَکَهٍ (الدخان/۳)،و قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰاهُ فِی لَیْلَهِ الْقَدْرِ (القدر/۱)،و اعتبار الدفعه إما بلحاظ اعتبار المجموع فی الکتاب او البعض النازل منه کقوله تعالی: کَمٰاءٍ أَنْزَلْنٰاهُ مِنَ السَّمٰاءِ (یونس/۲۴)،فإن المطر إنما ینزل تدریجا لکنّ النظر هاهنا معطوف إلی أخذه مجموعا واحدا،و لذلک عبّر عنه بالإنزال دون التنزیل،و کقوله تعالی: کِتٰابٌ أَنْزَلْنٰاهُ إِلَیْکَ مُبٰارَکٌ لِیَدَّبَّرُوا آیٰاتِهِ (ص/۲۹)،و إما لکون الکتاب ذا حقیقه أخری وراء ما نفهمه بالفهم العادی الذی یقضی فیه بالتفرق و التفصیل و الانبساط و التدریج هو المصحّح لکونه واحدا غیر تدریجی و نازلا بالإنزال دون التنزیل..و هذا

الاحتمال الثانی هو اللاّئح من الآیات الکریمه کقوله تعالی: کِتَابٌ أُحْکِمَتْ آیَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود/١)،فإن هذا الاحکام مقابل التفصیل،و التفصیل هو جعله مفصلا فصلا و قطعه قطعه فالإحکام کونه بحیث لا یتفصّل فیه جزء من جزء و لا یتمیز بعض من بعض لرجوعه الی معنی واحد لا أجزاء و لا فصول فیه،و الآیه ناطقه بأن هذا التفصیل المشاهد فی القرآن إنما طرئ علیه بعد کونه محکما غیر مفصّل (١).

قوله تعالی: هُدیً لِلنّاسِ وَ بَیِّناتٍ مِنَ الْهُدی وَ الْفُرْقانِ ،الناس،و هم الطبقه الدانیه من الانسان الذین سطح فهمهم المتوسط أنزل السطوح،یکثر إطلاق هذه الکلمه فی حقهم،کما قال تعالی: وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لاٰ یَعْلَمُونَ (الروم/٣٠)،و قال تعالی: وَ تِلْکَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنّاسِ وَ ما یَعْقِلُها إِلاَّ الْعالِمُونَ (العنکبوت/٤٣)،و هؤلاء أهل التقلید لا یسعهم تمییز الامور المعنویه بالبینه و البرهان،و لا فرق الحق من الباطل بالحجه إلاّ بمبین یبین لهم و هاد یهدیهم،و القرآن هدی لهم و نعم الهدی،و أما الخاصه المستکملون فی ناحیتی العلم و العمل،المستعدون للاقتباس من أنوار الهدایه الالهیه و الرکون الی فرقان الحق فالقرآن بینات و شواهد من الهدی و الفرقان فی حقهم فهو یهدیهم الیه و یمیز لهم الحق و یبین لهم کیف یمیز،قال تعالی: یَهْدِی بِهِ اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلاٰمِ وَ یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ بِإِذْنِهِ وَ یَهْدِیهِمْ إِلیٰ صِراطٍ مُسْتَقِیمٍ (المائده/١٦).

و من هنا یظهر وجه التقابل و البینات من الهدی،و هو التقابل بین العام و الخاص فالهدی لبعض و البینات من الهدی لبعض آخر.

قوله تعالی: فَمَنْ شَهِدَ مِنْکُمُ الشَّهْرَ فَلْیَصُمْهُ ،الشهاده هی الحضور مع تحمل

١- ١) .البقره ١٨٣-١٨٥:بحث تفسیری مستدل بآیات من القرآن حول کیفیه نزول القرآن و معنی نزول القرآن فی شهر رمضان.

العلم من جهته،و شهاده الشهر إنما هو ببلوغه و العلم به،و يكون بالبعض كما يكون بالكل.

و أما كون المراد بشهود الشهر رؤيه هلاله و كون الانسان بالحضر مقابل السفر فلا دليل عليه إلّا من طريق الملازمه فى بعض الاوقات بحسب القرائن،و لا قرينه فى الآيه.

قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ ، ايراد هذه الجمله فى الآيه ثانيا ليس من قبيل التكرار للتأكيد و نحوه لما عرفت أن الآيتين السابقتين مع ما تشتملان عليه مسوقتان للتوطئه و التمهيد دون بيان الحكم و أن الحكم هو الذى بين فى الآيه الثالثه فلا تكرار.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللّٰهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَ لاٰ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ، كأنه بيان لمجموع حكم الاستثناء:و هو الافطار فى شهر رمضان لمكان نفى العسر،و صيام عده من أيام أخر لمكان وجوب اكمال العده،و اللام فى قوله: لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ،للغايه،و هو عطف على قوله: يُرِيدُ ،لكونه مشتملا على معنى الغايه،و التقدير و انما أمرناكم بالافطار و القضاء لنخفف عنكم و لتكملوا العده،و لعل ايراد قوله: وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ هو الموجب لاسقاط معنى قوله: وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعٰامُ مِسْكِينٍ ،عن هذه الآيه مع تفهم حكمه بنفى العسر و ذكره فى الآيه السابقه.

قوله تعالى: وَ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلىٰ مٰا هَدٰاكُمْ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ،ظاهر الجملتين على ما يشعر به لام الغايه (1)أنهما لبيان الغايه غايه اصل الصيام دون حكم الاستثناء فإن تقييد قوله: شَهْرُ رَمَضٰانَ بقوله: اَلَّذِی أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ الى آخره مشعر بنوع من العليه و ارتباط فرض صيام شهر رمضان بنزول القرآن هدى للناس و بينات من الهدى و الفرقان فيعود معنى الغايه الى ان التلبس بالصوم لاظهار كبريائه تعالى بما نزل عليهم القرآن

ص:212

1- 1) .المراد بالغايه الغرض و هو اصطلاح(منه).

و اعلن ربوبيته و عبوديتهم،و شكر له بما هداهم الى الحق،و فرق لهم بكتابه بين الحق و الباطل.و لما كان الصوم انما يتصف بكونه شكرا لنعمه اذا كان مشتملا على حقيقه معنى الصوم و هو الاخلاص للّه سبحانه فى التنزه عن الواث الطبيعه و الكف عن اعظم مشتهيات النفس بخلاف اتصافه بالتكبير للّه فإن صوره الصوم و الكف سواء اشتمل على اخلاص النيه أو لم يشتمل يدل على تكبيره تعالى و تعظيمه فرق بين التكبير و الشكر فقرن الشكر بكلمه الترجى دون التكبير فقال:و لتكبروا اللّه على ما هداكم و لعلكم تشكرون كما قال:فى اول الآيات:لعلكم تتقون (۱).

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۶]

اشاره

وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ اَلدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ (۱۸۶)

بیان:

اشاره

قوله تعالى: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِی عَنِّی فَإِنِّی قَرِیبٌ أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ ،أحسن بيان لما اشتمل عليه من المضمون و أرق اسلوب و أجمله فقد وضع أساسه على التكلم وحده دون الغيبه و نحوها،و فيه دلاله على كمال العنايه بالأمر،ثم قوله: عِبٰادِی ، و لم يقل:الناس و ما أشبهه يزيد فى هذه العنايه،ثم حذف الواسطه فى الجواب حيث قال:فإنى قريب و لم يقل:فقل إنه قريب،ثم التأكيد بإن،ثم الاتيان بالصفه دون الفعل الدال على القرب ليدل على ثبوت القرب و دوامه،ثم الدلاله على تجدد الاجابه و استمرارها حيث أتى بالفعل المضارع الدال عليهما،ثم تقييده الجواب أعنى قوله: أُجِیبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ بقوله: إِذٰا دَعٰانِ ،

۱- ۱) .البقره ۱۸۳-۱۸۵:بحث روائى فى الصوم.

و هـذا القيـد لا يزيـد على قوله: دَعْوَةَ الدّاعِ المقيد به شـيئا بل هو عينه،و فيه دلاله على أن دعوه الداع مجابه من غير شـرط و قيد كقوله تعالى: اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَكُمْ (المؤمن ۶۰/)،فهذه سبع نكات فی الآيه تنبئ بالاهتمام فی أمر استجابه الدعاء و العنايه بها،مع كون الآيه قد كرر فيها-على إيجازها-ضمير المتكلم سبع مرات،و هی الآيه الوحيده فی القرآن على هذا الوصف.

و الـدعاء و الـدعوه توجيه نظر المـدعو نحو الـداعی،و السؤال جلب فائـده أو درّ من المسـئول يرفع به حـاجه السائـل بعـد توجيه نظره،فـالسؤال بمنزله الغايه من الـدعاء و هو المعنى الجامع لجميع موارد السؤال كالسؤال لرفع الجهل و السؤال بمعنى الحساب و السؤال بمعنى الاستدرار و غيره.

ثم إن العبوديه كما مر سابقا هی المملوكيه و لا كل مملوكيه بل مملوكيه الانسان فالعبد هو من الانسان أو كل ذی عقل و شعور كما فی الملك المنسوب اليه تعالى.

و ملكه تعـالى يغـاير ملـك غيره مغـايره الجـد مع الـدعوى و الحقيقه مع المجـاز فإنه تعالى يملك عباده ملكا طلقا محيطا بهم لا يسـتقلون دونه فی أنفسهم و لا ما يتبع أنفسهم من الصفات و الأفعال وساير ما ينسب إليهم من الأزواج و الأولاد و المال و الجاه و غيرها،فكل ما يملكونه من جهه إضافته إليهم بنحو من الانحاء كما فی قولنا:نفسه،و بدنه،و سـمعه،و بصره،و فعله، و أثره،و هی أقسـام الملـك بـالطبع و الحقيقه و قولنـا:زوجه و ماله و جاهه و حقه،-و هی أقسام الملك بالوضع و الاعتبار-إنما يملكونه بإذنه تعالى فی اسـتقرار النسـبه بينهم و بين ما يملكون ايّاما كان و تمليكه فاللّه عز اسـمه،هو الذی اضاف نفوسهم و اعيانهم اليهم و لو لم يشـاء لم يضف فلم يكونوا من رأس،و هو الـذی جعـل لهم السـمع و الابصـار و الافئـده،و هو الـذی خلق كـل شـیء و قـدره تقديرا.

فهو سبحانه الحائل بين الشیء و نفسه،و هو الحائل بين الشیء و بين كل ما يقارنه:من ولد او

زوج او صدیق او مال او جاه او حق فهو اقرب الی خلقه من کل شیء مفروض فهو سبحانه قریب علی الاطلاق کما قال تعالی: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَ لٰكِنْ لاٰ تُبْصِرُونَ (الواقعه/ ۸۵)،و قال تعالی: وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ (ق۱۶/)،و قال تعالی: أَنَّ اللّٰهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ قَلْبِهِ (الأنفال۲۴/)،و القلب هو النفس المدرکه.

و بالجمله فملکه سبحانه لعباده ملکا حقیقیا و کونهم عبادا له هو الموجب لکونه تعانی قریبا منهم علی الاطلاق و اقرب الیهم من کل شیء عند القیاس و هذا الملک الموجب لجواز کل تصرف شاء کیفما شاء من غیر دافع و لا مانع یقضی ان اللّه سبحانه ان یجیب ای دعاء دعا به احد من خلقه و یرفع بالاعطاء و التصرف حاجته التی سأله فیها فان الملک عام،و السلطان و الاحاطه واقعتان علی جمیع التقادیر من غیر تقید بتقدیر دون تقدیر لا کما یقوله الیهود:ان اللّه لما خلق الاشیاء و قدر التقادیر تم الامر،و خرج زمام التصرف الجدید من یده بما حتمه من القضاء،فلا نسخ و لا بداء و لا استجابه لدعاء لان الامر مفروغ عنه،و لا کما یقوله جماعه من هذه الامه:ان لا صنع للّه فی افعال عباده و هم القدریه الذین سماهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مجوس هذه الامه فیما رواه الفریقان من قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:القدریه مجوس هذه الامه.

بل الملک للّه سبحانه علی الاطلاق و لا یملک شیء شیئا الا بتملیک منه سبحانه و اذن فما شائه و ملکه و اذن فی وقوعه،یقع،و ما لم یشاء و لم یملک و لم یأذن فیه لا یقع و ان بذل فی طریق وقوعه کل جهد و عنایه،قال تعالی يٰا أَيُّهَا النّٰاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرٰاءُ إِلَى اللّٰهِ وَ اللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر۱۵/).

فقد تبین:ان قوله تعالی: وَ إِذٰا سَأَلَكَ عِبٰادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ ، کما یشتمل علی الحکم اعنی اجابه الدعاء کذلک یشتمل علی علله فکون الداعین عبادا للّه تعالی هو الموجب لقربه منهم،و قربه منهم هو الموجب لاجابته المطلقه لدعائهم،و اطلاق الاجابه یستلزم اطلاق الدعاء فکل دعاء دعی به فانه مجیبه الا ان هاهنا امرا و هو انه تعالی

قید قوله: أَجِیبُ دَعْوَةَ الدّٰاعِ بقوله إِذٰا دَعٰانِ ،و هذا القید غیر الزائد علی نفس المقید بشیء یدل علی اشتراط الحقیقه دون التجوز و الشبه،فان قولنا:اصغ الی قول الناصح اذا نصحک او اکرم العالم اذا کان عالما یدل علی لزوم اتصافه بما یقتضیه حقیقه،فالناصح إذا قصد النصح بقوله فهو الذی یجب الاصغاء إلی قوله و العالم إذا تحقق بعلمه و عمل بما علم کان هو الذی یجب إکرامه فقوله تعالی إذا دعان،یدل علی أن وعد الاجابه المطلقه،إنما هو إذا کان الداعی داعیا بحسب الحقیقه مریدا بحسب العلم الفطری و الغریزی مواطئا لسانه قلبه،فإن حقیقه الدعاء و السؤال هو الذی یحمله القلب و یدعو به لسان الفطره،دون ما یأتی به اللسان الذی یدور کیفما أدیر صدقا أو کذبا جدا أو هزلا حقیقه أو مجازا،و لذلک تری أنه تعالی عد ما لا عمل للسان فیه سؤالا-قال تعالی: وَ آتٰاکُمْ مِنْ کُلِّ مٰا سَأَلْتُمُوهُ وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللّٰهِ لاٰ تُحْصُوهٰا إِنَّ الْإِنْسٰانَ لَظَلُومٌ کَفّٰارٌ (إبراهیم/۳۴)،فهم فیما لا یحصونها من النعم داعون سائلون و لم یسألوها بلسانهم الظاهر،بل بلسان فقرهم و استحقاقهم لسانا فطریا وجودیا،و قال تعالی:

یَسْئَلُهُ مَنْ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ (الرحمن/۲۹)،و دلالته علی ما ذکرنا أظهر و أوضح.

فالسؤال الفطری من اللّه سبحانه لا یتخطی الاجابه،فما لا یستجاب من الدعاء و لا یصادف الاجابه فقد فقد أحد أمرین و هما اللذان ذکرهما بقوله: دَعْوَةَ الدّٰاعِ إِذٰا دَعٰانِ .

فإما أن یکون لم یتحقق هناک دعاء،و انما التبس الأمر علی الداعی التباسا کان یدعو الانسان فیسأل ما لا یکون و هو جاهل بذلک أو ما لا یریده لو انکشف علیه حقیقه الامر مثل ان یدعو و یسأل شفاء المریض لا إحیاء المیت،و لو کان استمکنه و دعا بحیاته کما کان یسأله الانبیاء لاعیدت حیاته و لکنه علی یأس من ذلک،أو یسأل ما لو علم بحقیقته لم یسأله فلا یستجاب له فیه.

و إما أن السؤال متحقق لکن لا من اللّه وحده کمن یسأل اللّه حاجه من حوائجه و قلبه

متعلق بالاسباب العاديه أو بامور وهميه توهمها كافيه فى امره أو مؤثره فى شأنه فلم يخلص الدعاء للّه سبحانه فلم يسأل اللّه بالحقيقه فإن اللّه الذى يجيب الدعوات هو الذى لا شريك له فى أمره،لا من يعمل بشركه الاسباب و الاوهام،فهاتان الطائفتان من الدعاه السائلين لم يخلصوا الدعاء بالقلب و إن أخلصوه بلسانهم.

فهذا ملخص القول فى الدعاء على ما تفيده الآيه،و به يظهر معانى سائر الآيات النازله فى هذا الباب كقوله تعالى: قُلْ مٰا يَعْبَؤُا بِكُمْ رَبِّى لَوْ لاٰ دُعٰاؤُكُمْ (الفرقان/٧٧)و قوله تعالى:

قُلْ أَ رَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتٰاكُمْ عَذٰابُ اللّٰهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السّٰاعَةُ أَ غَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ بَلْ إِيّٰاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مٰا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شٰاءَ وَ تَنْسَوْنَ مٰا تُشْرِكُونَ (الأنعام/۴۱)،و قوله تعالى: قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمٰاتِ الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً لَئِنْ أَنْجٰانٰا مِنْ هٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشّٰاكِرِينَ قُلِ اللّٰهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهٰا وَ مِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ (الأنعام/۶۴)، فالآيات داله على أن للانسان دعاء غريزيا و سؤالا فطريا يسأل به ربه،غير انه إذا كان فى رخاء و رفاه تعلقت نفسه بالاسباب فأشركها لربه،فالتبس عليه الامر و زعم أنه لا يدعو ربه و لا يسأل عنه،مع انه لا يسأل غيره فإنه على الفطره و لا تبديل لخلق اللّه تعالى،و لما وقع الشده و طارت الاسباب عن تأثيرها و فقدت الشركاء و الشفعاء تبين له ان لا منجح لحاجته و لا مجيب لمسألته إلا اللّه،فعاد إلى توحيده الفطرى و نسى كل سبب من الاسباب،و وجه وجهه نحو الرب الكريم فكشف شدته و قضى حاجته و اظله بالرخاء،ثم إذا تلبس به ثانيا عاد الى ما كان عليه أولا من الشرك و النسيان.

و كقوله تعالى: وَ قٰالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِى أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبٰادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دٰاخِرِينَ (المؤمن/۶۰)،و الآيه تدعو الى الدعاء و تعد بالاجابه و تزيد على ذلك حيث تسمى الدعاء عباده بقولها:عن عبادتى أى عن دعائى،بل تجعل مطلق العباده دعاء حيث انها تشتمل الوعيد على ترك الدعاء بالنار و الوعيد بالنار انما هو على ترك

العباده رأسا لا علی ترک بعض اقسامه دون بعض فأصل العباده دعاء فافهم ذلک.

و بذلک یظهر معنی آیات أخر من هذا الباب کقوله تعالی: فَادْعُوا اللّٰهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ (المؤمن۱۴/)،و قوله تعالی: وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِیبٌ مِنَ الْمُحْسِنِینَ (الأعراف۵۶/)،و قوله تعالی: وَ یَدْعُونَنٰا رَغَباً وَ رَهَباً وَ کٰانُوا لَنٰا خٰاشِعِینَ (الأنبیاء۹۰/)،و قوله تعالی: اُدْعُوا رَبَّکُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْیَةً إِنَّهُ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ (الأعراف۵۵/)،و قوله تعالی: إِذْ نٰادیٰ رَبَّهُ نِدٰاءً خَفِیًّا -إلی قوله- وَ لَمْ أَکُنْ بِدُعٰائِکَ رَبِّ شَقِیًّا (مریم۴/)،و قوله تعالی: وَ یَسْتَجِیبُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (الشوری۲۶/)،الی غیر ذلک من الآیات المناسبه،و هی تشتمل علی ارکان الدعاء و آداب الداعی،و عمدتها الاخلاص فی دعائه تعالی و هو مواطات القلب اللسان و الانقطاع عن کل سبب دون اللّه و التعلق به تعالی،و یلحق به الخوف و الطمع و الرغبه و الرهبه و الخشوع و التضرع و الاصرار و الذکر و صالح العمل و الایمان و أدب الحضور و غیر ذلک مما تشتمل علیه الروایات.

قوله تعالی: فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی ،تفریع علی ما یدل علی الجمله السابقه علیه بالالتزام:ان اللّه تعالی قریب من عباده،لا یحول بینه و بین دعائهم شیء،و هو ذو عنایه بهم و بما یسألونه منه،فهو یدعوهم الی دعائه،و صفته هذه الصفه،فلیستجیبوا له فی هذه الدعوه،و لیقبلوا الیه،و لیؤمنوا به فی هذا النعت،و لیوقنوا بأنه قریب مجیب لعلهم یرشدون فی دعائه.

بحث روائی:

عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه الفریقان:الدعاء سلاح المؤمن،و فی عده الداعی فی الحدیث القدسی:یا موسی سلنی کل ما تحتاج الیه حتی علف شاتک و ملح عجینک.

و فی المکارم عنه علیه السّلام الدعاء افضل من قراءه القرآن لان اللّه عزّ و جل قال: قُلْ مٰا یَعْبَؤُا بِکُمْ رَبِّی لَوْ لاٰ دُعٰاؤُکُمْ ،و روی ذلک عن الباقر و الصادق علیهما السّلام.

و فی عده الداعی فی روایه محمد بن عجلان عن محمد بن عبید اللّه بن علی بن الحسین عن ابن عمه الصادق عن آبائه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:أوحی اللّه الی بعض انبیائه فی بعض وحیه:

و عزتی و جلالی لاـ قطعن امل کل آمل امل غیری بالایاس و لاکسونه ثوب المذله فی الناس و لأبعدنه من فرجی و فضلی،أ یأمل عبدی فی الشدائد غیری،و الشدائد بیدی و یرجو سوائی و أنا الغنی الجواد،بیدی مفاتیح الابواب و هی مغلقه،و بابی مفتوح لمن دعانی؟ الحدیث.

و فی عده الداعی ایضا عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال:قال اللّه:ما من مخلوق یعتصم بمخلوق دونی الا قطعت اسباب السموات و اسباب الارض من دونه فان سألنی لم أعطه و ان دعانی لم أجبه، و ما من مخلوق یعتصم بی دون خلقی الا ضمنت السموات و الارض رزقه،فإن دعانی اجبته و ان سألنی اعطیته و ان استغفرنی غفرت له.

اقول:و ما اشتمل علیه الحدیثان هو الاخلاص فی الدعاء و لیس إبطالا لسببیه الاسباب الوجودیه التی جعلها اللّه تعالی وسائل متوسطه بین الاشیاء و بین حوائجها الوجودیه لا عللا فیاضه مستقله دون اللّه سبحانه،و للانسان شعور باطنی بذلک فانه یشعر بفطرته ان لحاجته سببا معطیا لا یتخلف عنه فعله،و یشعر ایضا ان کل ما یتوجه الیه من الاسباب الظاهریه یمکن ان یتخلف عنه اثره فهو یشعر بأن المبدأ الذی یبتدئ عنه کل امر،و الرکن الذی یعتمد علیه و یرکن الیه کل حاجه فی تحققها و وجودها غیر هذه الاسباب و لازم ذلک ان لا یرکن الرکون التام الی شیء من هذه الاسباب بحیث ینقطع عن السبب الحقیقی و یعتصم بذلک السبب الظاهری،و الانسان ینتقل الی هذه الحقیقه بأدنی توجه و التفات فإذا سئل او طلب شیئا من حوائجه فوقع ما طلبه کشف ذلک انه سئل ربه و اتصل حاجته،التی شعر بها بشعوره

الباطنی من طریق الاسباب الی ربه فاستفاض منه،و اذا طلب ذلک من سبب من الاسباب فلیس ذلک من شعور فطری باطنی و انما هو امر صوره له تخیله لعلل اوجبت هذا التخیل من غیر شعور باطنی بالحاجه،و هذا من الموارد التی یخالف فیها الباطن الظاهر.

و نظیر ذلک:ان الانسان کثیرا ما یحب شیئا و یهتم به حتی اذا وقع وجده ضارا بما هو أنفع منه و اهم و احب فترک الاول و أخذ بالثانی،و ربما هرب من شیء حتی اذا صادفه وجده أنفع و خیرا مما کان یتحفظ به فأخذ الاول و ترک الثانی،فالصبی المریض اذا عرض علیه الدواء المر امتنع من شربه و أخذ بالبکاء و هو یرید الصحه،فهو بشعوره الباطنی الفطری یسأل الصحه فیسأل الدواء و ان کان بلسان قوله أو فعله یسأل خلافه،فللانسان فی حیاته نظام بحسب الفهم الفطری و الشعور الباطنی و له نظام آخر بحسب تخیله و النظام الفطری لا یقع فیه خطاء و لا فی سیره خبط،و اما النظام التخیلی فکثیرا ما یقع فیه الخطاء و السهو،فربما سأل الانسان أو طلب بحسب الصوره الخیالیه شیئا،و هو بهذا السؤال بعینه یسأل شیئا آخر أو خلافه،فعلی هذا ینبغی أن یقرر معنی الاحادیث،و هو اللائح من قول علی علیه السّلام فیما سیأتی:أن العطیه علی قدر النیه؛الحدیث.

و فی عده الداعی عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ادعوا اللّه و انتم موقنون بالاجابه.

و فی الحدیث القدسی:أنا عند ظن عبدی بی،فلا یظن بی إلا خیرا.

اقول:و ذلک ان الدعاء مع الیأس أو التردد یکشف عن عدم السؤال فی الحقیقه کما مر، و قد ورد المنع عن الدعاء بما لا یکون.

و فی العده أیضا عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:إفزعوا الی اللّه فی حوائجکم،و الجئوا الیه فی ملماتکم، و تضرعوا الیه و ادعوه،فإن الدعاء مخ العباده،و ما من مؤمن یدعو اللّه الا استجاب فإما أن یعجله له فی الدنیا أو یؤجل له فی الآخره،و اما أن یکفر له من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم یدع بمأثم.

و فی نهج البلاغه فی وصیه له علیه السّلام لابنه الحسین علیه السّلام:ثم جعل فی یدیک مفاتیح خزائنه بما اذن لک فیه من مسألته فمتی شئت استفتحت بالدعاء أبواب نعمه و استمطرت شآبیب رحمته،فلا یقنطنک إبطاء إجابته،فإن العطیه علی قدر النیه،و ربما اخرت عنک الاجابه لیکون ذلک أعظم لاجر السائل،و اجزل لعطاء الآمل،و ربما سألت الشیء فلا تؤتاه و اوتیت خیرا منه عاجلا أو آجلا أو صرف عنک لما هو خیر لک،فلرب أمر قد طلبته فیه هلاک دینک لو أوتیته،فلتکن مسألتک فیما یبقی لک جماله،و ینفی عنک وباله،و المال لا یبقی لک و لا تبقی له.

اقول:قوله:فإن العطیه علی قدر النیه یرید علیه السّلام به:ان الاستجابه تطابق الدعوه فما سأله السائل منه تعالی علی حسب ما عقد علیه حقیقه ضمیره و حمله ظهر قلبه هو الذی یؤتاه،لا ما کشف عنه قوله و أظهره لفظه،فإن اللفظ ربما لا یطابق المعنی المطلوب کل المطابقه کما مر بیانه فهی احسن جمله و اجمع کلمه لبیان الارتباط بین المسأله و الاجابه.

و قد بیّن علیه السّلام بها عده من الموارد التی یتراءی فیها تخلف الاستجابه عن الدعوه ظاهرا کالابطاء فی الاجابه،و تبدیل المسئول عنه فی الدنیا بما هو خیر منه فی الدنیا،أو بما هو خیر منه فی الآخره،او صرفه إلی شیء آخر أصلح منه بحال السائل،فإن السائل ربما یسأل النعمه الهنیئه و لو اوتیها علی الفور لم تکن هنیئه و علی الرغبه فتبطئ إجابتها لأن السائل سأل النعمه الهنیئه فقد سأل الاجابه علی بطؤ،و کذلک المؤمن المهتم بأمر دینه لو سأل ما فیه هلاک دینه و هو لا یعلم بذلک و یزعم ان فیه سعادته و انما سعادته فی آخرته فقد سأل فی الحقیقه لآخرته لا دنیاه فیستجاب لذلک فیها لا فی الدنیا.

و فی عده الداعی عن الباقر علیه السّلام ما بسط عبد یده الی اللّه عزّ و جل إلا استحیی اللّه أن یردها صفرا حتی یجعل فیها من فضله و رحمته ما یشاء،فإذا دعا أحدکم فلا یرد یده حتی یمسح بها علی رأسه و وجهه،و فی خبر آخر علی وجهه و صدره.

اقول:و قد روى فى الدر المنثور ما يقرب من هذا المعنى عن عده من الصحابه كسلمان، و جابر،و عبد اللّه بن عمر،و أنس بن مالك،و ابن أبى مغيث عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى ثمانى روايات، و فى جميعها رفع اليدين فى الدعاء فلا معنى لانكار بعضهم رفع اليدين بالدعاء معللا بأنه من التجسيم إذ رفع اليدين إلى السماء ايماء الى أنه تعالى فيها-تعالى عن ذلك و تقدس-.

و هو قول فاسد،فإن حقيقه جميع العبادات البدنيه هى تنزيل المعنى القلبى و التوجه الباطنى إلى مواطن الصوره،و إظهار الحقائق المتعاليه عن الماده فى قالب التجسم،كما هو ظاهر فى الصلاه و الصوم و الحج و غير ذلك و أجزائها و شرائطها،و لو لا ذلك لم يستقم أمر العباده البدنيه،و منها الدعاء،و هو تمثيل التوجه القلبى و المسأله الباطنيه بمثل السؤال الذى نعهده فيما بيننا من سؤال الفقير المسكين الدانى من الغنى المتعزز العالى حيث يرفع يديه بالبسط،و يسأل حاجته بالذله و الضراعه،و قد روى الشيخ فى المجالس و الأخبار مسندا عن محمد و زيد ابنى على بن الحسين عن أبيهما عن جدهما الحسين عليه السّلام عن النبى،و فى عده الداعى مرسلا أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يرفع يديه إذا ابتهل و دعا كما يستطعم المسكين.

و فى البحار عن على عليه السّلام أنه سمع رجلا يقول:اللهم إنى أعوذ بك من الفتنه،قال عليه السّلام:أراك تتعوذ من مالك و ولدك،يقول اللّه تعالى: أَنَّمٰا أَمْوٰالُكُمْ وَ أَوْلاٰدُكُمْ فِتْنَةٌ و لكن قل:اللهم إنى أعوذ بك من مضلات الفتن.

اقول:و هذا باب آخر فى تشخيص معنى اللفظ و له نظائر فى الروايات،و فيها:أن الحق فى معنى كل لفظ هو الذى ورد منه فى كلامه،و من هذا الباب ما ورد فى الروايات فى تفسير معنى الجزء و الكثير و غير ذلك.

و فى عده الداعى عن الصادق عليه السّلام:إن اللّه لا يستجيب دعاء بظهر قلب ساه.

و فى العده أيضا عن على عليه السّلام لا يقبل اللّه دعاء قلب لاه.

اقول:و فى هذا المعنى روايات أخر،و السر فيه عدم تحقق حقيقه الدعاء و المسأله فى

السهو و اللهو.

و فی دعوات الراوندی:فی التوراه یقول اللّه عزّ و جل للعبد:إنک متی ظللت تدعونی علی عبد من عبدی من أجل أنه ظلمک فلک من عبیدی من یدعو علیک من أجل أنک ظلمته فإن شئت أجبتک و أجبته فیک،و إن شئت أخرتکما إلی یوم القیامه.

اقول:و ذلک أن من سأل شیئا لنفسه فقد رضی به و رضی بعین هذا الرضا بکل ما یماثله من جمیع الجهات،فإذا دعا علی من ظلمه بالانتقام فقد دعا علیه لأجل ظلمه فهو راض بالانتقام من الظالم،و اذا کان هو نفسه ظالما لغیره فقد دعا علی نفسه بعین ما دعا لنفسه فإن رضی بالانتقام عن نفسه و لن یرضی أبدا عوقب بما یریده علی غیره،و إن لم یرض بذلک لم یتحقق منه الدعاء حقیقه،قال تعالی: وَ یَدْعُ الْإِنْسانُ بِالشَّرِّ دُعاءَهُ بِالْخَیْرِ وَ کانَ الْإِنْسانُ عَجُولاً (الاسراء۱۱/).

و فی عده الداعی قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لابی ذر:یا أبا ذر أ لا اعلمک کلمات ینفعک اللّه عزّ و جل بهن؟قلت بلی یا رسول اللّه،قال صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:احفظ اللّه یحفظک اللّه،احفظ اللّه تجده امامک، تعرّف إلی اللّه فی الرخاء یعرفک فی الشده،و إذا سألت فاسأل اللّه،و إذا استعنت فاستعن باللّه، فقد جری القلم بما هو کائن إلی یوم القیامه،و لو أن الخلق کلهم جهدوا علی أن ینفعوک بما لم یکتبه اللّه لک ما قدروا علیه.

اقول:قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:تعرف إلی اللّه فی الرخاء یعرفک فی الشده:یعنی:ادع اللّه فی الرخاء و لا تنسه حتی یستجیب دعائک فی الشده و لا ینساک،و ذلک أن من نسی ربه فی الرخاء فقد أذعن بالاستقلال الاسباب فی الرخاء،ثم إذا دعا ربه فی الشده کان معنی عمله أنه یذعن بالربوبیه فی حال الشده و علی تقدیرها،و لیس تعالی علی هذه الصفه بل هو رب فی کل حال و علی جمیع التقادیر،فهو لم یدع ربه،و قد ورد هذا المعنی فی بعض الروایات بلسان آخر،ففی مکارم الأخلاق عن الصادق علیه السّلام قال علیه السّلام:من تقدم فی الدعاء أستجیب له إذا نزل البلاء،و قیل:

صوت معروف،و لم يحجب عن السماء،و من لم يتقدم فى الدعاء لم يستجب له اذا نزل البلاء و قالت الملائكه:ان ذا الصوت لا نعرفه الحديث،و هو المستفاد من اطلاق قوله تعالى: نَسُوا اللّهَ فَنَسِيَهُمْ (التوبه/۶۷)،و لا ينافى هذا ما ورد أن الدعاء لا يرد مع الانقطاع،فإن مطلق الشده غير الانقطاع التام.

و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:و اذا سألت فاسأل اللّه و اذا استعنت فاستعن باللّه،ارشاد الى التعلق باللّه فى السؤال و الاستعانه بحسب الحقيقه فإن هذه الاسباب العاديه التى بين أيدينا انما سببيتها محدوده على قدر اللّه لها من الحد لا على ما يتراءى من استقلالها فى التأثير بل ليس لها الا الطريقيه و الوساطه فى الإيصال،و الامر بيد اللّه تعالى،فإذن الواجب على العبد أن يتوجه فى حوائجه إلى جناب العزه و باب الكبرياء و لا يركن إلى سبب بعد سبب،و إن كان أبى اللّه أن يجرى الامور الا بأسبابها و هذه دعوه الى عدم الاعتماد على الاسباب الا باللّه الذى أفاض عليها السببيه لا أنها هدايه الى الغاء الاسباب و الطلب من غير السبب فهو طمع فيما لا مطمع فيه،كيف و الداعى يريد ما يسأله بالقلب،و يسأل ما يريده باللسان و يستعين على ذلك بأركان وجوده و كل ذلك أسباب؟

و اعتبر ذلك بالإنسان حيث يفعل ما يفعل بأدواته البدنيه فيعطى ما يعطى بيده و يرى ما يرى ببصره و يسمع ما يسمع باذنه فمن يسأل ربه بإلغاء الأسباب كان كمن سأل الإنسان أن يناوله شيئا من غير يد أو ينظر اليه من غير عين أو يستمع من غير أذن،و من ركن الى سبب من دون اللّه سبحانه و تعالى كان كمن تعلق قلبه بيده الانسان فى اعطائه أو بعينه فى نظرها أو باذنه فى سمعها و هو غافل معرض عن الإنسان الفاعل بذلك فى الحقيقه فهو غافل مغفل، و ليس ذلك تقييدا للقدره الإلهيه غير المتناهيه و لا سلبا للاختيار الواجبى،كما أن الانحصار الذى ذكرناه فى الإنسان لا يوجب سلب القدره و الاختيار عنه،لكون التحديد راجعا بالحقيقه الى الفعل لا الى الفاعل،اذ من الضرورى أن الانسان قادر على المناوله و الرؤيه

و السمع لكن المناوله لا يكون الا باليد،و الرؤيه و السمع هما اللذان يكونان بالعين و الاذن لا مطلقا،كذلك الواجب تعالى قادر على الإطلاق غير أن خصوصيه الفعل يتوقف على توسط الاسباب فزيد مثلا و هو فعل للّه هو الإنسان الذى ولده فلان و فلانه فى زمان كذا و مكان كذا و عند وجود شرائط كذا و ارتفاع موانع كذا،لو تخلف واحد من هذا العلل و الشرائط لم يكن هو هو،فهو فى ايجاده يتوقف على تحقق جميعها،و المتوقف هو الفعل دون الفاعل فافهم ذلك.

و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فقد جرى القلم بما هو كائن الى يوم القيامه،تفريع على قوله:و اذا سألت فاسأل اللّه،من قبيل تعقيب المعلول بالعله فهو بيان عله قوله:و اذا سألت،و سببه،و المعنى أن الحوادث مكتوبه مقدره من عند اللّه تعالى لا تأثير لسبب من الأسباب فيها حقيقه،فلا تسأل غيره تعالى و لا تستعن بغيره تعالى،و أما هو تعالى:فسلطانه دائم و ملكه ثابت و مشيته نافذه و كل يوم هو فى شأن،و لذلك عقب الجمله بقوله:و لو أن الخلق كلهم جهدوا؛ الخ.

و من أخبار الدعاء ما ورد عنهم مستفيضا ان الدعاء من القدر.

اقول:و فيه جواب ما استشكله اليهود و غيرهم على الدعاء:ان الحاجه المدعو لها اما ان تكون مقضيه مقدره أو لا،و هى على الاول واجبه و على الثانى ممتنعه،و على أى حال لا معنى لتأثير الدعاء،و الجواب:أن فرض تقدير وجود الشيء لا يوجب استغنائه عن أسباب وجوده،و الدعاء من أسباب وجود الشيء فمع الدعاء يتحقق سبب من أسباب الوجود فيتحقق المسبب عن سببه،و هذا هو المراد بقولهم:ان الدعاء من القدر،و فى هذا المعنى روايات أخر.

ففى البحار عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يرد القضاء الا الدعاء.

و عن الصادق عليه السّلام:الدعاء يرد القضاء بعد ما أبرم ابراما.

و عن أبى الحسن موسى عليه السّلام:عليكم بالدعاء فإن الدعاء و الطلب الى اللّه عزّ و جل يرد

البلاء،و قد قدر و قضی فلم یبق الا امضائه فإذا دعی اللّه و سئل صرف البلاء صرفا.

و عن الصادق علیه السّلام ان الدعاء یرد القضاء المبرم و قد أبرم ابراما فأکثر من الدعاء فإنه مفتاح کل رحمه و نجاح کل حاجه و لا ینال ما عند اللّه الا بالدعاء فإنه لیس من باب یکثر قرعه الا أوشک أن یفتح لصاحبه.

اقول:و فیها اشاره الی الإصرار و هو من محققات الدعاء،فان کثره الاتیان بالقصد یوجب صفائه.

و عن اسماعیل بن همان عن أبی الحسن علیه السّلام:دعوه العبد سرا دعوه واحده تعدل سبعین دعوه علانیه.

اقول:و فیها اشاره الی اخفاء الدعاء و اسراره فإنه أحفظ لاخلاص الطلب.

و فی المکارم عن الصادق علیه السّلام:لا یزال الدعاء محجوبا حتی یصلی علی محمد و آل محمد.

و عن الصادق علیه السّلام أیضا،من قدّم أربعین من المؤمنین ثم دعا أستجیب له.

و عن الصادق علیه السّلام أیضا-و قد قال له رجل من اصحابه انی لأجد آیتین فی کتاب اللّه اطلبهما فلا اجدهما-قال:فقال:و ما هما؟قلت:ادعونی استجب لکم فندعوه فلا نری اجابه،قال افتری اللّه اخلف وعده؟قلت:لا،قال:فمه؟قلت:لا ادری قال:لکنی أخبرک من أطاع اللّه فیما امر به ثم دعاه من جهه الدعاء اجابه،قلت:و ما جهه الدعاء؟قال:تبدأ فتحمد اللّه و تمجده و تذکر نعمه علیک فتشکره ثم تصلی علی محمد و آله ثم تذکر ذنوبک فتقر بها،ثم تستغفر منها فهذه جهه الدعاء،ثم قال:و ما الآیه الاخری؟قلت:و ما أنفقتم من شیء فهو یخلفه و أرانی أنفق و لا أری خلفا،قال:افتری اللّه اخلف وعده؟قلت:لا،قال:فمه؟ قلت:لا أدری،قال:لو أن أحدکم اکتسب المال من حله و انفق فی حقه لم ینفق درهما الا اخلف اللّه علیه.

اقول:و الوجه فی هذه الاحادیث الوارده فی آداب الدعاء ظاهره فإنها تقرب العبد من

حقیقه الدعاء و المسأله.

و فی الدر المنثور عن ابن عمر،قال:قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:ان اللّه اذا اراد ان یستجیب لعبد اذن له فی الدعاء.

و عن ابن عمر ایضا عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فتح له منکم باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمه،و فی روایه من فتح له فی الدعاء منکم فتحت له ابواب الجنه.

اقول:و هذه المعنی مروی من طرق ائمه اهل البیت ایضا:من أعطی الدعاء أعطی الاجابه،و معناه واضح مما مر.

و فی الدر المنثور ایضا عن معاذ بن جبل عن رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:لو عرفتم اللّه حق معرفته لزالت لدعائکم الجبال.

اقول:و ذلک ان الجهل بمقام الحق و سلطان الربوبیه و الرکون الی الاسباب یوجب الاذعان بحقیقه التأثیر للاسباب و قصر المعلولات علی عللها المعهوده و اسبابها العادیه حتی ان الانسان ربما زال عن الاذعان بحقیقه التأثیر للأسباب لکن یبقی الاذعان بتعین الطرق و وساطه الاسباب المتوسطه فإنا نری ان الحرکه و السیر یوجب الاقتراب من المقصد ثم اذا زال منا الاعتقاد بحقیقه تأثیر السیر فی الاقتراب اعتقدنا بان السیر واسطه و اللّه سبحانه و تعالی هو المؤثر هناک لکن یبقی الاعتقاد بتعین الوساطه و انه لو لا السیر لم یکن قرب و لا اقتراب،و بالجمله ان المسببات لا تتخلف عن اسبابها و ان لم یکن للأسباب الا الوساطه دون التأثیر،و هذا هو الذی لا یصدقه العلم بمقام اللّه سبحانه فإنه لا یلائم السلطنه التامه الالهیه، و هذا التوهم هو الذی اوجب ان نعتقد استحاله تخلف المسببات عن اسبابها العادیه کالثقل و الانجذاب عن الجسم،و القرب عن الحرکه،و الشبع عن الاکل،و الریّ عن الشرب،و هکذا، و قد مر فی البحث عن الاعجاز ان ناموس العلیه و المعلولیه،و بعباره أخری توسط الاسباب بین اللّه سبحانه و بین مسبباتها حق لا مناص عنه لکنه لا یوجب قصر الحوادث علی اسبابها

العادیه بل البحث العقلی النظری،و الکتاب و السنه تثبت اصل التوسط و تبطل الانحصار، نعم المحالات العقلیه لا مطمع فیها.

اذا عرفت هذا علمت:ان العلم باللّه یوجب الاذعان بان ما لیس بمحال ذاتی من کل ما تحیله العاده فإن الدعاء مستجاب فیه کما ان العمده من معجزات الانبیاء راجعه الی استجابه الدعوه.

و فی تفسیر العیاشی عن الصادق علیه السّلام فی قوله تعالی: فَلْیَسْتَجِیبُوا لِی وَ لْیُؤْمِنُوا بِی لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ انی اقدر ان أعطیهم ما یسألونی.

و فی المجمع،قال:و روی عن ابی عبد اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم انه قال:و لیؤمنوا بی ای و لیتحققوا انی قادر علی اعطائهم ما سألوه لعلهم یرشدون،ای لعلهم یصیبون الحق،ای یهتدون الیه.

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۷]

اشاره

أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَهَ اَلصِّیٰامِ اَلرَّفَثُ إِلیٰ نِسٰائِکُمْ هُنَّ لِبٰاسٌ لَکُمْ وَ أَنْتُمْ لِبٰاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اَللّٰهُ أَنَّکُمْ کُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَکُمْ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ وَ عَفٰا عَنْکُمْ فَالْآنَ بٰاشِرُوهُنَّ وَ اِبْتَغُوا مٰا کَتَبَ اَللّٰهُ لَکُمْ وَ کُلُوا وَ اِشْرَبُوا حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ اَلْخَیْطُ اَلْأَبْیَضُ مِنَ اَلْخَیْطِ اَلْأَسْوَدِ مِنَ اَلْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا اَلصِّیٰامَ إِلَی اَللَّیْلِ وَ لاٰ تُبٰاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عٰاکِفُونَ فِی اَلْمَسٰاجِدِ تِلْکَ حُدُودُ اَللّٰهِ فَلاٰ تَقْرَبُوهٰا کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّٰهُ آیٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ (۱۸۷)

بیان:

قوله تعالی: أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَهَ الصِّیٰامِ الرَّفَثُ إِلیٰ نِسٰائِکُمْ ،الاحلال بمعنی

ص: ۲۲۸

الاجازه،و أصله من الحل مقابل العقد،و الرفث هو التصريح بما يكنى عنه مما يستقبح ذكره، من الالفاظ التى لا تخلو عنها مباشره النساء،و قد كنى به هاهنا عن عمل الجماع و هو من أدب القرآن الكريم و كذا سائر الالفاظ المستعمله فيه فى القرآن كالمباشره و الدخول و المس و اللمس و الاتيان و القرب كلها ألفاظ مستعمله على طريق التكنيه،و كذا لفظ الوطء و الجماع و غيرهما المستعمله فى غير القرآن ألفاظ كنائيه و إن اخرج كثره الاستعمال بعضها من حد الكنايه الى التصريح،كما ان الفاظ الفرج و الغائط بمعناهما المعروف اليوم من هذا القبيل، و تعديه الرفث بإلى لتضمينه معنى الافضاء على ما قيل.

قوله تعالى: هُنَّ لِبٰاسٌ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبٰاسٌ لَهُنَّ ،الظاهر من اللباس معناه المعروف و هو ما يستر به الانسان بدنه،و الجملتان من قبيل الاستعاره فإن كلا من الزوجين يمنع صاحبه عن اتباع الفجور و إشاعته بين أفراد النوع فكان كل منهما لصاحبه لباسا يوارى به سوأته و يستر به عورته.

و هذه استعاره لطيفه،و تزيد لطفا بانضمامها الى قوله: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيٰامِ الرَّفَثُ إِلىٰ نِسٰائِكُمْ ،فإن الانسان يستر عورته عن غيره باللباس،و أما نفس اللباس فلا ستر عنه فكذا كل من الزوجين يتقى به صاحبه عن الرفث الى غيره،و اما الرفث اليه فلا لانه لباس المتصل بنفسه المباشر له.

قوله تعالى: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتٰابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفٰا عَنْكُمْ ،الاختيان و الخيانه بمعنى،و فيه معنى النقص على ما قيل،و فى قوله: أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتٰانُونَ ، دلاله على معنى الاستمرار،فتدل الآيه على ان هذه الخيانه كانت دائره مستمره بين المسلمين منذ شرع حكم الصيام فكانوا يعصون اللّٰه تعالى سرا بالخيانه لأنفسهم،و لو لم تكن هذه الخيانه منهم معصيه لم ينزل التوبه و العفو،و هما و ان لم يكونا صريحين فى سبق المعصيه لكنهما، و خاصه اذا اجتمعا،ظاهر فى ذلك.

ص :٢٢٩

و على هـذا فالآـيه داله على ان حكم الصـيام كـان قبـل نزول الآـيه حرمه الجماع فی ليله الصـيام،و الآيه بنزولها شـرعت الحليه و نسخت الحرمه كما ذكره جمع من المفسرين،و يشعر به أو يدل عليه قوله: أُحِلَّ لَكُمْ ،و قوله: كُنْتُمْ تَخْتانُونَ ،و قوله: فَتابَ عَلَيْكُمْ وَ عَفا عَنْكُمْ ، و قوله: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ ،اذ لو لا حرمه سابقه كان حق الكلام ان يقال:فلا جناح عليكم ان تباشـروهن أو ما يؤدی هذا المعنی،و هو ظاهر.

قوله تعـالی: فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا ما كَتَبَ اللّهُ لَكُمْ ،أمر واقع بعـد الحضـر فيـدل علی الجواز،و قـد سـبقه قوله تعالی فی أول الآـيه:احـل لكم و المعنی فمن الآـن تجوز لكم مباشـرتهن،و الابتغاء هو الطلب،و المراد بابتغاء ما كتب اللّه هو طلب الولـد الـذی كتب اللّه سـبحانه ذلک علی النوع الانسانی من طريق المباشـره،و فطرهم علی طلبه بما أودع فيهم من شهوه النكاح و المباشره،و سخرهم بـذلک علی هـذا العمل فهم يطلبون بـذلک ما كتب اللّه لهم و إن لم يقصدوا ظاهرا إلّا ركوب الشـهوه و نيل اللذه كما انه تعـالی كتب لهم بقاء الحياه و النمو بالاكل و الشـرب و هو المطلوب الفطری و ان لم يقصـدوا بالاكل و الشـرب إلّا الحصول علی لذه الذوق و الشبع و الری،فإنما هو تسخير إلهی.

و امـا ما قيل:ان المراد بما كتب اللّه لهم الحل و الرخصه فإن اللّه يحب ان يؤخـذ برخصه كما يحب ان يؤخـذ بعزائمه،فيبعـده:ان الكتابه فی كلامه غير معهوده فی مورد الحليه و الرخصه.

قوله تعـالی: وَ كُلُوا وَ اشْـرَبُوا حَتّی يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ،الفجر فجران،فجر أول يسـمی بالكاذب لبطلانه بعـد مكث قليـل و بـذنب السـرحان لمشـابهته ذنب الـذئب اذا شاله،و عمود شـعاعی يظهر فی آخر الليل فی ناحيه الافق الشـرقی اذا بلغت فاصـله الشـمس من دائره الافق الی ثمانيه عشـر درجه تحت الافق،ثم يبطل بالاعتراض فيكون معترضا مستطيلا علی الأفق كالخيط الابيض الممدود عليه و هو الفجر الثانی،و يسـمی الفجر الصادق لصدقه فيما يحكيه و يخبر به من قدوم النهار و اتصاله

بطلوع الشمس.

و من هنا يعلم ان المراد بالخيط الابيض هو الفجر الصادق،و ان كلمه من،بيانيه و ان قوله تعالى:حتى يتبيّن لكم الخيط الاسود من قبيل الاستعاره بتشبيه البياض المعترض على الافق من الفجر،المجاور لما يمتد معترضا معه من سواد الليل بخيط أبيض يتبيّن من الخيط الاسود.

و من هنا يعلم أيضا:ان المراد هو التحديد بأول حين من طلوع الفجر الصادق فان ارتفاع شعاع بياض النهار يبطل الخيطين فلا خيط ابيض و لا خيط اسود.

قوله تعالى: ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ،لما دل التحديد بالفجر على وجوب الصيام الى الليل بعد تبيّنه استغنى عن ذكره ايثارا للايجاز بل تعرض لتحديده بإتمامه الى الليل،و فى قوله: أَتِمُّوا دلاله على انه واحد بسيط و عباده واحده تامه من غير ان تكون مركبه من أمور عديده كل واحد منها عباده واحده،و هذا هو الفرق بين التمام و الكمال حيث ان الاول انتهاء وجود ما لا يتألف من اجزاء ذوات آثار و الثانى انتهاء وجود ما لكل من اجزائه اثر مستقل وحده،قال تعالى: اَلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي (المائده/ ۳)،فإن الدين مجموع الصلاه و الصوم و الحج و غيرها التى لكل منها اثر يستقل به،بخلاف النعمه على ما سيجىء بيانه إنشاء اللّه فى الكلام على الآيه.

قوله تعالى: وَ لاَ تُبَاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ،العكوف و الاعتكاف هو اللزوم و الاعتكاف بالمكان الاقامه فيه ملازما له.

و الاعتكاف عباده خاصه من احكامها لزوم المسجد و عدم الخروج منه الا لعذر و الصيام معه،و لذلك صح ان يتوهم جواز مباشره النساء فى ليالى الاعتكاف فى المسجد بتشريع جواز الرفث ليله الصيام فدفع هذا الدخل بقوله: وَ لاَ تُبَاشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ .

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلاٰ تَقْرَبُوهٰا ،أصل الحد هو المنع و اليه يرجع جميع استعمالاته و اشتقاقاته كحد السيف و حد الفجور و حد الدار و الحديد الى غير ذلك،و النهى عن القرب من الحدود كنايه عن عدم اقترافها و التعدى إليها،أى لا تقترفوا هذه المعاصى التى هى الاكل و الشرب و المباشره او لا تتعدوا عن هذه الاحكام و الحرمات الإلهيه التى بيّنها لكم و هى احكام الصوم بإضاعتها و ترك التقوى فيها.

[سوره البقره (٢): آيه ١٨٨]

اشاره

وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَى اَلْحُكّٰامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقاً مِنْ أَمْوٰالِ اَلنّٰاسِ بِالْإِثْمِ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٨٨)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبٰاطِلِ ،المراد بالاكل الاخذ أو مطلق التصرف مجازا،و المصحح لهذا الاطلاق المجازى كون الاكل أقرب الافعال الطبيعيه التى يحتاج الانسان الى فعلها و أقدمها فالانسان أول ما ينشأ وجوده يدرك حاجته الى التغذى ثم ينتقل منه الى غيره من الحوائج الطبيعيه كاللباس و المسكن و النكاح و نحو ذلك،فهو أول تصرف يستشعر به من نفسه،و لذلك كان تسميه التصرف و الاخذ،و خاصه فى مورد الاموال،أكلا لا يختص باللغه العربيه بل يعم سائر اللغات.

و المال ما يتعلق به الرغبات من الملك،كأنه مأخوذ من الميل لكونه ما يميل اليه القلب، و البين هو الفصل الذى يضاف الى شيئين فأزيد،و الباطل يقابل الحق الذى هو الامر الثابت بنحو من الثبوت.

و فى تقييد الحكم،أعنى قوله: وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَكُمْ ،بقوله: بَيْنَكُمْ ،دلاله على ان جميع الاموال لجميع الناس و إنما قسمه اللّه تعالى بينهم تقسيما حقا بوضع قوانين عادله تعدّل الملك

تعدیلا حقا یقطع منابت الفساد لا یتعداه تصرف من متصرف إلاّ کان باطلا،فالآیه کالشارحه لإطلاق قوله تعالی: خَلَقَ لَکَمْ مّا فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً و فی إضافته الاموال الی الناس إمضاء منه لما استقر علیه بناء المجتمع الانسانی من اعتبار أصل الملک و احترامه فی الجمله من لدن استکن هذا النوع علی بسیط الارض علی ما یذکره النقل و التاریخ،و قد ذکر هذا الاصل فی القرآن بلفظ الملک و المال و لام الملک و الاستخلاف و غیرها فی أزید من مائه مورد و لا حاجه الی إیرادها فی هذا الموضع،و کذا بطریق الاستلزام فی آیات تدل علی تشریع البیع و التجاره و نحوهما فی بضعه مواضع کقوله تعالی: وَ أَحَلَّ اللّهُ الْبَیْعَ (البقره۲۷۵/)، و قوله تعالی: لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْباطِلِ إِلاّ أَنْ تَکُونَ تِجارَهً عَنْ تَراضٍ (النساء/ ۲۹)،و قوله تعالی: تِجارَهٌ تَخْشَوْنَ کَسادَها (التوبه۲۴/)،و غیرها،و السنه المتواتره تؤیده.

قوله تعالی: وَ تُدْلُوا بِها إِلَی الْحُکّامِ لِتَأْکُلُوا فَرِیقاً ،الإدلاء هو ارسال الدلو فی البئر لنزح الماء کنی به عن مطلق تقریب المال الی الحکام لیحکموا کما یریده الراشی،و هو کنایه لطیفه تشیر الی استبطان حکمهم المطلوب بالرشوه الممثل لحال الماء الذی فی البئر بالنسبه الی من یریده،و الفریق هو القطعه المفروقه المعزوله من الشیء،و الجمله معطوفه علی قوله:تأکلوا،فالفعل مجزوم بالنهی،و یمکن ان یکون الواو بمعنی مع و الفعل منصوبا بأن المقدره،و التقدیر مع ان تأکلوا فتکون الآیه بجملتها کلاما واحدا مسوقا لغرض واحد،و هو النهی عن تصالح الراشی و المرتشی علی أکل أموال الناس بوضعها بینهما و تقسیمها لانفسهما بأخذ الحاکم ما تدلی به منها الیه و اخذ الراشی فریقا آخر منها بالإثم و هما یعلمان ان ذلک باطل غیر حق (۱).

۱- ۱) .البقره ۱۸۸:بحث علمی و اجتماعی فی الملکیه.

[سوره البقره (۲): آیه ۱۸۹]

اشاره

يَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْأَهِلَّهِ قُلْ هِیَ مَوٰاقِیتُ لِلنّٰاسِ وَ اَلْحَجِّ وَ لَیسَ اَلْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا اَلْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِهٰا وَ لٰکِنَّ اَلْبِرَّ مَنِ اِتَّقیٰ وَ أْتُوا اَلْبُیُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۸۹)

بیان:

قوله تعالی: يَسْئَلُونَکَ -الی قوله- لِلنّٰاسِ ،الاهله جمع هلال و یسمی القمر هلالا اول الشهر القمری اذا خرج من تحت شعاع الشمس اللیله الاولی و الثانیه کما قیل، و قال بعضهم اللیالی الثلاثه الاول،و قال بعضهم حتی یتحجر،و التحجر ان یستدیر بخطه دقیقه،و قال بعضهم:حتی یبهر نوره ظلمه اللیل و ذلک فی اللیله السابعه ثم یسمی قمرا و یسمی فی الرابعه عشر بدرا،و اسمه العام عند العرب الزبرقان.

و الهلال مأخوذ من استهل الصبی اذا بکی عند الولاده أو صاح،و من قولهم:أهلّ القوم بالحج اذا رفعوا أصواتهم بالتلبیه،سمی به لان الناس یهلون بذکره اذا رأوا.و المواقیت جمع میقات و هو الوقت المضروب للفعل،و یطلق ایضا:علی المکان المعین للفعل کمیقات أهل الشام و میقات أهل الیمن،و المراد هاهنا الاول.

و فی قوله تعالی: يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّهِ ،و ان لم یشرح ان السؤال فی امرها عما ذا؟ عن حقیقه القمر و سبب تشکلاتها المختلفه فی صور الهلال و القمر و البدر کما قیل،أو عن حقیقه الهلال فقط،الظاهر بعد المحاق فی اول الشهر القمری کما ذکره بعضهم،أو عن غیر ذلک.

و لکن اتیان الهلال فی السؤال بصوره الجمع حیث قیل:یسألونک عن الاهله دلیل علی ان

السؤال لم یکن عن ماهیه القمر و اختلاف تشکلاته اذ لو کان کذلک لکان الانسب ان یقال:

یسألونک عن القمر لا عن الاهله،و ایضا لو کان السؤال عن حقیقه الهلال و سبب تشکله الخاص کان الانسب ان یقال:یسألونک عن الهلال اذ لا غرض حینئذ یتعلق بالجمع،ففی اتیان الاهله بصیغه الجمع دلاله علی ان السؤال انما کان عن السبب أو الفائده فی ظهور القمر هلالا بعد هلال و رسمه الشهور القمریه،و عبر عن ذلک بالاهله لانها هی المحققه لذلک فاجیب بالفائده.

و یستفاد ذلک من خصوص الجواب:قل هی مواقیت للناس و الحج،فإن المواقیت و هی الازمان المضروبه للافعال،و الاعمال انما هی الشهور دون الاهله التی لیست بأزمنه و انما هی أشکال و صور فی القمر.

قوله تعالی: وَ لَیْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ ظُهُورِهٰا -الی قوله- مِنْ أَبْوٰابِهٰا ،ثبت بالنقل ان جماعه من العرب الجاهلی کانوا اذا أحرموا للحج لم یدخلوا بیوتهم عند الحاجه من الباب بل اتخذوا نقبا من ظهورها و دخلوا منه فنهی عن ذلک الاسلام و امرهم بدخول البیوت من ابوابها،و نزول الآیه یقبل الانطباق علی هذا الشأن،و بذلک یصح الاعتماد علی ما نقل من شأن نزول الآیه علی ما سیأتی نقله.

و لو لا ذلک لامکن ان یقال:ان قوله: وَ لَیْسَ الْبِرُّ الی آخره؛کنایه عن النهی عن امتثال الاوامر الالهیه و العمل بالاحکام المشرعه فی الدین إلا علی الوجه الذی شرّعت علیه،فلا یجوز الحج فی غیر أشهره،و لا الصیام فی غیر شهر رمضان و هکذا و کانت الجمله علی هذا متمما لاول الآیه،و کان المعنی:ان هذه الشهور أوقات مضروبه لاعمال شرعت فیها و لا یجوز التعدی بها عنها الی غیرها کالحج فی غیر أشهره،و الصوم فی غیر شهر رمضان و هکذا فکانت الآیه مشتمله علی بیان حکم واحد.

و علی التقدیر الاول الذی یؤیده النقل فنفی البر عن إتیان البیوت من ظهورها یدل علی ان

العمل المذکور لم یکن مما امضاه الدین و إلاّ لم یکن معنی لنفی کونه برا فانما کان ذلک عاده سیئه جاهلیه فنفی اللّه تعالی کونه من البر،و أثبت ان البر هو التقوی،و کان الظاهر ان یقال:و لکن البر هو التقوی،و انما عدل الی قوله: وَ لٰکِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقیٰ ،اشعارا بان الکمال انما هو فی الاتصاف بالتقوی و هو المقصود دون المفهوم الخالی کما مر نظیره فی قوله تعالی: لَیْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰکِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ ،الآیه.

و الامر فی قوله تعالی: وَ أْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ أَبْوٰابِهٰا ،لیس امرا مولویا و إنما هو إرشاد الی حسن إتیان البیوت من أبوابها لما فیه من الجری علی العاده المألوفه المستحسنه الموافقه للغرض العقلائی فی بناء البیوت و وضع الباب مدخلا و مخرجا فیها،فإن الکلام واقع موقع الردع عن عاده سیئه لا وجه لها إلاّ خرق العاده الجاریه الموافقه للغرض العقلائی،فلا یدل علی أزید من الهدایه الی طریق الصواب من غیر إیجاب،نعم الدخول من غیر الباب بمقصد أنه من الدین بدعه محرمه.

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ ،قد عرفت فی أول السوره ان التقوی من الصفات التی یجامع جمیع مراتب الایمان و مقامات الکمال،و من المعلوم ان جمیع المقامات لا یستوجب الفلاح و السعاده کما یستوجبه المقامات الاخیره التی تنفی عن صاحبها الشرک و الضلال و إنما تهدی الفلاح و تبشر بالسعاده،و لذلک قال تعالی:و اتقوا اللّه لعلکم تفلحون، فأتی بکلمه الترجی،و یمکن ان یکون المراد بالتقوی امتثال هذا الامر الخاص الموجود فی الآیه و ترک ما ذمه من إتیان البیوت من ظهورها.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۹۰ الی ۱۹۵]

اشاره

وَ قٰاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ اَلَّذِینَ یُقٰاتِلُونَکُمْ وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ اَلْمُعْتَدِینَ (۱۹۰) وَ اُقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَیْثُ أَخْرَجُوکُمْ وَ اَلْفِتْنَهُ أَشَدُّ مِنَ اَلْقَتْلِ وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ حَتّٰی یُقٰاتِلُوکُمْ فِیهِ فَإِنْ قٰاتَلُوکُمْ فَاقْتُلُوهُمْ کَذٰلِکَ جَزٰاءُ اَلْکٰافِرِینَ (۱۹۱) فَإِنِ اِنْتَهَوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۱۹۲) وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰی لاٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ وَ یَکُونَ اَلدِّینُ لِلّٰهِ فَإِنِ اِنْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَی اَلظّٰالِمِینَ (۱۹۳) اَلشَّهْرُ اَلْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ اَلْحَرٰامِ وَ اَلْحُرُمٰاتُ قِصٰاصٌ فَمَنِ اِعْتَدیٰ عَلَیْکُمْ فَاعْتَدُوا عَلَیْهِ بِمِثْلِ مَا اِعْتَدیٰ عَلَیْکُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ مَعَ اَلْمُتَّقِینَ (۱۹۴) وَ أَنْفِقُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَیْدِیکُمْ إِلَی اَلتَّهْلُکَهِ وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اَللّٰهَ یُحِبُّ اَلْمُحْسِنِینَ (۱۹۵)

بیان:

قوله تعالی: وَ قَاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ الَّذِینَ یُقَاتِلُونَکُمْ ،القتال محاوله الرجل قتل من یحاول قتله،و کونه فی سبیل اللّه إنما هو لکون الغرض منه إقامه الدین و إعلاء کلمه التوحید،فهو عباده یقصد بها وجه اللّه تعالی دون الاستیلاء علی أموال الناس و أعراضهم فإنما هو فی الإسلام دفاع یحفظ به حق الانسانیه المشروعه عند الفطره السلیمه کما سنبینه، فان الدفاع محدود بالذات،و التعدی خروج عن الحد،و لذلک عقبه بقوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا إِنَّ اللّهَ لاٰ یُحِبُّ الْمُعْتَدِینَ .

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْتَدُوا الـخ؛الاعتـداء هو الخروج عن الحد،یقال عدا و اعتدی اذا جاوز وحده،و النهی عن الاعتداء مطلق یراد به کل ما یصدق علیه أنه اعتداء کالقتال قبل أن یدعی الی الحق،و الابتداء بالقتال،و قتل النساء و الصبیان،و عدم الانتهاء الی العدو، و غیر ذلک مما بینه السنه النبویه.

قوله تعـالی: وَ اقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ -الی قوله- مِنَ الْقَتْلِ ،یقـال ثقف ثقافه أی وجـد و ادرک فمعنی الآیه معنی قوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه۶/)،و الفتنه هو ما یقع به اختبار حال الشیء،و لـذلک یطلق علی نفس الامتحان و الابتـداء و علی ما یلازمه غالبا و هو الشده و العذاب علی ما یستعقبه کالضـلال و الشرک، و قد استعمل فی القرآن الشریف فی جمیع هذه المعانی،و المراد به فی الآیه الشـرک باللّه و رسوله بالزجر و العذاب کما کان یفعله المشرکون بمکه بالمؤمنین بعد هجره رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قبلها.

فالمعنی شددوا علی المشـرکین بمکه کل التشدید بقتلهم حیث وجدوا حتی ینجر ذلک الی خروجهم من دیارهم و جلائهم من أرضـهم کما فعلوا بکم ذلک،و ما فعلوه أشد فإن ذلک منهم کان فتنه و الفتنه أشد من القتل لان فی القتل انقطاع الحیاه الدنیا،و فی الفتنه انقطاع الحیاتین و انهدام الدارین.

قوله تعـالی: وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ حَتّٰی یُقٰاتِلُوکُمْ فِیهِ الـخ؛فیه نهی عن القتال عنـد المسـجد الحرام حفظا لحرمته ما حفظوه،و الضمیر فی قوله: فِیهِ راجع الی المکان المدلول علیه بقوله عند المسجد.

قوله تعـالی: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،الانتهـاء الامتناع و الکف، و المراد به الانتهاء عن مطلق القتال عنـد المسـجد الحرام دون الانتهاء عن مطلق القتال بطاعه الدین و قبول الإسلام فإن ذلک هو المراد بقوله ثانیا:فان انتهوا فلا عدوان،و أما هذا الانتهاء

فهو قید راجع الی أقرب الجمل الیه و هو قوله: وَ لاٰ تُقٰاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ ،و علی هذا فکل من الجملتین اعنی قوله تعالی: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ ،و قوله تعالی: فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ ،قید لم یتصل به من الکلام من غیر تکرار.

و فی قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،وضع السبب موضع المسبب إعطاء لعله الحکم، و المعنی فإن انتهوا فان اللّه غفور رحیم.

قوله تعالی: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰی لاٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ وَ یَکُونَ الدِّینُ لِلّٰهِ ،تحدید لأمد القتال کما مر ذکره،و الفتنه فی لسان هذه الآیات هو الشرک باتخاذ الاصنام کما کان یفعله و یکره علیه المشرکون بمکه،و یدل علیه قوله تعالی: وَ یَکُونَ الدِّینُ لِلّٰهِ ،و الآیه نظیره لقوله تعالی: وَ قٰاتِلُوهُمْ حَتّٰی لاٰ تَکُونَ فِتْنَهٌ وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ مَوْلاٰکُمْ نِعْمَ الْمَوْلیٰ وَ نِعْمَ النَّصِیرُ (الأنفال۴۰/)،و فی الآیه دلاله علی وجوب الدعوه قبل القتال فان قبلت فلا قتال و ان ردت فلا ولایه الا للّه و نعم المولی و نعم النصیر،ینصر عباده المؤمنین،و من المعلوم أن القتال إنما هو لیکون الدین للّه،و لا معنی لقتال هذا شأنه و غایته إلاّ عن دعوه الی الدین الحق و هو الدین الذی یستقر علی التوحید.

قوله تعالی: فَإِنِ انْتَهَوْا فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَی الظّٰالِمِینَ ،أی فإن انتهوا عن الفتنه و آمنوا بما آمنتم به فلا تقاتلوهم فلا عدوان إلاّ علی الظالمین،فهو من وضع السبب موضع المسبب کما مر نظیره فی قوله تعالی: فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ، الآیه؛فالآیه کقوله تعالی: فَإِنْ تٰابُوا وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰهَ وَ آتَوُا الزَّکٰاهَ فَإِخْوٰانُکُمْ فِی الدِّینِ (التوبه۱۲/).

قوله تعالی: اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ وَ الْحُرُمٰاتُ قِصٰاصٌ ،الحرمات جمع حرمه و هی ما یحرم هتکه و یجب تعظیمه و رعایه جانبه،و الحرمات:حرمه الشهر الحرام و حرمه الحرم و حرمه المسجد الحرام،و المعنی أنهم لو هتکوا حرمه الشهر الحرام بالقتال فیه،

و قد هتكوا حين صدوا النبى و أصحابه عن الحج عام الحديبيه و رموهم بالسهام و الحجاره جاز للمؤمنين أن يقاتلوهم فيه و ليس بهتك،فانما يجاهدون فى سبيل اللّه و يمتثلون أمره فى إعلاء كلمته و لو هتكوا حرمه الحرم و المسجد الحرام بالقتال فيه و عنده جاز للمؤمنين معاملتهم بالمثل،فقوله: اَلشَّهْرُ الْحَرٰامُ بِالشَّهْرِ الْحَرٰامِ بيان خاص عقب ببيان عام يشمل جميع الحرمات و أعم من هذا البيان العام قوله تعالى عقيبه:فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم،فالمعنى أن اللّه سبحانه إنما شرع القصاص فى الشهر الحرام لانه شرع القصاص فى جميع الحرمات و إنما شرع القصاص فى الحرمات لانه شرع جواز الاعتداء بالمثل.

ثم ندبهم الى ملازمه طريقه الاحتياط فى الاعتداء لأن فيه استعمالا للشده و البأس و السطوه و سائر القوى الداعيه الى الطغيان و الانحراف عن جاده الاعتدال و اللّه سبحانه و تعالى لا يحب المعتدين،و هم أحوج الى محبه اللّه تعالى و ولايته و نصره فقال تعالى:و اتقوا اللّه و اعلموا أن اللّه مع المتقين.

و أما أمره تعالى بالاعتداء مع انه لا يحب المعتدين فإن الاعتداء مذموم اذا لم يكن فى مقابله اعتداء و أما اذا كان فى مقابله الاعتداء فليس إلاّ تعاليا عن ذل الهوان و ارتقاء عن حضيض الاستعباد و الظلم و الضيم،كالتكبر مع المتكبر،و الجهر بالسوء لمن ظلم.

و قوله تعالى: وَ أَنْفِقُوا فِى سَبِيلِ اللّهِ وَ لاٰ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَهِ ،أمر بانفاق المال لإقامه القتال فى سبيل اللّه و الكلام فى تقييد الإنفاق هاهنا بكونه فى سبيل اللّه نظير تقييد القتال فى اول الآيات بكونه فى سبيل اللّه،كما مر،و الباء فى قوله: بِأَيْدِيكُمْ زائده للتأكيد،و المعنى:و لا تلقوا أيديكم الى التهلكه كنايه عن النهى عن إبطال القوه و الاستطاعه و القدره فان اليد مظهر لذلك،و ربما يقال:ان الباء للسببيه و مفعول لا تلقوا محذوف،و المعنى:

لا تلقوا أنفسكم بأيدى أنفسكم الى التهلكه،و التهلكه و الهلاك واحد و هو مصير الإنسان

بحیث لا یدری أین هو،و هو علی وزن تفعله بضم العین لیس فی اللغه مصدر علی هذا الوزن غیره.

و الکلام مطلق أرید به النهی عن کل ما یوجب الهلاک من إفراط و تفریط کما أن البخل و الإمساک عن إنفاق المال عند القتال یوجب بطلان القوه و ذهاب القدره،و فیه هلاک العده بظهور العدو علیهم،و کما أن التبذیر بانفاق جمیع المال یوجب الفقر و المسکنه المؤدیین الی انحطاط الحیاه و بطلان المروه.

ثم ختم سبحانه و تعالی الکلام بالاحسان فقال: وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِینَ و لیس المراد بالاحسان الکف عن القتال أو الرأفه فی قتل أعداء الدین و ما یشبههما بل الاحسان هو الاتیان بالفعل علی وجه حسن بالقتال فی مورد القتال،و الکف فی مورد الکف،و الشده فی مورد الشده،و العفو فی مورد العفو،فدفع الظالم بما یستحقه إحسان علی الانسانیه باستیفاء حقها المشروع لها،و دفاع عن الدین المصلح لشأنها کما أن الکف عن التجاوز فی استیفاء الحق المشروع بما لا ینبغی إحسان آخر،و محبه اللّٰه سبحانه و تعالی هو الغرض الأقصی من الدین،و هو الواجب علی کل متدین بالدین أن یجلبها من ربه بالاتباع، قال تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّٰهُ (آل عمران٣١/)،و قد بدأت الآیات الشریفه-و هی الآیات القتال-بالنهی عن الاعتداء و ان اللّٰه لا یحب المعتدین و ختمت بالأمر بالاحسان و أن اللّٰه یحب المحسنین،و فی ذلک من وجوه الحلاوه ما لا یخفی (١)(٢)(٣).

ص :٢۴١

١- ١) .البقره ١٩٠-١٩۵:بحث فی الجهاد الذی یأمر به القرآن.

٢- ٢) .البقره ١٩٠-١٩۵:بحث اجتماعی حق الدفاع الفطری و سبب الحروب.

٣- ٣) .البقره ١٩٠-١٩۵:بحث روائی فی القتال؛الفتنه فی الدین.

[سوره البقره (۲): الآیات ۱۹۶ الی ۲۰۳]

اشاره

وَ أَتِمُّوا اَلْحَجَّ وَ اَلْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اِسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدْيِ وَ لاٰ تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ حَتّٰى يَبْلُغَ اَلْهَدْيُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً
أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيٰامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى اَلْحَجِّ فَمَا اِسْتَيْسَرَ مِنَ اَلْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ
يَجِدْ فَصِيٰامُ ثَلاٰثَةِ أَيّٰامٍ فِي اَلْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَةٌ كٰامِلَةٌ ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِي اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ
وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ شَدِيدُ اَلْعِقٰابِ (۱۹۶) اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومٰاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ اَلْحَجَّ فَلاٰ رَفَثَ وَ لاٰ فُسُوقَ وَ لاٰ جِدٰالَ فِي اَلْحَجِّ وَ مٰا
تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اَللّٰهُ وَ تَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ اَلزّٰادِ اَلتَّقْوىٰ وَ اِتَّقُونِ يٰا أُولِي اَلْأَلْبٰابِ (۱۹۷) لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ
رَبِّكُمْ فَإِذٰا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفٰاتٍ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ عِنْدَ اَلْمَشْعَرِ اَلْحَرٰامِ وَ اُذْكُرُوهُ كَمٰا هَدٰاكُمْ وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ اَلضّٰالِّينَ (۱۹۸) ثُمَّ
أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفٰاضَ اَلنّٰاسُ وَ اِسْتَغْفِرُوا اَللّٰهَ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۹۹) فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اَللّٰهَ كَذِكْرِكُمْ آبٰاءَكُمْ أَوْ
أَشَدَّ ذِكْراً فَمِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي اَلدُّنْيٰا وَ مٰا لَهُ فِي اَلْآخِرَةِ مِنْ خَلاٰقٍ (۲۰۰) وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنٰا آتِنٰا فِي اَلدُّنْيٰا حَسَنَةً وَ
فِي اَلْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنٰا عَذٰابَ اَلنّٰارِ (۲۰۱) أُولٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمّٰا كَسَبُوا وَ اَللّٰهُ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (۲۰۲) وَ اُذْكُرُوا اَللّٰهَ فِي أَيّٰامٍ
مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلاٰ إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اِتَّقىٰ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۲۰۳)

ص: ۲۴۲

بیان:

قوله تعالی: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَهَ لِلّهِ ،تمام الشیء هو الجزء الذی بانضمامه الی سائر أجزاء الشیء یکون الشیء هو هو،و یترتب علیه آثاره المطلوبه منه فالإتمام هو ضم تمام الشیء الیه بعد الشروع فی بعض أجزائه،و الکمال هو حال أو وصف أو أمر اذا وجده الشیء ترتب علیه من الاثر بعد تمامه ما لا یترتب علیه لو لا الکمال،فانضمام أجزاء الانسان بعضها الی بعض هو تمامه،و کونه إنسانا عالما أو شجاعا أو عفیفا کماله،و ربما یستعمل التمام مقام الکمال بالاستعاره بدعوی کون الوصف الزائد علی الشیء داخلا فیه اهتماما بأمره و شأنه، و المراد بإتمام الحج و العمره هو المعنی الاول الحقیقی،و الدلیل علیه قوله تعالی بعده:فإن أحصرتم فما استیسر من الهدی،فإن ذلک تفریع علی التمام بمعنی إیصال العمل الی آخر أجزائه و ضمه الی أجزائه المأتی بها بعد الشروع و لا معنی یصح تفریعه علی الاتمام بمعنی الاکمال و هو ظاهر.

و الحج هو العمل المعروف بین المسلمین الذی شرعه إبراهیم الخلیل علیه السّلام و کان بعده بین العرب ثم أمضاه اللّه سبحانه لهذه الأمه شریعه باقیه الی یوم القیامه.

ص :۲۴۳

و يبتدى هذا العمل بالاحرام و الوقوف فى العرفات ثم المشعر الحرام،و فيها التضحيه بمنى و رمى الجمرات الثلاث و الطواف و صلاته و السعى بين الصفا و المروه،و فيها أمور مفروضه أخر،و هو على ثلاثه أقسام:حج الافراد،و حج القرآن،و حج التمتع الذى شرعه اللّه فى آخر عهد رسول اللّه.

و العمره عمل آخر و هو زياره البيت بالاحرام من أحد المواقيت و الطواف و صلاته و السعى بين الصفا و المروه و التقصير،و هما أعنى الحج،و العمره عبادتان لا يتمان إلاّ لوجه اللّه و يدل عليه قوله تعالى: وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَهَ لِلّهِ ،الآيه.

قوله تعالى: فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَ لاٰ تَحْلِقُوا رُؤُسَكُمْ الخ؛الاحصار هو الحبس،و المنع،و المراد الممنوعيه عن الاتمام بسبب مرض أو عدو بعد الشروع بالاحرام و الاستيسار صيروره الشىء يسيرا غير عسير كأنه يجلب اليسر لنفسه، و الهدى هو ما يقدمه الانسان من النعم الى غيره أو الى محل للتقرب به،و اصله من الهديه بمعنى التحفه أو من الهدى بمعنى الهدايه التى هى السوق الى المقصود،و الهدى و الهديه كالتمر و التمره، و المراد به ما يسوقه الانسان للتضحيه به فى حجه من النعم.

قوله تعالى: فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ الخ؛الفاء للتفريع، و تفريع هذا الحكم على النهى عن حلق الرأس يدل على ان المراد بالمرض هو خصوص المرض الذى يتضرر فيه من ترك الشعر على الرأس من غير حلق،و الاتيان بقوله: أَوْ بِهِ أَذىً مِنْ رَأْسِهِ بلفظه أو الترديد يدل على ان المراد بالاذى ما كان من غير طريق المرض كالهوام فهو كنايه عن التأذى من الهوام كالقمل على الرأس،فهذان الامران يجوزان الحلق مع الفديه بشىء من الخصال الثلاث:التى هى الصيام،و الصدقه،و النسك.

و قد وردت السنه ان الصيام ثلاثه أيام،و ان الصدقه إطعام سته مساكين،و ان النسك شاه.

ص :۲۴۴

قوله تعالی: فَإِذٰا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَی الْحَجِّ ،تفریع علی الاحصار، أی اذا أمنتم المانع من مرض أو عدو أو غیر ذلک فمن تمتع بالعمره الی الحج،أی تمتع بسبب العمره من حیث ختمها و الاحلال الی زمان الاهلال بالحج فما استیسر من الهدی،فالباء للسببیه،و سببیه العمره للتمتع بما کان لا یجوز له فی حال الاحرام کالنساء و الصید و نحوهما من جهه تمامها بالاحلال.

قوله تعالی: فَمَا اسْتَیْسَرَ مِنَ الْهَدْیِ ،ظاهر الآیه ان ذلک نسک،لا جبران لما فات منه من الاهلال بالحج من المیقات فإن ذلک امر یحتاج الی زیاده مئونه فی فهمه من الآیه کما هو ظاهر.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ ثَلاٰثَهِ أَیّٰامٍ فِی الْحَجِّ وَ سَبْعَهٍ إِذٰا رَجَعْتُمْ ، جعل الحج ظرفا للصیام باعتبار اتحاده مع زمان الاشتغال به و مکانه،فالزمان الذی یعد زمانا للحج،و هو من زمان إحرام الحج الی الرجوع،زمان الصیام ثلاثه أیام،و لذلک وردت الروایات عن أئمه أهل البیت ان وقت الصیام قبل یوم الاضحی أو بعد ایام التشریق لمن لم یقدر علی الصیام قبله و إلاّ فعند الرجوع الی وطنه،و ظرف السبعه إنما هو بعد الرجوع فإن ذلک هو الظاهر من قوله: إِذٰا رَجَعْتُمْ ،و لم یقل حین الرجوع علی ان الالتفات من الغیبه الی الحضور فی قوله إِذٰا رَجَعْتُمْ لا یخلو عن إشعار بذلک.

قوله تعالی: تِلْکَ عَشَرَهٌ کٰامِلَهٌ ،أی الثلاثه و السبعه عشره کامله و فی جعل السبعه مکمله للعشره دلاله علی أن لکل من الثلاثه و السبعه حکما مستقلا آخر علی ما مر من معنی التمام و الکمال فی أول الآیه فالثلاثه عمل تام فی نفسه،و إنما تتوقف علی السبعه فی کمالها لا تمامها.

قوله تعالی: ذٰلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،أی الحکم المتقدم ذکره و هو التمتع بالعمره الی الحج لغیر الحاضر،و هو الذی بینه و بین المسجد الحرام

أكثر من اثنى عشر ميلا على ما فسرته السنه،و أهل الرجل خاصته:من زوجته و عياله، و التعبير عن النائى البعيد بأن لا يكون اهله حاضرى المسجد الحرام من اللطف التعبيرات، و فيه إيماء الى حكمه التشريع و هو التخفيف و التسهيل،فإن المسافر من البلاد النائيه للحج، و هو عمل لا يخلو من الكد و مقاسات التعب و وعثاء الطريق،لا يخلو عن الحاجه الى السكن و الراحه،و الانسان إنما يسكن و يستريح عند أهله،و ليس للنائى أهل عند المسجد الحرام، فبدله اللّه سبحانه من التمتع بالعمره الى الحج و الاهلال بالحج من المسجد الحرام من غير ان يسير ثانيا الى الميقات.

و قد عرفت:أن الجمله الداله على تشريع المتعه إنما هى هذه الجمله أعنى قوله: ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ ،الخ؛دون قوله: فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَهِ إِلَى الْحَجِّ ،و هو كلام مطلق غير مقيد بوقت دون وقت و لا شخص دون شخص و لا حال دون حال.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقٰابِ ،التشديد البالغ فى هذا التذليل مع أن صدر الكلام لم يشتمل على أزيد من تشريع حكم فى الحج ينبئ عن أن المخاطبين كان المترقب من حالهم إنكار الحكم أو التوقف فى قبوله كذلك كان الامر فإن الحج خاصه من بين الاحكام المشرعه فى الدين كان موجودا بينهم من عصر إبراهيم الخليل معروفا عندهم معمولا به فيهم قد أنسته نفوسهم و ألفته قلوبهم و قد أمضاه الاسلام على ما كان تقريبا الى آخر عهد النبى فلم يكن تغيير وضعه أمرا هينا سهل القبول عندهم و لذلك قابلوه بالانكار و كان ذلك غير واقع فى نفوس كثير منهم على ما يظهر من الروايات،و لذلك اضطر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى أن يخطبهم فيبين لهم أن الحكم للّه يحكم ما يشاء،و أنه حكم عام لا يستثنى فيه أحد من نبى أو أمه فهذا هو الموجب للتشديد الذى فى آخر الآيه بالأمر بالتقوى و التحذير عن عقاب اللّه سبحانه.

قوله تعالى: اَلْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومٰاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ -الى قوله-

فِی الْحَجِّ ،أی زمان الحج أشهر معلومات عند القوم و قد بینته السنه و هی:شوال و ذو القعده و ذو الحجه.

و کون زمان الحج من ذی الحجه بعض هذا الشهر دون کله لا ینافی عده شهرا للحج فإنه من قبیل قولنا:زمان مجیئی الیک یوم الجمعه مع ان المجیء إنما هو فی بعضه دون جمیعه.

قوله تعالی: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ یَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،تذکره بأن الاعمال غیر غائبه عنه تعالی،و دعوه الی التقوی لئلا یفقد المشتغل بطاعه اللّٰه روح الحضور و معنی العمل،و هذا دأب القرآن یبین أصول المعارف و یقص القصص و ذکر الشرائع و یشفع البیان فی جمیعها بالعظه و الوصیه لئلا یفارق العلم العمل،فإن العلم من غیر عمل لا قیمه له فی الاسلام،و لذلک ختم هذه الدعوه بقوله:و اتقونی یا أولی الالباب،بالعدول من الغیبه الی التکلم الذی یدل علی کمال الاهتمام و الاقتراب و التعین.

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنٰاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّکُمْ ،هو نظیر قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلاٰهِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَهِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ ذَرُوا الْبَیْعَ الی أن قال: فَإِذٰا قُضِیَتِ الصَّلاٰهُ فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ (الجمعه/۱۰)،فبدل البیع بالابتغاء من فضل اللّٰه فهو هو،و لذلک فسرت السنه الابتغاء من الفضل فی هذه الآیه من البیع فدلت الآیه علی إباحه البیع اثناء الحج.

قوله تعالی: فَإِذٰا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفٰاتٍ فَاذْکُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرٰامِ ، الافاضه هی الصدور عن المکان جماعه فهی تدل علی وقوف عرفات کما تدل علی الوقوف بالمشعر الحرام،و هی المزدلفه.

قوله تعالی: وَ اذْکُرُوهُ کَمٰا هَدٰاکُمْ الخ؛أی و اذکروه ذکرا یماثل هدایته إیاکم و انکم کنتم من قبل هدایته إیاکم لمن الضالین.

قوله تعالی: ثُمَّ أَفِیضُوا مِنْ حَیْثُ أَفٰاضَ النّٰاسُ ،ظاهره إیجاب الافاضه علی

ما كان من دأب الناس و الحاق المخاطبين فى هذا الشأن بهم فينطبق على ما نقل ان قريشا و حلفائها و هم الحمس كانوا لا يقفون بعرفات بل بالمزدلفه و كانوا يقولون:نحن اهل حرم اللّه لا نفارق الحرم فأمرهم اللّه سبحانه بالافاضه من حيث افاض الناس و هو عرفات.

و على هذا فذكر هذا الحكم بعد قوله:فاذا أفضتم من عرفات،بثم الداله على التأخير اعتبار للترتيب الذكرى،و الكلام بمنزله الاستدراك،و المعنى ان أحكام الحج هى التى ذكرت غير انه يجب عليكم فى الافاضه ان تفيضوا من عرفات لا من المزدلفه،و ربما قيل:إن فى الآيتين تقديما و تأخيرا فى التأليف،و الترتيب:ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس،فاذا أفضتم من عرفات.

قوله تعالى: فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ -الى قوله- ذِكْراً ،دعوه الى ذكر اللّه و البلاغ فيه بأن يذكره الناس كذكره آبائه و أشد منه لان نعمته فى حقه و هى نعمه الهدايه كما ذكره بقوله تعالى: وَ اذْكُرُوهُ كَمٰا هَدٰاكُمْ أعظم من حق آبائه عليه،و قد قيل:إن العرب كانت فى الجاهليه اذا فرغت من الحج مكثت حينا فى منى فكانوا يتفاخرون بالآباء بالنظم و النثر فبدله اللّه تعالى من ذكره كذكرهم أو أشد من ذكرهم،و أو فى قوله أو أشد ذكرا،للاضراب فتفيد معنى بل،و قد وصف الذكر بالشده و هو امر يقبل الشده فى الكيفيه كما يقبل الكثره فى الكميه، قال تعالى: اُذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْراً كَثِيراً (الأحزاب/۴۱)،و قال تعالى: وَ الذّٰاكِرِينَ اللّٰهَ كَثِيراً (الأحزاب/۳۵)،فإن الذكر بحسب الحقيقه ليس مقصورا فى اللفظ،بل هو امر يتعلق بالحضور القلبى و اللفظ حاك عنه،فيمكن ان يتصف بالكثره من حيث الموارد بأن يذكر اللّه سبحانه فى غالب الحالات كما قال تعالى: اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِهِمْ (آل عمران/۱۹۱)،و ان يتصف بالشده فى مورد من الموارد،و لما كان المورد المستفاد من قوله تعالى: فَإِذٰا قَضَيْتُمْ مَنٰاسِكَكُمْ ،موردا يستوجب التلهى عنه تعالى و نسيانه كان الانسب توصيف الذكر الذى أمر به فيه بالشده دون الكثره كما هو ظاهر.

قوله تعالى: فَمِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنا آتِنا فِي الدُّنْيا الخ؛تفريع على قوله تعالى: فَاذْكُرُوا اللّهَ كَذِكْرِكُمْ آباءَكُمْ ،و الناس مطلق،فالمراد به أفراد الانسان أعم من الكافر الذى لا يذكر إلاّ آبائه أى لا يبتغى إلاّ المفاخر الدنيويه و لا يطلب إلاّ الدنيا و لا شغل له بالآخره،و من المؤمن الذى لا يريد إلاّ ما عند اللّه سبحانه،و لو أراد من الدنيا شيئا لم يرد إلاّ ما يرتضيه له ربه،و على هذا فالمراد بالقول و الدعاء ما هو سؤال بلسان الحال دون المقال، و يكون معنى الآيه أن من الناس من لا يريد إلاّ الدنيا و لا نصيب له فى الآخره و منهم من لا يريد إلاّ ما يرتضيه له ربه سواء فى الدنيا أو فى الآخره و لهؤلاء نصيب فى الآخره.

قوله تعالى: وَ اللّهُ سَرِيعُ الْحِسابِ ،اسم من أسماء اللّه الحسنى،و إطلاقه يدل على شموله للدنيا و الآخره معا،فالحساب جار،كلما عمل عبد شيئا من الحسنات أو غيرها آتاه اللّه الجزاء جزاء وفاقا.

فالمحصل من معنى قوله: فَمِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ ،الى آخر الآيات،أن اذكروا اللّه تعالى فإن الناس على طائفتين:منهم من يريد الدنيا فلا يذكر غيرها و لا نصيب له فى الآخره،و منهم من يريد ما عند اللّه مما يرتضيه له و له نصيب من الآخره و اللّه سريع الحساب يسرع فى حساب ما يريده عبده فعطيه كما يريد،فكونوا من أهل النصيب بذكر اللّه و لا تكونوا ممن لا خلاق له بتركه ذكر ربه فتكونوا قانطين آيسين.

قوله تعالى: وَ اذْكُرُوا اللّهَ فِي أَيّامٍ مَعْدُوداتٍ ،الايام المعدودات هى ايام التشريق و هى اليوم الحادى عشر و الثانى عشر و الثالث عشر من ذى الحجه،و الدليل على ان هذه الايام بعد العشره من ذى الحجه ذكر الحكم بعد الفراغ عن ذكر أعمال الحج،و الدليل على كونها ثلاثه أيام قوله تعالى: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ ،الخ؛فإن التعجل فى يومين إنما يكون اذا كانت الايام ثلاثه،يوم ينفر فيه،و يومان يتعجل فيهما فهى ثلاثه،و قد فسرت فى الروايات بذلك أيضا.

قوله تعالی: فَمَنْ تَعَجَّلَ فِی یَوْمَیْنِ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ وَ مَنْ تَأَخَّرَ فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ لِمَنِ اتَّقیٰ ،لا نافیه للجنس فقوله: فَلاٰ إِثْمَ عَلَیْهِ فی الموضعین ینفی جنس الاثم عن الحاج و لم یقید بشیء أصلا،و لو کان المراد لا إثم علیه فی التعجل أو فی التأخر لکان من اللازم تقییده به،فالمعنی أن من اتم عمل الحج فهو مغفور لا ذنب له سواء تعجل فی یومین أو تأخر،و من هنا یظهر:ان الآیه لیست فی مقام بیان التخییر بین التأخر و التعجل للناسک،بل المراد بیان کون الذنوب مغفوره للناسک علی أی حال.

و اما قوله: لِمَنِ اتَّقیٰ ،فلیس بیانا للتعجل و التأخر و إلاّ لکان حق الکلام ان یقال:علی من اتقی،بل الظاهر ان قوله: لِمَنِ اتَّقیٰ نظیر قوله تعالی: ذٰلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حٰاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،الآیه،و المراد ان هذا الحکم لم اتقی و اما من لم یتق فلیس له،من اللازم ان یکون هذه التقوی تقوی مما نهی اللّه سبحانه عنه فی الحج و اختصه به فیئول المعنی ان الحکم إنما هو لمن اتقی تروک الاحرام أو بعضها أما من لم یتق فیجب ان یقیم بمنی و یذکر اللّه فی ایام معدودات،و قد ورد هذا المعنی فی بعض ما روی عن أئمه اهل البیت کما سیجیء إنشاء اللّه.

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّکُمْ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ ،امر بالتقوی فی خاتمه الکلام و تذکیر بالحشر و البعث فإن التقوی لا تتم و المعصیه لا تجتنب إلاّ مع ذکر یوم الجزاء، قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ بِمٰا نَسُوا یَوْمَ الْحِسٰابِ (ص/ ۲۶).

و فی اختیار لفظ الحشر فی قوله تعالی: أَنَّکُمْ إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ ،مع ما فی نسک الحج من حشر الناس و جمعهم لطف ظاهر،و إشعار بأن الناسک ینبغی ان یذکر بهذا الجمع و الافاضه یوما یحشر اللّه سبحانه الناس لا یغادر منهم أحدا (۱).

۱- ۱) .البقره ۱۹۶-۲۰۳:بحث روائی فی الحج و العمره؛متعه الحج.

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۰۴ الی ۲۰۷]

اشاره

وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ فِی اَلْحَیٰاهِ اَلدُّنْیٰا وَ یُشْهِدُ اَللّٰهَ عَلیٰ مٰا فِی قَلْبِهِ وَ هُوَ أَلَدُّ اَلْخِصٰامِ (۲۰۴) وَ إِذٰا تَوَلّٰی سَعیٰ فِی اَلْأَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیهٰا وَ یُهْلِکَ اَلْحَرْثَ وَ اَلنَّسْلَ وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ اَلْفَسٰادَ (۲۰۵) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُ اِتَّقِ اَللّٰهَ أَخَذَتْهُ اَلْعِزَّهُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ اَلْمِهٰادُ (۲۰۶) وَ مِنَ اَلنّٰاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ اِبْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ رَؤُفٌ بِالْعِبٰادِ (۲۰۷)

بیان:

قوله تعالی: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ یُعْجِبُکَ قَوْلُهُ فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا الخ؛اعجبه الشیء ای راقه و سره،و قوله: فِی الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا ،متعلق بقوله: یُعْجِبُکَ ،ای ان الاعجاب فی الدنیا من جهه ان هذه الحیاه نوع حیاه لا تحکم الا علی الظاهر،و اما الباطن و السریره فتحت الستر و وراء الحجاب،لا یشاهده الإنسان و هو متعلق الحیاه بالدنیا الا ان یستکشف شیئا من امر الباطن من طریق الآثار و یناسبه ما یتلوه:من قوله تعالی: وَ یُشْهِدُ اللّٰهَ عَلیٰ مٰا فِی قَلْبِهِ ، و المعنی انه یتکلم بما یعجبک کلامه،من ما یشیر به الی رعایه جانب الحق،و العنایه بصلاح الخلق،و تقدم الدین و الامه و هو اشد الخصماء للحق خصومه،و قوله: أَلَدُّ ،افعل من لد لدودا اذا اشتد خصومه،و الخصام جمع خصم کصعب و صعاب و کعب و کعاب،و قیل:الخصام مصدر،و معنی ألد الخصام اشد خصومه.

ص: ۲۵۱

قوله تعالی: وَ إِذٰا تَوَلّٰی سَعیٰ فِی الْأَرْضِ لِیُفْسِدَ فِیهٰا الخ؛التولی هو تملک الولایه و السلطان،و یؤیده قوله تعالی فی الآیه التالیه:أخذته العزه بالإثم،الدال علی ان له عزه مکتسبه بالاثم الذی یأثم به قلبه غیر الموافق للسانه،و السعی هو العمل و الاسراع فی المشی،فالمعنی و اذا تمکن هذا المنافق الشدید الخصومه من العمل و أوتی سلطانا و تولی امر الناس سعی فی الارض لیفسد فیها،و یمکن ان یکون التولی بمعنی الاعراض عن المخاطبه و المواجبه،ای اذا خرج من عندک کانت غیبه مخالفه لحضوره،و تبدل ما کان یظهره من طلب الصلاح و الخیر الی السعی فی الأرض لاجل الفساد و الافساد.

قوله تعالی: وَ یُهْلِکَ الْحَرْثَ وَ النَّسْلَ ،ظاهره انه بیان لقوله تعالی: لِیُفْسِدَ فِیهٰا ای یفسد فیها باهلاک الحرث و النسل،و لما کان قوام النوع الانسانی من حیث الحیاه و البقاء بالتغذی و التولید فهما الرکنان القویمان اللذان لا غناء عنهما للنوع فی حال:اما التولید فظاهر،و اما التغذی فانما یرکن الانسان فیه الی الحیوان و النبات،و الحیوان یرکن الی النبات،فالنبات هو الأصل و یستحفظ بالحرث و هو تربیه النبات،فلذلک علق الفساد علی الحرث و النسل فالمعنی انه یفسد فی الارض بإفناء الانسان و اباده هذا النوع بإهلاک الحرث و النسل.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ الْفَسٰادَ ،المراد بالفساد لیس ما هو فساد فی الکون و الوجود(الفساد التکوینی)فإن النشأه نشأه الکون و الفساد،و عالم التنازع فی البقاء و لا کون إلاّ بفساد،و لا حیاه إلاّ بموت،و هما متعانقان فی هذا الوجود الطبیعی فی النشأه الطبیعیه، و حاشا ان یبغض اللّه سبحانه ما هو مقدره و قاضیه.

و انما هو الفساد المتعلق بالتشریع فإن اللّه انما شرّع ما شرّعه من الدین لیصلح به اعمال عباده فیصلح اخلاقهم و ملکات نفوسهم فیعتدل بذلک حال الانسانیه و الجامعه البشریه، و عند ذلک تسعد حیاتهم فی الدنیا و حیاتهم فی الآخره علی ما سیجیء بیانه فی قوله تعالی:

ص :۲۵۲

كَانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً .

فهذا الذى يخالف ظاهر قوله باطن قلبه اذا سعى فى الارض بالفساد فإنما يفسد بما ظاهره الاصلاح بتحريف الكلمه عن موضعها،و تغيير حكم اللّه عما هو عليه،و التصرف فى التثاليف الدينيه،بما يؤدى الى فساد الاخلاق و اختلاف الكلمه،و فى ذلك موت الدين،و فناء الانسانيه،و فساد الدنيا،و قد صدق هذه الآيات ما جرى عليه التاريخ من ولايه رجال و ركوبهم اكتاف هذه الامه الاسلاميه،و تصرفهم فى امر الدين و الدنيا بما لم يستعقب للدين الا وبالا،و للمسلمين الا انحطاط،و للامه الا اختلافا،فلم يلبث الدين حتى صار لعبه لكل لاعب،و لا الانسانيه الا خطفه لكل خاطف،فنتيجه هذا السعى فساد الارض،و ذلك بهلاك الدين اولا،و هلاك الانسانيه ثانيا،و لهذا فسر قوله و يهلك الحرث و النسل فى بعض الروايات بهلاك الدين و الانسانيه كما يأتى إن شاء اللّه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَ لَبِئْسَ الْمِهٰادُ ،العزه معروفه،و المهاد الوطاء،و الظاهر ان قوله: بِالْإِثْمِ متعلق بالعزه، و المعنى انه اذا أمر بتقوى اللّه اخذته العزه الظاهره التى اكتسبها بالاثم و النفاق المستبطن فى نفسه،و ذلك ان العزه المطلقه انما هى من اللّه سبحانه كما قال تعالى: تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ (آل عمران۲۶/)،و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقين۸/)، و قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء۱۳۹/).

و حاشا ان ينسب تعالى شيئا الى نفسه و يختصه بإعطائه ثم يستعقب اثما أو شرا فهذه العزه انما هى عزه يحسبها الجاهل بحقيقه الامر عزه بحسب ظاهر الحياه الدنيا لا عزه حقيقيه اعطاها اللّه سبحانه لصاحبها.

و اما قوله تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (ص۲/)،فليس من قبيل التسميه و الامضاء لكون العزه نكره مع

تعقيب الآيه بقوله: كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ ،الخ؛فهى هناك عزه صوريه غير باقيه و لا أصيله.

قوله تعالى: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ الخ؛مقابلته مع قوله تعالى: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ ،الخ؛يفيد ان الوصف مقابل الوصف أى كما ان المراد من قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ ،بيان ان هناك رجلا معتزا بإثمه معجبا بنفسه متظاهرا بالاصلاح مضمرا للنفاق لا يعود منه الى حال الدين و الانسانيه الا الفساد و الهلاك كذلك المراد من قوله: وَ مِنَ النّٰاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ،الخ؛بيان ان هناك رجلا آخر باع نفسه من اللّه سبحانه لا يريد الا ما اراده اللّه تعالى لا هوى له فى نفسه و لا اعتزاز له الا بربه و لا ابتغاء له الا لمرضات اللّه تعالى،فيصلح به امر الدين و الدنيا،و يحيى به الحق،و يطيب به عيش الانسانيه، و يدر به ضرع الاسلام،و بذلك يظهر ارتباط الذيل بالصدر أعنى قوله تعالى: وَ اللّٰهُ رَؤُفٌ بِالْعِبٰادِ ،بما قبله،فإن وجود إنسان هذه صفته من رأفه اللّه سبحانه بعباده اذ لو لا رجال هذه صفاتهم بين الناس فى مقابل رجال آخرين صفتهم ما ذكر من النفاق و الافساد لانهدمت أركان الدين،و لم تستقر من بناء الصلاح و الرشاد لبنه على لبنه،لكن اللّه سبحانه لا يزال يزهق ذاك الباطل بهذا الحق و يتدارك إفساد أعدائه بإصلاح أوليائه كما قال تعالى: وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ (البقره۲۵۱/)،و قال تعالى: وَ لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوٰامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَوٰاتٌ وَ مَسٰاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللّٰهِ كَثِيراً (الحج۴۰/)،و قال تعالى: فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (الانعام۸۹/)،فالفساد الطارى على الدين و الدنيا من قبل عده ممن لا هوى له إلاّ فى نفسه لا يمكن سد ثلمته إلاّ بالصلاح الفائض من قبل آخرين ممن باع نفسه من اللّه سبحانه،و لا هوى له إلاّ من ربه،و إصلاح الارض و من عليها،و قد ذكر هذه المعامله الرابيه عند اللّه بقوله تعالى:

إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّهَ يُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ وَعْداً عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرٰاهِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الْقُرْآنِ وَ مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللّٰهِ فَاسْتَبْشِرُوا

بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بايَعْتُمْ بِهِ (التوبه/۱۱۱)،الی غير ذلك من الآيات.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۰۸ الی ۲۱۰]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اُدْخُلُوا فِي اَلسِّلْمِ كَافَّةً وَ لاٰ تَتَّبِعُوا خُطُوٰاتِ اَلشَّيْطٰانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (۲۰۸) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْكُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۰۹) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّٰ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اَللّٰهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ اَلْغَمٰامِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ وَ قُضِيَ اَلْأَمْرُ وَ إِلَى اَللّٰهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۲۱۰)

بيان:

قوله تعالی: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً ،السلم و الاسلام و التسليم واحده،و كافه كلمه تأكيد بمعنی جميعا،و لما كان الخطاب للمؤمنين و قد أمروا بالدخول فی السلم كافه،فهو امر متعلق بالمجموع و بكل واحد من اجزائه،فيجب ذلك علی كل مؤمن،و يجب علی الجميع ايضا ان لا يختلفوا فی ذلك و يسلموا الامر للّه و لرسوله صلّی اللّه عليه و آله و سلّم، و ايضا الخطاب للمؤمنين خاصه فالسلم المدعو اليه هو التسليم للّه سبحانه بعد الايمان به فيجب علی المؤمنين ان يسلموا الامر اليه،و لا يذعنوا لانفسهم صلاحا باستبداد من الرأی، و لا يضعوا لانفسهم من عند انفسهم طريقا يسلكونه من دون ان يبينه اللّه و رسوله،فما هلك قوم إلاّ باتباع الهوی و القول بغير العلم،و لم يسلب حق الحياه و سعاده الجد عن قوم إلاّ عن اختلاف.

قوله تعالی: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْكُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،الزله هی العثره،

ص: ۲۵۵

و المعنى فإن لم تدخلوا فى السلم كافه و زللتم-و الزله هى اتباع خطوات الشيطان-فاعلموا ان اللّه عزيز غير مغلوب فى امره،حكيم لا يتعدى عما تقتضيه حكمته من القضاء فى شأنكم فيقضى فيكم ما تقتضيه حكمته،و يجريه فيكم من غير ان يمنع عنه مانع.

قوله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمامِ الخ؛الظلل جمع ظله و هى ما يستظل به،و ظاهر الآيه ان الملائكه عطف على لفظ الجلاله،و فى الآيه التفات من الخطاب الى الغيبه و تبديل خطابهم بخطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالاعراض عن مخاطبتهم بأن هؤلاء حالهم حال من ينتظر ما اوعدناهم به من القضاء على طبق ما يختارونه من اتباع خطوات الشيطان و الاختلاف و التمزق،و ذلك بأن يأتيهم اللّه فى ظلل من الغمام و الملائكه،و يقضى الامر حيث لا يشعرون،او بحيث لا يعبأ بهم و بما يقعون فيه من الهلاك، و الى اللّه ترجع الامور،فلا مفر من حكمه و قضائه،فالسياق يقتضى ان يكون قوله: هَلْ يَنْظُرُونَ ،هو الوعيد الذى اوعدهم به فى قوله تعالى فى الآيه السابقه فاعلموا ان اللّه عزيز حكيم.

ثم إن من الضرورى الثابت بالضروره من الكتاب و السنه ان اللّه سبحانه و تعالى لا يوصف بصفه الاجسام،و لا ينعت بنعوت الممكنات مما يقضى بالحدوث،و يلازم الفقر و الحاجه و النقص،فقد قال تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (الشورى/١١)،و قال تعالى: وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِيُّ (فاطر/١٥)،و قال تعالى: اَللّهُ خالِقُ كُلِّ شَيْءٍ (الزمر/٦٢)،الى غير ذلك من الآيات،و هى آيات محكمات ترجع إليها متشابهات القرآن،فما ورد من الآيات و ظاهرها إسناد شىء من الصفات او الافعال الحادثه اليه تعالى ينبغى ان يرجع إليها،و يفهم منها معنى من المعانى لا ينافى صفاته العليا و اسمائه الحسنى تبارك و تعالى،فالآيات المشتمله على نسبه المجىء او الاتيان اليه تعالى كقوله تعالى: وَ جاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا (الفجر/٢٢)، و قوله تعالى: فَأَتاهُمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا (الحشر/٢)،و قوله تعالى: فَأَتَى اللّهُ

بُنْيانَهُمْ مِنَ الْقَواعِدِ (النحل۲۶/)،کل ذلک یراد فیها معنی یلائم ساحه قدسه تقدست اسمائه کالإحاطه و نحوها و لو مجازا،و على هذا فالمراد بالإتیان فی قوله تعالى: أَنْ یَأْتِیَهُمُ اللّهُ الإحاطه بهم للقضاء فی حقهم.

على أنا نجده سبحانه و تعالى فی موارد من کلامه اذا سلب نسبه من النسب و فعلا من الأفعال عن استقلال الاسباب و وساطه الاوساط فربما نسبها الى نفسه و ربما نسبها الى امره کقوله تعالى: اَللّهُ یَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ (الزمر۴۲/)،و قوله تعالى: یَتَوَفّاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ (السجده۱۱/)،و قوله تعالى: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام۶۱/)،فنسب التوفی تاره الى نفسه،و تاره الى الملائکه ثم قال تعالى فی أمر الملائکه: بِأَمْرِهِ یَعْمَلُونَ (الأنبیاء۲۷/)، و کذلک قوله تعالى: إِنَّ رَبَّکَ یَقْضِی بَیْنَهُمْ (یونس۹۳/)،و قوله تعالى: فَإِذا جاءَ أَمْرُ اللّهِ قُضِیَ بِالْحَقِّ (المؤمن۷۸/)،و کما فی هذه الآیه:ان یأتیهم اللّه فی ظلل من الغمام،الآیه،و قوله تعالى: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّکَ (النحل۳۳/).

و هذا یوجب صحه تقدیر الأمر فی موارد على نسبه تشتمل أمور الیه لا تلائم کبریاء ذاته تعالى نظیر:جاء ربک،و یأتیهم اللّه،فالتقدیر جاء أمر ربک و یأتیهم أمر اللّه.

فهذا هو الذی یوجبه البحث الساذج فی معنى هذه النسب على ما یراه جمهور المفسرین لکن التدبر فی کلامه تعالى یعطی لهذه النسب معنى أرق و ألطف من ذلک،و ذلک أن أمثال قوله تعالى: وَ اللّهُ هُوَ الْغَنِیُّ (فاطر۱۵/)،و قوله تعالى: اَلْعَزِیزِ الْوَهّابِ (ص۹/)،و قوله تعالى: أَعْطى کُلَّ شَیْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدى (طه۵۰/)،تفید أنه تعالى واجد لما یعطیه من الخلقه و شئونها و أطوارها،ملیء بما یهبه و یجود به و ان کانت أفهامنا من جهه اعتیادها بالماده و أحکامها الجسمانیه یصعب علیها تصور کیفیه اتصافه تعالى ببعض ما یفیض على خلقه من الصفات و نسبته الیه تعالى،لکن هذه المعانی اذا جردت عن قیود الماده و اوصاف الحدثان لم یکن فی نسبته الیه تعالى محذور فالنقص و الحاجه هو الملاک فی سلب معنى من المعانی عنه

تعالی،فاذا لم یصاحب المعنی نقصا و حاجه لتجریده عنه صح اسناده الیه تعالی بل وجب ذلک لأن کل ما یقع علیه اسم شیء فهو منه تعالی بوجه علی ما یلیق بکبریائه و عظمته.

فالمجیء و الإتیان الذی هو عندنا قطع الجسم مسافه بینه و بین جسم آخر بالحرکه و اقترابه منه اذا جرّد عن خصوصیه الماده کان هو حصول القرب،و ارتفاع المانع و الحاجز بین شیئین من جهه من الجهات،و حینئذ صح إسناده الیه تعالی حقیقه من غیر مجاز:فإتیانه تعالی الیهم ارتفاع الموانع بینهم و بین قضائه فیهم،و هذه من الحقائق القرآنیه التی لم یوفق الابحاث البرهانیه لنیله إلاّ بعد إمعان فی السیر،و رکوبها کل سهل و وعر،و إثبات التشکیک فی الحقیقه الوجودیه الاصیله.

و کیف کان فهذه الآیه تتضمن الوعید الذی ینبئ عنه قوله سبحانه فی الآیه السابقه:إن اللّه عزیز حکیم،و من الممکن أن یکون وعیدا بما سیستقبل القوم فی الآخره یوم القیامه کما هو ظاهر قوله تعالی فی نظیر الآیه: هَلْ یَنْظُرُونَ إِلاّ أَنْ تَأْتِیَهُمُ الْمَلائِکَهُ أَوْ یَأْتِیَ أَمْرُ رَبِّکَ (النحل/۳۳)،و من الممکن أن یکون وعیدا بأمر متوقع الحصول فی الدنیا کما یظهر بالرجوع الی ما فی سوره یونس بعد قوله تعالی: وَ لِکُلِّ أُمَّهٍ رَسُولٌ (یونس/۴۷)،و ما فی سوره الروم بعد قوله تعالی: فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً (الروم/۳۰)،و ما فی سوره الانبیاء و غیرها علی أن الآخره آجله هذه العاجله و ظهور تام لما فی هذه الدنیا،و من الممکن أیضا أن یکون وعیدا بما سیقع فی الدنیا و الآخره معا،و کیف کان فقوله فی ظلل من الغمام یشتمل من المعنی علی ما یناسب مورده.

قوله تعالی: وَ قُضِیَ الْأَمْرُ وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،السکوت عن ذکر فاعل القضاء،و هو اللّه سبحانه کما یدل علیه قوله: وَ إِلَی اللّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،لإظهار الکبریاء علی ما

يفعله الاعاظم فى الإخبار عن وقوع احكامهم و صدور أوامرهم و هو كثير فى القرآن (۱).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۱ الى ۲۱۲]

اشاره

سَلْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ کَمْ آتَیْنٰاهُمْ مِنْ آیَهٍ بَیِّنَهٍ وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اَللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُ فَإِنَّ اَللّٰهَ شَدِیدُ اَلْعِقٰابِ (۲۱۱) زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا اَلْحَیٰاهُ اَلدُّنْیٰا وَ یَسْخَرُونَ مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ اِتَّقَوْا فَوْقَهُمْ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ اَللّٰهُ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (۲۱۲)

بيان:

قوله تعالى: سَلْ بَنِی إِسْرٰائِیلَ کَمْ آتَیْنٰاهُمْ مِنْ آیَهٍ الخ؛تثبيت و تأييد اشتمل عليه قوله تعالى: فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْکُمُ الْبَیِّنٰاتُ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ ،الآيه من الوعيد بأخذ المخالفين اخذ عزيز مقتدر.

يقول:هذه بنو إسرائيل فى مرآكم و منظركم و هى الامه التى آتاهم اللّه الكتاب و الحكم و النبوه و الملك،و رزقهم من الطيبات،و فضّلهم على العالمين،سلهم كم آتيناهم من آيه بيّنه؟و انظر فى امرهم من اين بدئوا و إلى اين كان مصيرهم؟حرّفوا الكلم عن مواضعه، و وضعوا فى قبال اللّه و كتابه و آياته أمورا من عند انفسهم بغيا بعد العلم،فعاقبهم اللّه أشد العقاب بما حل فيهم من اتخاذ الانداد،و الاختلاف و تشتت الآراء،و أكل بعضهم بعضا، و ذهاب السودد،و فناء السعاده،و عذاب الذله و المسكنه فى الدنيا،و لعذاب الآخره اخزى و هم لا ينصرون.

۱- ۱) .البقره ۲۰۸-۲۱۰:بحث روائى فى الرجعه.

و هذه هی السنه الجاریه من اللّه سبحانه:من یبدل نعمه و اخرجها الی غیر مجراها فإن اللّه یعاقبه،و اللّه شدید العقاب،و علی هذا فقوله: وَ مَنْ یُبَدِّلْ نِعْمَهَ اللّهِ الی قوله اَلْعِقٰابِ من قبیل وضع الکلی موضع الجزئی للدلاله علی الحکم،سنه جاریه.

قوله تعالی: زُیِّنَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا الْحَیٰاهُ الدُّنْیٰا ،فی موضوع التعلیل،و إن الملاک فی ذلک تزین الحیاه الدنیا لهم فانها اذا زینت لانسان دعته الی هوی النفس و شهواتها،و أنس کل حق و حقیقه،فلا یرید الانسان إلاّ نیلها:من جاه و مقام و مال و زینه،فلا یلبث دون ان یستخدم کل شیء لاجلها و فی سبیلها،و من ذلک الدین فیأخذ الدین وسیله یتوسل بها الی التمیزات و التعینات،فینقلب الدین الی تمیز الزعماء و الرؤساء و ما یلائم سوددهم و رئاستهم، و تقرب التبعه و المقلده المرءوسین و ما یجلب به تماثل رؤسائهم و ساداتهم کما نشاهده فی أمتنا الیوم،و کنا شاهدناه فی بنی اسرائیل من قبل،و ظاهر الکفر فی القرآن هو الستر أعم من ان یکون کفرا اصطلاحیا أو کفرا مطلقا فی مقابل الایمان المطلق فتزین الحیاه الدنیا لا یختص بالکفار اصطلاحا بل کل من ستر حقیقه من الحقائق الدینیه،و غیّر نعمه دینیه فهو کافر زینت له الحیاه الدنیا فلیتهیأ لشدید العقاب.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ الخ؛تبدیل الایمان بالتقوی فی هذه الجمله لکون الایمان لا ینفع وحده لو لا العمل.

[سوره البقره (٢): آیه ٢١٣]

اشاره

کٰانَ اَلنّٰاسُ أُمَّهً وٰاحِدَهً فَبَعَثَ اَللّٰهُ اَلنَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ اَلْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ اَلنّٰاسِ فِیمَا اِخْتَلَفُوا فِیهِ وَ مَا اِخْتَلَفَ فِیهِ إِلاَّ اَلَّذِینَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ بَغْیاً بَیْنَهُمْ فَهَدَی اَللّٰهُ اَلَّذِینَ آمَنُوا لِمَا اِخْتَلَفُوا فِیهِ مِنَ اَلْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَ اَللّٰهُ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ (٢١٣)

ص:٢۶٠

بیان:

الآیه تبیّن السبب فی تشریع أصل الدین و تکلیف النوع الانسانی به،و سبب وقوع الاختلاف فیه ببیان:ان الانسان-و هو نوع مفطور علی الاجتماع و التعاون-کان فی أول اجتماعه امه واحده،ثم ظهر فیه بحسب الفطره الاختلاف فی اقتناء المزایا الحیویه،فاستدعی ذلک وضع قوانین ترفع الاختلافات الطارئه،و المشاجرات فی لوازم الحیاه فألبست القوانین الموضوعه لباس الدین،و شفّعت بالتبشیر و الانذار:بالثواب و العقاب،و أصلحت بالعبادات المندوبه إلیها ببعث النبیین،و إرسال المرسلین،ثم اختلفوا فی معارف الدین أو أمور المبدإ و المعاد،فاختل بذلک أمر الوحده الدینیه،و ظهرت الشعوب و الاحزاب،و تبع ذلک الاختلاف فی غیره،و لم یکن هذا الاختلاف الثانی إلاّ بغیا من الذین أوتوا الکتاب،و ظلما و عتوا منهم بعد ما تبیّن لهم أصوله و معارفه،و تمت علیهم الحجه،فالاختلاف اختلافان:

اختلاف فی أمر الدین مستند الی بغی الباغین دون فطرتهم و غریزتهم،و اختلاف فی أمر الدنیا و هو فطری و سبب لتشریع الدین،ثم هدی اللّه سبحانه المؤمنین الی الحق المختلف فیه بإذنه، و اللّه یهدی من یشاء الی صراط مستقیم.

فالدین الالهی هو السبب الوحید لسعاده هذا النوع الانسانی،و المصلح لامر حیاته، یصلح الفطره بالفطره و یعدل قواها المختلفه عند طغیانها،و ینظّم للانسان سلک حیاته الدنیویه و الاخرویه،و المادیه و المعنویه،فهذا إجمال تاریخ حیاه هذا النوع(الحیاه الاجتماعیه و الدینیه)علی ما تعطیه هذه الآیه الشریفه.

ص :۲۶۱

و قد اکتفت فی تفصیل ذلک بما تفیده متفرقات الآیات القرآنیه النازله فی شئون مختلفه (۱).

قوله تعالی: کَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ،الناس معروف و هو الافراد المجتمعون من الانسان،و الامه هی الجماعه من الناس،و ربما یطلق علی الواحد کما فی قوله تعالی: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلّٰهِ (النحل ۱۲۰/)،و ربما یطلق علی زمان معتد به کقوله تعالی:

وَ ادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ (یوسف۴۵/)،أی بعد سنین و قوله تعالی: وَ لَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ (هود۸/)،و ربما یطلق علی المله و الدین کما قال بعضهم فی قوله تعالی:

إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ (المؤمنون۵۲/)،و فی قوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَ أَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ (الأنبیاء۹۲/)،و أصل الکلمه من أم یأم اذا قصد فأطلق لذلک علی الجماعه لکن لا علی کل جماعه،بل علی جماعه کانت ذات مقصد واحد و بغیه واحده هی رابطه الوحده بینها،و هو المصحح لاطلاقها علی الواحد و علی سائر معانیها اذا أطلقت.

و کیف کان فظاهر الآیه یدل علی أن هذا النوع قد مر علیهم فی حیاتهم زمان کانوا علی الاتحاد و الاتفاق،و علی السذاجه و البساطه،لا اختلاف بینهم بالمشاجره و المدافعه فی أمور الحیاه،و لا اختلاف فی المذاهب و الآراء،و الدلیل علی نفی الاختلاف قوله تعالی:

فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ فقد رتب بعثه الانبیاء و حکم الکتاب فی مورد الاختلاف علی کونهم أمه واحده فالاختلاف فی أمور الحیاه ناش بعد الاتحاد و الوحده،و الدلیل علی نفی الاختلاف الثانی قوله تعالی: وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ ،فالاختلاف فی الدین إنما نشأ من قبل حمله الکتاب بعد

---

۱ – ۱) .البقره ۲۱۳:بحث فی بدء تکوین الانسان؛ترکبه من روح و بدن؛شعوره الحقیقی و ارتباطه بالاشیاء؛علومه العملیه؛جریه علی استخدام غیره انتفاعا؛کونه مدنیا بالطبع؛حدوث الاختلاف بین افراد الانسان؛رفع الاختلاف بالدین؛الاختلاف فی نفس الدین،الانسان بعد الدنیا.

إنزاله بالبغى.

قوله تعالى: فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ الـخ؛عبر تعالى بالبعث دون الارسال و ما فى معناه لان هـذه الوحـده المخبر عنها من حـال الانسان الأولى حال خمود و سـكوت،و هو يناسب البعث الـذى هو الاقامه عن نوم أو قطون و نحو ذلك،و هـذه النكته لعلها هى الموجبه للتعبير عن هؤلاء المبعوثين بالنبيين دون ان يعبر بالمرسـلين أو الرسل،على ان البعث و انزال الكتاب كما تقـدم بيانه حقيقتهما بيان الحق للناس و تنبيههم بحقيقه أمر وجودهم و حياتهم،و إنبائهم انهم مخلوقون لربهم،و هو اللّه الـذى لا إله إلاّ هو،و أنهم سالكون كادحون الى اللّه مبعوثون ليوم عظيم،واقفون فى منزل من منازل السـير،لا حقيقه له إلاّ اللعب و الغرور،فيجب ان يراعوا ذلك فى هـذه الحياه و أفعالها،و ان يجعلوا نصب اعينهم انهم من أين، و فى أين،و إلى اين،و هـذا المعنى أنسب بلفظ النبى الذى معناه:من اسـتقر عنده النبأ دون الرسول،و لذلك عبر بالنبيين،و فى اسناد بعث النبيين الى اللّه سبحانه دلاله على عصمه الانبيـاء فى تلقيهم الوحى و تبليغهم الرسـاله الى النـاس و سـيجىء زياده توضـيح لهـذا فى آخر البيان،و أما التبشـير و الانـذار أى الوعـد برحمه اللّه من رضوانه و الجنه لمن آمن و اتقى،و الوعيد لعذاب اللّه سـبحانه من سـخطه و النار لمن كذب و عصـى فهما امس مراتب الـدعوه بحـال الانسان المتوسط الحال،و إن كان بعض الصالحين من عباده و أوليائه لا تتعلق نفوسـهم بغير ربهم من ثواب أو عقاب.

قوله تعـالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،الكتـاب فعـال بمعنى المكتوب،و الكتـاب بحسـب المتعارف من اطلاقه و ان استلزم كتابه بالقلم لكن لكون العهود و الفرامين المفترضه انما يبرم بالكتابه غالبا شاع اطلاقه على كل حكم مفروض واجب الاتبـاع أو كـل بيـان بل كل معنى لا يقبل النقض فى إبرامه،و قـد كثر اسـتعماله بهـذا المعنى فى القرآن،و بهذا المعنى سمى القرآن كتابا و هو كلام الهى،قال تعالى:

كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ (ص۲۹/)،و قال تعالى: إِنَّ الصَّلاٰةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَاباً مَوْقُوتاً (النساء۱۰۳/)،و فى قوله تعالى فيما اختلفوا فيه،دلاله على ان المعنى:كان الناس امه واحده فاختلفوا فبعث اللّه،الخ؛كما مر.

و اللام فى الكتاب اما للجنس و اما للعهد الذهنى و المراد به كتاب نوح عليه السّلام لقوله تعالى:

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصّٰى بِهِ نُوحاً وَ الَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَ مَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ (الشورى۱۳/)،فإن الآيه فى مقام الامتنان و تبين ان الشريعه النازله على هذه الامه جامعه لمتفرقات جميع الشرائع السابقه النازله على الانبياء السالفين مع ما يختص بوحيه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فالشريعه مختصه بهؤلاء الانبياء العظام:نوح و ابراهيم و موسى و عيسى و محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و لما كان قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،الآيه يدل على ان الشرع إنما كان بالكتاب دلت الآيتان بالانضمام:

أولا:على ان لنوح عليه السّلام كتابا متضمنا لشريعه،و انه المراد بقوله تعالى: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ،إما وحده أو مع غيره من الكتب بناء على كون اللام للعهد أو الجنس.

و ثانيا:ان كتاب نوح أول كتاب سماوى متضمن للشريعه،اذ لو كان قبله كتاب لكان قبله شريعه حاكمه و لذكرها اللّه تعالى فى قوله: شَرَعَ لَكُمْ ،الآيه.

و ثالثا:ان هذا العهد الذى يشير تعالى اليه بقوله: كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ،الآيه؛كان قبل بعثه نوح عليه السّلام و قد حكم فيه كتابه عليه السّلام.

قوله تعالى: وَ مَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْياً بَيْنَهُمْ ،قد مر أن المراد به الاختلاف الواقع فى نفس الدين من حملته،و حيث كان الدين من الفطره كما يدل عليه قوله تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِى فَطَرَ

اَلنّاسَ عَلَيْهٰا (الروم۳۰/)،نسب اللّه سبحانه الاختلاف الواقع فيه الى البغی.

و فی قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ ،دلاله علی ان المراد بالجمله هو الإشاره الی الاصل فی ظهور الاختلاف الدینی فی الکتاب لا أن کل من انحرف عن الصراط المستقیم أو تدین بغیر الدین یکون باغیا و إن کان ضالا عن الصراط السوی،فإن اللّه سبحانه لا یعذر الباغی،و قد عذر من اشتبه علیه الامر و لم یجد حیله و لم یهتد سبیلا،قال تعالی: إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النّٰاسَ وَ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (الشوری۴۲/)، و قال تعالی: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صٰالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ -الی أن قال-: وَ آخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللّٰهِ إِمّٰا يُعَذِّبُهُمْ وَ إِمّٰا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (التوبه۱۰۶/)،و قال تعالی: إِلاَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجٰالِ وَ النِّسٰاءِ وَ الْوِلْدٰانِ لاٰ يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَ لاٰ يَهْتَدُونَ سَبِيلاً فَأُولٰئِكَ عَسَى اللّٰهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً (النساء۹۹/).

علی أن الفطره لا- تنافی الغفله و الشبهه،و لکن تنافی التعمد و البغی،و لذلک خص البغی بالعلماء و من استبانت له الآیات الإلهیه،قال تعالی: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيٰاتِنٰا أُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره۳۹/)،و الآیات فی هذا المعنی کثیره،و قد قید الکفر فی جمیعها بتکذیب آیات اللّه ثم أوقع علیه الوعید،و بالجمله فالمراد بالآیه أن هذا الاختلاف ینتهی الی بغی حمله الکتاب من بعد علم.

قوله تعالی: فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ ،بیان لما اختلف فیه و هو الحق الذی کان الکتاب نزل بمصاحبته،کما دل علیه قوله تعالی: وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ ،و عند ذلک عنت الهدایه الإلهیه بشأن الاختلافین معا:الاختلاف فی شأن الحیاه،و الاختلاف فی الحق و المعارف الإلهیه الذی کان عامله الاصلی بغی حمله الکتاب،و فی تقیید الهدایه بقوله تعالی: بِإِذْنِهِ دلاله علی أن هدایه اللّه تعالی لهؤلاء المؤمنین لم تکن

إلزاما منهم،و إيجابا على اللّه تعالى أن يهديهم لإيمانهم،فإن اللّه سبحانه لا يحكم عليه حاكم،و لا يوجب عليه موجب إلاّ ما أوجبه على نفسه،بل كانت الهدايه بإذنه تعالى و لو شاء لم يأذن و لم يهد،و على هذا فقوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشٰاءُ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ ،بمنزله التعليل لقوله بإذنه،و المعنى إنما هداهم اللّه بإذنه لان له أن يهديهم و ليس مضطرا موجبا على الهدايه في مورد أحدا،بل يهدى من يشاء،و قد شاء أن يهدى الذين آمنوا الى صراط مستقيم (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): آيه ۲۱۴]

اشاره

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّةَ وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ اَلَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ اَلْبَأْسٰاءُ وَ اَلضَّرّٰاءُ وَ زُلْزِلُوا حَتّٰى يَقُولَ اَلرَّسُولُ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتىٰ نَصْرُ اَللّٰهِ أَلاٰ إِنَّ نَصْرَ اَللّٰهِ قَرِيبٌ (۲۱۴)

بيان:

قوله تعالى: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ،تثبيت لما تدل عليه الآيات السابقه، و هو ان الدين نوع هدايه من اللّه سبحانه للناس الى ما فيه سعادتهم في الدنيا و الآخره،و نعمه حباهم اللّه بها،فمن الواجب ان يسلموا له و لا يتبعوا خطوات الشيطان،و لا يلقوا فيه الاختلاف،و لا يجعلوا الدواء داء،و لا يبدلوا نعمه اللّه سبحانه كفرا و نقمه من اتباع الهوى، و ابتغاء زخرف الدنيا و حطامها فيحل عليهم غضب من ربهم كما حل ببنى إسرائيل حيث

۱- ۱) .البقره ۲۱۳:كلام في عصمه الانبياء.

۲- ۲) .البقره ۲۱۳:كلام في النبوه.

۳- ۳) .البقره ۲۱۳:بحث فلسفي في النبوه:بحث اجتماعى في النبوه.

بدلوا نعمه اللّه من بعد ما جاءتهم،فإن المحنه دائمه،و الفتنه قائمه،و لن ينال أحد من الناس سعاده الدين و قرب رب العالمين إلّا بالثبات و التسليم.

و كلمه أم منقطعه تفيد الاضراب،و المعنى على ما قيل:بل أحسبتم ان تدخلوا الجنه،الخ؛ و الخلاف فى أم المنقطعه معروف،و الحق ان ام لإفاده الترديد،و أن الدلاله على معنى الاضراب من حيث انطباق معنى الاضراب على المورد،لا انها دلاله وضعيه،فالمعنى فى المورد مثلا:هل انقطعتم بما أمرناكم من التسليم بعد الايمان و الثبات على نعمه الدين، و الاتفاق و الاتحاد فيه أم لا بل حسبتم أن تدخلوا الجنه،الخ.

قوله تعالى: وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ،المثل بكسر الميم فسكون الثاء،و المثل بفتح الميم و الثاء كالشبه و الشبه،و المراد به ما يمثل الشيء و يحضره و يشخصه عند السامع،و منه المثل بفتحتين،و هو الجمله أو القصه التى تفيد استحضار معنى مطلوب فى ذهن السامع بنحو الاستعاره التمثيليه كما قال تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرٰاةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهٰا كَمَثَلِ الْحِمٰارِ يَحْمِلُ أَسْفٰاراً (الجمعه/۵)،و منه أيضا المثل بمعنى الصفه كقوله تعالى: اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثٰالَ (الفرقان/۹)،و إنما قالوا له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:مجنون و ساحر و كذاب و نحو ذلك،و حيث انه تعالى يبين المثل الذى ذكره بقوله: مَسَّتْهُمُ الْبَأْسٰاءُ وَ الضَّرّٰاءُ ، الخ؛فالمراد به المعنى الاول.

قوله تعالى: مَسَّتْهُمُ الْبَأْسٰاءُ وَ الضَّرّٰاءُ ،الى آخره لما اشتد شوق المخاطب ليفهم تفصيل الاجمال الذى دل عليه بقوله: وَ لَمّٰا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ ،بين ذلك بقوله: مَسَّتْهُمُ الْبَأْسٰاءُ وَ الضَّرّٰاءُ ،و البأساء هو الشده المتوجهه الى الانسان فى خارج نفسه كالمال و الجاه و الاهل و الامن الذى يحتاج إليه فى حياته،و الضراء هى الشده التى تصيب الانسان فى نفسه كالجرح و القتل و المرض،و الزلزله و الزلزال معروف و اصله من زل بمعنى عثر،كررت اللفظه للدلاله على التكرار كان الارض مثلا تحدث لها بالزلزله عشره بعد عشره،و هو كصر و صرصر،

ص :۲۶۷

و صل صلصل،و كب و كبكب،و الزلزال فى الآيه كنايه عن الاضطراب و الادهاش.

قوله تعالى: حَتّٰى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ،قرء بنصب يقول، و الجمله على هذا فى محل الغايه لما سبقها،و قرء برفع يقول و الجمله على هذا الحكايه الماضيه، و المعنيان و إن كانا جميعا صحيحين لكن الثانى أنسب للسياق،فإن كون الجمله غايه يعلل بها قوله: وَ زُلْزِلُوا لا يناسب السياق كل المناسبه.

قوله تعالى: مَتىٰ نَصْرُ اللّٰهِ ،الظاهر أنه مقول قول الرسول و الذين آمنوا معه جميعا،و لا ضير فى ان يتفوه الرسول بمثل هذا الكلام استدعاء و طلبا للنصر الذى وعد به اللّه سبحانه رسوله و المؤمنين بهم كما قال تعالى: وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنٰا لِعِبٰادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (الصافات/۱۷۲)،و قال تعالى: كَتَبَ اللّٰهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِي (المجادله/ ۲۱)،و قد قال تعالى أيضا: حَتّٰى إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِبُوا جٰاءَهُمْ نَصْرُنٰا (يوسف/۱۱۰)،و هو أشد لحنا من هذه الآيه.

و الظاهر أيضا أن قوله تعالى: أَلاٰ إِنَّ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيبٌ مقول له تعالى لا تتمه لقول الرسول و الذين آمنوا معه...

و الآيه(كما مرت اليه الاشاره سابقا)تدل على دوام أمر الابتلاء و الامتحان و جريانه فى هذه الامه كما جرى فى الامم السابقه.

و تدل أيضا على اتحاد الوصف و المثل بتكرر الحوادث الماضيه غابرا،و هو الذى يسمى بتكرر التاريخ و عوده.

[سوره البقره (۲): آیه ۲۱۵]

اشاره

يَسْئَلُونَكَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلْ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوٰالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ وَ اَلْيَتٰامىٰ وَ اَلْمَسٰاكِينِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِيلِ وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ (۲۱۵)

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ ،قل:ما أنفقتم من خیر،قالوا:إن الآیه واقعه علی أسلوب الحکمه،فإنهم إنما سألوا عن جنس ما ینفقون و نوعه،و کان هذا السؤال کاللغو لمکان ظهور ما یقع به الانفاق و هو المال علی أقسامه،و کان الاحق بالسؤال إنما هو من ینفق له:صرف الجواب الی التعرض بحاله و بیان أنواعه لیکون تنبیها لهم بحق السؤال.

و الذی ذکروه وجه بلیغ غیر أنهم ترکوا شیئا،و هو أن الآیه مع ذلک متعرضه لبیان جنس ما ینفقونه،فإنها تعرضت لذلک:أولا بقولها:من خیر،إجمالا،و ثانیا بقولها:و ما تفعلوا من خیر فإن اللّه به علیم،ففی الآیه دلاله علی ان الذی ینفق به هو المال کائنا ما کان،من قلیل أو کثیر،و ان ذلک فعل خیر و اللّه به علیم،لکنهم کان علیهم ان یسألوا عمن ینفقون لهم و یعرفوه، و هم:الوالدان و الاقربون و الیتامی و المساکین و ابن السبیل.

قوله تعالی: وَ مٰا تَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ ،فی تبدیل الانفاق من فعل الخیر هاهنا کتبدیل المال من الخیر فی أول الآیه إیماء الی أن الانفاق و ان کان مندوبا الیه من قلیل المال و کثیره،غیر انه ینبغی ان یکون خیرا یتعلق به الرغبه و تقع علیه المحبه کما قال تعالی: لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ (آل عمران۹۲/)،و کما قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا کَسَبْتُمْ وَ مِمّٰا أَخْرَجْنٰا لَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ لاٰ تَیَمَّمُوا الْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلاّٰ أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ (البقره۲۶۷/).

و ایماء الی ان الانفاق ینبغی ان لا یکون علی نحو العشر کالانفاق بالمن و الاذی کما قال تعالی: ثُمَّ لاٰ یُتْبِعُونَ مٰا أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاٰ أَذیً (البقره۲۶۲/)،و قوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ (البقره۲۱۹/).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۱۶ الی ۲۱۸]

اشاره

کُتِبَ عَلَیْکُمُ اَلْقِتٰالُ وَ هُوَ کُرْهٌ لَکُمْ وَ عَسیٰ أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً وَ هُوَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ عَسیٰ أَنْ تُحِبُّوا شَیْئاً وَ هُوَ شَرٌّ لَکُمْ وَ اَللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۲۱۶) یَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلشَّهْرِ اَلْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِیهِ قُلْ قِتٰالٌ فِیهِ کَبِیرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ کُفْرٌ بِهِ وَ اَلْمَسْجِدِ اَلْحَرٰامِ وَ إِخْرٰاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَکْبَرُ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ اَلْفِتْنَهُ أَکْبَرُ مِنَ اَلْقَتْلِ وَ لاٰ یَزٰالُونَ یُقٰاتِلُونَکُمْ حَتّٰی یَرُدُّوکُمْ عَنْ دِینِکُمْ إِنِ اِسْتَطٰاعُوا وَ مَنْ یَرْتَدِدْ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ فَیَمُتْ وَ هُوَ کٰافِرٌ فَأُولٰئِکَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۲۱۷) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ اَلَّذِینَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أُولٰئِکَ یَرْجُونَ رَحْمَتَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ (۲۱۸)

بیان:

قوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتٰالُ وَ هُوَ کُرْهٌ لَکُمْ ،الکتابه کما مر مرارا ظاهره فی الفرض اذا کان الکلام مسوقا لبیان التشریع،و فی القضاء الحتم اذا کان فی التکوین فالآیه تدل علی فرض القتال علی کافه المؤمنین لکون الخطاب متوجها الیهم إلاّ من أخرجه الدلیل مثل قوله تعالی: لَیْسَ عَلَی الْأَعْمیٰ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَ لاٰ عَلَی الْمَرِیضِ حَرَجٌ (النور/ ۶۱)،و غیر ذلک من الآیات و الادله.

و لم يظهر فاعـل كتب لكون الجمله مـذيله بقوله: وَ هُوَ كُرْهٌ لَكَمْ و هو لاـ يناسب إظهار الفاعل صونا لمقامه عن الهتک،و حفظا لاسمه عن الاستخفاف أن يقع الكتابه المنسوبه اليه صريحا موردا لكراهه المؤمنين.

و الكره بضم الكاف المشـقه التى يـدركها الانسان من نفسه طبعا أو غير ذلک،و الكره بفتح الكاف:المشـقه التى تحمل عليه من خارج كأن يجبره إنسان آخر على فعل ما يكرهه،قال تعالى: لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسٰاءَ كَرْهاً (النساء۱۹/)،و قال تعالى: فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِيٰا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً (فصلت۱۱/)،و كون القتـال المكتوب كرهـا للمؤمنين إما لان القتال لكونه متضـمنا لفناء النفوس و تعب الابـدان و المضـار المـاليه و ارتفـاع الاـمن و الرخصه و الرفـاهيه،و غير ذلک مما يسـتكرهه الانسان فى حياته الاجتماعيه لا محـاله كان كرها و شاق للمؤمنين بالطبع،فإن اللّه سـبحانه و إن مـدح المؤمنين فى كتابه بما مـدح،و ذكر ان فيهم رجالا صادقين فى إيمانهم مفلحين فى سـعيهم،لكنه مع ذلک عاتب طائفه منهم بما فى قلوبهم من الزيغ و الزلل،و هو ظاهر بالرجوع الى الآيات النازله فى غزوه بـدر و أحـد و الخندق و غيرها، و معلوم ان من الجائز أن ينسب الكراهه و التثاقل الى قوم فيهم كاره و غير كاره و اكثرهم كارهون،فهذا وجه.

قوله تعـالى: وَ عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ،قـد مر فيمـا مر ان أمثـال عسـى و لعـل فى كلامه تعالى مسـتعمل فى معنى الترجى،و ليس من الواجب قيـام صـفه الرجـاء بنفس المتكلم بـل يكفى قيامهـا بالمخـاطب أو بمقـام التخاطب،فاللّه سـبحانه إنما يقول:عسى ان يكون كذا لا لأنه يرجوه،تعالى عن ذلک،بل ليرجوه المخاطب أو السامع.

و تكرار عسـى فى الآيه لكون المؤمنين كارهين للحرب،محبين للسـلم،فأرشدهـم اللّه سبحانه على خطأهم فى الامرين جميعا،بيان ذلک:أنه لو قيل:عسـى ان تكرهوا شيئا و هو خير لكم أو تحبوا شيئا و هو شر لكم،كان معناه أنه لا عبره بكرهكم و حبكم فإنهما ربما

يخطئان الواقع،و مثل هذا الكلام إنما يلقى الى من اخطأ خطأ واحدا كمن يكره لقاء زيد فقط، و أما من اخطأ خطاءين كان يكره المعاشره و المخالطه و يحب الاعتزال،فالذى تقتضيه البلاغه ان يشار الى خطأه فى الامرين جميعا،فيقال له:لا فى كرهك أصبت،و لا فى حبك اهتديت، عسى ان تكره شيئا و هو خير لك و عسى ان تحب شيئا و هو شر لك لانك جاهل لا تقدر ان تهتدى بنفسك الى حقيقه الامر،و لما كان المؤمنون مع كرههم للقتال محبين للسلم كما يشعر به ايضا قوله تعالى سابقا:أم حسبتم ان تدخلوا الجنه و لما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم، نبههم اللّه بالخطأين بالجملتين المستقلتين و هما:عسى ان تكرهوا،و عسى ان تحبوا.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ ،تتميم لبيان خطأهم،فإنه تعالى درج فى بيان ذلك إرفاقا فأذهانهم،فأخذ أولا بإبداء احتمال خطأهم فى كراهتهم للقتال بقوله:

عَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا ،فلما اعتدلت أذهانهم بحصول الشك فيها،و زوال صفه الجهل المركب كرّ عليهم ثانيا بأن هذا الحكم الذى كرهتموه أنتم إنما شرعه اللّه الذى لا يجهل شيئا من حقائق الامور،و الذى ترونه مستند الى نفوسكم التى لا تعلم شيئا إلاّ ما علمها اللّه إياه و كشف عن حقيقته،فعليكم ان تسلموا اليه سبحانه الأمر.

و الآيه فى إثبات العلم له تعالى على الاطلاق و نفى العلم عن غيره على الاطلاق تطابق سائر الآيات الداله على هذا المعنى كقوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ (آل عمران/ ۵)،و قوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره۲۵۵/)،و قد سبق بعض الكلام فى القتال فى قوله: وَ قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ (البقره۱۹۰/).

قوله تعالى: يَسْئَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرٰامِ قِتٰالٍ فِيهِ ،الآيه؛تشتمل على المنع عن القتال فى الشهر الحرام و ذمه بأنه صد عن سبيل اللّه و كفر،و اشتمالها مع ذلك على ان إخراج أهل المسجد الحرام منه أكبر عند اللّه،و ان الفتنه أكبر من القتل،يؤذن بوقوع حادثه هى الموجبه للسؤال و ان هناك قتلا،و انه إنما وقع خطأ لقوله تعالى فى آخر الآيات: إِنَّ الَّذِينَ

آمَنُوا وَ الَّذِینَ هٰاجَرُوا وَ جٰاهَدُوا فِی سَبِیلِ اللّهِ أُولٰئِکَ یَرْجُونَ رَحْمَتَ اللّهِ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ الآیه؛فهذه قرائن علی وقوع قتل فی الکفار خطأ من المؤمنین فی الشهر الحرام فی قتال واقع بینهم،و طعن الکفار به،ففیه تصدیق لما ورد فی الروایات فی قصه عبد اللّه بن جحش و أصحابه.

قوله تعالی: قُلْ قِتٰالٌ فِیهِ کَبِیرٌ وَ صَدٌّ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ کُفْرٌ بِهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرٰامِ ،الصد هو المنع و الصرف،و المراد بسبیل اللّه العباده و النسک و خاصه الحج، و الظاهر ان ضمیر به راجع الی السبیل فیکون کفرا فی العمل دون الاعتقاد،و المسجد الحرام عطف علی سبیل اللّه ای صد عن سبیل اللّه و عن المسجد الحرام.

و الآیه تدل علی حرمه القتال فی الشهر الحرام،و قد قیل:إنها منسوخه بقوله تعالی:

فَاقْتُلُوا الْمُشْرِکِینَ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ (التوبه۶/)،و لیس بصواب،و قد مر بعض الکلام فی ذلک فی تفسیر آیات القتال.

قوله تعالی: وَ إِخْرٰاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَکْبَرُ عِنْدَ اللّهِ وَ الْفِتْنَهُ أَکْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ،أی و الذی فعله المشرکون من إخراج رسول اللّه و المؤمنین من المهاجرین،و هم أهل المسجد الحرام،منه اکبر من القتال،و ما فتنوا به المؤمنین من الزجر و الدعوه الی الکفر أکبر من القتل، فلا یحق للمشرکین ان یطعنوا المؤمنین و قد فعلوا ما هو أکبر مما طعنوا به،و لم یکن المؤمنین فیما اصابوه منهم إلاّ راجین رحمه اللّه و اللّه غفور رحیم.

قوله تعالی: وَ لاٰ یَزٰالُونَ یُقٰاتِلُونَکُمْ الی آخر الآیه؛حتی للتعلیل أی لیردوکم.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَرْتَدِدْ مِنْکُمْ عَنْ دِینِهِ الخ؛تهدید للمرتد بحبط العمل و خلود النار (۱)(۲).

ص:۲۷۳

۱- ۱) .البقره ۲۱۶-۲۱۸:کلام فی الحبط.

۲- ۲) .البقره ۲۱۶-۲۱۸:کلام فی احکام الاعمال من حیث الجزاء.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۱۹ الی ۲۲۰]

اشاره

يَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْخَمْرِ وَ اَلْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا وَ يَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا يُنْفِقُونَ قُلِ اَلْعَفْوَ كَذٰلِکَ يُبَيِّنُ اَللّٰهُ لَكُمُ اَلْآيٰاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (۲۱۹) فِی اَلدُّنْيٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ اَلْيَتٰامىٰ قُلْ إِصْلاٰحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخٰالِطُوهُمْ فَإِخْوٰانُكُمْ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ اَلْمُفْسِدَ مِنَ اَلْمُصْلِحِ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۲۰)

بيان:

قوله تعالى: يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَيْسِرِ ،الخمر على ما يستفاد من اللغه هو كل مائع معمول للسكر،و الاصل فی معناه الستر،و سمی به لانه يستر العقل و لا يدعه يميز الحسن من القبح و الخير من الشر،و يقال:لما تغطی به المرأه رأسها الخمار،و يقال:خمرت الإناء اذا غطيت رأسها،و يقال:أخمرت العجين اذا أدخلت فيه الخمير،و سميت الخميره خميره لانها تعجن أولا ثم تغطی و تخمر من قبل،و قد كانت العرب لا تعرف من اقسامه إلّا الخمر المعمول من العنب و التمر و الشعير،ثم زاد الناس فی اقسامه تدريجا فصارت اليوم أنواعا كثيره ذات مراتب بحسب درجات السكر،و الجميع خمر.

و الميسر لغه هو القمار و يسمی المقامر ياسرا و الاصل فی معناه السهوله سمی به لسهوله اقتناء مال الغير به من غير تعب الكسب و العمل،و قد كان اكثر استعماله عند العرب فی نوع خاص من القمار،و هو الضرب بالقداح و هی السهام،و تسمی أيضا:الازلام و الاقلام.

ص: ۲۷۴

قوله تعالى: قُلْ فِيهِمٰا إِثْمٌ كَبِيرٌ ،و قرء إثم كثير بالثاء المثلثه،و الاثم يقارب الذنب و ما يشبهه معنى و هو حال فى الشىء أو فى العقل يبطئ الانسان عن نيل الخيرات فهو الذنب الذى يستتبع الشقاء و الحرمان فى أمور أخرى و يفسد سعاده الحياه فى جهاتها الاخرى و هذان على هذه الصفه.

أما شرب الخمر فمضراته الطبيه و آثاره السيئه فى المعده و الامعاء و الكبد و الرئه و سلسله الاعصاب و الشرائين و القلب و الحواس كالباصره و الذائقه و غيرها مما الف فيه تأليفات من حذاق الاطباء قديما و حديثا،و لهم فى ذلك إحصاءات عجيبه تكشف عن كثره المبتلين بأنواع الامراض المهلكه التى يستتبعها هذا السم المهلك.

و أما مضراته الخلقيه:من تشويه الخلق و تأديته الانسان الى الفحش،و الاضرار و الجنايات،و القتل،و إفشاء السر،و هتك الحرمات،و إبطال جميع القوانين و النواميس الانسانيه التى بنيت عليها أساس سعاده الحياه،و خاصه ناموس العفه فى الاعراض و النفوس و الاموال،فلا عاصم من سكران لا يدرى ما يقول و لا يشعر بما يفعل،و قل ما يتفق جنايه من هذه الجنايات التى قد ملأت الدنيا و نغصت عيشه الانسان إلّا و للخمر فيها صنع مستقيما أو غير مستقيم.

و أما مضرته فى الادراك و سلبه العقل و تصرفه الغير المنتظم فى أفكار الانسان و تغييره مجرى الادراك حين السكر و بعد الصحو فمما لا ينكره منكر و ذلك أعظم ما فيه من الاثم و الفساد،و منه ينشأ جميع المفاسد الأخر.

و الشريعه الاسلاميه كما مرت اليه الاشاره وضعت أساس أحكامها على التحفظ على العقل السليم،و نهت عن الفعل المبطل لعمل العقل أشد النهى كالخمر،و الميسر،و الغش، و الكذب،و غير ذلك،من اشد الافعال المبطله لحكومه العقل على سلامه هو شرب الخمر من بين الافعال و قول الكذب و الزور من بين الاقوال.

فهـذه الاعمـال أعنى:الاعمـال المبطلـه لحكـومه العقـل و على رأسـها السـياسات المبتنيه على السـكر و الكـذب هى الـتى تهـدد الانسانيه،و تهدم بنيان السـعاده و لا تأتى بثمره عامه الا و هى امر من سابقتها،و كلما زاد الحمل ثقلا و أعجز حامله زيد فى الثقل رجـاء لقرده،فخـاب السـعى،و خسـر العمـل،و لو لـم يكن لهـذه المحجه البيضاء و الشـريعه الغراء الا البناء على العقل و المنع عما يفسده من اتباع الهوى لكفاها فخرا،و للكلام تتمه سنتعرض لها فى سوره المائده إن شاء اللّه.

و لم يزل الناس بقريحتهم الحيوانيه يميلون الى لذائـذ الشـهوه فيشـبع بينهم الاعمال الشـهوانيه اسـرع من شـيوع الحق و الحقيقه،و انعقدت العادات على تناولها و شق تركها و الجرى على نواميس السـعاده الانسانيه،و لذلك ان اللّه سبحانه شرع فيهم ما شرع من الاحكام على سبيل التدريج،و كلفهم بالرفق و الامهال.

و من جمله تلك العادات الشائعه شـرب الخمر فقـد أخـذ فى تحريمه بالتدريـج على ما يعطيه التـدبر فى الآيات المربوطه به فقد نزلت أربع مرات:

إحـداها:قوله تعالى: قُلْ إِنَّمٰا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوٰاحِشَ مٰا ظَهَرَ مِنْهٰا وَ مٰا بَطَنَ وَ الْإِثْمَ وَ الْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ (الأعراف/٣٣)،و الآيه مكيه حرم فيها الإثم صريحا،و فى الخمر اثم غير انه لم يبين ان الاثم ما هو ان فى الخمر اثما كبيرا.

و لعـل ذلك انما كان نوعا من الارفاق و التسـهيل لما فى السـكوت عن البيان من الاغماض كما يشـعر به ايضا قوله تعالى: وَ مِنْ ثَمَرٰاتِ النَّخِيلِ وَ الْأَعْنٰابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَـكَراً وَ رِزْقاً حَسَناً (النحل/٦٧)،و الآـيه أيضا مكيه،و كأن الناس لم يكونوا متنبهين بما فيه من الحرمه الكبيره حتى نزلت قوله تعـالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا الصَّلاٰةَ وَ أَنْتُمْ سُـكٰارىٰ (النساء/ ٤٣)،و الآيه مدنيه و هى تمتنع الناس بعض المنع عن الشرب و السكر فى افضل الحالات و فى افضل الاماكن و هى الصلاه فى المسجد.

ص :٢٧۶

و الاعتبار و سیاق الآیه الشریفه یأبی ان تنزل بعد آیه البقره و آیتی المائده فإنهما تدلان علی النهی المطلق،و لا معنی للنهی الخاص بعد ورود النهی المطلق،علی أنه ینافی التدریج المفهوم من هذه الآیات فإن التدریج سلوک من الاسهل الی الاشق لا بالعکس.

ثم نزلت آیه البقره أعنی قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْخَمْرِ وَ الْمَیْسِرِ قُلْ فِیهِمٰا إِثْمٌ کَبِیرٌ وَ مَنٰافِعُ لِلنّٰاسِ وَ إِثْمُهُمٰا أَکْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمٰا و هذه الآیه بعد آیه النساء کما مر بیانه و تشتمل الآیه علی التحریم لدلالتها القطعیه علی الإثم فی الخمر «فِیهِمٰا إِثْمٌ کَبِیرٌ» و تقدم نزول آیه الاعراف المکیه الصریحه فی تحریم الاثم.

و النفع خلاف الضرر و یطلقان علی الامور المطلوبه لغیرها أو المکروهه لغیرها کما ان الخیر و الشر یطلقان علی الامور المطلوبه لذاتها أو المکروهه لذاتها،و المراد بالمنافع فیهما ما یقصده الناس بهما من الاستفادات المالیه بالبیع و الشری و العمل و التفکه و التلهی،و لما قوبل ثانیا بین الاثم و المنافع بالکبر أوجب ذلک إفراد المنافع و الغاء جهه الکثره فیها فإن العدد لا تأثیر له فی الکبر فقیل:و اثمهما اکبر من نفعهما و لم یقل من منافعهما.

قوله تعالی: وَ یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ،العفو علی ما ذکره الراغب قصد الشیء لتناوله ثم أوجب لحوق العنایات المختلفه الکلامیه به مجیئه لمعانی مختلفه کالعفو بمعنی المغفره و العفو بمعنی إمحاء الاثر و العفو بمعنی التوسط فی الانفاق،و هذا هو المقصود فی المقام،و اللّه العالم.

و الکلام فی مطابقه الجواب للسؤال فی هذه الآیه نظیر ما مر فی قوله تعالی: یَسْئَلُونَکَ مٰا ذٰا یُنْفِقُونَ قُلْ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَیْرٍ فَلِلْوٰالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبِینَ ،الآیه.

قوله تعالی: یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمُ -الی قوله- فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ،الظرف أعنی قوله تعالی: فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ،متعلق بقوله: تَتَفَکَّرُونَ و لیس بظرف له،و المعنی لعلکم تتفکرون فی امر الدارین و ما یرتبط بکم فی حقیقتهما،و ان الدنیا دار خلقها اللّه لکم لتحیوا فیها و تکسبوا

ما ينفعكم من مقركم و هو الدار الآخره التى ترجعون فيه الى ربكم فيجازيكم بأعمالكم التى عملتموها فى الدنيا.

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتامى قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،فى الآيه اشعار بل دلاله على نوع من التخفيف و التسهيل حيث أجازت المخالطه لليتامى،ثم قيل و لو شاء اللّه لأعنتكم،و هذا يكشف عن تشديد سابق من اللّه تعالى فى امر اليتامى يوجب التشويش و الاضطراب فى قلوب المسلمين،حتى دعاهم على السؤال عن أمر اليتامى،و الامر على ذلك، فإن هاهنا آيات شديده اللحن فى امر اليتامى كقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء١٠/)،و قوله تعالى: وَ آتُوا الْيَتامى أَمْوالَهُمْ وَ لا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلى أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً (النساء٢/)،فالظاهر ان الآيه نازله بعد آيات سوره النساء،و بذلك يتأيد ما سننقله من سبب نزول الآيه فى البحث الروائى،و فى قوله تعالى: قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،حيث نكر الاصلاح،دلاله على ان المرضى عند اللّه سبحانه نوع من الاصلاح لا كل إصلاح و لو كان إصلاحا فى ظاهر الامر فقط،فالتنكير فى قوله تعالى: إِصْلاحٌ لإفاده التنويع فالمراد به الاصلاح بحسب الحقيقه لا بحسب الصوره،و يشعر به قوله تعالى-ذيلا-:و اللّه يعلم المفسد من المصلح.

قوله تعالى: وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوانُكُمْ ،إشاره الى المساواه المجعوله بين المؤمنين جميعا بإلغاء جميع الصفات المميزه التى هى المصادر لبروز أنواع الفساد بين الناس فى اجتماعهم من الاستعباد و الاستضعاف و الاستذلال و الاستكبار و أنواع البغى و الظلم،و بذلك يحصل التوازن بين اثقال الاجتماع،و المعادله بين اليتيم الضعيف و الولى القوى،و بين الغنى المثرى و الفقير المعدم،و كذا كل ناقص و تام،و قد قال تعالى: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ (الحجرات١٠/).

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ الی آخر الآیه؛تعدیه یعلم بمن کأنها لمکان تضـمینه معنی یمیز،و العنت هو الکلفه و المشقه.

[سوره البقره (۲): آیه ۲۲۱]

اشاره

وَ لاٰ تَنْكِحُوا اَلْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ وَ لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَ لاٰ تُنْكِحُوا اَلْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَ لَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى اَلنّٰارِ وَ اَللّٰهُ يَدْعُوا إِلَى اَلْجَنَّةِ وَ اَلْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَ يُبَيِّنُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (۲۲۱)

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ ،قال الراغب فی المفردات:

أصل النکاح للعقد ثم استعیر للجماع،و محال ان یکون فی الأصل للجماع ثم استعیر للعقد لأن أسماء الجماع،کلها کنایات،لاستقباحهم ذکره،کاستقباح تعاطیه،و محال أن یستعیر من لا یقصد فحشا اسم ما یستفظعونه لما یستحسنونه،انتهی،و هو جید غیر أنه یجب أن یراد بالعقد علقه الزوجیه دون العقد اللفظی المعهود.

قوله تعالی: وَ لَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَ لَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ،الظاهر أن المراد بالأمه المؤمنه المملوکه التی تقابل الحره و قد کان الناس یستذلون الإماء و یعیرون من تزوج بهن،فتقیید الأمه بکونها مؤمنه،و إطلاق المشرکه مع ما کان علیه الناس من استحقار أمر الإماء و استذلالهن،و التحرز عن التزوج بهن یدل علی ان المراد أن المؤمنه و ان کان أمه خیر من المشرکه و ان کانت حره ذات حسب و نسب و مال مما یعجب الانسان

بحسب العاده.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتّٰى يُؤْمِنُوا وَ لَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ الخ؛الكلام فيه كالكلام فى الجمله السابقه.

قوله تعالى: أُولٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النّٰارِ وَ اللّٰهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّهِ وَ الْمَغْفِرَهِ بِإِذْنِهِ ،اشاره الى حكمه الحكم بالتحريم،و هو ان المشركين لاعتقادهم بالباطل،و سلوكهم سبيل الضلال رسخت فيهم الملكات الرذيله المزينه للكفر و الفسوق،و المعميه عن أبصار طريق الحق و الحقيقه،فأثبتت فى قولهم و فى فعلهم الدعوه الى الشرك،و الدلاله الى البوار، و السلوك بالأخره الى النار فهم يدعون الى النار،و المؤمنون-بخلافهم-بسلوكهم سبيل الايمان،و تلبسهم بلباس التقوى يدعون بقولهم و فعلهم الى الجنه و المغفره بإذن اللّه حيث أذن فى دعوتهم الى الايمان،و اهتدائهم الى الفوز و الصلاح المؤدى الى الجنه و المغفره.

و كان حق الكلام أن يقال:و هؤلاء يدعون الى الجنه،الخ؛ففيه استخلاف عن المؤمنين و دلاله على ان المؤمنين فى دعوتهم بل فى مطلق شئونهم الوجوديه الى ربهم،لا يستقلون فى شيء من الامور دون ربهم تبارك و تعالى و هو وليهم كما قال سبحانه: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ (آل عمران/۶۸).

و فى الآيه وجه آخر:و هو ان يكون المراد بالدعوه الى الجنه و المغفره هو الحكم المشرع فى صدر الآيه بقوله تعالى: وَ لاٰ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰاتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ ،الخ؛فان جعل الحكم لغرض ردع المؤمنين عن الاختلاط فى العشره مع من لا يزيد القرب منه و الانس به الاّ البعد من اللّه سبحانه،و حثهم بمخالطه من فى مخالطته التقرب من اللّه سبحانه و ذكر آياته و مراقبه امره و نهيه دعوه من اللّه الى الجنه،و يؤيد هذا الوجه تذييل هذه الجمله بقوله تعالى: وَ يُبَيِّنُ آيٰاتِهِ لِلنّٰاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ،و يمكن ان يراد بالدعوه الاعم من الوجهين،و لا يخلو حينئذ السياق عن لطف فافهم.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۲ الى ۲۲۳]

اشاره

وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ اَلْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذىً فَاعْتَزِلُوا اَلنِّسٰاءَ فِي اَلْمَحِيضِ وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ حَتّٰى يَطْهُرْنَ فَإِذٰا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اَللّٰهُ إِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلتَّوّٰابِينَ وَ يُحِبُّ اَلْمُتَطَهِّرِينَ (۲۲۲) نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ اَلْمُؤْمِنِينَ (۲۲۳)

بيان:

قوله تعالى: وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذىً الخ؛المحيض مصدر كالحيض،يقال:حاضت المرأه تحيض حيضا و حيضا اذا نزفت طبيعتها الدم المعروف ذا الصفات المعهوده المختصه بالنساء،و لذلك يقال هي حائض كما يقال:هي حامل.

و الاذى هو الضرر على ما قيل،لكنه لا يخلو عن نظر،فإن لو كان هو الضرر بعينه لصح مقابلته مع النفع كما ان الضرر مقابل النفع و ليس بصحيح،يقال:دواء مضر و ضار،و لو قيل دواء موذ أفاد معنى آخر،و ايضا قال تعالى: لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاّٰ أَذىً (آل عمران/۱۱۱)، و لو قيل لن يضروكم إلاّ ضررا لفسد الكلام،و ايضا كونه بمعنى الضرر غير ظاهر في امثال قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ (الأحزاب/۵۷)،و قوله تعالى: لِمَ تُؤْذُونَنِي وَ قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ (الصف/۵)،الظاهر ان الاذى هو الطارئ على الشيء غير الملائم لطبعه فينطبق عليه معنى الضرر بوجه.

و تسميه المحيض اذى على هذا المعنى لكون هذا الدم المستند الى عاده النساء حاصلا من

عمل خاص من طبعها يؤثر به فی مزاج الدم الطبيعی الذی يحصله جهاز التغذيه فيفسد مقدارا منه عن الحال الطبيعی و ينزله الی الرحم لتطهيره او لتغذيه الجنين او لتهيئه اللبن للإرضاع،و اما علی قولهم:ان الاذی هو الضرر فقد قيل:ان المراد بالمحيض اتيان النساء فی حال الحيض،و المعنی:يسألونک عن اتيانهن فی هذه الحال فاجيب بأنه ضرر و هو کذلک فقد ذکر الاطباء ان الطبيعه مشتغله فی حال الطمث بتطهير الرحم و اعداده للحمل،و الوقاع يختل به نظام العمل فيضر بنتائج هذا العمل الطبيعی من الحمل و غيره.

قوله تعالی: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِيضِ وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ ،الاعتزال هو أخذ العزله التجنب عن المخالطه و المعاشره،يقال:عزلت نصيبه اذا ميزته و وضعته فی جانب بالتفريق بينه و بين سائر الانصباء،و القرب مقابل البعد يتعدی بنفسه و بمن،و المراد بالاعتزال ترک الإتيان من محل الدم علی ما سنبين.

و قد کان للناس فی أمر المحيض مذاهب شتی:فکانت اليهود تشدد فی أمره،و يفارق النساء فی المحيض فی المأکل و المشرب و المجلس و المضجع،و فی التوراه أحکام شديده فی أمرهن فی المحيض،و أمر من قرب منهن فی المجلس و المضجع و المس و غير ذلک،و أما النصاری فلم يکن عندهم ما يمنع الاجتماع بهن أو الاقتراب منهن بوجه،و اما المشرکون من العرب فلم يکن عندهم شیء من ذلک غير ان العرب القاطنين بالمدينه و حواليها سری فيهم بعض آداب اليهود فی امر المحيض و التشديد فی امر معاشرتهن فی هذا الحال،و غيرهم ربما کانوا يستحبون اتيان النساء فی المحيض و يعتقدون ان الولد المرزوق حينئذ يصير سفاحا ولوعا فی سفک الدماء و ذلک من الصفات المستحسنه عند العشائر من البدويين.

و کيف کان فقوله تعالی: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِيضِ ،و ان کان ظاهره الامر بمطلق الاعتزال علی ما قالت به اليهود،و يؤکده قوله تعالی ثانيا: وَ لاٰ تَقْرَبُوهُنَّ ،إلاّ ان قوله تعالی اخيرا فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ -و من المعلوم انه محل الدم-قرينه علی ان قوله: فَاعْتَزِلُوا

وَ لاٰ تَقْرَبُوا ،واقعان موقع الکنایه لا التصریح،و المراد به الإتیان من محل الدم فقط لا مطلق المخالطه و المعاشره و لا مطلق التمتع و الاستلذاذ.

فالاسلام قد اخذ فی امر المحیض طریقا وسطا بین التشدید التام الذی علیه الیهود و الإهمال المطلق الذی علیه النصاری،و هو المنع عن اتیان محل الدم و الاذن فیما دونه و فی قوله تعالی فی المحیض،وضع الظاهر موضع المضمر و کان الظاهر أن یقال:فاعتزلوا النساء فیه و الوجه فیه ان المحیض الأول ارید به المعنی المصدری و الثانی زمان الحیض فالثانی غیر الاول،و لا یفید معناه تبدیله من الضمیر الراجع الی غیر معناه.

قوله تعالی: حَتّٰی یَطْهُرْنَ فَإِذٰا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ اللّٰهُ ، الطهاره و تقابلها النجاسه-من المعانی الدائره فی مله الإسلام ذات أحکام و خواص مجعوله فیها تشتمل علی شطر عظیم من المسائل الدینیه،و قد صار اللفظان بکثره الاستعمال من الحقائق الشرعیه أو المتشرعه علی ما اصطلح علیه فی فن الاصول (۱).

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ التَّوّٰابِینَ وَ یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِینَ ،التوبه هی الرجوع الی اللّه سبحانه و التطهر هو الأخذ بالطهاره و قبولها فهو انقلاع عن القذاره و رجوع الی الأصل الذی هو الطهاره فالمعنیان یتصادقان فی مورد أوامر اللّه سبحانه و نواهیه،و خاصه فی مورد الطهاره و النجاسه فالایتمار بأمر من أوامره تعالی و الانتهاء عن کل ما نهی عنه تطهر عن قذاره المخالفه و المفسده،و توبه و رجوع إلیه عز شأنه،و لمکان هذه المناسبه علل تعالی ما ذکره من الحکم بقوله: إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ التَّوّٰابِینَ وَ یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِینَ ،فإن من اللازم أن ینطبق ما ذکره من العله علی کل ما ذکره من الحکم،أعنی قوله تعالی: فَاعْتَزِلُوا النِّسٰاءَ فِی الْمَحِیضِ ،و قوله: فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَیْثُ أَمَرَکُمُ اللّٰهُ ،و الآیه أعنی قوله: إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ التَّوّٰابِینَ وَ یُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِینَ ،مطلقه غیر مقیده

ص :۲۸۳

۱- ۱) .البقره ۲۲۲-۲۲۳:بحث فی الطهاره.

فتشمل جميع مراتب التوبه و الطهاره كما مر بيانه،و لا يبعد استفاده المبالغه من قوله تعالى:

اَلْمُتَطَهِّرِينَ ،كما جيء بصيغه المبالغه فى قوله: اَلتَّوّابِينَ ،فينتج استفاده الكثره فى التوبه و الطهاره من حيث النوع و من حيث العدد جميعا،أعنى:إن اللّه يحب جميع أنواع التوبه سواء كانت بالاستغفار أو بامتثال كل أمر و نهى من تكاليفه أو باتخاذ كل اعتقاد من الاعتقادات الحقه، و يحب جميع أنواع التطهر سواء كان بالاغتسال و الوضوء و الغسل أو التطهر بالاعمال الصالحه أو العلوم الحقه،و يحب تكرار التوبه و تكرار التطهر.

قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ ،الحرث مصدر بمعنى الزراعه و يطلق كالزراعه على الارض التى يعمل فيها الحرث و الزراعه،و أنى من اسماء الشرط يستعمل فى الزمان كمتى،و ربما استعمل فى المكان أيضا،قال تعالى: يٰا مَرْيَمُ أَنّٰى لَكِ هٰذٰا قٰالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ (آل عمران/٣٧)،فإن كان بمعنى المكان كان المعنى من أى محل شئتم،و إن كان بمعنى الزمان كان المعنى فى أى زمان شئتم،و كيف كان يفيد الاطلاق بحسب معناه و خاصه من حيث تقييده بقوله: شِئْتُمْ ،و هذا هو الذى يمنع الأمر أعنى قوله تعالى: فَأْتُوا حَرْثَكُمْ ،أن يدل على الوجوب اذ لا معنى لإيجاب فعل مع إرجاعه الى اختيار المكلف و مشيته.

ثم إن تقديم قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ ،على هذا الحكم و كذا التعبير عن النساء ثانيا بالحرث لا يخلو عن الدلاله على أن المراد التوسعه فى إتيان النساء من حيث المكان أو الزمان الذى يقصدن منه دون المكان الذى يقصد منهن،فإن كان الإطلاق من حيث المكان فلا تعرض للآيه للإطلاق الزمانى و لا تعارض له مع قوله تعالى فى الآيه السابقه:فاعتزلوا النساء فى المحيض و لا تقربوهن حتى يطهرن،الآيه،و إن كان من حيث الزمان فهو مقيد بآيه المحيض، و الدليل عليه اشتمال آيه المحيض على ما يأبى معه أن ينسخه آيه الحرث،و هو دلاله آيه المحيض على أن المحيض أذى و أنه السبب لتشريع حرمه إتيانهن فى المحيض أذى دائما،

و دلالتها أيضا على أن تحريم الإتيان فى المحيض نوع تطهير من القذاره و اللّه سبحانه يحب التطهر دائما،و يمتن على عباده بتطهيرهم كما قال تعالى: مَا يُرِيدُ اللّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَ لِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ (المائده ۶).

و من المعلوم أن هذا اللسان لا يقبل التقييد بمثل قوله تعالى: نِسٰاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنّٰى شِئْتُمْ ،المشتمل أولا على التوسعه،و هو سبب كان موجودا مع سبب التحريم و عند تشريعه و لم يؤثر شيئا فلا يتصور تأثيره بعد استقرار التشريع و ثانيا على مثل التذييل الذى هو قوله تعالى: وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ،و من هذا البيان يظهر:ان آيه الحرث لا تصلح لنسخ آيه المحيض سواء تقدمت عليها نزولا أو تأخرت.

فمحصل معنى الآيه:أن نسبه النساء الى المجتمع الإنسانى نسبه الحرث الى الإنسان فكما أن الحرث يحتاج اليه لابقاء البذور و تحصيل ما يتغذى به من الزاد لحفظ الحياه و إبقائها كذلك النساء يحتاج اليهن النوع فى بقاء النسل و دوام النوع لأن اللّه سبحانه جعل تكون الانسان و تصور مادته بصورته فى طباع أرحامهن،ثم جعل طبيعه الرجال و فيهم بعض الماده الاصليه مائله منعطفه إليهن،و جعل بين الفريقين موده و رحمه،و اذا كان كذلك كان الغرض التكوينى من هذا الجعل هو تقديم الوسيله لبقاء النوع فلا معنى لتقييد هذا العمل بوقت دون وقت،أو محل دون محل اذا كان مما يؤدى الى ذلك الغرض و لم يزاحم أمرا آخر واجبا فى نفسه لا يجوز إهماله،و بما ذكرنا يظهر معنى قوله تعالى و قدموا لانفسكم.

قوله تعالى: وَ قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلاٰقُوهُ وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ،قد ظهر:ان المراد من قوله: قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ و خطاب الرجال أو مجموع الرجال و النساء بذلك الحث على إبقاء النوع بالتناكح و التناسل،و اللّه سبحانه لا يريد من نوع الانسان و بقائه إلاّ حياه دينه و ظهور توحيده و عبادته بتقواهم العام،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)،فلو أمرهم بشىء مما يرتبط بحياتهم و بقائهم

فإنما يريد توصلهم بذلك الى عباده ربهم لا إخلادهم الى الارض و انهماكهم فى شهوات البطن و الفرج،و تيههم فى أوديه الغى و الغفله.

فالمراد بقوله: قَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ و إن كان هو الاستيلاد و تقدمه أفراد جديدى الوجود و التكون الى المجتمع الانسانى الذى لا يزال يفقد أفرادا بالموت و الفناء،و ينقص عدده بمرور الدهر لكن لا لمطلوبيتهم فى نفسه بل للتوصل به الى ابقاء ذكر اللّه سبحانه ببقاء النسل و حدوث أفراد صالحين ذوى أعمال صالحه تعود مثوباتها و خيراتها الى انفسهم و الى صالحى آبائهم المتسببين إليهم كما قال تعالى: وَ نَكْتُبُ مٰا قَدَّمُوا وَ آثٰارَهُمْ (يس١٢/) (١).

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٢۴ الى ٢٢٧]

اشاره

وَ لاٰ تَجْعَلُوا اَللّٰهَ عُرْضَةً لِأَيْمٰانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَ تَتَّقُوا وَ تُصْلِحُوا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢۴) لاٰ يُؤٰاخِذُكُمُ اَللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمٰانِكُمْ وَ لٰكِنْ يُؤٰاخِذُكُمْ بِمٰا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ (٢٢۵) لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسٰائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فٰاؤُ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٢۶) وَ إِنْ عَزَمُوا اَلطَّلاٰقَ فَإِنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢٢٧)

بيان:

قوله تعالى: وَ لاٰ تَجْعَلُوا اللّٰهَ عُرْضَةً لِأَيْمٰانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا الى آخر الآيه؛

١- ١) .البقره ٢٢٢-٢٢٣:بحث روائى فى الحيض و منع مقاربه النساء فى تلك الحاله؛سيره اليهود مع النساء فى حال الحيض.

العرضه بالضم من العرض و هو كإراءه الشیء للشیء حتی یری صلوحه لما یریده و یقصده كعرض المال للبیع و عرض المنزل للنزول و عرض الغذاء للأكل،و منه ما یقال المهدف:إنه عرضه للسهام،و للفتاه الصالحه للازدواج انها عرضه للنكاح،و للدابه المعده للسفر إنها عرضه للسفر و هذا هو الاصل فی معناها،و اما العرضه بمعنی المانع المعرض فی الطریق و كذلك العرضه بمعنی ما ینصب لیكون معرضا لتوارد الواردات و توالیها فی الورود كالهدف للسهام حتی یفید كثره العوارض الی غیر ذلك من معانیها فهی مما لحقها من موارد استعمالها غیر دخیله فی اصل المعنی.

و الایمان جمع یمین بمعنی الحلف مأخوذه من الیمین بمعنی الجارحه لكونهم یضربون بها فی الحلف و العهد و البیعه و نحو ذلك فاشتق من آله العمل اسم للعمل،للملازمه بینها كما یشتق من العمل اسم لآله العمل كالسبابه للاصبع التی یسب بها و معنی الآیه(و اللّٰه اعلم):و لا تجعلوا اللّٰه عرضه تتعلق بها ایمانكم التی عقدتموها بحلفكم ان لا تبروا و تتقوا و تصلحوا بین الناس فإن اللّٰه سبحانه لا یرضی ان یجعل اسمه ذریعه للامتناع عما امر به من البر و التقوی و الاصلاح بین الناس،و یؤید هذا المعنی ما ورد من سبب نزول الآیه علی ما سننقله فی البحث الروائی إنشاء اللّٰه.

قوله تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِكُمْ الی آخر الآیه؛اللغو من الافعال ما لا یستتبع أثرا،و أثر الشیء یختلف باختلاف جهاته و متعلقاته،فللیمین أثر من حیث انه لفظ،و اثر من حیث انه مؤكد للكلام،و اثر من حیث انه عقد و اثر من حیث حنثه و مخالفه مؤداه،و هكذا إلاّ أن المقابله فی الآیه بین عدم المؤاخذه علی لغو الیمین و بین المؤاخذه علی ما كسبته القلوب و خاصه من حیث الیمین تدل علی أن المراد بلغو الیمین ما لا یؤثر فی قصد الحالف،و هو الیمین الذی لا یعقد صاحبه علی شیء من قول:لا و اللّٰه و بلی و اللّٰه.

و الکسب هو اجتلاب المنافع بالعمل بضعه أو حرفه أو نحوهما و اصله فی اقتناء ما یرتفع به حوائج الانسان المادیه ثم استعیر لکل ما یجتلبه الانسان بعمل من اعماله من خیر او شر ککسب المدح و الفخر و حسن الذکر بحسن الخلق و الخدمات النوعیه و کسب الخلق الحسن و العلم النافع و الفضیله بالاعمال المناسبه لها،و کسب اللوم و الذم،و اللعن و الطعن،و الذنوب و الآثام،و نحوها بالأعمال المستتبعه لذلک،فهذا هو المعنی الکسب و الاکتساب،و قد قیل فی الفرق بینهما أن الاکتساب اجتلاب الإنسان المنفعه لنفسه،و الکسب أعم مما یکون لنفسه او غیره مثل کسب العبد لسیده و کسب الولی للمولی علیه و نحو ذلک.

و کیف کان فالکاسب و المکتسب هو الإنسان لا غیر (۱).

قوله تعالی: لِلَّذِینَ یُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ الخ؛الایلاء من الالیه بمعنی الحلف، و غلب فی الشرع فی حلف الزوج أن لا یأتی زوجته غضبا و اضرارا،و هو المراد فی الآیه، و التربص هو الانتظار،و الفیء هو الرجوع.

و الظاهر أن تعدیه الایلاء بمن لتضمینه معنی الابتعاد و نحوه فیفید وقوع الحلف علی الاجتناب عن المباشره،و یشعر به تحدید التربص بالاربعه أشهر فإنها الامد المضروب للمباشره الواجبه شرعا،و منه یعلم أن المراد بالعزم علی الطلاق العزم مع ایقاعه،و یشعر به أیضا تذییله بقوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ،فإن السمع انما یتعلق بالطلاق الواقع لا بالعزم علیه.

و فی قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ ،دلاله علی أن الایلاء لا عقاب علیه علی تقدیر الفیء.و اما الکفاره فهی حکم شرعی لا یقبل المغفره،قال تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا عَقَّدْتُمُ الْأَیْمٰانَ فَکَفّٰارَتُهُ إِطْعٰامُ عَشَرَهِ مَسٰاکِینَ الآیه

ص: ۲۸۸

۱- ۱) .البقره ۲۲۴-۲۲۷:کلام فی معنی القلب فی القرآن.

(المائده۸۹/).

فالمعنی ان من آلی من امرأته یتربص له الحاکم اربعه اشهر فإن رجع الی حق الزوجیه و هو المباشره و کفر و باشر فلا عقاب علیه و ان عزم الطلاق و اوقعه فهو المخلص الآخر،و اللّه سمیع علیم.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۲۸ الی ۲۴۲]

اشاره

وَ اَلْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَةَ قُرُوءٍ وَ لا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ ما خَلَقَ اَللّهُ فِي أَرْحامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ
بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذلِكَ إِنْ أَرادُوا إِصْلاحاً وَ لَهُنَّ مِثْلُ اَلَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَ اَللّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
(۲۲۸) اَلطَّلاقُ مَرَّتانِ فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ وَ لا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلاّ أَنْ يَخافا أَلاّ يُقِيما
حُدُودَ اَللّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّ يُقِيما حُدُودَ اَللّهِ فَلا جُناحَ عَلَيْهِما فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اَللّهِ فَلا تَعْتَدُوها وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اَللّهِ
فَأُولئِكَ هُمُ اَلظّالِمُونَ (۲۲۹) فَإِنْ طَلَّقَها فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَها فَلا جُناحَ عَلَيْهِما أَنْ يَتَراجَعا إِنْ ظَنّا
أَنْ يُقِيما حُدُودَ اَللّهِ وَ تِلْكَ حُدُودُ اَللّهِ يُبَيِّنُها لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (۲۳۰) وَ إِذا طَلَّقْتُمُ اَلنِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ
سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً لِتَعْتَدُوا وَ مَنْ يَفْعَلْ ذلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَ لا تَتَّخِذُوا آياتِ اَللّهِ هُزُواً وَ اُذْكُرُوا نِعْمَتَ
اَللّهِ عَلَيْكُمْ وَ ما أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ اَلْكِتابِ وَ اَلْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۳۱) وَ إِذا طَلَّقْتُمُ
اَلنِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْواجَهُنَّ إِذا تَراضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ
اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ ذلِكُمْ أَزْكى لَكُمْ وَ أَطْهَرُ وَ اَللّهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ (۲۳۲) وَ اَلْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كامِلَيْنِ لِمَنْ أَرادَ
أَنْ يُتِمَّ اَلرَّضاعَةَ وَ عَلَى اَلْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّ وُسْعَها لا تُضَارَّ والِدَةٌ بِوَلَدِها وَ لا مَوْلُودٌ لَهُ
بِوَلَدِهِ وَ عَلَى اَلْوارِثِ مِثْلُ ذلِكَ فَإِنْ أَرادا فِصالاً عَنْ تَراضٍ مِنْهُما وَ تَشاوُرٍ فَلا جُناحَ عَلَيْهِما وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلادَكُمْ
فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِذا سَلَّمْتُمْ ما آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۳) وَ اَلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ
يَذَرُونَ أَزْواجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ اَللّهُ بِما
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (۲۳۴) وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ اَلنِّساءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اَللّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَ لكِنْ
لا تُواعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلاّ أَنْ تَقُولُوا قَوْلاً مَعْرُوفاً وَ لا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ اَلنِّكاحِ حَتّى يَبْلُغَ اَلْكِتابُ أَجَلَهُ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ يَعْلَمُ ما فِي أَنْفُسِكُمْ
فَاحْذَرُوهُ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ (۲۳۵) لا جُناحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ اَلنِّساءَ ما لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَ مَتِّعُوهُنَّ
عَلَى اَلْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَى اَلْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُحْسِنِينَ (۲۳۶) وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ وَ قَدْ
فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ ما فَرَضْتُمْ إِلاّ أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَا اَلَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ اَلنِّكاحِ وَ أَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوى وَ لا تَنْسَوُا اَلْفَضْلَ
بَيْنَكُمْ إِنَّ اَللّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۲۳۷) حافِظُوا عَلَى اَلصَّلَواتِ وَ اَلصَّلاةِ اَلْوُسْطى وَ قُومُوا لِلّهِ قانِتِينَ (۲۳۸) فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجالاً أَوْ
رُكْباناً فَإِذا أَمِنْتُمْ فَاذْكُرُوا اَللّهَ كَما عَلَّمَكُمْ ما لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (۲۳۹) وَ اَلَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْواجاً وَصِيَّةً لِأَزْواجِهِمْ
مَتاعاً إِلَى اَلْحَوْلِ غَيْرَ إِخْراجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِي ما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَ اَللّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۲۴۰) وَ
لِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى اَلْمُتَّقِينَ (۲۴۱) كَذلِكَ يُبَيِّنُ اَللّهُ لَكُمْ آياتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۲۴۲)

بیان:

قوله تعالی: وَ الْمُطَلَّقاتُ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاثَهَ قُرُوءٍ ،اصل الطلاق التخلیه عن وثاق و تقیید ثم استعیر لتخلیه المرأه عن حباله النکاح و قید الزوجیه ثم صار حقیقه فی ذلک بکثره الاستعمال.

و التربص هو الانتظار و الحبس،و قد قید بقوله تعالی: بِأَنْفُسِهِنَّ ،لیدل علی معنی التمکین من الرجال فیفید معنی العده اعنی عده الطلاق،و هو حبس المرأه نفسها عن الازدواج تحذرا عن اختلاط المیاه،و یزید علی معنی العده الاشاره الی حکمه التشریع،و هو التحفظ عن اختلاط المیاه و فساد الانساب،و لا یلزم اطراد الحکمه فی جمیع الموارد فإن القوانین و الاحکام إنما تدور مدار المصالح و الحکم الغالبه دون العامه،فقوله تعالی یتربصن بأنفسهن بمنزله قولنا:

یعتددن احترازا من اختلاط المیاه و فساد النسل بتمکین الرجال من أنفسهن،و الجمله خبر أرید به الانشاء تأکیدا.

و القروء جمع القرء،و هو لفظ یطلق علی الطهر و الحیض معا،فهو علی ما قیل من الاضداد، غیر ان الاصل فی ماده قرء هو الجمع لکن لاکل جمع بل الجمع الذی یتلوه الصرف و التحویل و نحوه،و علی هذا فالأظهر ان یکون معناه الطهر لکونه حاله جمع الدم ثم استعمل فی الحیض لکونه حاله قذفه بعد الجمع،و بهذه العنایه اطلق علی الجمع بین الحروف للدلاله علی معنی القراءه،و قد صرح أهل اللغه بکون معناه هو الجمع،و یشعر بأن الاصل فی ماده قرء الجمع، قوله تعالی: لاٰ تُحَرِّکْ بِهِ لِسٰانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَیْنٰا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ فَإِذٰا قَرَأْنٰاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ

(القيامه/١٨)،و قوله تعالى: وَ قُرْآناً فَرَقْنٰاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّٰاسِ عَلىٰ مُكْثٍ (الإسراء/ ١٠٦)،حيث عبر تعالى فى الآيتين بالقرآن،و لم يعبر بالكتاب أو الفرقان أو ما يشبههما،و به سمى القرآن قرآنا.

قال الراغب فى مفرداته:و القرء فى الحقيقه اسم للدخول فى الحيض عن طهر و لما كان اسما جامعا للأمرين:الطهر و الحيض المتعقب له أطلق على كل واحد لأن كل اسم موضوع لمعنيين معا يطلق على كل واحد منهما اذا انفرد،كالمائده للخوان و الطعام،ثم قد يسمى كل واحد منهما بانفراده به،و ليس القرء اسما للطهر مجردا و لا للحيض مجردا،بدليل ان الطاهر التى لم تر أثر الدم لا يقال لها:ذات قرء،و كذا الحائض التى استمر بها الدم لا يقال لها:ذلك،انتهى.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مٰا خَلَقَ اللّٰهُ فِي أَرْحٰامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ،المراد به تحريم كتمان المطلقه الدم او الولد استعجالا فى خروج العده أو إضرارا بالزوج فى رجوعه و نحو ذلك،و فى تقييده بقوله: إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ مع عدم اشتراط اصل الحكم بالايمان نوع ترغيب و حث لمطاوعه الحكم و التثبت عليه لما فى هذا التقييد من الاشاره الى ان هذا الحكم من لوازم الايمان باللّه و اليوم الآخر الذى عليه بناء الشريعه الاسلاميه فلا استغناء فى الاسلام عن هذا الحكم،و هذا نظير قولنا:أحسن معاشره الناس ان أردت خيرا،و قولنا للمريض:عليك بالحميه إن أردت الشفاء و البرء.

قوله تعالى: وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذٰلِكَ إِنْ أَرٰادُوا إِصْلاٰحاً ،البعوله جمع البعل و هو الذكر من الزوجين ما داما زوجين و قد استشعر منه معنى الاستعلاء و القوه و الثبات فى الشدائد لما ان الرجل كذلك بالنسبه الى المرأه ثم جعل اصلا يشتق منه الالفاظ بهذا المعنى فقيل لراكب الدابه بعلها،و للأرض المستعليه بعل،و للصنم بعل،و للنخل اذا عظم بعل و نحو ذلك.

و الضـمير فى بعولتهن للمطلقـات إلاّـ ان الحكم خـاص بالرجعيـات دون مطلق المطلقـات الاعم منها و من البائنات،و المشار اليه بذلك التربص الذى هو بمعنى العده،و التقييد بقوله ان ارادوا اصـلاحا،للدلاله على وجوب ان يكون الرجوع لغرض الاصـلاح لا لغرض الاضرار المنهى عنه بعد بقوله: وَ لاٰ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا ،الآيه.

و لفـظ أحق اسم تفضـيل حقه ان يتحقق معنـاه دائمـا مع مفضـل عليه كـأن يكون للزوج الاـول حق فى المطلقه و لسائر الخطاب حق،و الزوج الاول احق بها لسبق الزوجيه،غير ان الرد المذكور لا يتحقق معنا الاّ مع الزوج الاول.

و من هنـا يظهر:ان فى الآيه تقـديرا لطيفا بحسب المعنى،و المعنى و بعولتهن أحق بهن من غيرهـم،و يحصل ذلك بالرد و الرجوع فى ايـام العـده،و هـذه الأـحقيه انمـا تتحقـق فى الرجعيـات دون البائنـات الـتى لاـ رجوع فيهـا،و هـذه هى القرينه على ان الحكم مخصوص بالرجعيـات،لاـ ان ضـمير بعولتهن راجع الى بعض المطلقـات بنحو الاسـتخدام أو ما أشـبه ذلك،و الآيه خاصه محكم المدخول بهن من ذوات الحيض غير الحوامل،و اما غير المدخول بها و الصغيره و اليائسه و الحامل فلحكمها آيات أخر.

قوله تعالى: وَ لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِى عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَ لِلرِّجٰالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ،المعروف هو الذى يعرفه الناس بالذوق المكتسب من نوع الحياه الاجتماعيه المتداوله بينهم،و قد كرر سبحانه المعروف فى هذه الآيات فذكره فى اثنى عشر موضعا اهتماما بأن يجرى هذا العمـل اعنى الطلاـق و مـا يلحق به على سـنن الفطره و السـلامه،فالمعروف تتضـمن هـدايه العقل،و حكم الشـرع،و فضـيله الخلق الحسن و سنن الادب.

قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ فَإِمْسٰاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسٰانٍ ،المره بمعنى الـدفعه مأخوذه من المرور للـدلاله على الواحد من الفعل كما ان الدفعه و الكره و النزله مثلها وزنا و معنى و اعتبارا.

ص :۲۹۴

و التسريح أصله الاطلاق فى الرعى مأخوذ من سرحت الابل و هو ان ترعيه للسرح،و هو شجر له ثمر يرعاه الإبل،و قد استعير فى الآيه لإطلاق المطلقه بمعنى عدم الرجوع إليها فى العده،و التخليه عنها حتى تنقضى عدتها على ما سيجىء.

و المراد بالطلاق فى قوله تعالى: اَلطَّلاٰقُ مَرَّتٰانِ ،و الطلاق الـذى يجوز فيه الرجعه و لذا أردفه بقوله بعد:فإمساك،الخ؛و اما الثالث فالطلاق الذى يدل عليه قوله تعالى: فَإِنْ طَلَّقَهٰا فَلاٰ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ،الآيه.

و المراد بتسريحها بإحسان ظاهرا التخليه بينها و بين البينونه و تركها بعد كل من التطليقتين الاولين حتى تبين بانقضاء العده و إن كـان الأـظهر انه التطليقه الثـالثه كمـا هو ظـاهر الإطلاـق فى تفريع قوله: فَإِمْسٰاكٌ ،الـخ؛و على هـذا فيكون قوله تعـالى بعـد:فإن طلقها،الخ؛بيانا تفصيليا للتسريح بعد البيان الإجمالى.

قوله تعـالى: إِلاّٰـ أَنْ يَخٰافٰا أَلاّٰـ يُقِيمٰا حُـدُودَ اللّٰهِ ،الخوف هو الغلبه على ظنهمـا ان لاـ يقيما حـدود اللّٰه،و هى أوامره و نواهيه من الواجبـات و المحرمـات فى الـدين،و ذلـك إنمـا يكون بتباعـد أخلاقهما و ما يسـتوجبه حوائجهما و التباغض المتولـد بينهما من ذلك.

قوله تعـالى: فَـإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰـ يُقِيمٰا حُـدُودَ اللّٰهِ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْهِمٰا فِيمَا افْتَـدَتْ بِهِ ،العـدول عن التثنيه الى الجمع فى قوله: خِفْتُمْ ،كانه للاشـاره الى لزوم ان يكون الخوف خوفـا يعرفه العرف و العـاده،لاـ مـا ربمـا يحصـل بـالتهوس و التلهى أو بالوسوسه و نحوها،و لذلك عدل أيضا عن الإضمار فقيل ألا يقيما حدود اللّٰه،و لم يقل فإن خفتم ذلك لمكان اللبس.

و أمـا نفى الجنـاح عنهمـا مع ان النهى فى قوله: وَ لاٰـ يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُـذُوا ،الـخ؛إنما تعلق بالزوج فلأن حرمه الأخـذ على الزوج توجب حرمه الاعطـاء على الزوجه من بـاب الإعـانه على الاـثم و العـدوان إلاّـ فى طلاـق الخلع فيجوز توافقهمـا على الطلاـق مع الفديه،فلا جناح على الزوج ان يأخذ الفديه،و لا جناح على الزوجه ان تعطى الفديه و تعين على الأخذ فلا جناح عليهما فيما

افتدت به.

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ فَلا تَعْتَدُوها وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللّهِ الخ؛ المشار اليه هى المعارف المذكوره فى الآيتين و هى احكام فقهيه مشوبه بمسائل اخلاقيه، و أخرى علميه مبتنيه على معارف اصليه،و الاعتداء و التعدى هو التجاوز.

قوله تعالى: فَإِنْ طَلَّقَها فَلا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ الى آخر الآيه،بيان لحكم التطليقه الثالثه و هو الحرمه حتى تنكح زوجا غيره،و قد نفى الحل عن نفس الزوجه مع ان المحرم إنما هو عقدها أو وطئها ليدل به على تعلق الحرمه بهما جميعا، و ليشعر قوله تعالى: حَتّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ ،على العقد و الوطء جميعا،فإن طلقها الزوج الثانى فلا جناح عليهما أى على المرأه و الزوج الاول ان يتراجعا الى الزوجيه بالعقد بالتوافق من الجانبين،و هو التراجع،و ليس بالرجوع الذى كان حقا للزوج فى التطليقتين الاولين، و ذلك إن ظنا ان يقيما حدود اللّه.

و وضع الظاهر موضع فى قوله تعالى: وَ تِلْكَ حُدُودُ اللّهِ ،لأن المراد بالحدود غير الحدود.

و فى الآيه من عجيب الايجاز ما يبهت العقل،فإن الكلام على قصره مشتمل على أربعه عشر ضميرا مع اختلاف مراجعها و اختلاطها من غير ان يوجب تعقيدا فى الكلام،و لا إغلاقا فى الفهم.

قوله تعالى: وَ إِذا طَلَّقْتُمُ النِّساءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ -الى قوله- لِتَعْتَدُوا ،المراد ببلوغ الاجل الاشراف على انقضاء العده فإن البلوغ كما يستعمل فى الوصول الى الغايه كذلك يستعمل فى الاقتراب منها،و الدليل على ان المراد به ذلك قوله تعالى: فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ،اذ لا معنى للامساك و لا التسريح بعد انقضاء العده:و فى قوله تعالى: وَ لا تُمْسِكُوهُنَّ ضِراراً لِتَعْتَدُوا ،نهى عن الرجوع بقصد المضاره كما نهى عن التسريح بالأخذ من المهر فى غير الخلع.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ الی آخر الآیه؛إشاره الی حکمه النهی عن الامساک للمضاره فإن التزویج لتتمیم سعاده الحیاه،و لا یتم ذلک إلاّ بسکون کل من الزوجین الی الآخر و إعانته فی رفع حوائج الغرائز،و الامساک خاصه رجوع الی الاتصال و الاجتماع بعد الانفصال و الافتراق،و فیه جمع الشمل بعد شتاته،و أین ذلک من الرجوع بقصد المضاره.

فمن یفعل ذلک أی امسک ضرار فقد ظلم نفسه حیث حملها علی الانحراف عن الطریق التی تهدی إلیها فطرته الانسانیه.

علی انه اتخذ آیات اللّه هزوا یستهزئ بها فإن اللّه سبحانه لم یشرع ما شرعه لهم من الاحکام تشریعا جامدا یقتصر فیه علی اجرام الافعال أخذا و إعطاء و إمساکا و تسریحا و غیر ذلک،بل بناها علی مصالح عامه یصلح بها فاسد الاجتماع،و یتم بها سعاده الحیاه الانسانیه،و خلطها بأخلاق فاضله تتربی بها النفوس،و تطهرها الأرواح،و تصفو بها المعارف العالیه:من التوحید و الولایه و سائر الاعتقادات الزاکیه،فمن اقتصر فی دینه علی ظواهر الاحکام و نبذ غیرها وراء ظهره فقد اتخذ آیات اللّه هزوا.

و المراد بالنعمه فی قوله تعالی: وَ اذْکُرُوا نِعْمَهَ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ ،نعمه الدین أو حقیقه الدین و هی السعاده التی تنال بالعمل بشرائع الدین کسعاده الحیاه المختصه بتألف الزوجین،فإن اللّه تعالی سمی السعاده الدینیه نعمه کما فی قوله تعالی: وَ أَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِی (المائده/۳)،و قوله تعالی: وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ (المائده/۶)،و قوله تعالی: فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً (آل عمران/۱۰۳).

و علی هذا یکون قوله تعالی بعده:و ما أنزل علیکم من الکتاب و الحکمه یعظکم به، کالمفسر لهذه النعمه،و یکون المراد بالکتاب و الحکمه ظاهر الشریعه و باطنها أعنی أحکامها و حکمها.

و يمكن أن يكون المراد بالنعمه مطلق النعم الإلهيه،التكوينيه و غيرها فيكون المعنى:

اذكروا حقيقه معنى حياتكم و خاصه المزايا و محاسن التألف و السكونه بين الزوجين و ما بينه اللّه تعالى لكم بلسان الوعظ من المعارف المتعلقه بها فى ظاهر الأحكام و حكمها فإنكم إن تأملتم ذلک أوشک أن تلزموا صراط السعاده،و لا تفسدوا كمال حياتكم و نعمه وجودكم، و اتقوا اللّه و لتتوجه نفوسكم الى أن اللّه بكل شىء عليم،حتى لا يخالف ظاهركم باطنكم،و لا تجترءوا على اللّه بهدم باطن الدين فى صوره تعمير ظاهره.

قوله تعالى: وَ إِذٰا طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلاٰ تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوٰاجَهُنَّ إِذٰا تَرٰاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ،العضل المنع،و الظاهر أن الخطاب فى قوله:

فَلاٰ تَعْضُلُوهُنَّ ،لاوليائهن و من يجرى مجراهم ممن لا يسعهن مخالفته،و المراد بأزواجهن، الازواج قبل الطلاق،فالآيه تدل على نهى الاولياء و من يجرى مجراهم عن منع المرأه أن تنكح زوجها ثانيا بعد انقضاء العده سخطا و لجاجا كما يتفق كثيرا،و لا دلاله فى ذلک على أن العقد لا يصح إلاّ بولى.

و المراد بقوله تعالى: فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ،انقضاء العده،فإن العده لو لم تنقض لم يكن لاحد من الاولياء و غيرهم ان يمنع ذلک و بعولتهن احق بردهن فى ذلک.على أن قوله تعالى: أَنْ يَنْكِحْنَ ، دون ان يقال:يرجعن و نحوه ينافى ذلک.

قوله تعالى: ذٰلِکَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ، هذا كقوله فيما مر:و لا يحل لهن ان يكتمن ما خلق اللّه فى أرحامهن إن كن يؤمن باللّه و اليوم الآخر،الآيه،و إنما خص الموردان من بين الموارد بالتقييد بالإيمان باللّه و اليوم الآخر،و هو التوحيد،لان دين التوحيد يدعو الى الاتحاد دون الافتراق،و يقضى بالوصل دون الفصل.

و فى قوله تعالى: ذٰلِکَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كٰانَ مِنْكُمْ ،التفات الى خطاب المفرد من خطاب الجمع ثم التفات عن خطاب المفرد الى خطاب الجمع،و الاصل فى هذا الكلام خطاب المجموع اعنى

ص :۲۹۸

خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و امته جمیعا لکن ربما التفت الی خطاب الرسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم وحده فی غیر جهات الاحکام کقوله: تِلْکَ حُدُودُ اللّهِ فَلاٰ تَعْتَدُوهٰا ،و قوله فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ ،و قوله:

وَ بُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِی ذٰلِکَ ،و قوله: ذٰلِکَ یُوعَظُ بِهِ مَنْ کٰانَ مِنْکُمْ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ ،حفظا لقوام الخطاب،و رعایه لحال من هو رکن فی هذه المخاطبه و هو رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فإنه هو المخاطب بالکلام من غیر واسطه،و غیره فخاطب بوساطته،و اما الخطابات المشتمله علی الاحکام فجمیعها موجهه نحو المجموع،و یرجع حقیقه هذا النوع من الالتفات الکلامی الی توسعه الخطاب بعد تضییقه و تضییقه بعد توسعته فلیتدبر فیه.

قوله تعالی: ذٰلِکُمْ أَزْکیٰ لَکُمْ وَ أَطْهَرُ ،الزکاه هو النمو الصالح الطیب،و قد مرّ الکلام فی معنی الطهاره،و المشار الیه بقوله:ذلکم عدم المنع عن رجوعهن الی ازواجهن،او نفس رجوعهن الی ازواجهن،و المآل واحد،و ذلک ان فیه رجوعا من الانثلام و الانفصال الی الالتیام و الاتصال،و تقویه لغریزه التوحید فی النفوس فینمو علی ذلک جمیع الفضائل الدینیه، و فیه تربیه لملکه العفه و الحیاء فیهن و هو استر لهن و اطهر لنفوسهن،و من جهه أخری فیه حفظ قلوبهن عن الوقوع علی الاجانب اذا منعن عن نکاح ازواجهن.

و الإسلام دین الزکاه و الطهاره و العلم،قال تعالی: وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ (آل عمران/۱۶۴)،و قال تعالی: وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ (المائده/۷).

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ ،ای إلا ما یعلمکم کما قال تعالی:

وَ یُعَلِّمُهُمُ الْکِتٰابَ وَ الْحِکْمَهَ (آل عمران/۱۶۴)،و قال تعالی: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ (البقره/۲۵۵)،فلا تنافی بین هذه الآیه و بین قوله تعالی: وَ تِلْکَ حُدُودُ اللّهِ یُبَیِّنُهٰا لِقَوْمٍ یَعْلَمُونَ ،الآیه؛ای یعلمون بتعلیم اللّه.

قوله تعالی: وَ الْوٰالِدٰاتُ یُرْضِعْنَ أَوْلاٰدَهُنَّ حَوْلَیْنِ کٰامِلَیْنِ لِمَنْ أَرٰادَ أَنْ یُتِمَّ الرَّضٰاعَهَ .الوالدات هن الامهات،و إما عدل عن الامهات الی الوالدات لان الام اعم من

الوالـده كما ان الاب اعم من الوالد و الابن اعم من الولد،و الحكم فى الآيه مشروع فى خصوص مورد الوالده و الولد و المولود له،و اما تبديل الوالد بالمولود له،ففيه اشاره الى حكمه التشريع فإن الوالد لما كان مولودا للوالد ملحقا به فى معظم أحكام حياته لا ـ فى جميعها كما سيجىء بيانها فى آيه التحريم من سوره النساء إنشاء اللّه كان عليه ان يقوم بمصالح حياته و لوازم تربيته،و منها كسوه أمه التى ترضعه،و نفقتها،و كان على أمه أن لا تضار والده لان الولد مولود له.

قوله تعالى: وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لا ـ تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّ ـ وُسْعَها ،المراد بالمولود له هو الوالد كما مر،و الرزق و الكسوه هما النفقه و اللباس،و قد نزلهما اللّه تعالى على المعروف و هو المتعارف من حالهما،و قد علل ذلك بحكم عام آخر رافع للحرج،و هو قوله تعالى: لا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاّ وُسْعَها ،و قد فرع عليه حكمين آخرين،احدهما:حق الحضانه و الارضاع الذى للزوجه و ما اشبهه فلا يحق للزوج ان يحول بين الوالده و ولدها بمنعها عن حضانته أو رؤيته أو ما أشبه ذلك فإن ذلك مضاره و حرج عليها،و ثانيهما:نفى مضاره الزوجه للزوج بولده بأن تمنعه عن الرؤيه و نحو ذلك،و ذلك قوله تعالى:لا تضار والده بولدها و لا ـ مولود له بولده،و النكته فى وضع الظاهر موضع الضمير أعنى فى قوله: بِوَلَدِهِ دون ان يقول به رفع التناقض المتوهم،فإنه لو قيل:و لا مولود له به رجع الضمير الى قوله ولدها و كان ظاهر المعنى:و لا مولود له بولد المرأه فأوهم التناقض لان إسناد الولاده الى الرجل يناقض إسنادها الى المرأه،ففى الجمله مراعاه لحكم التشريع و التكوين معا أى إن الولد لهما معا تكوينا فهو ولده و ولدها،و له فحسب تشريعا لانه مولود له.

قوله تعالى: وَ عَلَى الْوارِثِ مِثْلُ ذلِكَ ،ظاهر الآيه:ان الذى جعل على الوالد من الكسوه و النفقه فهو مجعول على وارثه إن مات،و قد قيل فى معنى الآيه أشياء أخر لا

ص :٣٠٠

يوافق ظاهرها،و قد تركنا ذكرها لانها بالبحث الفقهى أمس فلتطلب من هناك،و الذى ذكرناه هو الموافق لمذهب أئمه أهل البيت فيما نقل عنهم من الاخبار،و هو الموافق أيضا لظاهر الآيه.

قوله تعالى: فَإِنْ أَرٰادٰا فِصٰالاً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْهُمٰا وَ تَشٰاوُرٍ الى آخر الآيه؛ الفصال:الفطام،و التشاور:الاجتماع على المشوره،و الكلام تفريع على الحق المجعول للزوجه و نفى الحرج عن البين،فالحضانه و الرضاع ليس واجبا عليها غير قابل التغيير،بل هو حق يمكنها أن تتركه.

فمن الجائز ان يتراضيا بالتشاور على فصال الولد من غير جناح عليهما و لا بأس،و كذا من الجائز ان يسترضع الزوج لولده من غير الزوجه الوالده اذا ردت الولد اليه بالامتناع عن ارضاعه،او لعله أخرى من انقطاع لبن او مرض و نحوه اذا سلم لها ما تستحقها تسليما بالمعروف بحيث لا يزاحم فى جميع ذلك حقها،و هو قوله تعالى: وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلاٰدَكُمْ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ إِذٰا سَلَّمْتُمْ مٰا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ .

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ،أمر بالتقوى و ان يكون هذا التقوى بإصلاح صوره هذه الاعمال،فإنها أمور مرتبطه بالظاهر من الصوره و لذلك قال تعالى:و اعلموا ان اللّٰه بما تعملون بصير،و هذا بخلاف ما فى ذيل قوله تعالى السابق:و اذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن،الآيه؛من قوله تعالى: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ،فان تلك الآيه مشتمله على قوله تعالى: وَ لاٰ تُمْسِكُوهُنَّ ضِرٰاراً لِتَعْتَدُوا ، و المضاره ربما عادت الى النيه من غير ظهور فى صوره العمل إلاّ بحسب الأثر بعد.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَ يَذَرُونَ أَزْوٰاجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَ عَشْراً ،التوفى هو الاماته،يقال:توفاه اللّٰه اذا اماته فهو متوفى بصيغه اسم المفعول،و يذرون مثل يدعون بمعنى يتركون و لا ماضى لهما من مادتهما،و المراد بالعشر الايام

حذفت لدلاله الکلام علیه.

قوله تعالی: فَإِذا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلا جُناحَ عَلَیْکُمْ فِیما فَعَلْنَ فِی أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ،المراد ببلوغ الأجل انقضاء العده،و قوله: فَلا جُناحَ ،الخ؛کنایه عن إعطاء الاختیار لهن فی افعالهن فإن اخترن لأنفسهن الازدواج فلهن ذلک،و لیس لقرابه المیت منعهن عن شیء من ذلک استنادا الی بعض العادات المبنیه علی الجهاله و العمی أو الشح و الحسد فإن لهن حقا فی ذلک معروفا فی الشرع و لیس لأحد ان ینهی عن المعروف.

قوله تعالی: وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ ،لما کان الکلام مشتملا علی تشریع عده الوفاه و علی تشریع حق الازدواج لهن بعدها،و کان کل ذلک تشخیصا للأعمال مستندا الی الخبره الالهیه کان الانسب تعلیله بأن اللّه خبیر بالاعمال مشخص للمحظور منها عن المباح، فعلیهن أن یتربصن فی مورد و أن یخترن ما شئن لانفسهن فی مورد آخر،و لذا ذیل الکلام بقول:و اللّه بما تعملون خبیر.

قوله تعالی: لا جُناحَ عَلَیْکُمْ فِیما عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَهِ النِّساءِ أَوْ أَکْنَنْتُمْ فِی أَنْفُسِکُمْ ،التعریض هو المیل بالکلام الی جانب لیفهم المخاطب أمرا مقصودا للمتکلم لا یرید التصریح به،من العرض بمعنی الجانب فهو خلاف التصریح.و الفرق بین التعریض و الکنایه ان للکلام الذی فیه التعریض معنی مقصودا غیر ما اعترض به کقول المخاطب للمرأه:إنی حسن المعاشره و احب النساء،ای لو تزوجت بی سعدت بطیب العیش و صرت محبوبه،بخلاف الکنایه اذ لا یقصد فی الکنایه غیر المکنی عنه کقولک:فلان کثیر الرماد ترید انه سخی.

و الخطبه بکسر الخاء من الخطب بمعنی التکلم و المراجعه فی الکلام،یقال:خطب المرأه خطبه بالکسر اذا کلمها فی أمر التزوج بها فهو خاطب و لا یقال:خطیب و یقال خطب القوم خطبه بضم الخاء اذا کلمهم،و خاصه فی الوعظ فهو خاطب من الخطّاب و خطیب من الخطباء.

ص :۳۰۲

و الاکنان من الکن بالفتح بمعنی الستر لکن یختص الاکنان بما یستر فی النفس کما قال:او أکننتم فی انفسکم،و الکن بما یستر بشیء من الاجسام کمحفظه او ثوب او بیت،قال تعالی:

کَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (الصافات۴۹/)،و قال تعالی: کَأَمْثالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ (الواقعه۲۳/)،و المراد بالآیه نفی البأس عن التعریض فی الخطبه او إخفاء أمور فی القلب فی امرها.

قوله تعالی: عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ ،فی مورد التعلیل لنفی الجناح عن الخطبه و التعریض فیها،و المعنی:ان ذکرکم إیاهن امر مطبوع فی طباعکم و اللّٰه لا ینهی عن امر تقضی به غریزتکم الفطریه و نوع خلقتکم،بل یجوزه،و هذا من الموارد الظاهره فی ان دین الاسلام مبنی علی اساس الفطره.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكاحِ حَتّٰى يَبْلُغَ الْكِتٰابُ أَجَلَهُ ،العزم عقد القلب علی الفعل و تثبیت الحکم بحیث لا یبقی فیه وهن فی تأثیره الا ان یبطل من رأس، و العقده من العقد بمعنی الشد.و فی الکلام تشبیه علقه الزوجیه بالعقده التی یعقد بها أحد الخیطین بالآخر بحیث یصیران واحدا بالاتصال،کأن حباله النکاح تصیر الزوجین واحدا متصلا،ثم فی تعلیق عقده النکاح بالعزم الذی هو امر قلبی اشاره الی ان سنخ هذه العقده و العلقه أمر قائم بالنیه و الاعتقاد فإنها من الاعتبارات العقلائیه التی لا موطن لها إلاّ ظرف الاعتقاد و الادراک،نظیر الملک و سائر الحقوق الاجتماعیه العقلائیه کما مر بیانه فی ذیل قوله تعالی: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً الآیه(البقره۲۱۳/)،ففی الآیه استعاره و کنایه، و المراد بالکتاب هو المکتوب أی المفروض من الحکم و هو التربص الذی فرضه اللّٰه علی المعتدات.

فمعنی الآیه:و لا تجروا عقد النکاح حتی تنقضی عدتهن،و هذه الآیه تکشف أن الکلام فیها و فی الآیه السابقه علیها أعنی قوله تعالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ فِيمٰا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسٰاءِ

الآیه إنما هو فی خطبه المعتدات و فی عقدهن،و علی هذا فاللام فی قوله: اَلنِّسٰاءِ للعهد دون الجنس و غیره.

قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ الـخ؛ایراد ما ذکر من صـفاته تعالی فی الآیه،اعنی العلم و المغفره و الحکم یدل علی أن الامور المذکوره فی الآیتین و هی خطبه المعتدات و التعریض لهن و مواعدتهن سـرا من موارد الهلکات لا یرتضـیها اللّٰه سبحانه کل الارتضاء و إن کان قد أجاز ما أجازه منها.

قوله تعـالی: لاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسٰاءَ مٰا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِیضَهً ،المس کنـایه عن المواقعه،و المراد بفرض الفریضه تسمیه المهر،و المعنی:ان عدم مس الزوجه لا یمنع عن صحه الطلاق و کذا عدم ذکر المهر.

قوله تعالی: وَ مَتِّعُوهُنَّ عَلَی الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَی الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ مَتٰاعاً بِالْمَعْرُوفِ ،التمتیع إعطاء ما یتمتع به،و المتاع و المتعه ما یتمتع به،و متاعا مفعول مطلق لقوله تعالی: وَ مَتِّعُوهُنَّ ،اعترض بینهما قوله تعالی: عَلَی الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَ عَلَی الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ ، و الموسع اسـم فاعل من أوسع اذا کان علی سعه من المال و کأنه من الافعال المتعدیه التی کثر استعمالها مع حذف المفعول اختصارا حتی صار یفیـد ثبوت أصل المعنی فصار لازما و المقتر اسم فاعل من أقتر اذا کان علی ضـیق من المعاش،و القـدر بفتـح الـدال و سـکونها بمعنی واحد.

و معنی الآیه:یجب علیکم ان تمتعـوا المطلقـات عن غیر فرض فریضه متاعـا بـالمعروف و إنمـا یجب علی الموسع قـدره أی ما یناسب حاله و یتقـدر به وضـعه من التمتیع،و علی المقتر قـدره من التمتیع،و هذا یختص بالمطلقه غیر المفروضه لها التی لم یسـم مهرها،و الـدلیل علی أن هـذا التمتیع المذکور مختص بها و لا یعم المطلقه المفروضه لها التی لم یدخل بها ما فی الآیه التالیه من بیان حکمها.

قوله تعالى: حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ،اى حق الحكم حقا على المحسنين،و ظاهر الجمله و ان كان كون الوصف اعنى الاحسان دخيلا فى الحكم،و حيث ليس الاحسان واجبا استلزم كون الحكم استحبابيا غير وجوبى،إلاّ ان النصوص من طرق اهل البيت تفسر الحكم بالوجوب،و لعل الوجه فيه ما مر من قوله تعالى: اَلطَّلاقُ مَرَّتانِ فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ الآيه فأوجب الاحسان على المسرحين و هم المطلقون فهم المحسنون،و قد حق الحكم فى هذه الآيه على المحسنين و هم المطلقون،و اللّه اعلم.

قوله تعالى: وَ إِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ الخ؛اى و ان وقعتم الطلاق قبل الدخول بهن و قد فرضتم لهن فريضه و سميتم المهر فيجب عليكم تأديه نصف ما فرضتم من المهر الى أن يعفون هؤلاء المطلقات او يعفو الذى بيده عقده النكاح من وليهن فيسقط النصف المذكور ايضا،أو الزوج فان عقده النكاح بيده أيضا،فلا يجب على الزوجه المطلقه رد نصف المهر الذى أخذت،و العفو على أى حال أقرب للتقوى لان من أعرض عن حقه الثابت شرعا فهو على الاعراض عما ليس له بحق من محارم اللّه سبحانه اقوى و اقدر.

قوله تعالى: وَ لا تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ الخ؛الفضل هو الزياده كالفضول غير ان الفضل هو الزياده فى المكارم و المحامد و الفضول هو الزياده غير المحموده على ما قيل،و فى الكلام ذكر الفضل الذى ينبغى ان يؤثره الانسان فى مجتمع الحياه فيتفاضل به البعض على بعض،و المراد به الترغيب فى الإحسان و الفضل بالعفو عن الحقوق و التسهيل و التخفيف من الزوج للزوجه و بالعكس،و النكته فى قوله تعالى:إن اللّه على كل شىء بصير،كالنكته فيما مر فى ذيل قوله تعالى: وَ الْوالِداتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ ،الآيه.

قوله تعالى: حافِظُوا عَلَى الصَّلَواتِ الى آخر الآيه؛حفظ الشىء ضبطه و هو فى المعانى أعنى حفظ النفس لما تستحضره أو تدركه من المعانى أغلب،

و الوسطی مؤنث الأوسط،و الصلاه الوسطی هی الواقعه فی وسطها،و لا یظهر من کلامه تعالی ما هو المراد من الصلاه الوسطی،و إنما تفسیره السنه،و سیجیء ما ورد من الروایات فی تعیینه.

و اللام فی قوله تعالی: قُومُوا لِلّٰهِ ،للغایه،و القیام بأمر کنایه عن تقلده و التلبس بفعله، و القنوت هو الخضوع بالطاعه،قال تعالی: کُلٌّ لَهُ قٰانِتُونَ (البقره۱۱۶/)،و قال تعالی:

وَ مَنْ یَقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلّٰهِ وَ رَسُولِهِ (الأحزاب۳۱/)،فمحصل المعنی:تلبسوا بطاعه اللّه سبحانه بالخضوع مخلصین له و لأجله.

قوله تعالی: فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجٰالاً أَوْ رُکْبٰاناً الی آخر الآیه؛عطف الشرط علی الجمله السابقه یدل علی تقدیر شرط محذوف أی حافظوا إن لم تخافوا،و إن خفتم فقدروا المحافظه بقدر ما یمکن من الصلاه راجلین وقوفا أو مشیا أو راکبین،و الرجال جمع راجل و الرکبان جمع راکب،و هذه صلاه الخوف.

و الفاء فی قوله تعالی: فَإِذٰا أَمِنْتُمْ ،للتفریع أی ان المحافظه علی الصلاه أمر غیر ساقط من اصله بل إن لم تخافوا شیئا و أمکنت لکم وجبت علیکم و إن تعسر علیکم فقدروها بقدر ما یمکن لکم،و إن زال عنکم الخوف بتجدد الأمن ثانیا عاد الوجوب و وجب علیکم ذکر اللّه سبحانه.

و الکاف فی قوله تعالی: کَمٰا عَلَّمَکُمْ ،للتشبیه،و قوله: مٰا لَمْ تَکُونُوا تَعْلَمُونَ من قبیل وضع العام موضع الخاص دلاله علی الامتنان بسعه النعمه و التعلیم،و المعنی علی هذا:فاذکروا اللّه ذکرا یماثل ما علمکم من الصلاه المفروضه المکتوبه فی حال الأمن فی ضمن ما علمکم من شرائع الدین.

قوله تعالی: وَ الَّذِینَ یُتَوَفَّوْنَ مِنْکُمْ وَ یَذَرُونَ أَزْوٰاجاً وَصِیَّهً لِأَزْوٰاجِهِمْ .

وصیه مفعول مطلق لمقدر،و التقدیر لیوصوا وصیه ینتفع به أزواجهم و یتمتعن متاعا الی

الحول بعد التوفی.

و تعریف الحول باللام لا یخلو عن دلاله علی کون الآیه نازله قبل تشریع عده الوفاه، أعنی الاربعه أشهر و عشره أیام فإن عرب الجاهلیه کانت نسائهم یقعدن بعد موت أزواجهن حولا کاملا،فالآیه توصی بأن یوصی الازواج لهن بمال یتمتعن به الی تمام الحول من غیر إخراجهن من بیوتهن،غیر ان هذا لما کان حقا لهن و الحق یجوز ترکه کان لهن ان یطالبن به، و ان یترکنه فإن خرجن فلا جناح للورثه و من یجری مجراهم فیما فعلن فی أنفسهن بالمعروف، و هذا نظیر ما أوصی اللّه به من حضره الموت ان یوصی للوالدین و الأقربین بالمعروف،قال تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَکَ خَیْراً الْوَصِیَّهُ لِلْوالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبِینَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ (البقره١٨٠/).و مما ذکرنا یظهر ان الآیه منسوخه بآیه عده الوفاه و آیه المیراث بالربع و الثمن.

قوله تعالی: وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ ،الآیه فی حق مطلق المطلقات،و تعلیق ثبوت الحکم بوصف التقوی مشعر بالاستحباب.

قوله تعالی: کَذلِکَ یُبَیِّنُ اللّهُ لَکُمْ آیاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ ،الأصل فی معنی العقل العقد و الامساک و به سمی إدراک الانسان إدراکا یعقد علیه عقلا،و ما أدرکه عقلا، و القوه التی یزعم انها إحدی القوی التی یتصرف بها الإنسان یمیز بها بین الخیر و الشر و الحق و الباطل عقلا،و یقابله الجنون و السفه و الحمق و الجهل باعتبارات مختلفه.

و الألفاظ المستعمله فی القرآن الکریم فی أنواع الإدراک کثیره ربما بلغت العشرین،کالظن، و الحسبان،و الشعور،و الذکر،و العرفان،و الفهم،و الفقه،و الدرایه،و الیقین،و الفکر، و الرأی،و الزعم،و الحفظ،و الحکمه،و الخبره،و الشهاده،و العقل،و یلحق بها مثل القول،

و الفتوی،و البصیره و نحو ذلک (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): آیه ۲۴۳]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ اَلْمَوْتِ فَقٰالَ لَهُمُ اَللّٰهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْیٰاهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَی اَلنّٰاسِ وَ لٰکِنَّ أَکْثَرَ اَلنّٰاسِ لاٰ یَشْکُرُونَ (۲۴۳)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ خَرَجُوا مِنْ دِیٰارِهِمْ وَ هُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ ،الرؤیه هاهنا بمعنی العلم،عبر بـذلک لدعوی ظهوره بحیث یعد فیه العلم رؤیه فهو کقوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللّٰهَ خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ بِالْحَقِّ (إبراهیم/۱۹)،و قوله تعالی:

أَ لَمْ تَرَوْا کَیْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰاوٰاتٍ طِبٰاقاً (نوح/۱۵).

و قـد ذکر الزمخشـری ان لفـظ أ لم تر جری مجری المثـل،یؤتی به فی مقام التعجیب فقولنا:أ لم تر کـذا و کـذا معناه أ لا تعجب لکذا و کذا،و حذر الموت مفعول له،و یمکن ان یکون مفعولا مطلقا و التقدیر یحذرون الموت حذرا.

ص:۳۰۸

۱- ۱) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث فی معانی الالفاظ المستعمله فی القرآن الکریم فی انواع الادراک کالظن و الحسبان و الشعور و الذکر و العرفان و الفهم و الفقه و الدرایه و الیقین و الفکر و الرأی و الزعم و الحفظ و الحکمه و الخبره و الشهاده و العقل.

۲- ۲) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث روائی فی الطلاق؛الرضاعه؛الصلاه الوسطی.

۳- ۳) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث علمی فی:حیـاه المرأه فی الامم غیر المتمـدنه؛حیاه المرأه فی الامم المتمـدنه قبل الاسـلام، حال المرأه عند العرب و محیط حیاتهم(محیط نزول القرآن)؛ما ذا ابدعه الاسلام فی امرها؛حریه المرأه فی المدینه الغربیه.

۴- ۴) .البقره ۲۲۸-۲۴۳:بحث علمی فی النکاح.

قوله تعالی: فَقالَ لَهُمُ اللّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْياهُمْ ،الامر تكويني و لا ينافی كون موتهم واقعا عن مجری طبيعی كما ورد فی الروايات:ان ذلک كان بالطاعون،و إنما عبر بالامر، دون ان يقال:فاماتهم اللّه ثم أحياهم ليكون أدله علی نفوذ القدره و غلبه الامر،فإن التعبير بالانشاء فی التكوينيات أقوی و آكد من التعبير الاخبار كما ان التعبير بصوره الاخبار الدال علی الوقوع فی التشريعيات أقوی و آكد من الانشاء،و لا يخلو قوله تعالی: ثُمَّ أَحْياهُمْ عن الدلاله علی ان اللّه أحياهم ليعيشوا فعاشوا بعد حياتهم،اذ لو كان إحيائهم لعبره يعتبر بها غيرهم أو لاتمام حجه أو لبيان حقيقه لذكر ذلک علی ما هو دأب القرآن فی بلاغته كما فی قصه أصحاب الكهف،علی ان قوله تعالی بعد:إن اللّه لذو فضل علی الناس،يشعر بذلک ايضا.

قوله تعالی: وَ لٰكِنَّ أَكْثَرَ النّاسِ لا يَشْكُرُونَ ،الاظهار فی موضع الاضمار أعنی تكرار لفظ الناس ثانيا لما فيه من الدلاله علی انخفاض سطح أفكارهم،علی ان هؤلاء الذين تفضل اللّه عليهم بالاحياء طائفه خاصه،و ليس المراد كون الاكثر منهم بعينهم غير شاكرين بل الاكثر من جميع الناس،و هذه الآيه لا تخلو عن مناسبه ما مع ما بعدها من الآيات المتعرضه لفرض القتال،لما فی الجهاد من إحياء الملة بعد موتها.

[سوره البقره (٢): الآيات ٢٤٤ الی ٢٥٢]

اشاره

وَ قاتِلُوا فِی سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (٢۴۴) مَنْ ذَا اَلَّذِی يُقْرِضُ اَللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضاعِفَهُ لَهُ أَضْعافاً كَثِيرَةً وَ اَللّٰهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢۴۵) أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلْمَلَإِ مِنْ بَنِی إِسْرائِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسیٰ إِذْ قالُوا لِنَبِیٍّ لَهُمُ اِبْعَثْ لَنا مَلِكاً نُقاتِلْ فِی سَبِيلِ اَللّٰهِ قالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ اَلْقِتالُ أَلاّ تُقاتِلُوا قالُوا وَ ما لَنا أَلاّ نُقاتِلَ فِی سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنا مِنْ دِيارِنا وَ أَبْنائِنا فَلَمّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ اَلْقِتالُ تَوَلَّوْا إِلاّ قَلِيلاً مِنْهُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّالِمِينَ (٢۴۶) وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طالُوتَ مَلِكاً قالُوا أَنّٰی يَكُونُ لَهُ اَلْمُلْكُ عَلَيْنا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَ لَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ اَلْمالِ قالَ إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفاهُ عَلَيْكُمْ وَ زادَهُ بَسْطَةً فِی اَلْعِلْمِ وَ اَلْجِسْمِ وَ اَللّٰهُ يُؤْتِی مُلْكَهُ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّٰهُ واسِعٌ عَلِيمٌ (٢۴٧) وَ قالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ اَلتّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ بَقِيَّةٌ مِمّا تَرَكَ آلُ مُوسیٰ وَ آلُ هارُونَ تَحْمِلُهُ اَلْمَلاٰئِكَةُ إِنَّ فِی ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٢۴٨) فَلَمّا فَصَلَ طالُوتُ بِالْجُنُودِ قالَ إِنَّ اَللّٰهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّی وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی إِلاّ مَنِ اِغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلاّ قَلِيلاً مِنْهُمْ فَلَمّا جاوَزَهُ هُوَ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قالُوا لا طاقَةَ لَنَا اَلْيَوْمَ بِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ قالَ اَلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا اَللّٰهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ مَعَ اَلصّابِرِينَ (٢۴٩) وَ لَمّا بَرَزُوا لِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ قالُوا رَبَّنا أَفْرِغْ عَلَيْنا صَبْراً وَ ثَبِّتْ أَقْدامَنا وَ اُنْصُرْنا عَلَی اَلْقَوْمِ اَلْكافِرِينَ (٢۵٠) فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ قَتَلَ داوُدُ جالُوتَ وَ آتاهُ اَللّٰهُ اَلْمُلْكَ وَ اَلْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَهُ مِمّا يَشاءُ وَ لَوْ لا دَفْعُ اَللّٰهِ اَلنّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ اَلْأَرْضُ وَ لٰكِنَّ اَللّٰهَ ذُو فَضْلٍ عَلَی اَلْعالَمِينَ (٢۵١) تِلْكَ آياتُ اَللّٰهِ نَتْلُوها عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّكَ لَمِنَ اَلْمُرْسَلِينَ (٢۵٢)

بیان:

قوله تعالی: وَ قٰاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ الآیه؛فرض و إیجاب للجهاد،و قد قیده تعالی هاهنا و سائر المواضع من کلامه بکونه فی سبیل اللّه لئلا یسبق الی الوهم و لا یستقر فی الخیال ان هذه الوظیفه المهمه الدینیه لإیجاد السلطه الدنیویه الجافه،و توسعه المملکه الصوریه،کما تخیله الباحثون الیوم فی التقدم الاسلامی من الاجتماعیین و غیرهم،بل هو لتوسعه سلطه الدین التی فیها صلاح الناس فی دنیاهم و آخرتهم.

و فی قوله تعالی: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ ،تحذیر للمؤمنین فی سیرهم هذا السیر ان لا یخالفوا بالقول اذا أمر اللّه و رسوله بشیء،و لا یضمروا نفاقا کما کان ذلک من بنی إسرائیل حیث تکلموا فی امر طالوت فقالوا:أنّی یکون له الملک علینا،الخ؛و حیث قالوا:لا طاقه لنا الیوم بجالوت و جنوده،و حیث فشلوا و تولوا لما کتب علیهم القتال و حیث شربوا من النهر بعد ما نهاهم طالوت عن شربه.

قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضٰاعِفَهُ لَهُ أَضْعٰافاً کَثِیرَهً ،القرض معروف و قد عد اللّه سبحانه ما ینفقونه فی سبیله قرضا لنفسه لما مر انه للترغیب،و لانه إنفاق فی سبیله،و لانه مما سیرد الیهم اضعافا مضاعفه.

و قد غیر سیاق الخطاب من الامر الی الاستفهام فقیل بعد قوله: وَ قٰاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً ،و لم یقل:قاتلوا فی سبیل اللّه و اقرضوا،لینشط بذلک ذهن المخاطب بالخروج من حیز الأمر غیر الخالی من کلفه التکلیف الی حیز الدعوه و الندب فیستریح بذلک و یتهیج.

ص:۳۱۱

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يَقْبِضُ وَ يَبْصُطُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ،القبض الأخذ بالشىء اليک و يقابله البسط،و البصط هو البسط قلب سينه صادا لمجاورته حرف الاطباق و التفخيم و هو الطاء.

و ايراد صفاته الثلاث أعنى:كونه قابضا و باسطا و مرجعا يرجعون اليه للإشعار بأن ما أنفقوه بإقراضه تعالى لا يعود باطلا و لا يستبعد تضعيفه اضعافا كثيره فإن اللّه هو القابض الباسط،ينقص ما شاء،و يزيد ما شاء،و اليه يرجعون فيوفيهم ما أقرضوه أحسن التوفيه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِی إِسْرٰائِيلَ الى قوله: فِی سَبِيلِ اللّٰهِ ،الملأ كما قيل:الجماعه من الناس على رأى واحد،سميت بالملإ لكونها تملأ العيون عظمه و أبهه.

و قولهم لنبيهم ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل اللّه،على ما يعطيه السياق يدل على ان الملک المسمى بجالوت كان قد تملكهم،و سار فيهم بما افتقدوا به جميع شئون حياتهم المستقله من الديار و الأولاد بعد ما كان اللّه أنجاهم من آل فرعون،يسومونهم سوء العذاب ببعثه موسى و ولايته و ولايه من بعده من أوصيائه،و بلغ من اشتداد الامر عليهم ما انتبه به الخامد من قواهم الباطنه،و عاد الى انفسهم العصبيه الزائله المضعفه فعند ذلک سأل الملأ منهم نبيهم ان يبعث لهم ملكا ليرتفع به اختلاف الكلمه من بينهم و تتجمع به قواهم المتفرقه الساقطه عن التأثير،و يقاتلوا تحت امره فى سبيل اللّه.

قوله تعالى: هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتٰالُ أَلاّٰ تُقٰاتِلُوا ،كان بنو إسرائيل سألوا نبيهم ان يبعث لهم ملكا يقاتلون معه فى سبيل اللّه و ليس ذلک للنبى بل الأمر فى ذلک الى اللّه سبحانه،و لذلک ارجع نبيهم الامر فى القتال و بعث الملک الى اللّه تعالى،و لم يصرح باسمه تعظيما لأن الذى أجابهم به هو السؤال عن مخالفتهم و كانت مرجوه منهم ظاهره من حالهم بوحيه تعالى فنزه اسمه تعالى من التصريح به بل إنما أشار الى ان الامر منه و اليه تعالى بقوله: إِنْ كُتِبَ ،و الكتابه و هى الفرض انما تكون من اللّه تعالى.

و قد كانت المخالفه و التوالى عن القتال مرجوا منهم لكنه أورده بطريق الاستفهام ليتم الحجه عليهم بإنكارهم فيما سيجيبون به من قولهم: وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نُقٰاتِلَ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ .

قوله تعالى: قٰالُوا وَ مٰا لَنٰا أَلاّٰ نُقٰاتِلَ فِى سَبِيلِ اللّٰهِ وَ قَدْ أُخْرِجْنٰا ، الاخراج من البلاد لما كان ملازما للتفرقه بينهم و بين أوطانهم المألوفه،و منعهم عن التصرف فيها و التمتع بها،كنى به عن مطلق التصرف و التمتع،و لذلك نسب الإخراج الى الأبناء أيضا كما نسب الى البلاد.

قوله تعالى: فَلَمّٰا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتٰالُ تَوَلَّوْا إِلاّٰ قَلِيلاً مِنْهُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظّٰالِمِينَ ،تفريع على قوله نبيهم:هل عسيتم،الخ؛و قولهم:و ما لنا ان لا نقاتل،و فى قوله تعالى:و اللّه عليم بالظالمين،دلاله على ان قول نبيهم لهم:هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ان لا تقاتلوه،انما كان لوحى من اللّه سبحانه:انهم سيتولون عن القتال.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ -الى قوله- مِنَ الْمٰالِ ،فى جوابه عليه السّلام هذا حيث نسب بعث الملك الى اللّه تنبيه بما فات منهم اذ قالوا لنبيهم ابعث لنا ملكا نقاتل و لم يقولوا:اسأل اللّه ان يبعث لنا ملكا و يكتب لنا القتال.

و بالجمله التصريح باسم طالوت هو الذى أوجب منهم الاعتراض على ملكه و ذلك لوجود صفتين فيه كانتا تنافيان عندهم الملك،و هما ما حكاهما اللّه تعالى من قولهم أنى يكون له الملك علينا و نحن احق بالملك منه،و من المعلوم ان قولهم هذا لنبيهم،و لم يستدلوا على كونهم احق بالملك منه بشىء يدل على ان دليله كان أمرا بينا لا يحتاج الى الذكر،و ليس إلاّ ان بيت النبوه و بيت الملك فى بنى إسرائيل و هما بيتان مفتخران بموهبه النبوه و الملك كانتا غير البيت الذى كان منه طالوت،و بعباره أخرى لم يكن طالوت من بيت الملك و لا من بيت النبوه و لذلك اعترضوا على ملكه بأنا،و هم أهل بيت الملك أو الملك و النبوه معا،أحق بالملك منه لأن اللّه جعل الملك فينا فكيف يقبل الانتقال الى غيرنا،و هذا الكلام منهم من فروع قولهم بنفى

البداء و عدم جواز النسخ و التغيير حيث قالوا:يد اللّه مغلوله غلت أيديهم،و قد أجاب عنه نبيهم بقوله: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ فهذه إحدى الصفتين المنافيتين للملك عندهم،و الصفه الثانيه ما فى قولهم:و لم يؤت سعه من المال و قد كان طالوت فقيرا،و قد أجاب عنه نبيهم بقوله: وَ زٰادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ،الخ.

قوله تعالى: قٰالَ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاهُ عَلَيْكُمْ وَ زٰادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ ، الاصطفاء و الاستصفاء الاختيار و أصله الصفو،و البسطه هى السعه و القدره،و هذان جوابان عن اعتراضهم.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التّٰابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ،التابوت هو الصندوق،و هو على ما قيل فعلوت من التوب بمعنى الرجوع لأن الانسان يرجع الى الصندوق رجوعا بعد رجوع (1).

قوله تعالى: وَ بَقِيَّةٌ مِمّٰا تَرَكَ آلُ مُوسىٰ وَ آلُ هٰارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلاٰئِكَةُ الخ؛ آل الرجل خاصته من اهله و يدخل فيهم نفسه اذا اطلق،فآل موسى و آل هارون هم موسى و هارون و خاصتهما من اهلهما،و قوله: تَحْمِلُهُ الْمَلاٰئِكَةُ ،حال عن التابوت،و فى قوله تعالى: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،كسياق صدر الآيه دلاله على أنهم سألوا نبيهم آيه على صدر ما أخبر به:ان اللّه قد بعث لكم طالوت ملكا.

قوله تعالى: فَلَمّٰا فَصَلَ طٰالُوتُ بِالْجُنُودِ قٰالَ إِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ -الى قوله- مِنْهُمْ ،الفصل هاهنا مفارقه المكان كما فى قوله تعالى: وَ لَمّٰا فَصَلَتِ الْعِيرُ (يوسف/۹۴)،و ربما استعمل بمعنى القطع و هو إيجاد المفارقه بين الشيئين كما قال تعالى:

وَ هُوَ خَيْرُ الْفٰاصِلِينَ (الأنعام/۵۷)،فالكلمه مما يتعدى و لا يتعدى.

ص: ۳۱۴

۱- ۱) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:كلام فى معنى السكينه.

و الجند المجتمع الغليظ من كل شىء و سمى العسكر جندا لتراكم الاشخاص فيه و غلظتهم، و فى جمع الجند فى الكلام دلاله على أنهم كانوا من الكثره على حد يعتنى به و خاصه مع ما فيه المؤمنين من القله بعد جواز النهر و تفرق الناس،و نظير هذه النكته موجود فى قوله تعالى: فَلَمّٰا فَصَلَ طٰالُوتُ بِالْجُنُودِ .

و فى مجموع الكلام إشاره الى حق الامر فى شأن بنى إسرائيل و إيفائهم بميثاق اللّٰه،فإنهم سألوا بعث الملك جميعا و شدوا الميثاق،و قد كانوا من الكثره بحيث لما تولوا إلاّ قليلا منهم عن القتال كان ذلك القليل الباقى جنودا،و هذه الجنود أيضا لم تغن عنهم شيئا بل تخلفوا بشرب النهر و لم يبق إلاّ القليل من شائبه فشل و نفاق بينهم من جهه المغترفين،و مع ذلك كان النصر للذين آمنوا و صبروا مع ما كان عليه جنود طالوت من الكثره.

و الابتلاء الامتحان،و النهر مجرى الماء الفائض،و الاغتراف و الغرف رفع الشىء و تناوله، يقال:غرف الماء غرفه و اغترفه غرفه اذا رفعه ليتناوله و يشربه.

و فى استثناء قوله تعالى: إِلاّٰ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ عن مطلق الشرب دلاله على أنه كان المنهى عنه هو الشرب على حاله خاصه،و قد كان الظاهر أن يقال: فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي إِلاّٰ مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ غير أن وضع قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي ،فى الكلام مع تبديل الشرب بالطعم و معناه الذوق أوجب تحولا فى الكلام من جهه المعنى اذ لو لم تضف الجمله الثانيه كان مفاد الكلام أن جميع الجنود كانوا من طالوت،و الشرب يوجب انقطاع جمع منه و الاغتراف يوجب الانقطاع من المنقطع أى الاتصال و أما لو اضيفت الجمله الثانيه،أعنى قوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي الى الجمله الاولى كان مفاد الكلام أن الامر غير مستقر بحسب الحقيقه بعد إلاّ بحسب الظاهر فالجنود فى الظاهر مع طالوت لكن لم يتحقق بعد أن الذين هم مع طالوت من هم،ثم النهر الذى سيبتليهم اللّٰه به سيحقق كلا الفريقين و يشخصهما فيعين به من ليس منه و هو من شرب من النهر،و يتعين به من هو منه و هو من لم يطعمه،و اذا

كان هـذا هو المفاد من الكلام لم يفـد قوله فى الاسـتثناء الا من اغترف غرفه بيده كون المغترفين من طالوت لان ذلك انما كان مفـادا لـو كـان المـذكور هنـاک الجمله الاـولی فقـط،و اما مع وجـود الجملـتين فيتعين الطائفتـان:اعنى الـذين ليسـوا منه و هم الشـاربون،و الـذين هم منه و هم غير الطـاعمين،و من المعلوم ان الاخراج من الطائفه الاولى انما يوجب الخروج منها لا الـدخول فى الثانيه،و لازم ذلک ان الكلام يوجب وجود ثلاث طوائف:الـذين ليسوا منه،و الـذين هم منه، و المغترفون،و على هذا فالباقون معه بعـد الجواز طائفتان:الـذين هم منه،و الـذين ليسوا من الخارجين،فجاز أن يختلف حالهم فى الصبر و الجزع و الاعتماد باللّه و القلق و الاضطراب.

قوله تعالى: فَلَمّا جاوَزَهُ هُوَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ الى آخر الآيه؛الفئه القطعه من الناس،و التدبر فى الآيات يعطى ان يكون القائلون:لا طاقه لنا،هم المغترفون،و المجيبون لهم هم الذين لم يطعموه اصلا،و الظن بلقاء اللّه إما بمعنى اليقين به و اما كنايه عن الخشوع.

و لم يقولوا:يمكن ان تغلب الفئه القليله الفئه الكثيره بـإذن اللّه،بـل قالوا:كم فئه،الـخ؛أخـذا بالواقع فى الاحتجاج بإراءه المصـداق ليكون أقنع للخصم.

قـوله تعـالى: وَ لَمّا بَرَزُوا لِجالُوتَ وَ جُنُودِهِ الـخ؛الـبروز هو الظهور،و منه الـبراز و هو الظهور للحرب،و الاـفراغ صب نحو المـاده السـياله فى القـالب و المراد افـاضه اللّه سـبحانه الصبر عليهم على قـدر ظرفيتهم فهو اسـتعاره بالكنايه لطيفه،و كـذا تثبيت الاقـدام كنايه عن الثبات و عدم الفرار.

قوله تعالى: فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللّهِ الخ؛الهزم الدفع.

قوله تعـالى: وَ لَوْ لاـ دَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ الى آخر الآـيه؛من المعلوم أن المراد بفسـاد الارض فساد من على الارض اى فسـاد الاجتمـاع الإنسـانى و لو اسـتتبع فسـاد الاجتمـاع فسادا فى أديم الأرض فإنما هو داخل فى الغرض بالتبع لا بالـذات،و هـذه حقيقه من

الحقائق العلميه ينبه لها القرآن (۱).

قوله تعالی: تِلْکَ آیٰاتُ اللّٰهِ الـخ؛کالخاتمه یختم بها الکلام و القصه غیر أن آخر الآیه:و إنک لمن المرسلین،لا یخلو عن ارتباط بالآیه التالیه (۲)(۳)(۴).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۵۳ الی ۲۵۴]

اشاره

تِلْکَ اَلرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ کَلَّمَ اَللّٰهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجٰاتٍ وَ آتَیْنٰا عِیسَی اِبْنَ مَرْیَمَ اَلْبَیِّنٰاتِ وَ أَیَّدْنٰاهُ بِرُوحِ اَلْقُدُسِ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مَا اِقْتَتَلَ اَلَّذِینَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ وَ لٰکِنِ اِخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ کَفَرَ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ مَا اِقْتَتَلُوا وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یَفْعَلُ مٰا یُرِیدُ (۲۵۳) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمّٰا رَزَقْنٰاکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ یَأْتِیَ یَوْمٌ لاٰ بَیْعٌ فِیهِ وَ لاٰ خُلَّهٌ وَ لاٰ شَفٰاعَهٌ وَ اَلْکٰافِرُونَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۲۵۴)

بيان:

قوله تعالی: تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ ،إشاره الی فخامه امر الرسل و علو مقامهم و لذلک جیء فی الإشاره بکلمه تلک الداله علی الاشاره الی بعید،و فیه

ص: ۳۱۷

۱- ۱) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث فی:الدفع و الغلبه معنی الآیه؛ «لَوْ لاٰ دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ» .

۲- ۲) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث روائی فی بنی اسرائیل بعد موت موسی و جالوت و طالوت.

۳- ۳) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث علمی و اجتماعی فی تنازع البقاء و الانتخاب الطبیعی و بقاء الامثل.

۴- ۴) .البقره ۲۴۴-۲۵۲:بحث فی التاریخ و ما یعتنی به القرآن منه.

دلاله على التفضيل الإلهى الواقع بين الانبياء عليهم السّلام ففيهم من هو افضل و فيهم من هو مفضل عليه،و للجميع فضل فإن الرساله فى نفسها فضيله و هى مشتركه بين الجميع،ففيما بين الرسل أيضا اختلاف فى المقامات و تفاوت فى الدرجات كما أن بين الذين بعدهم اختلافا على ما يدل عليه ذيل الآيه إلا ان بين الاختلافين فرقا،فإن الاختلاف بين الانبياء اختلاف فى المقامات و تفاضل فى الدرجات مع اتحادهم فى أصل الفضل و هو الرساله،و اجتماعهم فى مجمع الكمال و هو التوحيد،و هذا بخلاف الاختلاف الموجود بين امم الانبياء بعدهم فإنه اختلاف بالايمان و الكفر،و النفى و الاثبات،و من المعلوم أن لا جامع فى هذا النحو من الاختلاف،و لذلك فرق تعالى بينهما من حيث التعبير فسمى ما للانبياء تفضيلا و نسبه الى نفسه،و سمى ما عند الناس بالاختلاف و نسبه الى أنفسهم،فقال فى مورد الرسل فضلنا،و فى مورد أممهم اختلفوا.

و لما كان ذيل الآيه متعرضا لمسأله القتال مرتبطا بها و الآيات المتقدمه على الآيه أيضا راجعه الى القتال بالامر به و الاقتصاص فيه لم يكن مناص من كون هذه القطعه من الكلام أعنى قوله تعالى: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنا الى قوله بِرُوحِ الْقُدُسِ مقدمه لتبيين ما فى ذيل الآيه من قوله: وَ لَوْ شاءَ اللّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ الى قوله تعالى: وَ لكِنَّ اللّهَ يَفْعَلُ ما يُرِيدُ .

و على هذا فصدر الآيه لبيان أن مقام الرساله على اشتراكه بين الرسل عليهم السّلام مقام تنمو فيه الخيرات و البركات،و تنبع فيه الكمال و السعاده و درجات القربى و الزلفى كالتكليم الالهى و إيتاء البينات و التأييد بروح القدس،و هذا المقام على ما فيه من الخير و الكمال لم يوجب ارتفاع القتال لاستناده الى اختلاف الناس أنفسهم.

قوله تعالى: مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ ،فى الجملتين التفات من الحضور الى الغيبه،و الوجه فيه و اللّه اعلم-ان الصفات الفاضله على قسمين:منها ما هو بحسب نفس مدلول الاسم يدل على الفضيله كالآيات البينات،و كالتأييد بروح القدس كما ذكر لعيسى عليه السّلام فإن هذه الخصال بنفسها غاليه ساميه،و منها:ما ليس كذلك،و إنما يدل على

الفضيله و يستلزم المنقبه بواسطه الاضافه كالتكليم،فإنه لا يعد فی نفسه منقبه و فضيله إلا أن يضاف الی شیء فيكتسب منه البهاء و الفضل كإضافته الی اللّه عزّ اسمه،و كذا رفع الدرجات لا فضيله فيه بنفسه إلا ان يقال:رفع اللّه الدرجات مثلا فينسب الرفع الی اللّه،اذا عرفت هذا علمت:أن هذا هو الوجه فی الالتفات مثلا-فنسب الرفع الی اللّه،اذا عرفت هذا علمت:أن هذا هو الوجه فی الالتفات من الحضور الی الغيبه فی اثنتين من الجمل الثلاث حيث قال تعالی:

مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللّهُ وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجاتٍ وَ آتَيْنا عِيسَی ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ ،فحول وجه الكلام من التكلم الی الغيبه فی الجملتين الاولیين حتی اذا استوفی الغرض عاد الی وجه الكلام الاول و هو التكلم فقال تعالی:و آتينا عيسی بن مريم (۱).

قوله تعالی: وَ آتَيْنا عِيسَی ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّناتِ وَ أَيَّدْناهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ، رجوع الی أصل السياق و هو التكلم دون الغيبه كما مر.

و الوجه فی التصريح باسم عيسی مع عدم ذكر غيره من الرسل فی الآيه:ان ما ذكره له عليه السّلام من جهات التفضيل و هو إيتاء البينات،و التأييد بروح القدس مشترك بين الرسل جميعا ليس مما يختص ببعضهم دون بعض،قال تعالی: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ (الحديد۲۵/)، و قال تعالی: يُنَزِّلُ الْمَلائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلی مَنْ يَشاءُ مِنْ عِبادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا (النحل/ ۲)،لكنهما فی عيسی بنحو خاص فجميع آياته كإحياء الموتی و خلق الطير بالنفخ و إبراء الاكمه و الابرص؛و الاخبار عن المغيبات كانت أمورا متكئه علی الحياه مترشحه عن الروح، فلذلك نسبها الی عيسی عليه السّلام و صرح باسمه اذ لو لا التصريح لم يدل علی كونه فضيله خاصه كما لو قيل:و آتينا بعضهم البينات و أيدناه بروح القدس،اذ البينات و روح القدس كما عرفت مشتركه غير مختصه،فلا يستقيم نسبتها الی البعض بالاختصاص إلا مع التصريح باسمه ليعلم

۱- ۱) .البقره ۲۵۳-۲۵۴ كلام فی الكلام.

انهـا فيه بنحو خـاص غير مشترك تقريبـا،على ان فى اسم عيسـى عليه السّـلام خـاصه اخرى و آيه بينه و هى انه ابن مريم لاـ أب له،قال تعالى: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آيَةً لِلْعٰالَمِينَ (الأنبياء۹۱/)، فمجموع الابن و الام آيه بينه إلهيه و فضيله اختصاصيه اخرى.

قوله تعـالى: وَ لَوْ شٰاءَ اللّٰهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْـدِهِمْ مِنْ بَعْـدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ ،العـدول الى الغيبه ثانيا لان المقام مقام إظهار ان المشـيه و الاـراده الربـانيه غير مغلـوبه،و القـدره غير بـاطله،فجميـع الحوادث على طرفى إثباتهـا و نفيهـا غير خـارجه عن السـلطنه الاـلهيه،و بـالجمله وصف الاـلوهيه هى التى تنـافى تقيـد القـدره و توجب إطلاق تعلقها بطرفى الايجاب و السـلب فمست حاجه المقام الى اظهار هذه الصفه المتعاليه أعنى الالوهيه للذكر فقيل:و لو شاء اللّه ما اقتتل،و لم يقل:و لو شئنا ما اقتتل،و هذا هو الوجه أيضـا فى قوله تعـالى فى ذيـل الآـيه:و لو شـاء اللّه مـا اقتتلوا،و قوله: وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَـلُ مٰا يُرِيـدُ ،و هو الوجه ايضا فى العـدول عن الاضمار الى الاظهار.

قـوله تعـالى: وَ لٰكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ،نسب الاختلاـف اليهم لاـ الى نفسه لاـنه تعـالى ذكر فى مواضع من كلاـمه:ان الاختلاـف بالايمـان و الكفر و سـائر المعـارف الاصـليه المبينه فى كتب اللّه النـازله على انبيـائه انما حـدث بين الناس بالبغى،و حاشا ان ينتسب اليه سبحانه بغى أو ظلم.

قوله تعـالى: وَ لَوْ شٰـاءَ اللّٰهُ مَـا اقْتَتَلُوا وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مٰا يُرِيـدُ ،أى و لو شاء اللّه لم يؤثر الاختلاف فى اسـتدعاء القتال و لكن اللّه يفعل ما يريد و قد أراد ان يؤثر هذا الاختلاف فى سوقه الناس الى الاقتتال جريا على سنه الاسباب.

و محصل معنى الآيه و اللّه العالم:ان الرسل التى ارسلوا الى الناس عباد للّه مقربون عند ربهم،مرتفع عن الناس أفقهم و هم مفضل بعضـهم على بعض على ما لهم من الاصل الواحـد و المقام المشترك،فهـذا حال الرسل و قـد أتوا للناس بآيات بينات أظهروا بها الحق كل الاظهار

ص: ۳۲۰

و بینوا طریق الهدایه أتم البیان،و کان لازمه ان لا ینساق الناس بعدهم الا الی الوحده و الالفه و المحبه فی دین اللّه من غیر اختلاف و قتال لکن کان هناک سبب آخر أعقم هذا السبب،و هو الاختلاف عن بغی منهم و انشعابهم الی مؤمن و کافر،ثم التفرق بعد ذلک فی سائر شئون الحیاه و السعاده،و لو شاء اللّه لا عقم هذا السبب أعنی الاختلاف فلم یوجب الاقتتال و ما اقتتلوا، و لکن لم یشأ و أجری هذا السبب کسائر الاسباب و العلل علی سنه الاسباب التی أرادها اللّه فی عالم الصنع و الایجاد،و اللّه یفعل ما یرید.

و قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا الخ؛معناه واضح و فی ذیل الآیه دلاله علی ان الاستنکاف عن الانفاق کفر و ظلم .(۱)(۲)

[سوره البقره (۲): آیه ۲۵۵]

اشاره

اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ اَلْحَیُّ اَلْقَیُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَهٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ مَنْ ذَا اَلَّذِی یَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ یَعْلَمُ مٰا بَیْنَ أَیْدِیهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ وَسِعَ کُرْسِیُّهُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضَ وَ لاٰ یَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا وَ هُوَ اَلْعَلِیُّ اَلْعَظِیمُ (۲۵۵)

بیان:

قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ ،قد تقدم فی سوره الحمد بعض

۱- ۱) .البقره ۲۵۳-۲۵۴ بحث روائی حول الآیه «تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلیٰ بَعْضٍ» ؛کیفیه تکلیم اللّه لموسی علیه السّلام.

۲- ۲) البقره ۲۵۳-۲۵۴ بحث فلسفی فی الکلام.

الکلام فی لفظ الجلاله،و انه سواء أخذ من أله الرجل بمعنی تاه و وله أو من أله بمعنی عبد فلازم معناه الذات المستجمع لجمیع صفات الکمال علی سبیل التلمیح.

و قد تقدم بعض الکلام فی قوله تعالی: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،فی قوله تعالی: وَ إِلٰهُکُمْ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ (البقره۱۶۳/)،و ضمیر هو و ان رجع الی اسم الجلاله لکن اسم الجلاله لما کان علما بالغلبه یدل علی نفس الذات من حیث انه ذات و ان کان مشتملا علی بعض المعانی الوصفیه التی یلمح باللام أو بالاطلاق إلیها،فقوله: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،یدل علی نفی حق الثبوت عن الآلهه التی تثبت من دون اللّه.

و اما اسم الحی فمعناه ذو الحیاه الثابته علی وزان سائر الصفات المشبهه فی دلالتها علی الدوام و الثبات.

و الناس فی بادئ مطالعتهم لحال الموجودات وجدوها علی قسمین:قسم منها لا یختلف حاله عند الحس ما دام وجوده ثابتا کالأحجار و سائر الجمادات،و قسم منها ربما تغیرت حاله و تعطلت قواه و افعاله مع بقاء وجودها علی ما کان علیه عند الحس،و ذلک کالانسان و سائر اقسام الحیوان و النبات فإنا ربما نجدها تعطلت قواها و مشاعرها و افعالها ثم یطرأ علیها الفساد تدریجا،و بذلک أذعن الانسان بان هناک وراء الحواس امرا آخر هو المبدأ للاحساسات و الادراکات العلمیه و الافعال المبتنیه علی العلم و الاراده و هو المسمی بالحیاه و یسمی بطلانه بالموت،فالحیاه نحو وجود یترشح عنه العلم و القدره.

و قد ذکر اللّه سبحانه هذه الحیاه فی کلامه ذکر تقریر لها،قال تعالی: اِعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ یُحْیِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهٰا (الحدید۱۷/)،و قال تعالی: أَنَّکَ تَرَی الْأَرْضَ خٰاشِعَهً فَإِذٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْهَا الْمٰاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ إِنَّ الَّذِی أَحْیٰاهٰا لَمُحْیِ الْمَوْتیٰ (فصلت۳۹/)،و قال تعالی: وَ مٰا یَسْتَوِی الْأَحْیٰاءُ وَ لاَ الْأَمْوٰاتُ (فاطر۲۲/)،و قال تعالی: وَ جَعَلْنٰا مِنَ الْمٰاءِ کُلَّ شَیْءٍ حَیٍّ (الأنبیاء۳۰/)،فهذه تشمل حیاه أقسام الحی من الانسان و الحیوان و النبات.

و كـذلك القول فى اقسام الحياه،قال تعالى: وَ رَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اطْمَأَنُّوا بِهَا (یونس٧/)،و قال تعالى: رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَ أَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ (المؤمن١١/)،و الإحياءان المذكور ان يشتملان على حياتين:إحداهما:الحياه البرزخيه،و الثانيه:الحياه الآخره، فللحياه أقسام كما للحى أقسام.

و اللّه سبحانه مع ما يقرر هذه الحياه الدنيا يعدها فى مواضع كثيره من كلامه شيئا رديا هينا لا يعبأ بشأنه كقوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِی الْآخِرَةِ إِلاَّ مَتَاعٌ (الرعد٢۶/)،و قوله تعالى: تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (النساء٩۴/)،و قوله تعالى: تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الكهف٢٨/)،و قوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَعِبٌ وَ لَهْوٌ (الأنعام٣٢/)، و قوله تعالى: وَ مَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ مَتَاعُ الْغُرُورِ (الحديد٢٠/)،فوصف الحياه الدنيا بهذه الاوصاف فعدها متاعا و المتاع ما يقصد لغيره،و عدها عرضا و العرض ما يعترض ثم يزول، و عدها زينه و الزينه هو الجمال الذى يضم على الشىء ليقصد الشىء لاجله فيقع غير ما قصد و يقصد غير ما وقع،و عدها لهوا و اللهو ما يلهيك و يشغلك بنفسه عما يهمك،و عدها لعبا و اللعب هو الفعل الذى يصدر لغايه خياليه لا حقيقيه،و عدها متاع الغرور و هو ما يغر به الانسان.

و يفسر جميع هذه الآيات و يوضحها قوله تعالى: وَ مَا هٰذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلاَّ لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (العنكبوت۶۴/)،يبين ان الحياه الدنيا إنما تسلب عنها حقيقه الحياه أى كمالها فى مقابل ما تثبت للحياه الآخره حقيقه الحياه و كمالها، و هى الحياه التى لا موت بعدها،قال تعالى: آمِنِينَ لاَ يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلاَّ الْمَوْتَةَ الْأُولىٰ (الدخان۵۶/)،و قال تعالى: لَهُمْ مَا يَشَاؤُنَ فِيهَا وَ لَدَيْنَا مَزِيدٌ (ق٣۵/)،فلهم فى حياتهم الآخره أن لا يعتريهم الموت،و لا يعترضهم نقص فى العيش و تنغص،لكن الاول من الوصفين أعنى الامن هو الخاصه الحقيقيه للحياه الضروريه له.

فالحیاه الاخرویه هی الحیاه بحسب الحقیقه لعدم إمکان طرو الموت علیها بخلاف الحیاه الدنیا،لکن اللّه سبحانه مع ذلک أفاد فی آیات أخر کثیره انه تعالی هو المفیض للحیاه الحقیقیه الاخرویه و المحیی للإنسان فی الآخره،و بیده تعالی أزمه الامور،فأفاد ذلک ان الحیاه الاخرویه أیضا مملوکه لا مالکه و مسخره لا مطلقه أعنی انها إنما ملکت خاصتها المذکوره باللّه لا بنفسها.

و من هنا یظهر ان الحیاه الحقیقه یجب ان تکون بحیث یستحیل طرو الموت علیها لذاتها و لا یتصور ذلک إلا بکون الحیاه عین ذات الحی غیر عارضه لها و لا طارئه علیها بتملیک الغیر و إفاضته،قال تعالی: وَ تَوَکَّلْ عَلَی الْحَیِّ الَّذِی لاٰ یَمُوتُ (الفرقان/۵۸)،و علی هذا فالحیاه الحقیقیه هی الحیاه الواجبه،و هی کون وجوده بحیث یعلم و یقدر بالذات.

و من هنا یعلم:ان القصر فی قوله تعالی: هُوَ الْحَیُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ قصر حقیقی غیر إضافی،و ان حقیقه الحیاه التی لا یشوبها موت و لا یعتریها فناء و زوال هی حیاته تعالی.

فالاوفق فیما نحن فیه من قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ ؛الآیه؛و کذا فی قوله تعالی: الم اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ (آل عمران/۱)ان یکون لفظ الحی خبرا بعد خبر فیفید الحصر لان التقدیر،اللّه الحی فالآیه تفید ان الحیاه للّه محضا إلا ما أفاضه لغیره.

و اما اسم القیوم فهو علی ما قیل:فیعول کالقیام فیعال من القیام وصف یدل علی المبالغه و القیام هو حفظ الشیء و فعله و تدبیره و تربیته و المراقبه علیه و القدره علیه،کل ذلک مأخوذ من القیام بمعنی الانتصاب للملازمه العادیه بین الانتصاب و بین کل منها.

و قد اثبت اللّه تعالی اصل القیام بامور خلقه لنفسه فی کلامه حیث قال تعالی: أَ فَمَنْ هُوَ قٰائِمٌ عَلیٰ کُلِّ نَفْسٍ بِمٰا کَسَبَتْ (الرعد/۳۳)،و قال تعالی و هو أشمل من الآیه السابقه شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ الْمَلاٰئِکَهُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قٰائِماً بِالْقِسْطِ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ (آل عمران/۱۸)،فأفاد انه قائم علی الموجودات بالعدل فلا یعطی و لا یمنع شیئا فی الوجود

(و ليس الوجود إلاـ الاعطاء و المنع)الاـ بالعدل بإعطاء كل شيء ما يستحقه ثم بين ان هذا القيام بالعدل مقتضى اسميه الكريمين:العزيز الحكيم فبعزته يقوم على كل شيء و بحكمته يعدل فيه.

و بالجمله لما كان تعالى هو المبدأ الذى يبتدى منه وجود كل شيء و أوصافه و آثاره لا مبدأ سواه الا و هو ينتهى اليه،فهو القائم على كل شيء من كل جهه بحقيقه القيام الذى لا يشوبه فتور و خلل،و ليس ذلک لغيره قط الا بإذنه بوجه،فليس له تعالى الا القيام من غير ضعف و فتور،و ليس لغيره الا ان يقوم به،فهناک حصران:حصر القيام عليه،و حصره على القيام،و أول الحصرين هو الذى يدل عليه كون القيوم فى الآيه خبرا بعد خبر للّه(اللّه القيوم)، و الحصر الثانى هو الذى تدل عليه الجمله التاليه أعنى قوله: لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ .

و قد ظهر من هذا البيان ان اسم القيوم ام الاسماء الاضافيه الثابته له تعالى جميعا و هى الاسماء التى تدل على معان خارجه عن الذات بوجه كالخالق و الرازق و المبدئ و المعيد و المحيى و المميت و الغفور و الرحيم و الودود و غيرها.

قوله تعالى: لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ ،السنه بكسر السين الفتور الذى يأخذ الحيوان فى اول النوم،و النوم هو الركود الذى يأخذ حواس الحيوان لعوامل طبيعيه تحدث فى بدنه،و الرؤيا غيره و هى ما يشاهده النائم فى منامه.

و قد أورد على قوله: سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ انه على خلاف الترتيب الذى تقتضيه البلاغه فإن المقام مقام الترقى،و الترقى فى الاثبات انما هو من الاضعف الى الاقوى كقولنا:فلان يقدر على حمل عشره أمنان بل عشرين،و فلان يجود بالمئات بل بالالوف و فى النفى بالعكس كما نقول:لا يقدر فلان على حمل عشرين و لا عشره،و لا يجود بالالوف و لا بالمئات،فكان ينبغى ان يقال:لا تأخذه نوم و لا سنه.

و الجواب:ان الترتيب المذكور لا يدور مدار الاثبات و النفى دائما كما يقال:فلان يجهده

حمل عشرين بل عشره و لا يصح العكس،بل المراد هو صحه الترقى و هى مختلفه بحسب الموارد،و لما كان أخذ النوم أقوى تأثيرا و أضر على القيوميه من السنه كان مقتضى ذلك ان ينفى تأثير السنه و أخذها أولا ثم يترقى الى نفى تأثير ما هو أقوى منه تأثيرا،و يعود معنى لا تأخذه سنه و لا نوم الى مثل قولنا:لا يؤثر فيه هذا العامل الضعيف بالفتور فى امره و لا ما هو أقوى منه.

قوله تعالى: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ لما كانت القيوميه التامه التى له تعالى لا تتم إلا بأن يملك السماوات و الارض و ما فيهما بحقيقه الملك ذكره بعدهما،كما ان التوحيد التام فى الالوهيه لا يتم إلا بالقيوميه،و لذلك ألحقها بها ايضا.

و هاتان جملتان كل واحده منهما مقيده أو كالمقيده بقيد فى معنى دفع الدخل،أعنى قوله تعالى:له ما فى السماوات و ما فى الارض،مع قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلاّٰ بِإِذْنِهِ ، و قوله تعالى: يَعْلَمُ مٰا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مٰا خَلْفَهُمْ ،مع قوله تعالى: وَ لاٰ يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ .

فأما قوله تعالى: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ ،فقد عرفت معنى ملكه تعالى (بالكسر)للموجودات و ملكه تعالى(بالضم)لها،و الملك بكسر الميم و هو قيام ذوات الموجودات و ما يتبعها من الاوصاف و الآثار باللّه سبحانه هو الذى يدل عليه قوله تعالى: لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ ،فالجمله تدل على ملك الذات و ما يتبع الذات من نظام الآثار.

و قد تم بقوله: اَلْقَيُّومُ لاٰ تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لاٰ نَوْمٌ لَهُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ ان السلطان المطلق فى الوجود للّه سبحانه لا تصرف إلا و هو له و منه،فيقع من ذلك فى الوهم انه اذا كان الامر على ذلك فهذه الاسباب و العلل الموجوده فى العالم ما شأنها؟و كيف يتصور فيها و منا التأثير و لا تأثير إلا للّه سبحانه؟

فاجیب بأن تصرف هذه العلل و الاسباب فی هذه الموجودات المعلوله توسط فی التصرف،و بعباره اخری شفاعه فی موارد المسببات بإذن اللّه سبحانه،فإنما هی شفعاء، و الشفاعه-و هی بنحو توسط فی ایصال الخیر أو دفع الشر،و تصرف ما من الشفیع فی امر المستشفع-انما تنافی السلطان الالهی و التصرف الربوبی المطلق اذا لم ینته الی اذن اللّه،و لم یعتمد علی مشیه اللّه تعالی بل کانت مستقله غیر مرتبطه و ما من سبب من الاسباب و لا علّه من العلل الا و تأثیره باللّه و نحو تصرفه بإذن اللّه،فتأثیره و تصرفه نحو من تأثیره و تصرفه تعالی فلا سلطان فی الوجود الا سلطانه و لا قیومیه الا قیومیته المطلقه عزّ سلطانه.

و علی ما بیناه فالشفاعه هی التوسط المطلق فی عالم الاسباب و الوسائط أعم من الشفاعه التکوینیه و هی توسط الاسباب فی التکوین،و الشفاعه التشریعیه أعنی التوسط فی مرحله المجازاه التی تثبتها الکتاب و السنه فی یوم القیامه علی ما تقدم البحث عنها فی قوله تعالی:

وَ اتَّقُوا یَوْماً لاٰ تَجْزِی نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَیْئاً (البقره/۴۸)،و ذلک ان الجمله أعنی قوله تعالی:من ذا الذی یشفع عنده،مسبوقه بحدیث القیومیه و الملک المطلق الشاملین للتکوین و التشریع معا،بل المتماسین بالتکوین ظاهرا فلا موجب لتقییدهما بالقیومیه و السلطنه التشریعیتین حتی یستقیم تذییل الکلام بالشفاعه المخصوصه بیوم القیامه.

فمساق هذه الآیه فی عموم الشفاعه مساق قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکُمُ اللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مٰا مِنْ شَفِیعٍ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ (یونس/۳)،و قوله تعالی: اَللّٰهُ الَّذِی خَلَقَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ وَ مٰا بَیْنَهُمٰا فِی سِتَّهِ أَیّٰامٍ ثُمَّ اسْتَویٰ عَلَی الْعَرْشِ مٰا لَکُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لاٰ شَفِیعٍ (السجده/۴)،و قد عرفت فی البحث عن الشفاعه ان حدها کما ینطبق علی الشفاعه التشریعیه کذلک ینطبق علی السببیه التکوینیه،فکل سبب من الاسباب یشفع عند اللّه لمسببه بالتمسک بصفات فضله و جوده و رحمته لإیصال نعمه الوجود الی مسببه،فنظام السببیه بعینه ینطبق علی نظام

الشفاعه كما ينطبق على نظام الدعاء و المسأله،قال تعالى: يَسْئَلُهُ مَنْ فِى السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ (الرحمن٢٩/)،و قال تعالى: وَ آتاكُمْ مِنْ كُلِّ ما سَأَلْتُمُوهُ (إبراهيم٣۴/)،و قد مر بيانه فى تفسير قوله تعالى: وَ إِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّى (البقره/ ١٨۶).

قوله تعالى: يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يُحِيطُونَ بِشَىْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّ بِما شاءَ ،سياق الجمله مع مسبوقيتها بأمر الشفاعه يقرب من سياق قوله تعالى:

بَلْ عِبادٌ مُكْرَمُونَ لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يَشْفَعُونَ إِلاّ لِمَنِ ارْتَضى وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ (الأنبياء٢٨/)،فالظاهر ان ضمير الجمع الغائب راجع الى الشفعاء الذى تدل عليه الجمله السابقه معنى فعلمه تعالى بما بين ايديهم و ما خلفهم كنايه عن كمال احاطته بهم،فلا يقدرون بواسطه هذه الشفاعه و التوسط المأذون فيه على انفاذ امر لا يريده اللّه سبحانه و لا يرضى به فى ملكه،و لا يقدر غيرهم ايضا ان يستفيد سوءا من شفاعتهم و وساطتهم فيداخل فى ملكه تعالى فيفعل فيه ما لم يقدره.

و الى نظير هذا المعنى يدل قوله تعالى: وَ ما نَتَنَزَّلُ إِلاّ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ ما بَيْنَ أَيْدِينا وَ ما خَلْفَنا وَ ما بَيْنَ ذلِكَ وَ ما كانَ رَبُّكَ نَسِيًّا (مريم۶۴/)،و قوله تعالى: عالِمُ الْغَيْبِ فَلا يُظْهِرُ عَلى غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسالاتِ رَبِّهِمْ وَ أَحاطَ بِما لَدَيْهِمْ وَ أَحْصى كُلَّ شَىْءٍ عَدَداً (الجن٢٨/)،فإن الآيات تبين إحاطته تعالى بالملائكه و الانبياء لئلا يقع منهم ما لم يرده،و لا يتنزلوا إلا بأمره، و لا يبلغوا إلا ما يشاؤه.و على ما بيناه فالمراد بما بين أيديهم:ما هو حاضر مشهود معهم، و بما خلفهم:ما هو غائب عنهم بعيد منهم كالمستقبل من حالهم،و يئول المعنى الى الشهاده و الغيب.

و بالجمله قوله: يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ ،كنايه عن إحاطته تعالى بما هو حاضر

معهم موجود عندهم و بما هو غائب عنهم آت خلفهم،و لذلک عقبه بقوله تعالی: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،تبیینا لتمام الاحاطه الربوبیه و السلطه الإلهیه أی إنه تعالی عالم محیط بهم و بعلمهم و هم لا یحیطون بشیء من علمه إلا بما شاء.

و لا ینافی إرجاع ضمیر الجمع المذکر العاقل و هو قوله«هم»فی المواضع الثلاث الی الشفعاء ما قدمناه من ان الشفاعه أعم من السببیه التکوینیه و التشریعیه،و أن الشفعاء هم مطلق العلل و الاسباب،و ذلک لأن الشفاعه و الوساطه و التسبیح و التحمید لما کان المعهود من حالها انها من أعمال أرباب الشعور و العقل شاع التعبیر عنها بما یخص أولی العقل من العباره.

و علی ذلک جری دیدن القرآن فی بیاناته کقوله تعالی: وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلاّٰ یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لٰکِنْ لاٰ تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ (الأسراء/۴۴)،و قوله تعالی: ثُمَّ اسْتَویٰ إِلَی السَّمٰاءِ وَ هِیَ دُخٰانٌ فَقٰالَ لَهٰا وَ لِلْأَرْضِ ائْتِیٰا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً قٰالَتٰا أَتَیْنٰا طٰائِعِینَ (فصلت/۱۱)،الی غیر ذلک من الآیات.

و بالجمله قوله: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،یفید معنی تمام التدبیر و کماله، فإن من کمال التدبیر أن یجهل المدبر(بالفتح)بما یریده المدبر(بالکسر)من شأنه و مستقبل أمره لئلا یحتال فی التخلص عما یکرهه من أمر التدبیر فیفسد علی المدبر(بالکسر)تدبیره، کجماعه مسیرین علی خلاف مشتهاهم و مرادهم فیبالغ فی التعمیه علیهم حتی لا یدروا من أین سیروا،و فی أین نزلوا،و إلی أین یقصد بهم.

فیبین تعالی بهذه الجمله ان التدبیر له و بعلمه بروابط الاشیاء التی هو الجاعل لها،و بقیه الاسباب و العلل و خاصه أولو العلم منها و إن کان لها تصرف و علم لکن ما عندهم من العلم الذی ینتفعون به و یستفیدون منه فإنما هو من علمه تعالی و بمشیته و إرادته،فهو من شئون العلم الالهی،و ما تصرفوا به فهو من شئون التصرف الالهی و انحاء تدبیره،فلا یسع لمقدم منهم أن یقدم علی خلاف ما یریده اللّه سبحانه من التدبیر الجاری فی مملکته إلا و هو بعض

التدبير.

و فی قوله تعالی: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاّٰ بِمٰا شٰاءَ ،علی تقدیر ان یراد بالعلم المعنی المصدری أو معنی اسم المصدر لا المعلوم دلاله علی ان العلم کله للّه و لا یوجد من العلم عند عالم إلا و هو شیء من علمه تعالی،و نظیره ما یظهر من کلامه تعالی من اختصاص القدره و العزه و الحیاه باللّه تعالی،قال تعالی: وَ لَوْ یَرَی الَّذِینَ ظَلَمُوا إِذْ یَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (البقره۱۶۵/)،و قال تعالی: أَ یَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّهَ فَإِنَّ الْعِزَّهَ لِلّٰهِ جَمِیعاً (النساء/ ۱۳۹)،و قال تعالی: هُوَ الْحَیُّ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ (المؤمن۶۵/)،و یمکن ان یستدل علی ما ذکرناه من انحصار العلم باللّه تعالی بقوله: إِنَّهُ هُوَ الْعَلِیمُ الْحَکِیمُ (یوسف۸۳/)،و قوله تعالی: وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (آل عمران۶۶/)،الی غیر ذلک من الآیات،و فی تبدیل العلم بالإحاطه فی قوله: وَ لاٰ یُحِیطُونَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ،لطف ظاهر.

قوله تعالی: وَسِعَ کُرْسِیُّهُ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ ،الکرسی معروف و سمی به لتراکم بعض اجزائه بالصناعه علی بعض،و ربما کنی بالکرسی عن الملک فیقال:کرسی الملک، و یراد منطقه نفوذه و متسع قدرته.

و کیف کان فالجمل السابقه علی هذه الجمله أعنی قوله: لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ، الخ؛تفید ان المراد بسعه الکرسی احاطه مقام السلطنه الالهیه،فیتعین للکرسی من المعنی:انه المقام الربوبی الذی یقوم به ما فی السموات و الارض من حیث انها مملوکه مدبره معلومه،فهو من مراتب العلم،و یتعین للسعه من المعنی:انها حفظ کل شیء مما فی السموات و الارض بذاته و آثاره،و لذلک ذیله بقوله: وَ لاٰ یَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا .

قوله تعالی: وَ لاٰ یَؤُدُهُ حِفْظُهُمٰا وَ هُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیمُ ،یقال:آده یؤده أودا اذا ثقل علیه و اجهده و اتعبه،و الظاهر ان مرجع الضمیر فی یؤده،هو الکرسی و إن جاز رجوعه الیه تعالی،و نفی الأود و التعب عن حفظ السموات و الارض فی ذیل الکلام لیناسب ما افتتح

به من نفی السنه و النوم فی القیومیه علی ما فی السموات و الارض.

و محصل ما تفیده الآیه من المعنی:ان اللّه لا إله إلا هو له کل الحیاه و له القیومیه المطلقه من غیر ضعف و لا فتور،و لذلک وقع التعلیل بالاسمین الکریمین:العلی العظیم فإنه تعالی لعلوه لا تناله أیدی المخلوقات فیوجبوا بذلک ضعفا فی وجوده و فتورا فی أمره،و لعظمته لا یجهده کثره الخلق و لا یطیقه عظمه السموات و الارض،و جمله:و هو العلی العظیم،لا تخلو عن الدلاله علی الحصر،و هذا الحصر إما حقیقی کما هو الحق،فإن العلو و العظمه من الکمال و حقیقه کل کمال له تعالی،و اما دعوی لمسیس الحاجه الیه فی مقام التعلیل لیختص العلو و العظمه به تعالی دعوی،فیسقط السموات و الارض عن العلو و العظمه فی قبال علوه و عظمته تعالی (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۶ الی ۲۵۷]

اشاره

لاٰ إِکْرٰاهَ فِی اَلدِّینِ قَدْ تَبَیَّنَ اَلرُّشْدُ مِنَ اَلْغَیِّ فَمَنْ یَکْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ یُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اِسْتَمْسَکَ بِالْعُرْوَهِ اَلْوُثْقیٰ لاَ اِنْفِصٰامَ لَهٰا وَ اَللّٰهُ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (۲۵۶) اَللّٰهُ وَلِیُّ اَلَّذِینَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ اَلظُّلُمٰاتِ إِلَی اَلنُّورِ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَوْلِیٰاؤُهُمُ اَلطّٰاغُوتُ یُخْرِجُونَهُمْ مِنَ اَلنُّورِ إِلَی اَلظُّلُمٰاتِ أُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۲۵۷)

بیان:

قوله تعالی: لاٰ إِکْرٰاهَ فِی الدِّینِ قَدْ تَبَیَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَیِّ ،الاکراه هو

ص: ۳۳۱

۱- ۱) .البقره ۲۵۵ بحث روائی آیه الکرسی.

الاجبـار و الحمل على الفعل من غير رضـی،و الرشـد بالضم و الضـمتين:إصابه وجه الامر و محجه الطريق و يقابله الغی،فهما أعم من الهدی و الضـلال،فإنهما إصابه الطريق الموصل و عدمها علی ما قيل،و الظاهر ان اسـتعمال الرشد فی اصابه محجه الطريق من بـاب الانطبـاق علی المصـداق،فـإن اصـابه وجه الـامر من سالـک الطريـق ان يرکـب المحجه و سـواء السبيـل، فلزومه الطريق من مصاديق اصابه وجه الامر،فالحق ان معنی الرشـد و الهـدی معنيان مختلفان ينطبق أحـدهما بعنايه خاصه علی مصاديق الآخر و هو ظاهر،قال تعالی: فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً (النساء/۶)،و قال تعالی: وَ لَقَدْ آتَيْنا إِبْراهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ (الأنبياء/۵۱)، و کذلک القول فی الغی و الضلال،و لذلک ذکرنا سابقا:ان الضلال هو العدول عن الطريق مع ذکر الغايه و المقصد،و الغی هو العدول مع نسيان الغايه فلا يدری الانسان الغوی ما ذا يريد و ما ذا يقصد.

و فی قوله تعالی: لا إِکْراهَ فِی الدِّينِ ،نفی الدين الاجباری،لما أن الدين و هو سلسله من المعارف العلميه التی تتبعها أخری عمليه يجمعهـا أنهـا اعتقـادات،و الاعتقـاد و الايمـان من الـامور القلبيه التی لاـ يحکم فيهـا الاـکراه و الاجبـار،فـإن الاکراه انما يؤثر فی الاعمـال الظـاهريه و الافعـال و الحرکـات البـدنيه الماديه،و أما الاعتقاد القلبی فله علل و أسـباب اخری قلبيه من سـنخ الاعتقاد و الادراک،و من المحال أن ينتج الجهل علما،أو تولد المقدمات غير العلميه تصديقا علميا،فقوله: لا إِکْراهَ فِی الدِّينِ ،ان کان قضيه اخباريه حاکيه عن حال التکوين انتج حکما دينيا بنفی الاکراه علی الدين و الاعتقاد،و ان کان حکما انشائيا تشريعيا کما يشـهد به ما عقبه تعالی من قوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،کان نهيا عن الحمل علی الاعتقاد و الايمان کرها،و هو نهی متک علی حقيقه تکوينيه،و هی التی مر بيانها أن الاکراه انما يعمل و يؤثر فی مرحله الافعال البدنيه دون الاعتقادات القلبيه.

و قد بيّن تعالی هذا الحکم بقوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،و هو فی مقام التعليل فإن الإکراه

و الاجبار إنما يركن اليه الآمر الحكيم و المربى العاقل فى الامور المهمه التى لا سبيل الى بيان وجه الحق فيها لبساطه فهم المأمور و رداءه ذهن المحكوم،أو لاسباب وجهات اخرى، فيتسبب الحاكم فى حكمه بالاكراه أو الامر بالتقليد و نحوه،و أما الامور المهمه التى تبين وجه الخير و الشر فيها،و قرر وجه الجزاء الذى يلحق فعلها و تركها فلا حاجه فيها الى الاكراه،بل للانسان أن يختار لنفسه ما شاء من طرفى الفعل و عاقبتى الثواب و العقاب،و الدين لما انكشفت حقائقه و اتضح طريقه بالبيانات الإلهيه الموضحه بالسنه النبويه فقد تبين أن الدين رشد و الرشد فى اتباعه،و الغى فى تركه و الرغبه عنه،و على هذا لا موجب لان يكره أحد أحدا على الدين.

و هذه احدى الآيات الداله على أن الاسلام لم يبتن على السيف و الدم،و لم يفت بالاكراه و العنوه على خلاف ما زعمه عده من الباحثين من المنتحلين و غيرهم أن الاسلام دين السيف و استدلوا عليه:بالجهاد الذى هو أحد أركان هذا الدين.

و قد تقدم الجواب عنه فى ضمن البحث عن آيات القتال و ذكرنا هناك أن القتال الذى ندب اليه الاسلام ليس لغايه احراز التقدم و بسط الدين بالقوه و الاكراه،بل لاحياء الحق و الدفاع عن أنفس متاع للفطره و هو التوحيد،و أما بعد انبساط التوحيد بين الناس و خضوعهم لدين النبوه و لو بالتهود و التنصر فلا نزاع لمسلم مع موحد و لا جدال،فالاشكال ناش عن عدم التدبر.

و يظهر مما تقدم أن الآيه أعنى قوله: لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ غير منسوخه بآيه السيف كما ذكره بعضهم.

و من الشواهد على أن الآيه غير منسوخه التعليل الذى فيها أعنى قوله: قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ،فإن الناسخ ما لم ينسخ عله الحكم لم ينسخ نفس الحكم،فإن الحكم باق ببقاء سببه، و معلوم أن تبين الرشد من الغى فى أمر الاسلام امر غير قابل للارتفاع بمثل آيه السيف،فإن

قوله: فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ مثلا،أو قوله: وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الآيه لا يؤثران فى ظهور حقيه الدين شيئا حتى ينسخا حكما معلولا لهذا الظهور.

و بعباره اخرى الآيه تعلل قوله: لاٰ إِكْرٰاهَ فِي الدِّينِ بظهور الحق،و هو معنى لا يختلف حاله قبل نزول حكم القتال و بعد نزوله،فهو ثابت على كل حال،فهو غير منسوخ.

قوله تعالى: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقىٰ الخ؛الطاغوت هو الطغيان و التجاوز عن الحد و لا يخلو عن مبالغه فى المعنى كالملكوت و الجبروت،و يستعمل فيما يحصل به الطغيان كأقسام المعبودات من دون اللّٰه كالاصنام و الشياطين و الجن و ائمه الضلال من الانسان و كل متبوع لا يرضى اللّٰه سبحانه باتباعه،و يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و التثنيه و الجمع.

و إنما قدم الكفر على الايمان فى قوله: فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّٰاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ ،ليوافق الترتيب الذى يناسبه الفعل الواقع فى الجزاء أعنى الاستمساك بالعروه الوثقى،لان الاستمساك بشىء إنما يكون بترك كل شىء و الأخذ بالعروه،فهناك ترك ثم أخذ،فقدم الكفر و هو ترك على الايمان و هو اخذ ليوافق ذلك،و الاستمساك هو الاخذ و الامساك بشده،و العروه:ما يؤخذ به من الشىء كعروه الدلو و عروه الاناء،و العروه هى كل ما له أصل من النبات و ما لا يسقط ورقه،و أصل الباب التعلق يقال:عراه و اعتريه اى تعلق به.

و الكلام أعنى قوله: فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقىٰ ،موضوع على الاستعاره للدلاله على أن الايمان بالنسبه الى السعاده بمنزله عروه الاناء بالنسبه الى الاناء و ما فيه،فكما لا يكون الاخذ أخذا مطمئنا حتى يقبض على العروه كذلك السعاده الحقيقيه لا يستقر أمرها و لا يرجى نيلها إلا أن يؤمن الانسان باللّٰه و يكفر بالطاغوت.

قوله تعالى: لاَ انْفِصٰامَ لَهٰا وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،الانفصام:الانقطاع و الانكسار، و الجمله فى موضع الحال من العروه تؤكد معنى العروه الوثقى،ثم عقبه بقوله: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،

لکون الایمان و الکفر متعلقا بالقلب و اللسان.

قوله تعالی: اَللّٰهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ الی آخر الآیه؛قد مر شطر من الکلام فی معنی إخراجه من النور الی الظلمات،و قد بینا هناک أن هذا الاخراج و ما یشاکله من المعانی امور حقیقیه غیر مجازیه خلافا لما توهمه کثیر من المفسرین و سائر الباحثین أنها معان مجازیه یراد بها الاعمال الظاهریه من الحرکات و السکنات البدنیه،و ما یترتب علیها من الغایات الحسنه و السیئه،فالنور مثلا هو الاعتقاد الحق بما یرتفع به ظلمه الجهل و حیره الشک و اضطراب القلب،و النور هو صالح العمل من حیث أن رشده بین،و أثره فی السعاده جلی،کما ان النور الحقیقی علی هذه الصفات.و الظلمه هو الجهل فی الاعتقاد و الشبهه و الریبه و طالح العمل،کل ذلک بالاستعاره.و الاخراج من الظلمه الی النور الذی ینسب الی اللّه تعالی کالاخراج من النور الی الظلمات الذی ینسب الی الطاغوت نفس هذه الاعمال و العقائد،فلیس وراء هذه الاعمال و العقائد،لا فعل من اللّه تعالی و غیره کالاخراج مثلا و لا أثر لفعل اللّه تعالی و غیره کالنور و الظلمه و غیرهما،هذا ما ذکره قوم من المفسرین و الباحثین.

و ذکر آخرون:ان اللّه یفعل فعلا- کالا-خراج من الظلمات الی النور و إعطاء الحیاه و السعه و الرحمه و ما یشاکلها و یترتب علی فعله تعالی آثار کالنور و الظلمه و الروح و الرحمه و نزول الملائکه،لا ینالها أفهامنا و لا یسعها مشاعرنا،غیر أنا نؤمن بحسب ما أخبر به اللّه-و هو یقول الحق-بأن هذه الامور موجوده و أنها أفعال له تعالی و إن لم نحط بها خبرا،و لازم هذا القول أیضا کالقول السابق أن یکون هذه الالفاظ أعنی أمثال النور و الظلمه و الإخراج و نحوها مستعمله علی المجاز بالاستعاره،و إنما الفرق بین القولین أن مصادیق النور و الظلمه و نحوهما علی القول الأول نفس أعمالنا و عقائدنا،و علی القول الثانی امور خارجه عن اعمالنا و عقائدنا لا سبیل لنا الی فهمها،و لا طریق الی نیلها و الوقوف علیها.

و القولان جميعا خارجان عن صراط الاستقامه كالمفرط و المفرط،و الحق فى ذلك أن هذه الامور التى أخبر اللّه سبحانه بإيجادها و فعلها عند الطاعه و المعصيه إنما هى امور حقيقيه واقعيه من غير تجوز غير أنها لا تفارق أعمالنا و عقائدنا بل هى لوازمها التى فى باطنها، و قد مر الكلام فى ذلك،و هذا لا ينافى كون قوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ، و قوله تعالى: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ ،كنايتين عن هدايه اللّه سبحانه و إضلال الطاغوت،لما تقدم فى بحث الكلام أن النزاع فى مقامين:أحدهما كون النور و الظلمه و ما شابههما ذا حقيقه فى هذه النشأه أو مجرد تشبيه لا حقيقه له،و ثانيهما:أنه على تقدير تسليم أن لها حقائق و واقعيات هل استعمال اللفظ كالنور مثلا فى الحقيقه التى هى حقيقه الهدايه حقيقه أو مجاز؟و على أى حال فالجملتان أعنى:قوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ،و قوله تعالى: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمٰاتِ ،كنايتان عن الهدايه و الاضلال،و إلا لزم أن يكون لكل من المؤمن و الكافر نور و ظلمه معا،فإن لازم إخراج المؤمن من الظلمه الى النور أن يكون قبل الايمان فى ظلمه و بالعكس فى الكافر،فعامه المؤمنين و الكفار-و هم الذين عاشوا مؤمنين فقط أو عاشوا كفارا فقط-اذا بلغوا مقام التكليف فإن آمنوا خرجوا من الظلمات الى النور،و إن كفروا خرجوا من النور الى الظلمات،فهم قبل ذلك فى نور و ظلمه معا و هذا كما ترى.

لكن يمكن أن يقال:إن الانسان بحسب خلقته على نور الفطره،هو نور إجمالى يقبل التفصيل،و أما بالنسبه الى المعارف الحقه و الاعمال الصالحه تفصيلا فهو فى ظلمه بعد لعدم تبين أمره،و النور و الظلمه بهذا المعنى لا يتنافيان و لا يمتنع اجتماعهما،و المؤمن بإيمانه يخرج من هذه الظلمه الى نور المعارف و الطاعات تفصيلا،و الكافر بكفره يخرج من نور الفطره الى ظلمات الكفر و المعاصى التفصيليه،و الاتيان بالنور مفردا و بالظلمات جمعا فى قوله تعالى: يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰاتِ إِلَى النُّورِ ،و قوله تعالى: يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى

اَلظُّلُمٰاتِ ،للاشاره الی ان الحق واحد لا اختلاف فیه کما ان الباطل متشتت مختلف لا وحده فیه،قال تعالی: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِی مُسْتَقِیماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا اَلسُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِکُمْ (الأنعام۱۵۳/).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۵۸ الی ۲۶۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِی حٰاجَّ إِبْرٰاهِیمَ فِی رَبِّهِ أَنْ آتٰاهُ اَللّٰهُ اَلْمُلْکَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّیَ اَلَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ قٰالَ أَنَا أُحْیِی وَ أُمِیتُ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ فَإِنَّ اَللّٰهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ اَلْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهٰا مِنَ اَلْمَغْرِبِ فَبُهِتَ اَلَّذِی کَفَرَ وَ اَللّٰهُ لاٰ یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِینَ (۲۵۸) أَوْ کَالَّذِی مَرَّ عَلیٰ قَرْیَةٍ وَ هِیَ خٰاوِیَةٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا قٰالَ أَنّٰی یُحْیِی هٰذِهِ اَللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهٰا فَأَمٰاتَهُ اَللّٰهُ مِائَةَ عٰامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قٰالَ کَمْ لَبِثْتَ قٰالَ لَبِثْتُ یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ قٰالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عٰامٍ فَانْظُرْ إِلیٰ طَعٰامِکَ وَ شَرٰابِکَ لَمْ یَتَسَنَّهْ وَ اُنْظُرْ إِلیٰ حِمٰارِکَ وَ لِنَجْعَلَکَ آیَةً لِلنّٰاسِ وَ اُنْظُرْ إِلَی اَلْعِظٰامِ کَیْفَ نُنْشِزُهٰا ثُمَّ نَکْسُوهٰا لَحْماً فَلَمّٰا تَبَیَّنَ لَهُ قٰالَ أَعْلَمُ أَنَّ اَللّٰهَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (۲۵۹) وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِ اَلْمَوْتیٰ قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلیٰ وَ لٰکِنْ لِیَطْمَئِنَّ قَلْبِی قٰالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ اَلطَّیْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَیْکَ ثُمَّ اِجْعَلْ عَلیٰ کُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ اُدْعُهُنَّ یَأْتِینَکَ سَعْیاً وَ اِعْلَمْ أَنَّ اَللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ (۲۶۰)

بیان:

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِی حَاجَّ إِبْرٰاهِیمَ فِی رَبِّهِ ،المحاجه إلقاء الحجه قبال الحجه لإثبات المدعی أو لإبطال ما یقابله،و اصل الحجه هو القصد،غلب استعماله فیما یقصد به اثبات دعوی من الدعاوی،و قوله: فِی رَبِّهِ متعلق بحاج،و الضمیر لابراهیم کما یشعر به قوله تعالی فیما بعد: قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ ،و هذا الذی حاج ابراهیم علیه السّلام فی ربه هو الملک الذی کان یعاصره و هو نمرود من ملوک بابل علی ما یذکره التاریخ و الروایه.

و بالتأمل فی سیاق الآیه،و الذی جری علیه الامر عند الناس و لا یزال یجری علیه یعلم معنی هذه المحاجه التی ذکرها اللّٰه تعالی فی هذه الآیه،و الموضوع الذی وقعت فیه محاجتهما (۱).

قوله تعالی: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْکَ ،ظاهر السیاق:انه من قبیل قول القائل:أساء الی فلان لانی احسنت الیه یرید:ان احسانی الیه کان یستدعی ان یحسن الی لکنه بدل الاحسان من الإساءه فأساء إلی،و قولهم:و اتق شر من احسنت الیه،قال الشاعر:

جزی بنوه أبا الغیلان عن کبر

و حسن فعل کما یجزی سنمار

فالجمله أعنی قوله: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْکَ بتقدیر لام التعلیل و هی من قبیل وضع الشیء موضع ضده للشکوی و الاستعداء و نحوه،فإن عدوان نمرود و طغیانه فی هذه المحاجه کان ینبغی ان یعلل بضد انعام اللّٰه علیه بالملک،لکن لما لم یتحقق من اللّٰه فی حقه الا الإحسان الیه و ایتائه الملک فوضع فی موضع العله فدل علی کفرانه لنعمه اللّٰه فهو بوجه کقوله تعالی:

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِیَکُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَ حَزَناً (القصص/۸)فهذه نکته فی ذکر ایتائه

ص:۳۳۸

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ بحث فی:عباده الاصنام؛احتجاج ابراهیم علیه السّلام مع نمرود.

الملک.

و هناک نکته اخری و هی:الـدلاله علی رداءه دعواه من رأس،و ذلک انه انما کان یدعی هذه الدعوی لملک آتاه اللّه تعالی من غیر ان یملکه لنفسه،فهو انما کان نمرود الملک ذا السلطه و السطوه بنعمه من ربه،و أما هو فی نفسه فلم یکن الا واحدا من سواد النـاس لاـ یعرف له وصف،و لاـ یشـار الیه بنعت،و لهـذا لم یـذکر اسـمه و عبر عنه بقوله: اَلَّذِی حَاجَّ إِبْرٰاهِیمَ فِی رَبِّهِ ، دلاله علی حقاره شخصه و خسه أمره.

و اما نسـبه ملکه الی ایتاء اللّه تعالی فقد مر فی المباحث السابقه:انه لا محذور فیه،فإن الملک و هو نوع سـلطنه منبسطه علی الامه کسائر انواع السـلطنه و القدره نعمه من اللّه و فضل یؤتیه من یشاء،و قد أودع فی فطره الإنسان معرفته،و الرغبه فیه،فإن وضـعه فی موضعه کان نعمه و سعاده،قال تعالی: وَ ابْتَغِ فِیمٰا آتٰاکَ اللّٰهُ الدّٰارَ الْآخِرَهَ (القصص/۷۷)،و ان عدا طوره و انحرف به عن الصراط کـان فی حقه نقمه و بـوارا،قـال تعـالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ کُفْراً وَ أَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دٰارَ الْبَوٰارِ (إبراهیم/۲۸)،و قد مر بیان ان لکل شیء نسبه الیه تعالی علی ما یلیق بساحه قدسه تعالی و تقدس من جهه الحسن الذی فیه دون جهه القبح و المساءه.

قوله تعـالی: قٰالَ إِبْرٰاهِیمُ رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ ،الحیاه و الموت و إن کانا یوجـدان فی غیر جنس الحیوان ایضا کالنبات،و قد صدقه القرآن کما مر بیانه فی تفسیر آیه الکرسی،لکن مراده علیه السّلام منهما اما خصوص الحیاه و الممات الحیوانیین أو الاعم الشامـل له لإطلاـق اللفـظ،و الـدلیل علی ذلـک قول نمرود:أنا أحیی و أمیت،فإن هـذا الـذی ادعاه لنفسه لم یکن من قبیل إحیاء النبات بالحرث و الغرس مثلا،و لا احیاء الحیوان بالسـفاد و التولید مثلا، فإن ذلک و أشـباهه کان لا یختص به بل یوجد فی غیره من أفراد الانسان،و هذا یؤید ما وردت به الروایات:انه أمر بإحضار رجلین ممن کان فی سجنه فأطلق احدهما و قتل الآخر،و قال

عند ذلک:أنا أحیی و أمیت.

و انما أخذ علیه السّلام فی حجته الاحیاء و الاماته لانهما أمران لیس للطبیعه الفاقده للحیاه فیهما صنع،و خاصه الحیاه التی فی الحیوان حیث تستتبع الشعور و الاراده و هما أمران غیر مادیین قطعا،و کذا الموت المقابل لها،و الحجه علی ما فیها من السطوع و الوضوح لم تنجح فی حقهم، لان انحطاطهم فی الفکر و خبطهم فی التعقل کان فوق ما کان یظنه علیه السّلام فی حقهم،فلم یفهموا من الاحیاء و الاماته إلا المعنی المجازی الشامل لمثل الاطلاق و القتل،فقال نمرود:انا أحیی و أمیت و صدقه من حضره،و من سیاق هذه المحاجه یمکن أن یحدس المتأمل ما بلغ الیه الانحطاط الفکری یومئذ فی المعارف و المعنویات،و لا ینافی ذلک الارتقاء الحضاری و التقدم المدنی الذی یدل علیه الآثار و الرسوم الباقیه من بابل کلده و مصر الفراعنه و غیرهما،فإن المدنیه المادیه أمر و التقدم فی معنویات المعارف أمر آخر،و فی ارتقاء الدنیا الحاضره فی مدنیتها و انحطاطها فی الاخلاق و المعارف المعنویه ما تسقط به هذه الشبهه.

و من هنا یظهر:وجه عدم أخذه علیه السّلام فی حجته مسئله احتیاج العالم بأسره الی الصانع الفاطر للسماوات و الارض کما اخذ به فی استبصار نفسه فی بادی أمره علی ما یحکیه اللّه عنه بقوله: إِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهِیَ لِلَّذِی فَطَرَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضَ حَنِیفاً وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِینَ (الأنعام/۷۹)،فإن القوم علی اعترافهم بذلک بفطرتهم اجمالا کانوا أنزل سطحا من ان یعقلوه علی ما ینبغی ان یعقل علیه بحیث ینجح احتجاجه و یتضح مراده علیه السّلام،و ناهیک فی ذلک ما فهموه من قوله: رَبِّیَ الَّذِی یُحْیِی وَ یُمِیتُ .

قوله تعالی: قٰالَ أَنَا أُحْیِی وَ أُمِیتُ ،أی فأنا ربک الذی وصفته بأنه یحیی و یمیت.

قوله تعالی: فَإِنَّ اللّٰهَ یَأْتِی بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهٰا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِی کَفَرَ ،لما ایس علیه السّلام من مضی احتجاجه بأن ربه الذی یحیی و یمیت،لسوء فهم الخصم و تمویهه و تلبیسه الامر علی من حضر عندهما عدل عن بیان ما هو مراده من الاحیاء

و الاماته الی حجه أخری،إلا انه بنی هذه الحجه الثانیه علی دعوی الخصم فی الحجه الاولی کما یدل علیه التفریع بالفاء فی قوله: فَإِنَّ اللّهَ ،الخ؛و المعنی:إن کان الامر کما تقول:انک ربی و من شأن الرب ان یتصرف فی تدبیر امر هذا النظام الکونی فاللّه سبحانه یتصرف فی الشمس بإتیانها من المشرق فتصرف انت بإتیانها من المغرب حتی یتضح انک رب کما ان اللّه رب کل شیء أو انک الرب فوق الارباب فبهت الذی کفر،و انما فرّع الحجه علی ما تقدمها لئلا یظن ان الحجه الاولی تمت لنمرود و انتجت ما ادعاه،و لذلک ایضا قال:فإن اللّه و لم یقل:فإن ربی لأن الخصم استفاد من قوله:ربی سوءا و طبقه علی نفسه بالمغالطه فأتی علیه السّلام ثانیا بلفظه الجلاله لیکون مصونا عن مثل التطبیق السابق!و قد مر بیان ان نمرود ما کان یسعه ان یتفوه فی مقابل هذه الحجه بشیء دون ان یبهت فیسکت.

قوله تعالی: وَ اللّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ ،ظاهر السیاق انه تعلیل لقوله فبهت الذی کفر فبهته هو عدم هدایه اللّه سبحانه إیاه لا کفره،و بعباره اخری معناه ان اللّه لم یهده فبهت لذلک و لو هداه لغلب علی ابراهیم فی الحجه لا انه لم یهده فکفر لذلک و ذلک لان العنایه فی المقام متوجهه الی محاجته ابراهیم علیه السّلام لا الی کفره و هو ظاهر.

و من هنا یظهر:ان فی الوصف إشعارا بالعلیه أعنی:ان السبب لعدم هدایه اللّه الظالمین هو ظلمهم کما هو کذلک فی سائر موارد هذه الجمله من کلامه تعالی کقوله: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَریٰ عَلَی اللّهِ الْکَذِبَ وَ هُوَ یُدْعیٰ إِلَی الْإِسْلاٰمِ وَ اللّهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ (الصف٧/)، و قوله: مَثَلُ الَّذِینَ حُمِّلُوا التَّوْرٰاهَ ثُمَّ لَمْ یَحْمِلُوهٰا کَمَثَلِ الْحِمٰارِ یَحْمِلُ أَسْفٰاراً بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَّبُوا بِآیٰاتِ اللّهِ وَ اللّهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الظّالِمِینَ (الجمعه٥/)،و نظیر الظلم الفسق فی قوله تعالی: فَلَمّٰا زٰاغُوا أَزٰاغَ اللّهُ قُلُوبَهُمْ وَ اللّهُ لاٰ یَهْدِی الْقَوْمَ الْفٰاسِقِینَ (الصف٥/).

و بالجمله الظلم و هو الانحراف عن صراط العدل و العدول عما ینبغی من العمل الی غیر ما ینبغی موجب لعدم الاهتداء الی الغایه المقصوده،و مؤد الی الخیبه و الخسران بالآخره،و هذه

من الحقائق الناصعه التی ذکرها القرآن الشریف و أکد القول فیها فی آیات کثیره (۱).

قوله تعالی: أَوْ کَالَّذِی مَرَّ عَلیٰ قَرْیَهٍ وَ هِیَ خٰاوِیَهٌ عَلیٰ عُرُوشِهٰا ،الخاویه هی الخالیه یقال:خوت الدار تخوی خواء اذا خلت،و العروش جمع العرش و هو ما یعمل مثل السقف للکرم قائما علی أعمده،قال تعالی: جَنّٰاتٍ مَعْرُوشٰاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشٰاتٍ (الأنعام/۱۴۱)،و من هنا أطلق علی سقف البیت العرش،لکن بینهما فرقا،فإن السقف هو ما یقوم من السطح علی الجدران و العرش هو السقف مع الارکان التی یعتمد علیها کهیئه عرش الکرم،و لذا صح أن یقال فی الدیار أنها خالیه علی عروشها و لا یصح أن یقال:خالیه علی سقفها.

قوله تعالی: قٰالَ أَنّٰی یُحْیِی هٰذِهِ اللّٰهُ ،أی أنی یحیی اللّه أهل هذه القریه ففیه مجاز کما فی قوله تعالی: وَ سْئَلِ الْقَرْیَهَ (یوسف/۸۲).

و إنما قال هذا القول استعظاما للأمر و لقدره اللّه سبحانه من غیر استبعاد یؤدی الی الانکار أو ینشأ منه،و الدلیل علی ذلک قوله علی ما حکی اللّه تعالی عنه فی آخر القصه:أعلم أن اللّه علی کل شیء قدیر و لم یقل:الآن کما فی ما یماثله من قوله تعالی حکایه عن امرأه العزیز:

اَلْآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ (یوسف/۵۱)،و سیجیء توضیحه قریبا.

علی أن الرجل نبی مکلم و آیه مبعوثه الی الناس و الانبیاء معصومون حاشاهم عن الشک و الارتیاب فی البعث الذی هو أحد اصول الدین.

قوله تعالی: فَأَمٰاتَهُ اللّٰهُ مِائَهَ عٰامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ،ظاهره توفیه بقبض روحه و إبقائه علی هذا الحال مائه عام ثم إحیائه برد روحه إلیه.

قوله تعالی: قٰالَ کَمْ لَبِثْتَ قٰالَ لَبِثْتُ یَوْماً أَوْ بَعْضَ یَوْمٍ قٰالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَهَ

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ کلام فی الاحسان و هدایته و الظلم و اضلاله.

عام ،اللبث هو المكث و ترديد الجواب بين اليوم و بعض اليوم يدل على اختلاف وقت إماتته و إحيائه كأوائل النهار و أواخره،فحسب الموت و الحياه نوما و انتباها،ثم شاهد اختلاف وقتيهما فتردد فی تخلل الليله بين الوقتين و عدم تخللها فقال يوما(لو تخللت الليله)أو بعض يوم(لو لم تتخلل)قال:بل لبثت مائه عام.

قوله تعالی: فَانْظُرْ إِلىٰ طَعٰامِكَ وَ شَرٰابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ -الی قوله- لَحْماً ،سياق هذه الجمل فی أمره عجيب فقد كرر فيها قوله:انظر ثلاث مرات و كان الظاهر أن يكتفی بواحد منها،و ذكر فيها أمر الطعام و الشراب و الحمار و الظاهر السابق الی الذهن أنه لم يكن الی ذكرها حاجه،و جیء بقوله: وَ لِنَجْعَلَكَ متخللا فی الكلام و كان الظاهر أن يتأخر عن جمله:و انظر الی العظام،علی ان بيانه ما استعظمه هذا المار بالقريه-و هو احياء الموتی بعد طول المده و عروض كل تغير عليها-قد حصل بإحيائه نفسه بعد الموت فما الموجب لان يؤمر ثانيا بالنظر الی العظام؟لكن التدبر فی أطراف الآيه الشريفه يوضح خصوصيات القصه إيضاحا ينحل به العقده و تنجلی الشبهه المذكوره (۱).

قوله تعالی: فَلَمّٰا تَبَيَّنَ لَهُ قٰالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،رجوع منه بعد التبين الی علمه الذی كان معه قبل التبين،كأنه عليه السّلام لما خطر بباله الخاطر الذی ذكره بقوله: أَنّٰى يُحْيِي هٰذِهِ اللّٰهُ أقنع نفسه بما عنده من العلم بالقدره المطلقه ثم لما بين اللّه له الامر بيان إشهاد و عيان رجع الی نفسه و صدق ما اعتمد عليه من العلم،و قال لم تزل تنصح لی و لا تخوننی فی هدايتک و تقويمک و ليس ما لا تزال نفسی تعتمد عليه من كون القدره مطلقه جهلا، بل علم يليق بالاعتماد عليه.

و هذا أمر كثير النظائر فكثيرا ما يكون للإنسان علم بشیء ثم يخطر بباله و يهجس فی نفسه

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ قصه حول احياء الموتی.

خاطر ينافيه،لا للشك و بطلان العلم،بل لاسباب و عوامل اخرى فيقنع نفسه حتى تنكشف الشبهه ثم يعود فيقول أعلم أن كذا كذا و ليس كذا كذا فيقرر بذلك علمه و يطيب نفسه!

قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَ إِبْرٰاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،قد مر أنه معطوف على مقدر و التقدير:و اذكر اذ قال،الخ؛و هو العامل فى الظرف،و قد احتمل بعضهم ان يكون عامل الظرف هو قوله: قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ ،و ترتيب الكلام:أو لم تؤمن اذ قال إبراهيم رب أرنى،الخ؛و ليس بشىء.

و فى قوله: أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،دلاله:

أولا على انه عليه السّلام إنما سأل الرؤيه دون البيان الاستدلالى،فإن الانبياء و خاصه مثل النبى الجليل إبراهيم الخليل ارفع قدرا من ان يعتقد البعث و لا حجه له عليه،و الاعتقاد النظرى من غير حجه عليه إما اعتقاد تقليدى أو ناش عن اختلال فكرى و شىء منهما لا ينطبق على ابراهيم عليه السّلام،على انه عليه السّلام إنما سأل ما سأل بلفظ كيف،و انما يستفهم بكيف عن خصوصيه وجود الشىء لا عن اصل وجوده فإنك اذا قلت:أ رأيت زيدا كان معناه السؤال عن تحقق أصل الرؤيه،و اذا قلت:كيف رأيت زيدا كان أصل الرؤيه مفروغا عنه و انما السؤال عن خصوصيات الرؤيه،فظهر انه عليه السّلام انما سأل البيان بالإراءه و الاشهاد لا بالاحتجاج و الاستدلال.

و ثانيا:على ان ابراهيم عليه السّلام إنما سأل أن يشاهد كيفيه الاحياء لا أصل الاحياء كما أنه ظاهر قوله: كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،و هذا السؤال متصور على وجهين:

الوجه الاول:أن يكون سؤالا عن كيفيه قبول الأجزاء الماديه الحياه،و تجمعها بعد التفرق و التبدد،و تصورها بصوره الحى،و يرجع محصله الى تعلق القدره بالاحياء بعد الموت و الفناء.

و الوجه الثانى:أن يكون عن كيفيه إفاضه اللّه الحياه على الاموات و فعله بأجزائها الذى به

تلبس الحياه،و يرجع محصله الى السؤال عن السبب و كيفيه تأثيره،و هذا بوجه هو الذى يسميه اللّه سبحانه بملكوت الاشياء فى قوله عزّ من قائل إِنَّمٰا أَمْرُهُ إِذٰا أَرٰادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ فَسُبْحٰانَ الَّذِى بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ (يس۸۳/).

و انما سأل ابراهيم عليه السّلام عن الكيفيه بالمعنى الثانى دون المعنى الاول:أما أولا:فلأنه قال:

كيف تحيي الموتى،بضم التاء من الاحياء فسأل عن كيفيه الاحياء الذى هو فعل ناعت للّه تعالى و هو سبب حياه الحى بأمره،و لم يقل:كيف تحيى الموتى،بفتح التاء من الحياه حتى يكون سؤالا عن كيفيه تجمع الاجزاء و عودها الى صورتها الاولى و قبولها الحياه،و لو كان السؤال عن الكيفيه بالمعنى الثانى لكان من الواجب أن يرد على الصوره الثانيه،و اما ثانيا:

فلأنه لو كان سؤاله عن كيفيه قبول الاجزاء للحياه لم يكن لاجراء الامر بيد ابراهيم وجه، و لكفى فى ذلك أن يريد اللّه احياء شيء من الحيوان بعد موته،و اما ثالثا:فلأنه كان اللازم على ذلك أن يختم الكلام بمثل أن يقال:و اعلم ان اللّه على كل شيء قدير لا بقوله: وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ،على ما هو المعهود من دأب القرآن الكريم فإن المناسب للسؤال المذكور هو صفه القدره دون صفتى العزه و الحكمه فإن العزه و الحكمه-و هما وجدان الذات كل ما تفقده و تستحقه الاشياء و احكامه فى امره-انما ترتبطان بإفاضه الحياه لا استفاضه الماده لها فافهم ذلك (۱).

قوله تعالى: قٰالَ أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ قٰالَ بَلىٰ وَ لٰكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى ،بلى كلمه يرد به النفى و لذلك ينقلب به النفى إثباتا كقوله تعالى أَ لَسْتُ بِرَبِّكُمْ قٰالُوا بَلىٰ (الأعراف۱۷۲/) و لو قالوا نعم لكان كفرا،و الطمأنينه و الاطمينان سكون النفس بعد انزعاجها و اضطرابها، و هو مأخوذ من قولهم:اطمأنت الارض و ارض مطمئنه اذا كانت فيه انخفاض يستقر فيها

۱- ۱) .البقره ۲۵۸-۲۶۰ بحث حول قصه ابراهيم عليه السّلام فى طلبه احياء الموتى.

الماء اذا سال إليها و الحجر اذا هبط إليها.

و قد قال تعالى: أَ وَ لَمْ تُؤْمِنْ ،و لم يقل:أ لم تؤمن للاشعار بأن للسؤال و الطلب محلا-لكنه لا-ينبغى ان يقارن عدم الإيمان بالاحياء:و لو قيل:أ لم تؤمن دل على ان المتكلم تلقى السؤال منبعثا عن عدم الايمان،فكان عتابا و ردعا عن مثل هذا السؤال،و ذلك ان الواو للجميع،فكان الاستفهام معه استفهاما عن ان هذا السؤال هل يقارنه عدم الايمان،لا استفهاما عن وجه السؤال حتى ينتج عتابا و ردعا.

و الايمان مطلق فى كلامه تعالى،و فيه دلاله على ان الايمان باللّه سبحانه لا يتحقق مع الشك فى أمر الاحياء و البعث،و لا ينافى ذلك اختصاص المورد بالاحياء لأن المورد لا يوجب تخصيص عموم اللفظ و لا تقييد إطلاقه.

و كذا قوله تعالى حكايه عنه عليه السّلام: لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي ،مطلق يدل على كون مطلوبه عليه السّلام من هذا السؤال حصول الاطمينان المطلق و قطع منابت كل خطور قلبى و اعراقه،فإن الوهم فى إدراكاتها الجزئيه و احكامها لما كانت معتكفه على باب الحس و كان جل أحكامها و تصديقاتها فى المدركات التى تتلقاها من طريق الحواس فهى تنقبض عن مطاوعه ما صدقه العقل،و إن كانت النفس مؤمنه موقنه به،كما فى الاحكام الكليه العقليه الحقه من الامور الخارجه عن الماده الغائبه عن الحس فإنها تستنكف عن قبولها و ان سلمت مقدماتها المنتجه لها،فتخطر بالبال أحكاما مناقضه لها،ثم تثير الاحوال النفسانيه المناسبه لاستنكافها فتقوى و تتأيد بذلك فى تأثيرها المخالف،و ان كانت النفس من جهه عقلها موقنه بالحكم مؤمنه بالأمر فلا تضرها إلا أذى،كما ان من بات فى دار مظلمه فيها جسد ميت فإنه يعلم:ان الميت جماد من غير شعور و إراده فلا يضر شيئا،لكن الوهم تستنكف عن هذه النتيجه و تستدعى من المتخيله ان تصور للنفس صورا هائله موحشه من أمر الميت ثم تهيج صفه الخوف فتتسلط على النفس،و ربما بلغ الى حيث يزول العقل أو تفارق النفس.

ص :٣۴۶

فقد ظهر:أن وجود الخطورات المنافيه للعقائد اليقينيه لا ينافى الإيمان و التصديق دائما، غير أنها تؤذى النفس،و تسلب السكون و القرار منها،و لا يزول وجود هذه الخواطر إلا بالحس أو المشاهده،و لذلك قيل:إن للمعاينه أثرا لا يوجب مع العلم،و قد أخبر اللّه تعالى موسى فى الميقات بضلال قومه بعباده العجل فلم يوجب ذلك ظهور غضبه حتى اذا جاءهم و شاهدهم و عاين أمرهم غضب و ألقى الألواح و أخذ برأس أخيه يجره اليه.

و قد ظهر من هنا و مما مر سابقا أن ابراهيم عليه السّلام ما كان يسأل المشاهده بالحس الذى يتعلق بقبول أجزاء الموتى الحياه بعد فقدها،بل انما كان يسأل مشاهده فعل اللّه سبحانه و أمره فى إحياء الموتى،و ليس ذلك بمحسوس و ان كان لا ينفك عن الامر المحسوس الذى هو قبول الاجزاء الماديه للحياه بالاجتماع و التصور بصوره الحى،فهو عليه السّلام انما كان يسأل حق اليقين.

قوله تعالى: قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْياً ،صرهن بضم الصاد على إحدى القراءتين من صار يصور اذا قطع أو امال،أو بكسر الصاد على القراءه الأخرى من صار يصير بأحد المعنيين،و قرائن الكلام يدل على إراده معنى القطع،و تعديته بإلى تدل على تضمين معنى الإماله.فالمعنى:اقطعهن مميلا اليك أو أملهن قاطعا إياهن على الخلاف فى التضمين من حيث التقدير.

و كيف كان فقوله تعالى: فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ ،الخ؛جواب عن ما سأله ابراهيم عليه السّلام بقوله: رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتىٰ ،و من المعلوم وجوب مطابقه الجواب للسؤال، فبلاغه الكلام و حكمه المتكلم يمنعان عن اشتمال الكلام على ما هو لغو زائد لا يترتب على وجوده فائده عائده الى الغرض المقصود من الكلام و خاصه القرآن الذى هو خير كلام القاه خير متكلم الى خير سامع واع،و ليست القصه على تلك البساطه التى تتراءى منها فى بادى

النظر،و لو كان كـذلك لتم الجواب بإحياء ميت ما كيف كان،و لكان الزائـد على ذلك لغوا مستغنى عنه و ليس كذلك،و لقد أخذ فيها قيود و خصوصيات زائده على أصل المعنى،فاعتبر فى ما أريد إحيائه أن يكون طيرا،و ان يكون حيا،و ان يكون ذا عدد أربعه،و ان يقتل و يخلط و يمزج أجزائها،و ان يفرق الاجزاء المختلطه أبعاضا ثم يوضع كل بعض فى مكان بعيـد من الآخر كقله هذا الجبل و ذاك الجبل،و أن يكون الإحياء بيد ابراهيم عليه السّلام(نفس السائل) بدعوته إياهن،و ان يجتمع الجميع عنده.

فهـذه كما ترى خصوصـيات زائـده فى القصه،هى لا محاله دخيله فى المعنى المقصود افادته، و قد ذكروا لها وجوها من النكات لا تزيد الباحث الا عجبا(يعلم صحه ما ذكرناه بالرجوع الى مفصلات التفاسير).

و كيف كـان فهـذه الخصوصـيات لاـ بـد ان تكون مرتبطه بالسؤال،و الـذى يوجـد فى السؤال -و هو قوله: رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِ الْمَوْتیٰ -أمران.

أحـدهما:مـا اشـتمل عليه قوله: تُحْیِ و هو ان المسـئول مشاهـده الإحيـاء من حيث انه وصف للّه سـبحانه لاـ من حيث انه وصـف لأجزاء الماده الحامله للحياه.

و ثانيهما:ما اشتمل عليه لفظ الموتى من معنى الجمع فإنه خصوصيه زائده.

أمـا الاول:فيرتبط به فى الجواب إجزاء هـذا الامر بيـد ابراهيم نفسه حيث يقول:فخـذ، فصـرهن،ثم اجعل،بصـيغه الامر و يقول ثم ادعهن يأتينك،فإنه تعالى جعل إتيانهن سـعيا و هو الحياه مرتبطا متفرعا على الـدعوه،فهـذه الـدعوه هى السـبب الذى يفيض عنه حياه ما أريـد إحيائه،و لا إحياء إلا بأمر اللّه،فـدعوه ابراهيم إياهن بأمر اللّه،قد كانت متصـله نحو اتصال بأمر اللّه الذى منه تترشـح حيـاه الاحيـاء،و عنـد ذلـك شاهـده ابراهيم و رأى كيفيه فيضان الامر بالحياه،و لو كانت دعوه ابراهيم إياهن غير متصـله بأمر اللّه الذى هو ان يقول لشىء أراده:كن فيكون،كمثل أقوالنا غير المتصله إلا بالتخيل كان هو أيضا كمثلنا اذ قلنا لشىء كن فلا

یکون،فلا تأثیر جزافی فی الوجود.

و اما الثانی:فقوله کیف تحیی الموتی تدل علی ان لکثره الاموات و تعددها دخلا فی السؤال،و لیس إلا ان الاجساد بموتها و تبدد أجزائها و تغیر صورها و تحول أحوالها تفقد حاله التمیز و الارتباط الذی بینها فتضل فی ظلمه الفناء و البوار،و تصیر کالاحادیث المنسیه لا خبر عنها فی خارج و لا ذهن فکیف تحیط بها القوه المحییه و لا محاط فی الواقع.

و هذا هو الذی أورده فرعون علی موسی علیه السلام و أجاب عنه موسی بالعلم کما حکاه اللّه تعالی بقوله قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَیٰ قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّی فِی کِتَابٍ لاَ یَضِلُّ رَبِّی وَ لاَ یَنْسَی (طه۵۱/).

و بالجمله فأجابه اللّه تعالی بأن أمره بأن یأخذ أربعه من الطیر(و لعل اختیار الطیر لکون هذا العمل فیها أسهل و أقل زمانا)فیشاهد حیاتها و یری اختلاف اشخاصها و صورها، و یعرفها معرفه تامه أولا،ثم یقتلها و یخلط أجزائها خلطا دقیقا ثم یجعل ذلک ابعاضا،و کل بعض منها علی جبل لتفقد التمیز و التشخص،و تزول المعرفه،ثم یدعوهن یأتینه سعیا،فإنه یشاهد حینئذ ان التمیز و التصور بصوره الحیاه کل ذلک تابع للدعوه التی تتعلق بأنفسها،أی إن أجسادها تابعه لانفسها لا بالعکس،فإن البدن فرع تابع للروح لا بالعکس،بل نسبه البدن الی الروح بوجه نسبه الظل الی الشاخص،فاذا وجد الشاخص تبع وجوده وجود الظل و الی أی حال تحول الشاخص أو أجزائه تبعه فیه الظل حتی اذا انعدم تبعه فی الانعدام،و اللّه سبحانه اذا أوجد حیا من الاحیاء،أو أعاد الحیاه الی أجزاء مسبوقه بالحیاه فإنما یتعلق إیجاده بالروح الواجده للحیاه أولا ثم یتبعه أجزاء الماده بروابط محفوظه عند اللّه سبحانه لا نحیط بها علما فیتعین الجسد بتعین الروح من غیر فصل و لا مانع و بذلک یشعر قوله تعالی: ثُمَّ ادْعُهُنَّ یَأْتِینَکَ سَعْیاً أی مسرعات مستعجلات.

و هذا هو الذی یستفاد من قوله تعالی: وَ قَالُوا أَ إِذَا ضَلَلْنَا فِی الْأَرْضِ أَ إِنَّا لَفِی خَلْقٍ جَدِیدٍ

بَلْ هُمْ بِلِقٰاءِ رَبِّهِمْ كٰافِرُونَ قُلْ يَتَوَفّٰاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِی وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلیٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ (السجده۱۱/)،و قد مر بعض الكلام فی الآيه فی البحث عن تجرد النفس و سيأتی تفصيل الكلام فی محله إنشاء اللّه.

فقوله تعالی: فَخُذْ أَرْبَعَهً مِنَ الطَّيْرِ انما امر بذلک ليعرفها فلا يشک فيها عند إعاده الحياه إليها و لا ينكرها،و ليری ما هی عليه من الاختلاف و التميز أولا و زوالهما ثانيا،و قوله:

فَصُرْهُنَّ إِلَيْکَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلیٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً أی اذبحهن و بدد أجزاءهن و اخلطها ثم فرقها علی الجبال الموجوده هناک لتباعد الاجزاء و هی غير متميزه،و هذا من الشواهد علی ان القصه انما وقعت بعد مهاجره ابراهيم من أرض بابل الی سوره فإن أرض بابل لا جبل بها، و قوله ثم ادعهن،أی ادع الطيور يا طاوس و يا فلان و يا فلان،و يمكن ان يستفاد ذلک مضافا الی دلاله ضمير«هن»الراجعه الی الطيور من قوله: اُدْعُهُنَّ ،فإن الدعوه لو كانت لأجزاء الطيور دون أنفسها كان الانسب ان يقال:ثم نادهن فإنها كانت علی جبال بعيده عن موقفه عليه السّلام و اللفظ المستعمل فی البعيد خاصه هو النداء دون الدعاء،و قوله: يَأْتِينَکَ سَعْياً ،أی يتجسدن و اتصفن بالاتيان و الاسراع اليک.

قوله تعالی: وَ اعْلَمْ أَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ،أی عزيز لا يفقد شيئا بزواله عنه، حكيم لا يفعل شيئا الا من طريقه اللائق به،فيوجد الاجساد بإحضار الأرواح و ايجادها دون العكس.

و فی قوله تعالی: وَ اعْلَمْ أَنَّ ،الخ؛دون ان يقال ان اللّه،الخ؛دلاله علی أن الخطور القلبی الذی كان ابراهيم يسأل ربه المشاهده ليطمئن قلبه من ناحيته كان راجعا الی حقيقه معنی الاسمين:العزيز الحكيم،فأفاده اللّه سبحانه بهذا الجواب العلم بحقيقتهما (۱).

۱- ۱) .البقره ۲۵۹-۲۶۰ بحث روائی فی محاجه نمرود مع ابراهيم،طلب ابراهيم عليه السّلام لمشاهده احياء الموتی.

[سوره البقره (٢): الآیات ٢٦١ الی ٢٧۴]

اشاره

مَثَلُ اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِیلِ اَللّهِ کَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَ اَللّهُ یُضاعِفُ لِمَنْ یَشاءُ وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ (٢۶١) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِیلِ اَللّهِ ثُمَّ لا یُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لا أَذیً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (٢۶٢) قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَةٌ خَیْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ یَتْبَعُها أَذیً وَ اَللّهُ غَنِیٌّ حَلِیمٌ (٢۶٣) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَ اَلْأَذی کَالَّذِی یُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ اَلنّاسِ وَ لا یُؤْمِنُ بِاللّهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ صَفْوانٍ عَلَیْهِ تُرابٌ فَأَصابَهُ وابِلٌ فَتَرَکَهُ صَلْداً لا یَقْدِرُونَ عَلی شَیْءٍ مِمّا کَسَبُوا وَ اَللّهُ لا یَهْدِی اَلْقَوْمَ اَلْکافِرِینَ (٢۶۴) وَ مَثَلُ اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ اِبْتِغاءَ مَرْضاتِ اَللّهِ وَ تَثْبِیتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ کَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصابَها وابِلٌ فَآتَتْ أُکُلَها ضِعْفَیْنِ فَإِنْ لَمْ یُصِبْها وابِلٌ فَطَلٌّ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (٢۶۵) أَ یَوَدُّ أَحَدُکُمْ أَنْ تَکُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنابٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ لَهُ فِیها مِنْ کُلِّ اَلثَّمَراتِ وَ أَصابَهُ اَلْکِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّیَّةٌ ضُعَفاءُ فَأَصابَها إِعْصارٌ فِیهِ نارٌ فَاحْتَرَقَتْ کَذلِکَ یُبَیِّنُ اَللّهُ لَکُمُ اَلْآیاتِ لَعَلَّکُمْ تَتَفَکَّرُونَ (٢۶۶) یا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَیِّباتِ ما کَسَبْتُمْ وَ مِمّا أَخْرَجْنا لَکُمْ مِنَ اَلْأَرْضِ وَ لا تَیَمَّمُوا اَلْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلاّ أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ وَ اِعْلَمُوا أَنَّ اَللّهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ (٢۶٧) اَلشَّیْطانُ یَعِدُکُمُ اَلْفَقْرَ وَ یَأْمُرُکُمْ بِالْفَحْشاءِ وَ اَللّهُ یَعِدُکُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلاً وَ اَللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ (٢۶٨) یُؤْتِی اَلْحِکْمَةَ مَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُؤْتَ اَلْحِکْمَةَ فَقَدْ أُوتِیَ خَیْراً کَثِیراً وَ ما یَذَّکَّرُ إِلاّ أُولُوا اَلْأَلْبابِ (٢۶٩) وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اَللّهَ یَعْلَمُهُ وَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ (٢٧٠) إِنْ تُبْدُوا اَلصَّدَقاتِ فَنِعِمّا هِیَ وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوهَا اَلْفُقَراءَ فَهُوَ خَیْرٌ لَکُمْ وَ یُکَفِّرُ عَنْکُمْ مِنْ سَیِّئاتِکُمْ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (٢٧١) لَیْسَ عَلَیْکَ هُداهُمْ وَ لکِنَّ اَللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ اِبْتِغاءَ وَجْهِ اَللّهِ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ (٢٧٢) لِلْفُقَراءِ اَلَّذِینَ أُحْصِرُوا فِی سَبِیلِ اَللّهِ لا یَسْتَطِیعُونَ ضَرْباً فِی اَلْأَرْضِ یَحْسَبُهُمُ اَلْجاهِلُ أَغْنِیاءَ مِنَ اَلتَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِیماهُمْ لا یَسْئَلُونَ اَلنّاسَ إِلْحافاً وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَإِنَّ اَللّهَ بِهِ عَلِیمٌ (٢٧٣) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَ اَلنَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِیَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (٢٧۴)

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ کَمَثَلِ حَبَّهٍ الـخ؛ المراد بسبیل اللّه کل أمر ینتهی الی مرضاته سبحانه لغرض دینی فعل الفعل لأجله،فإن الکلمه فی الآیه مطلقه،و ان کانت الآیه مسبوقه بآیات ذکر فیها القتال فی سبیل اللّه،و کانت کلمه،فی سبیل اللّه،مقارنه للجهاد فی غیر واحد من الآیات،فإن ذلک لا یوجب التخصیص و هو ظاهر.

قوله تعالی: أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنٰابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ ،السنبل معروف و هو علی فنعل،قیل الأصل فی معنی مادته الستر سمی به لانه یستر الحبات التی تشتمل علیها فی الأغلفه.

و من اسخف الإشکال ما أورد علی الآیه أنه تمثیل بما لا تحقق له فی الخارج و هو اشتمال السنبله علی مائه حبه،و فیه أن المثل کما عرفت لا یشترط فیه تحقق مضمونه فی الخارج فالامثال التخیلیه اکثر من ان تعد و تحصی،علی ان اشتمال السنبله علی مائه حبه و إنبات الحبه الواحده سبعمائه حبه لیس بعزیز الوجود.

۱- ۱) .البقره ۲۶۱-۲۷۴:کلام فی الانفاق.

قوله تعالی: وَ اللّهُ یُضٰاعِفُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ اللّهُ وٰاسِعٌ عَلِیمٌ ،أی یزید علی سبعمائه لمن یشاء فهو الواسع لا مانع من جوده و لا محدد لفضله کما قال تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی یُقْرِضُ اللّهَ قَرْضاً حَسَناً فَیُضٰاعِفَهُ لَهُ أَضْعٰافاً کَثِیرَهً (البقره۲۴۵/)،فأطلق الکثره و لم یقیدها بعدد معین.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ ثُمَّ لاٰ یُتْبِعُونَ مٰا أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لاٰ أَذیً الخ؛الاتباع اللحوق و الالحاق،قال تعالی: فَأَتْبَعُوهُمْ مُشْرِقِینَ (الشعراء۶۰/)أی لحقوهم،و قال تعالی: وَ أَتْبَعْنٰاهُمْ فِی هٰذِهِ الدُّنْیٰا لَعْنَهً (القصص/ ۴۲)،أی ألحقناهم،و المن هو ذکر ما ینغص المعروف کقول المنعم للمنعم علیه:أنعمت علیک بکذا و کذا و نحو ذلک،و الاصل فی معناه علی ما قیل القطع،و منه قوله تعالی: لَهُمْ أَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُونٍ (فصلت۸/)،أی غیر مقطوع،و الاذی الضرر العاجل أو الضرر الیسیر،و الخوف توقع الضرر،و الحزن الغم الذی یغلظ علی النفس من مکروه واقع أو کالواقع.

قوله تعالی: قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ مَغْفِرَهٌ خَیْرٌ مِنْ صَدَقَهٍ الخ؛المعروف من القول ما لا ینکره الناس بحسب العاده،و یختلف باختلاف الموارد،و الاصل فی معنی المغفره هو الستر، و الغنی مقابل الحاجه و الفقر،و الحلم السکوت عند المکروه من قول أو فعل.

و ترجیح القول المعروف و المغفره علی صدقه یتبعها أذی ثم المقابله یشهد بأن المراد بالقول المعروف الدعاء أو لفظ آخر جمیل عند رد السائل اذا لم یتکلم بما یسوء المسئول عنه،و الستر و الصفح اذا شفع سؤاله بما یسوؤه و هما خیر من صدقه یتبعها أذی،فإن أذی المنفق للمنفق علیه یدل علی عظم إنفاقه و المال الذی أنفقه فی عینه،و تأثره عما یسوؤه من السؤال،و هما علتان یجب أن تزاحا عن نفس المؤمن،فإن المؤمن متخلق بأخلاق اللّه،و اللّه سبحانه غنی لا یکبر عنده ما أنعم و جاد به،حلیم لا یتعجل فی المؤاخذه علی السیئه،و لا یغضب عند کل جهاله،و هذا معنی ختم الآیه بقوله: وَ اللّهُ غَنِیٌّ حَلِیمٌ .

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تُبْطِلُوا صَدَقٰاتِكَمْ الخ؛تدل الآيه على حبط الصدقه بلحوق المن و الأذى،و ربما يستدل بها على حبط كل معصيه أو الكبيره خاصه لما يسبقها من الطاعات،و لا دلاله فى الآيه على غير المن و الأذى بالنسبه الى الصدقه و قد تقدم إشباع الكلام فى الحبط.

قوله تعالى: كَالَّذِى يُنْفِقُ مٰالَهُ رِئٰاءَ النّٰاسِ وَ لاٰ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ ،لما كان الخطاب للمؤمنين،و المرائى غير مؤمن كما ذكره اللّه سبحانه لانه لا يقصد بأعماله وجه اللّه لم يعلق النهى بالرئاء كما علقه على المن و الأذى،بل انما شبّه المتصدق الذى يتبع صدقته بالمن و الأذى بالمرائى فى بطلان الصدقه،مع أن عمل المرائى باطل من رأس و عمل المانّ و المؤذى وقع أولا صحيحا ثم عرضه البطلان.

و اتحاد سياق الافعال فى قوله: يُنْفِقُ مٰالَهُ ،و قوله: وَ لاٰ يُؤْمِنُ من دون أن يقال:و لم يؤمن يدل على أن المراد من عدم ايمان المرائى فى الإنفاق باللّه و اليوم الآخر عدم ايمانه بدعوه الانفاق الذى يدعو إليها اللّه سبحانه،و يعد عليه جزيل الثواب،اذ لو كان يؤمن بالداعى فى دعوته هذه،و بيوم القيامه الظاهر فيه الجزاء لقصد فى فعله وجه اللّه،و أحب و اختار جزيل الثواب،و لم يقصد به رئاء الناس،فليس المراد من عدم ايمان المرائى عدم ايمانه باللّه سبحانه رأسا.

و يظهر من الآيه:ان الرياء فى عمل يستلزم عدم الايمان باللّه و اليوم الآخر فيه.

قوله تعالى: فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوٰانٍ عَلَيْهِ تُرٰابٌ الى آخر الآيه؛الضمير فى قوله:

فَمَثَلُهُ راجع الى الذى ينفق ماله رئاء الناس و المثل له،و الصفوان و الصفا الحجر الأملس و كذا الصلد،و الوابل:المطر الغزير الشديد الوقع.

و الضمير فى قوله: لاٰ يَقْدِرُونَ راجع الى الذى ينفق رئاء لأنه فى معنى الجمع،و الجمله تبين وجه الشبه و هو الجامع بين المشبه و المشبه به،و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِى الْقَوْمَ

الْكٰافِرِينَ بيان للحكم بوجه عام و هو ان المرائى فى ريائه من مصاديق الكافر،و اللّه لا يهدى القوم الكافرين،و لذلك أفاد معنى التعليل.

و خلاصه معنى المثل:أن حال المرائى فى إنفاقه رئاء و فى ترتب الثواب عليه كحال الحجر الأملس الذى عليه شىء من التراب اذا أنزل عليه وابل المطر،فإن المطر و خاصه وابله هو السبب البارز لحياه الأرض و اخضرارها و تزينها بزينه النبات،إلا أن التراب اذا وقع على الصفوان الصلد لا يستقر فى مكانه عند نزول الوابل بل يغسله الوابل و يبقى الصلد الذى لا يجذب الماء،و لا يتربى فيه بذر لنبات،فالوابل و إن كان من أظهر أسباب الحياه و النمو و كذا التراب لكن كون المحل صلدا يبطل عمل هذين السببين من غير أن يكون النقص و القصور من جانبهما فهذا حال الصلد.

و هذا حال المرائى فإنه لما لم يقصد من عمله وجه اللّه لم يترتب على عمله ثواب و إن كان العمل كالانفاق فى سبيل اللّه من الاسباب البارزه لترتب الثواب،فإنه مسلوب الاستعداد لا يقبل قلبه الرحمه و الكرامه.

و قد ظهر من الآيه:أن قبول العمل يحتاج الى نيه الاخلاص و قصد وجه اللّه،و قد روى الفريقان عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:أنه قال:إنما الاعمال بالنيات.

قوله تعالى: مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمُ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ ،ابتغاء المرضاه هو طلب الرضاء،و يعود الى اراده وجه اللّه،فإن وجه الشىء هو ما يواجهك و يستقبلك به،و وجهه تعالى بالنسبه الى عبده الذى امره بشىء و اراده منه هو رضائه عن فعله و امتثاله،فإن الآمر يستقبل المأمور اولا بالامر فاذا امتثل استقبله بالرضاء عنه،فمرضاه اللّه عن العبد المكلف بتكليف هو وجهه اليه،فابتغاء مرضاه اللّه هو اراده وجهه عزّ و جل.

و اما قوله: وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ فقد قيل:إن المراد التصديق و اليقين.و قيل:هو

التثبت ای یتثبتون این یضعون اموالهم،و قیل:هو التثبت فی الانفاق فإن کان للّه امضی،و ان کان خالطه شیء من الریاء امسک،و قیل:التثبیت توطین النفس علی طاعه اللّه تعالی،و قیل:

هو تمکین اللّه.و انت خبیر بأن شیئا من الاقوال لا ینطبق علی الآیه إلا بتکلف.

و الذی ینبغی ان یقال-و اللّه العالم-فی المقام:هو ان اللّه سبحانه لما اطلق القول اولا فی مدح الانفاق فی سبیل اللّه،و ان له عند اللّه عظیم الاجر اعترضه ان استثنی منه نوعین من الانفاق لا یرتضیهما اللّه سبحانه،و لا یترتب علیهما الثواب،و هما الانفاق ریاء الموجب لعدم صحه العمل من رأس و الانفاق الذی یتبعه منّ أو أذی فإنه یبطل بهما و ان انعقد اولا صحیحا، و لیس یعرض البطلان،لهذین النوعین الا من جهه عدم ابتغاء مرضاه اللّه فیه من رأس،أو لزوال النفس عن هذه النیه اعنی ابتغاء المرضاه ثانیا بعد ما کانت علیها اولا،فأراد فی هذه الآیه بیان حال الخاصه من أهل الانفاق الخالصه بعد استثناء المرائین و اهل المن و الاذی، و هم الذین ینفقون أموالهم ابتغاء وجه اللّه ثم یقرون انفسهم علی الثبات علی هذه النیه الطاهره النامیه من غیر ان یتبعوها بما یبطل العمل و یفسده.

و من هنا یظهر ان المراد بابتغاء مرضاه اللّه ان لا یقصد بالعمل رئاء و نحوه مما یجعل النیه غیر خالصه لوجه اللّه،و بقوله تثبیتا من انفسهم تثبیت الانسان نفسه علی ما نواه من النیه الخالصه،و هو تثبیت ناش من النفس واقع علی النفس.فقوله تثبیتا تمیز و کلمه من نشویه و قوله انفسهم فی معنی الفاعل،و ما فی معنی المفعول مقدر.و التقدیر تثبیتا من انفسهم لانفسهم،أو مفعول مطلق لفعل من مادته.

قوله تعالی: کَمَثَلِ جَنَّهٍ بِرَبْوَهٍ أَصٰابَهٰا وٰابِلٌ الی آخر الآیه؛الاصل فی ماده ربا الزیاده،و الربوه بالحرکات الثلاث فی الراء الارض الجیده التی تزید و تعلو فی نموها،و الاکل بضمتین ما یؤکل من الشیء و الواحده أکله.و الطل اضعف المطر القلیل الأثر.

و الغرض من المثل ان الانفاق الذی أرید به وجه اللّه لا یتخلف عن اثرها الحسن البته،فإن

العنایه الالهیه واقعه علیه متعلقه به لانحفاظ اتصاله باللّه سبحانه و ان کانت مراتب العنایه مختلفه لاختلاف درجات النیه فی الخلوص،و اختلاف وزن الاعمال باختلافها،کما ان الجنه التی فی الربوه اذا أصابها المطر لم تلبث دون ان تؤتی أکلها ایتاء جیدا البته و إن کان إیتائها مختلفا فی الجوده باختلاف المطر النازل علیه من وابل و طل.

و لوجود هذا الاختلاف ذیل الکلام بقوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ أی لا یشتبه علیه امر الثواب،و لا یختلط علیه ثواب الاعمال المختلفه فیعطی ثواب هذا لذاک و ثواب ذاک لهذا.

قوله تعالی: أَ یَوَدُّ أَحَدُکُمْ أَنْ تَکُونَ لَهُ جَنَّهٌ مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنٰابٍ الخ؛الود هو الحب و فیه معنی التمنی،و الجنه:الشجر الکثیر الملتف کالبستان سمیت بذلک لانها تجن الارض و تسترها و تقیها من ضوء الشمس و نحوه،و لذلک صح ان یقال:تجری من تحتها الانهار،و لو کانت هی الارض بما لها من الشجر مثلا لم یصح ذلک لافادته خلاف المقصود،و لذلک قال تعالی فی مثل الربوه و هی الارض المعموره: رَبْوَهٍ ذٰاتِ قَرٰارٍ وَ مَعِینٍ (المؤمنون/۵۰)، و کرر فی کلامه قوله: جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ فجعل المعین(و هو الماء)فیها لا جاریا تحتها.

و من فی قوله: مِنْ نَخِیلٍ وَ أَعْنٰابٍ للتبیین و یفید معنی الغلبه دون الاستیعاب،فإن الجنه و البستان و ما هو من هذا القبیل إنما یضاف الی الجنس الغالب فیقال جنه العنب أو جنه من أعناب اذا کان الغالب فیها الکرم و هی لا تخلو مع ذلک من شجر شتی،و لذلک قال تعالی ثانیا:

له فیها من کل الثمرات.

و الکبر کبر السن و هو الشیخوخه،و الذریه الاولاد،و الضعفاء جمع الضعیف،و قد جمع تعالی فی المثل بین إصابه الکبر و وجود الذریه الضعفاء لتثبیت مسیس الحاجه القطعیه الی الجنه المذکوره مع فقدان باقی الاسباب التی یتوصل إلیها فی حفظ سعاده الحیاه و تأمین المعیشه،فإن صاحب الجنه لو فرض شابا قویا لأمکنه ان یستریح الی قوه یمینه لو أصیبت

جنته بمصيبه،و لو فرض شيخا هرما من غير ذريه ضعفاء لم يسؤ حاله تلك المساءه لانه لا يرى لنفسه إلا أياما قلائل لا يبطئ عليه زوالها و انقضائها،و لو فرض ذا كبر و له اولاد أقوياء يقدرون على العمل و اكتساب المعيشه امكنهم ان يقتاتوا بما يكتسبونه،و ان يستغنوا عنها بوجه!لكن اذا اجتمع هناك الكبر و الذريه الضعفاء،و احترقت الجنه انقطعت الاسباب عنهم عند ذلك،فلا صاحب الجنه يمكنه ان يعيد لنفسه الشباب و القوه أو الايام الخاليه حتى يهيئ لنفسه نظير ما كان قد هيأها،و لا لذريته قوه على ذلك،و لا لهم رجاء ان ترجع الجنه بعد الاحتراق الى ما كانت عليه من النضاره و الاثمار.

و الاعصار الغبار الذى يلتف على نفسه بين السماء و الارض كما يلتف الثوب على نفسه عند العصر.

و هذا مثل ضربه اللّه للذين ينفقون أموالهم ثم يتبعونه منا و أذى فيحبط عملهم و لا سبيل لهم الى إعاده العمل الباطل الى حال صحته و استقامته،و انطباق المثل على الممثل ظاهر، و رجا منهم التفكر لان امثال هذه الأفاعيل المفسده للأعمال انما تصدر من الناس و معهم حالات نفسانيه كحب المال و الجاه و الكبر و العجب و الشح،لا تدع للانسان مجال التثبت و التفكر و تميز النافع من الضار،و لو تفكروا لتبصروا.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ الخ؛التيمم هو القصد و التعمد،و الخبيث ضد الطيب،و قوله: مِنْهُ ،متعلق بالخبيث،و قوله: تُنْفِقُونَ حال من فاعل لا تيمموا،قوله: وَ لَسْتُمْ بِآخِذِيهِ حال من فاعل تنفقون،و عامله الفعل،و قوله ان تغمضوا فيه فى تأويل المصدر،و اللام مقدر على ما قيل و التقدير إلا لاغماضكم فيه،أو المقدر باء المصاحبه و التقدير إلا بمصاحبه الاغماض.

و معنى الآيه ظاهر،و إنما بين تعالى كيفيه مال الانفاق،و انه ينبغى ان يكون من طيّب المال لا من خبيثه الذى لا يأخذه المنفق إلا باغماض،فإنه لا يتصف بوصف الجود و السخاء،بل

يتصور بصوره التخلص،فلا يفيد حبا للصنيعه و المعروف و لا كمالا للنفس،و لذلك ختمها بقوله: وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ أى راقبوا فى إنفاقكم غناه و حمده فهو فى عين غناه يحمد إنفاقكم الحسن فأنفقوا من طيب المال،أو انه غنى محمود لا ينبغى ان تواجهوه بما لا يليق بجلاله جل جلاله.

قوله تعالى: اَلشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشاءِ إقامه للحجه على ان اختيار خبيث المال للانفاق ليس بخير للمنفقين بخلاف اختيار طيبه فإنه خير لهم،ففى النهى مصلحه أمرهم كما ان فى المنهى عنه مفسده لهم،و ليس إمساكهم عن انفاق طيب المال و بذله إلا لما يرونه مؤثرا فى قوام المال و الثروه فتنقبض نفوسهم عن الاقدام الى بذله بخلاف خبيثه فإنه لا قيمه له يعنى بها فلا بأس بإنفاقه،و هذا من تسويل الشيطان يخوّف أوليائه من الفقر، مع ان البذل و ذهاب المال و الانفاق فى سبيل اللّه و ابتغاء مرضاته مثل البذل فى المعاملات لا يخلو عن العوض و الربح كما مر،مع ان الذى يغنى و يقنى هو اللّه سبحانه دون المال،قال تعالى:

وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنىٰ وَ أَقْنىٰ (النجم/۴۸).

و بالجمله لما كان إمساكهم عن بذل طيب المال خوفا من الفقر خطأ نبه عليه بقوله:

الشيطان يعدكم الفكر،غير انه وضع السبب موضع المسبب،أعنى انه وضع وعد الشيطان موضع خوف انفسهم ليدل على انه خوف مضر لهم فإن الشيطان لا يأمر إلا بالباطل و الضلال إما ابتداء و من غير واسطه،و إما بالآخره و بواسطه ما يظهر منه انه حق.

و لما كان من الممكن ان يتوهم ان هذا الخوف حق و إن كان من ناحيه الشيطان دفع ذلك بإتباع قوله: اَلشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ بقوله: وَ يَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشاءِ أولا،فإن هذا الامساك و التثاقل منهم يهيئ فى نفوسهم ملكه الامساك و سجيه البخل،فيؤدى الى ردّ أوامر اللّه المتعلقه بأموالهم و هو الكفر باللّه العظيم،و يؤدى الى إلقاء أرباب الحاجه فى تهلكه الاعسار و الفقر و المسكنه التى فيه تلف النفوس و انهتاك الاعراض و كل جنايه و فحشاء،قال تعالى:

وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّالِحِينَ فَلَمّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ الى ان قال: اَلَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقاتِ وَ الَّذِينَ لا يَجِدُونَ إِلاّ جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللّهُ مِنْهُمْ وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ (التوبه/ ۷۹).

ثم بإتباعه بقوله: وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلاً وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ ثانيا،فإن اللّه قد بين للمؤمنين:ان هناك حقا و ضلالا لا ثالث لهما،و ان الحق و هو الطريق المستقيم هو من اللّه سبحانه،و ان الضلال من الشيطان،قال تعالى: فَما ذا بَعْدَ الْحَقِّ إِلاَّ الضَّلالُ (يونس۳۲/)، و قال تعالى: قُلِ اللّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ (يونس۳۵/)،و قال تعالى فى الشيطان: إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (القصص۱۵/)،و الآيات جميعا مكيه،و بالجمله نبه تعالى بقوله: وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ ، بأن هذا الخاطر الذى يخطر ببالكم من جهه الخوف ضلال من الفكر فإن مغفره اللّه الزياده التى ذكرها فى الآيات السابقه انما هما فى البذل من طيبات المال.

فقوله تعالى: وَ اللّهُ يَعِدُكُمْ، الخ؛نظير قوله: اَلشَّيْطانُ يَعِدُكُمُ ،الخ؛من قبيل وضع السبب موضع المسبب،و فيه القاء المقابله بين وعد اللّه سبحانه الواسع العليم و وعد الشيطان،لينظر المنفقون فى امر الوعدين و يختاروا ما هو اصلح لبالهم منهما.

فحاصل حجه الآيه:ان اختياركم الخبيث على الطيب انما هو لخوف الفقر،و الجهل بما يستتبعه هذا الانفاق،أما خوف الفقر فهو القاء،شيطانى،و لا يريد الشيطان بكم الا الضلال و الفحشاء فلا يجوز ان تتبعوه،و اما ما يستتبعه هذا الانفاق فهو الزياده و المغفره اللتان ذكرتا لكم فى الآيات السابقه،و هو استتباع بالحق لان الذى يعدكم استتباع الانفاق لهذه المغفره و الزياده هو اللّه سبحانه و وعده حق،و هو واسع يسعه ان يعطى ما وعده من المغفره و الزياده و عليم لا يجهل شيئا و لا حالا من شىء فوعده وعده عن علم.

قوله تعالى: يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشٰاءُ ،الايتاء هو الاعطاء،و الحكمه بكسر الحاء على فعله بناء نوع يدل على نوع المعنى فمعناه النوع من الإحكام و الإتقان أو نوع من الامر المحكم المتقن الـذى لا يوجـد فيه ثلمه و لا فتور،و غلب اسـتعماله فى المعلومات العقليه الحقه الصادقه التى لا تقبل البطلان و الكذب البته.

و الجمله تـدل على ان البيـان الـذى بين اللّه به حـال الانفـاق بجمع علله و أسـبابه و مـا يسـتتبعه من الاثر الصالـح فى حقيقه حياه الانسان هو من الحكمه،فالحكمه هى القضايا الحقه المطابقه للواقع من حيث اشتمالها بنحو على سعاده الانسان كالمعارف الحقه الالهيه فى المبدأ و المعاد، و المعارف التى تشـرح حقائق العالم الطبيعى من جهه مساسـها بسعاده الانسان كالحقائق الفطريه التى هى أساس التشريعات الدينيه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْراً كَثِيراً ،المعنى ظاهر،و قد أبهم فاعل الايتاء مع ان الجمله السابقه عليه تدل على انه اللّه تبـارك و تعالى ليـدل الكلام على ان الحكمه بنفسـها منشأ الخير الكثير فالتلبس بها يتضـمن الخير الكثير،لا من جهه انتساب اتيانه اليه تعالى،فإن مجرد انتساب الاتيان لا يوجب ذلك كإيتاء المال،قال تعالى فى قارون:

وَ آتَيْنٰاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مٰا إِنَّ مَفٰاتِحَهُ لَتَنُوأُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ الى آخر الآيات(القصـص/ ٧۶)؛و انمـا نسب إليهـا الخير الكثير دون الخير مطلقا،مع ما عليه الحكمه من ارتفاع الشأن و نفاسه الامر لان الامر مختوم بعنايه اللّه و توفيقه،و امر السعاده مراعى بالعاقبه و الخاتمه.

قوله تعـالى: وَ مٰا يَذَّكَّرُ إِلاّٰ أُولُوا الْأَلْبٰابِ ،اللب هو العقل لانه فى الانسان بمنزله اللب من القشـر،و على هـذا المعنى اسـتعمل فى القرآن،و كأن لفظ العقل بمعناه المعروف اليوم من الاسماء المستحدثه بالغلبه و لذلك لم يستعمل فى القرآن و إنما استعمل منه الافعال مثل يعقلون.

و التذكر هو الانتقال من النتيجه الى مقدماتها،أو من الشىء الى نتائجها،و الآيه تدل

على أن اقتناص الحكمه يتوقف على التذكر،و أن التذكر يتوقف على العقل،فلا حكمه لمن لا عقل له.و قد مر بعض الكلام فى العقل عند البحث عن ألفاظ الإدراک المستعمله فى القرآن الكريم.

قوله تعالى: وَ مٰا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَهٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُهُ ،أى ما دعاكم اللّه سبحانه اليه أو دعوتم أنفسكم اليه بإيجابه عليها بالنذر من بذل المال فلا يخفى على اللّه يثيب من أطاعه و يؤاخذ من ظلم،ففيه إيماء الى التهديد،و يؤكده قوله تعالى: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ .

و فى هذه الجمله أعنى قوله: وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ ،دلاله اولا:على أن المراد بالظلم هو الظلم على الفقراء و المساكين فى الإمساک عن الانفاق عليهم،و حبس حقوقهم الماليه،لا الظلم بمعنى مطلق المعصيه فإن فى مطلق المعصيه أنصارا و مكفرات و شفعاء كالتوبه، و الاجتناب عن الكبائر،و شفعاء يوم القيامه اذا كان من حقوق اللّه تعالى،قال تعالى: لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَهِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً الى ان قال: وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ (الزمر/۵۴)، و قال تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئٰاتِكُمْ (النساء/۳۱)،و قال تعالى: وَ لاٰ يَشْفَعُونَ إِلاّٰ لِمَنِ ارْتَضىٰ (الأنبياء/۲۸).

و من هنا يظهر:وجه اتيان الانصار بصيغه الجمع فإن فى مورد مطلق الظلم أنصارا.

و ثانيا:أن هذا الظلم و هو ترک الإنفاق لا يقبل التكفير و لو كان من الصغائر لقبله فهو من الكبائر،و أنه لا يقبل التوبه،و يتأيد بذلک ما وردت به الروايات:أن التوبه فى حقوق الناس غير مقبوله إلا برد الحق الى مستحقه،و أنه لا يقبل الشفاعه يوم القيامه كما يدل عليه قوله تعالى: إِلاّٰ أَصْحٰابَ الْيَمِينِ فِى جَنّٰاتٍ يَتَسٰاءَلُونَ عَنِ الْمُجْرِمِينَ مٰا سَلَكَكُمْ فِى سَقَرَ قٰالُوا لَمْ نَکُ مِنَ الْمُصَلِّينَ وَ لَمْ نَکُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ الى أن قال: فَمٰا تَنْفَعُهُمْ شَفٰاعَهُ الشّٰافِعِينَ (المدثر/ ۴۸).

و ثالثا:أن هـذا الظالم غير مرتضـی عنـد اللّه اذ لا شـفاعه إلا لمن ارتضـی اللّه دینه کما مر بیانه فی بحث الشـفاعه،و من هنا تظهر النکته فی قوله تعالی: یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمُ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ ،حیث أتی بالمرضاه و لم یقل ابتغاء وجه اللّه.

و رابعـا:أن الامتنـاع من أصـل انفـاق المال علی الفقراء مع وجودهم و احتیاجهم من الکبائر الموبقه،و قـد عـد تعالی الامتناع عن بعض أقسـامه کالزکـاه شـرکا بـاللّه و کفرا بالآـخره،قـال تعالی: وَیْلٌ لِلْمُشْرِکِینَ اَلَّذِینَ لاٰ یُؤْتُونَ الزَّکٰاهَ وَ هُمْ بِالْآخِرَهِ هُمْ کٰافِرُونَ (فصلت/۷)، و السوره مکیه و لم تکن شرعت الزکاه المعروفه عند نزولها.

قوله تعالی: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقٰاتِ فَنِعِمّٰا هِیَ الـخ؛الابداء هو الاظهار، و الصدقات جمع صدقه،و هی مطلق الانفاق فی سبیل اللّه أعم من الواجب و المندوب و ربما یقال:إن الاصل فی معناها الانفاق المندوب.

و قد مدح اللّه سبحانه کلا من شـقی التردید،لکون کل واحد من الشقین ذا آثار صالحه، فأما اظهار الصدقه فإن فیه دعوه عملیه الی المعروف،و تشویقـا للنـاس الی البـذل و الانفـاق، و تطییبا لنفوس الفقراء و المساکین حیث یشاهـدون أن فی المجتمع رجالا رحمـاء بحـالهم،و أموالاـ موضوعه لرفع حوائجهم،مـدخره لیوم بؤسـهم فیؤدی الی زوال الیـأس و القنوط عن نفوسـهم،و حصول النشـاط لهم فی أعمـالهم،و اعتقـاد وحـده العمـل و الکسب بینهم و بین الاغنیاء المثرین،و فی ذلک کل الخیر،و أما اخفائها فإنه حینئـذ یکـون أبعـد من الریـاء و المن و الأـذی،و فیه حفـظ لنفـوس المحتـاجین عن الخزی و المـذله،و صون لمـاء وجوههم عن الابتذال، و کلاءه لظاهر کرامتهم،فصدقه العلن أکثر نتاجا،و صدقه السر أخلص طهاره.

و لما کان بناء الـدین علی الاخلاص و کان العمل کلما قرب من الاخلاص کان أقرب من الفضـیله رجـح سـبحانه جانب صدقه السـر فقال:و ان تخفوها و تعطوها الفقراء فهو خیر لکم فإن کلمه خیر أفعل التفضیل،و اللّه تعالی خبیر بأعمال عباده لا یخطئ فی تمییز الخیر من

غیره،و هو قوله تعالی: وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ .

قوله تعالی: لَیْسَ عَلَیْکَ هُداهُمْ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ ،فی الکلام التفات عن خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و کأن ما کان یشاهده رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من فعال المؤمنین فی صدقاتهم من اختلاف السجایا بالإخلاص من بعضهم و المن و الأذی و التثاقل فی إنفاق طیب المال من بعض مع کونهم مؤمنین أوجد فی نفسه الشریفه وجدا و حزنا فسلاه اللّه تعالی بالتنبیه علی أن أمر هذا الایمان الموجود فیهم و الهدی الذی لهم إنما هو الی اللّه تعالی یهدی من یشاء الی الایمان و الی درجاته،و لیس یستند الی النبی لا وجوده و لا بقائه حتی یکون علیه حفظه،و یشتق من زواله أو ضعفه،أو یسوأه ما آل إلیه الکلام فی هذه الآیات من التهدید و الإیعاد و الخشونه.

و الشاهد علی ما ذکرناه قوله تعالی: هُداهُمْ ،بالتعبیر بالمصدر المضاف الظاهر فی تحقق التلبس،علی أن هذا المعنی أعنی ففی استناد الهدایه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إسناده الی اللّه سبحانه حیث وقع فی القرآن وقع فی مقام تسلیه النبی و تطییب قلبه.

فالجمله أعنی قوله: لَیْسَ عَلَیْکَ هُداهُمْ وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ جمله معترضه اعترضت فی الکلام لتطییب قلب النبی بقطع خطاب المؤمنین و الإقبال علیه صلی اللّه علیه و آله،نظیر الاعتراض الواقع فی قوله تعالی: لا تُحَرِّکْ بِهِ لِسانَکَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَیْنا جَمْعَهُ وَ قُرْآنَهُ الآیات،(القیمه۱۷/)؛فلما تم الاعتراض عاد الی الأصل فی الکلام من خطاب المؤمنین.

قوله تعالی: وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ وَ ما تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغاءَ وَجْهِ اللّهِ الی آخر الآیه؛رجوع الی خطاب المؤمنین بسیاق خال عن التبشیر و الإنذار و التحنن و التغیظ معا،فإن ذلک مقتضی معنی قوله تعالی: وَ لکِنَّ اللّهَ یَهْدِی مَنْ یَشاءُ کما لا یخفی.فقصر الکلام علی الدعوه الخالیه بالدلاله علی أن ساحه المتکلم الداعی منزهه عن الانتفاع بما

يتعب هـذه الدعوه من المنافع،و إنما يعود نفعه الى المدعوين،فما تنفقوا من خير فلأنفسـكم لكن لا مطلقا بل فى حال لا تنفقون إلا ابتغاء وجه اللّه،فقوله: وَ مٰا تُنْفِقُونَ إِلاَّ ابْتِغٰاءَ وَجْهِ اللّٰهِ حال، من ضمير الخطاب و عامله متعلق الظرف أعنى قوله: فَلِأَنْفُسِكُمْ .

و لما أمكن ان يتوهم ان هـذا النفع العائـد الى أنفسـهم ببـذل المال مجرد اسم لا مسـمى له فى الخارج،و ليس حقيقته إلا تبديل الحقيقه من الوهم عقب الكلام بقوله: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ ،فبين ان نفع هـذا الانفاق المندوب و هو مـا يترتب عليه من مثوبه الـدنيا و الآـخره ليس امرا وهميـا،بـل هو أمر حقيقى واقعى سـيوفيه اللّه تعالى اليكم من غير ان يظلمكم بفقد أو نقص.

و إبهام الفاعل فى قوله: يُوَفَّ إِلَيْكُمْ ،لما تقدم أن السـياق سياق الدعوه فطوى،ذكر الفاعل ليكون الكلام ابلغ فى النصح و انتفاء غرض الانتفاع من الفاعل كأنه كلام لا متكلم له،فلو كان هناك نفع فلسامع لا غير.

قوله تعالى: لِلْفُقَرٰاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛الحصر هو المنع و الحبس،و الأصل فى معناه التضييق،قال الراغب فى المفردات:و الحصر و الاحصـار المنع من طريق البيت،فالاحصـار يقـال:فى المنع الظـاهر كالعـدو،و المنع الباطن كالمرض، و الحصر لا يقال،إلا فى المنع الباطن،فقوله تعالى: فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فمحمول على الأمرين و كذلك قوله: لِلْفُقَرٰاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ،و قوله عزّ و جل: أَوْ جٰاؤُكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ ، أى ضاقت بالبخل و الجبن،انتهى.و التعفف التلبس بالعفه،و السـيماء العلامه،و الالحاف هو الالحاح فى السؤال.

و فى الآـيه بيـان مصرف الصـدقات،و هو أفضـل المصـرف،و هم الفقراء الـذين منعوا فى سبيـل اللّه و حبسوا فيه بتأديه عوامل و اسباب الى ذلـك:امـا عـدو اخـذ مـالهم من الستر و اللبـاس أو منعهم التعيش بالخروج الى الاكتساب أو مرض أو اشـتغال بما لا يسعهم معه الاشتغال

ص :۳۶۶

بالکسب کطالب العلم و غیر ذلک.

و فی قوله تعالی یحسبهم الجاهل ای الجاهل بحالهم اغنیاء من التعفف دلاله علی انهم غیر متظاهرین بالفقر إلا ما لا سبیل لهم الی ستره من علائم الفقر و المسکنه من بشره أو لباس خلق أو نحوهما.

و من هنا یظهر:ان المراد بقوله: لاٰ یَسْئَلُونَ النّٰاسَ إِلْحٰافاً انهم لا یسألون الناس اصلا حتی ینجر الی الالحاف و الاصرار فی السؤال،فإن السؤال أول مره یجوز للنفس الجزع من مراره الفقر فیسرع إلیها ان لا تصبرونهم بالسؤال فی کل موقف،و الالحاف علی کل أحد،کذا قیل، و لا یبعد ان یکون المراد نفی الالحاف لا اصل السؤال،و یکون المراد بالالحاف ما یزید علی القدر الواجب من إظهار الحاجه،فإن مسمی الاظهار عند الحاجه المبرمه لا بأس به بل ربما صار واجبا،و الزائد علیه و هو الالحاف هو المذموم.

و فی قوله تعالی: تَعْرِفُهُمْ بِسِیمٰاهُمْ دون ان یقال تعرفونهم نوع صون لجاههم و حفظ لسترهم الذی تستروا به تعففا من الانهتاک فإن کونهم معروفین بالفقر عند کل أحد لا یخلو من هوان امرهم و ظهور ذلهم.و أما معرفه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بحالهم بتوسمه من سیماهم، و هو نبیهم المبعوث الیهم الرءوف الحنین بهم فلیس فیه کسر لشأنهم،و لا ذهاب کرامتهم، و هذا-و اللّه أعلم-هو السر فی الالتفات عن خطاب المجموع الی خطاب المفرد.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَ النَّهٰارِ الی آخر الآیه؛السر و العلانیه متقابلان و هما حالان من ینفقون و التقدیر مسرین و معلنین،و استیفاء الازمنه و الاحوال فی الانفاق للدلاله علی اهتمام المنفقین فی استیفاء الثواب،و إمعانهم فی ابتغاء مرضاه اللّه،و إراده وجهه،و لذلک تدلی اللّه سبحانه منهم فوعدهم وعدا حسنا بلسان الرأفه و التلطف

ص :۳۶۷

فقال:لهم أجرهم عند ربهم،الخ (۱).

[سوره البقره (۲): الآیات ۲۷۵ الی ۲۸۱]

اشاره

اَلَّذِینَ یَأْکُلُونَ اَلرِّبٰا لاٰ یَقُومُونَ إِلاّٰ کَمٰا یَقُومُ اَلَّذِی یَتَخَبَّطُهُ اَلشَّیْطٰانُ مِنَ اَلْمَسِّ ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا اَلْبَیْعُ مِثْلُ اَلرِّبٰا وَ أَحَلَّ اَللّٰهُ اَلْبَیْعَ وَ حَرَّمَ اَلرِّبٰا فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَهٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهیٰ فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اَللّٰهِ وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ اَلنّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۲۷۵) یَمْحَقُ اَللّٰهُ اَلرِّبٰا وَ یُرْبِی اَلصَّدَقٰاتِ وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ أَثِیمٍ (۲۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ وَ أَقٰامُوا اَلصَّلاٰهَ وَ آتَوُا اَلزَّکٰاهَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لاٰ خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لاٰ هُمْ یَحْزَنُونَ (۲۷۷) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّٰهَ وَ ذَرُوا مٰا بَقِیَ مِنَ اَلرِّبٰا إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۲۷۸) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَکُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِکُمْ لاٰ تَظْلِمُونَ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ (۲۷۹) وَ إِنْ کٰانَ ذُو عُسْرَهٍ فَنَظِرَهٌ إِلیٰ مَیْسَرَهٍ وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۲۸۰) وَ اِتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اَللّٰهِ ثُمَّ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۲۸۱)

ص: ۳۶۸

۱- ۱) .البقره ۲۶۱-۲۷۴ بحث روائی فی الانفاق و الصدقه و الحکمه.

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبا لا يَقُومُونَ إِلاّ كَما يَقُومُ الَّذِی يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ ،الخبط هو المشی علی غير استواء،يقال خبط البعير اذا اختل جهه مشيه،و للانسان فی حياته طريق مستقيم لا ـ ينحرف عنه،فإنه لا محاله ذو أفعال و حركات فی طريق حياته بحسب المحيط الذی يعيش فيه،و هذه الافعال محفوظه النظام بأحكام اعتقاديه عقلائيه وضعها و نظمها الإنسان ثم طبق عليها أفعاله الانفراديه و الاجتماعيه،فهو يقصد الاكل اذا جاع،و يقصد الشرب اذا عطش،و الفراش اذا اشتهی النكاح،و الاستراحه اذا تعب،و الاستظلال اذا أراد السكن و هكذا،و ينبسط لامور و ينقبض عن اخری فی معاشرته،و يريد كل مقدمه عند اراده ذيها،و اذا طلب مسببا مال الی جهه سببه.

و هذه الافعال علی هذه الاعتقادات مرتبطه متحده نحو اتحاد متلائمه غير متناقضه و مجموعها طريق حياته (۱).

قوله تعالی: ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبا ،قد تقدم الوجه فی تشبيه البيع بالربا دون العكس بأن يقال:إنما الربا مثل البيع فإن من استقر به الخبط و الاختلال كان واقفا فی موقف خارج عن العاده المستقيمه،و المعروف عند العقلاء و المنكر عندهم سيان عنده،فاذا أمرته بترك ما يأتيه من المنكر و الرجوع الی المعروف أجابك-لو أجاب-أن

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱ بحث فی القوه المميزه بين الخير و الشر...؛الربا.

الـذی تأمرنی به کالذی تنهانی عنه لا مزیه له علیه،و لو قال:ان الذی تنهانی عنه کالذی تأمرنی به کان عاقلا غیر مختل الادراک فإن معنی هذا القول:أنه یسـلم أن الذی یؤمر به أصل ذو مزیه یجب اتباعه لکنه یدعی ان الذی ینهی عنه ذو مزیه مثله،و لم یکن معنی کلامه إبطال المزیه و إهماله کما یراه الممسوس،و هذا هو قول المرابی المستقر فی نفسه الخبط:إنما البیع مثل الربا،و لو أنه قال:ان الربا مثل البیع لکان رادا علی اللّه جاحدا للشریعه لا خابطا کالممسوس.

و الظاهر ان قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا إِنَّمَا الْبَیْعُ مِثْلُ الرِّبٰا حکایه لحالهم الناطق بـذلک و ان لم یکونوا قالوا ذلک بألسنتهم،و هذا السیاق أعنی حکایه الحال بالقول،معروف عند الناس.

قوله تعالی: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبٰا ،جمله مستأنفه بناء علی ان الجمله الفعلیه المصدره بالماضی لو کانت حالا لوجب تصدیرها بقد.یقال:جاءنی زید و قد ضرب عمرا،و لا یلائم کونها حالا ما یفیده أول الکلام من المعنی،فإن الحال قید لزمان عامله و ظرف لتحققه،فلو کانت حالا لأفادت:أن تخبطهم لقولهم انما البیع مثل الربا انما هو فی حال أحل اللّه البیع و حرم الربا علیهم،مع ان الامر علی خلافه فهم خابطون بعد تشریع هذه الحلیه و الحرمه و قبل تشریعهما،فالجمله لیست حالیه و انما هی مستأنفه.

و هذه المستأنفه غیر متضمنه للتشریع الابتدائی علی ما تقدم أن الآیات ظاهره فی سبق أصل تشریع الحرمه،بل بانیه علی ما تدل علیها آیه آل عمران: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا الرِّبَوا أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (آل عمران/۱۳۰)فالجمله أعنی قوله: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ ،الخ؛لا تدل علی إنشاء الحکم،بل علی الإخبار عن حکم سابق و توطئه لتفرع قوله بعدها:فمن جاءه موعظه من ربه،الخ؛هذا ما ینساق الیه ظاهر الآیه الشریفه.

ص:۳۷۰

قوله تعالی: فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهیٰ فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ ،تفریع علی قوله: وَ أَحَلَّ اللّٰهُ الْبَیْعَ ،الخ؛و الکلام غیر مقید بالربا،فهو حکم کلی وضع فی مورد جزئی للدلاله علی کونه مصداقا من مصادیقه یلحقه حکمه،و المعنی ان ما ذکرناه لکم فی امر الربا موعظه جاءتکم من ربکم و من جاءه موعظه،الخ؛فان انتهیتم فلکم ما سلف و أمرکم الی اللّٰه.و من هنا یظهر:ان المراد من مجیء الموعظه بلوغ الحکم الذی شرعه اللّٰه تعالی،و من الانتهاء التوبه و ترک الفعل المنهی عنه انتهاء عن نهیه تعالی،و من کون ما سلف لهم عدم انعطاف الحکم و شموله لما قبل زمان بلوغه،و من قوله: فَلَهُ مٰا سَلَفَ وَ أَمْرُهُ إِلَی اللّٰهِ ،انه لا یتحتم علیهم العذاب الخالد الذی یدل علیه قوله: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ ،فهم منتفعون فیما اسلفوا بالتخلص من هذه المهلکه،و یبقی علیهم:ان امرهم الی اللّٰه فربما اطلقهم فی بعض الاحکام،و ربما وضع علیهم ما یتدارک به ما فوتوه.

و اعلم:ان أمر الآیه عجیب،فان قوله: فَمَنْ جٰاءَهُ مَوْعِظَةٌ الی آخر الآیه مع ما یشتمل علیه من التسهیل و التشدید حکم غیر خاص بالربا،بل عام یشمل جمیع الکبائر الموبقه،و القوم قد قصروا فی البحث عن معناها حیث اقتصروا بالبحث عن مورد الربا خاصه من حیث العفو عما سلف منه،و رجوع الامر الی اللّٰه فیمن انتهی،و خلود العذاب لمن عاد الیه بعد مجیء الموعظه،هذا کله ما تراه من العموم فی الآیه.

و أما قوله: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِکَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ ،فوقوع العود فی هذه الجمله فی مقابل الانتهاء الواقع فی الجمله السابقه یدل علی ان المراد به العود الذی یجامع عدم الانتهاء،و یلازم ذلک الإصرار علی الذنب و عدم القبول للحکم و هذا هو الکفر أو الرده باطنا و لو لم یتلفظ فی لسانه بما یدل علی ذلک،فإن من عاد الی ذنب و لم ینته عنه و لو بالندم فهو غیر مسلم للحکم تحقیقا و لا یفلح ابدا.فالتردید فی الآیه بحسب الحقیقه بین تسلیم الحکم الذی لا یخلو عن البناء علی عدم المخالفه و بین الإصرار الذی لا یخلو غالبا عن

عدم التسليم المستوجب للخلود على ما عرفت.

و من هنا يظهر الجواب عن استدلال المعتزله بالآيه على خلود مرتكب الكبيره فى العذاب.فان الآيه و ان دلت على خلود مرتكب الكبيره بل مطلق من اقترف المعصيه فى العذاب لكن دلالتها مقصوره على الارتكاب مع عدم تسليم الحكم و لا محذور فيه.

قوله تعالى: يَمْحَقُ اللّٰهُ الرِّبٰا وَ يُرْبِي الصَّدَقٰاتِ الخ؛المحق نقصان الشىء حالا بعد حال،و وقوعه فى طريق الفناء و الزوال تدريجا،و الإرباء الإنماء،و الأثيم الحامل للإثم، و قد مر معنى الاثم.

و قد قوبل فى الآيه بين إرباء الصدقات و محق الربا،و قد تقدم ان إرباء الصدقات و إنمائها لا يختص بالآخره بل هى خاصه لها عامه تشمل الدنيا كما تشمل الآخره فمحق الربا ايضا كذلك لا محاله.

فكما أن من خاصه الصدقات أنها تنمى المال إنماء يلزمها ذلك لزوما قهريا لا ينفك عنها من حيث أنها تنشر الرحمه و تورث المحبه و حسن التفاهم و تألف القلوب و تبسط الامن و الحفظ،و تصرف القلوب عن ان تهم بالغضب و الاختلاس و الإفساد و السرقه،و تدعو الى الاتحاد و المساعده و المعاونه،و تنسد بذلك أغلب طرق الفساد و الفناء الطارئه على المال، و يعين جميع ذلك على نماء المال و دره أضعافا مضاعفه.

كذلك الربا من خاصته انه يمحق المال و يفنيه تدريجا من حيث انه ينشر القوه و الخساره، و يورث البغض و العداوه و سوء الظن،و يفسد الامن و الحفظ،و يهيج النفوس على الانتقام بأى وسيله أمكنت من قول أو فعل مباشره أو تسبيبا،و تدعوا الى التفرق و الاختلاف، و تنفتح بذلك أغلب طرق الفساد و أبواب الزوال على المال،و قلما يسلم المال عن آفه تصيبه، أو بليه تعمه.

و كل ذلك لأن هذين الامرين أعنى الصدقه و الربا مربوطان مماسان بحياه طبقه الفقراء

و المعوزين و قد هاجت بسبب الحاجه الضروريه إحساساتهم الباطنيه،و استعدت للدفاع عن حقوق الحياه نفوسهم المنكوبه المستذله،و هموا بالمقابله بالغا ما بلغت،فان أحسن اليهم بالصنيعه و المعروف بلا عوض-و الحال هذه-وقعت إحساساتهم على المقابله بالإحسان و حسن النيه و أثرت الاثر الجميل،و إن أسيء اليهم باعمال القسوه و الخشونه و إذهاب المال و العرض و النفس قابلوها بالانتقام و النكايه بأى وسيله،و قلما يسلم من تبعات هذه الهمم المهلكه أحد من المرابين على ما يذكره كل أحد مما شاهد من اخبار آكلى الربا من ذهاب اموالهم و خراب بيوتهم و خسران مساعيهم (۱).

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ كَفّٰارٍ أَثِيمٍ ،تعليل لمحق الربا بوجه كلى،و المعنى ان آكل الربا كثير الكفر لكفره بنعم كثيره من نعم اللّه لستره على الطرق الفطريه فى الحياه الانسانيه،و هى طرق المعاملات الفطريه،و كفره بأحكام كثيره فى العبادات و المعاملات المشروعه،فإنه بصرف مال الربا فى مأكله و مشربه و ملبسه و مسكنه يبطل كثيرا من عباداته بفقدان شرائط مأخوذه فيها،و باستعماله فيما بيده من المال الربوى يبطل كثيرا من معاملاته، و يضمن غيره،و يغصب مال غيره فى موارد كثيره،و باستعمال الطمع و الحرص فى اموال الناس و الخشونه و القسوه فى استيفاء ما يعده لنفسه حقا يفسد كثيرا من اصول الاخلاق و الفضائل و فروعها،و هو اثيم مستقر فى نفسه الإثم فاللّه سبحانه لا يحبه لأن اللّه لا يحب كل كفار أثيم.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ الخ؛تعليل يبين به ثواب المتصدقين و المنتهين عما نهى اللّه عنه من أكل الربا بوجه عام ينطبق على المورد انطباقا.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَ ذَرُوا مٰا بَقِيَ مِنَ الرِّبٰا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ،خطاب للمؤمنين و أمر لهم بتقوى اللّه و هو توطئه لما يتعقبه من الامر بقوله و ذروا

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱ بحث فى العلل و الاسباب التى تبنى عليها الامور؛المجتمع و الفرد.

ما بقى من الربا،و هو يدل على انه كان من المؤمنين فى عهد نزول الآيات من يأخذ الربا،و له بقايا منه فى ذمه الناس من الربا فأمر بتركها،و هدد فى ذلك بما سيأتى من قوله: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ،الآيه.

و هذا يؤيد ما سننقله من الروايه فى سبب نزول الآيه فى البحث الروائى الآتى.

و فى تقييد الكلام بقوله: إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ إشاره الى ان تركه من لوازم الايمان،و تأكيد لم تقدم من قوله: وَ مَنْ عٰادَ ،الخ؛و قوله: وَ اللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ كُلَّ كَفّٰارٍ ،الخ.

قوله تعالى: فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ،الاذن كالعلم وزنا و معنى،و قرء فآذنوا بالامر من الايذان،و الباء فى قوله بحرب لتضمينه معنى اليقين و نحوه،و المعنى:أيقنوا بحرب أو أعلموا انفسكم باليقين بحرب من اللّه و رسوله،و تنكير الحرب لإفاده التعظيم أو التنويع،و نسبه الحرب الى اللّه و رسوله لكونه مرتبطا الحكم الذى للّه سبحانه فيه سهم بالجعل و التشريع و لرسوله فيه سهم بالتبليغ،و لو كان للّه وحده لكان امرا تكوينيا،و اما رسوله فلا يستقل فى امر دون اللّه سبحانه قال تعالى: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران/۱۲۸).

و الحرب من اللّه و رسوله فى حكم من الاحكام مع من لا يسلمه هو تحميل الحكم على من رده من المسلمين بالقتال كما يدل عليه قوله تعالى: فَقٰاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَفِيءَ إِلىٰ أَمْرِ اللّٰهِ (الحجرات/۹)،على ان اللّه تعالى صنعا آخر فى الدفاع عن حكمه و هو محاربته إياهم من طريق الفطره و هو تهييج الفطره العامه على خلافهم،و هى التى تقطع انفاسهم،و تخرب ديارهم،و تعفى آثارهم،قال تعالى: وَ إِذٰا أَرَدْنٰا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنٰا مُتْرَفِيهٰا فَفَسَقُوا فِيهٰا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنٰاهٰا تَدْمِيراً (الإسراء/۱۶).

قوله تعالى: وَ إِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِكُمْ لاٰ تَظْلِمُونَ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ ، كلمه و ان تبتم،تؤيد ما مر ان الخطاب فى الآيه لبعض المؤمنين ممن كان يأخذ الربا و له بقايا

على مدينيه و معامليه،و قوله: فَلَكَمْ رُؤُسُ أَمْوٰالِكَمْ أى أصول أموالكم الخالصه من الربا لا تظلمون بأخذ الربا و لا تظلمون بالتعدى الى رءوس أموالكم،و فى الآيه دلاله على إمضاء اصل الملك أولا،و على كون أخذ الربا ظلما كما تقدم ثانيا،و على إمضاء اصناف المعاملات حيث عبر بقوله رءوس أموالكم و المال إنما يكون رأسا اذا صرف فى وجوه المعاملات و أصناف الكسب ثالثا.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلىٰ مَيْسَرَةٍ ،لفظه كان تامه أى اذا وجد ذو عسره،و النظره المهله،و الميسره اليسار،و التمكن مقابل العسره أى اذا وجد غريم من غرمائكم لا يتمكن من أداء دينه الحال فانظروه و امهلوه حتى يكون متمكنا ذا يسار فيؤدى دينه.و الآيه و إن كانت مطلقه غير مقيده لكنها منطبقه على مورد الربا،فإنهم كانوا اذا حل أجل الدين يطالبونه من المدين فيقول المدين لغريمه زد فى أجلى كذا مده أزيدك فى الثمن بنسبه كذا،و الآيه تنهى عن هذه الزياده الربويه و يأمر بالانظار.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ،أى و إن تضعوا الدين عن المعسر فتتصدقوا به عليه فهو خير لكم إن كنتم تعلمون فإنكم حينئذ قد بدلتم ما تقصدونه من الزياده من طريق الربا الممحوق من الزياده من طريق الصدقه الرابيه حقا.

قوله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْماً تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللّٰهِ الخ؛فيه تذييل لآيات الربا بما تشتمل عليه من الحكم و الجزاء بتذكير عام بيوم القيامه ببعض أوصافه الذى يناسب المقام، و يهيئ ذكره النفوس لتقوى اللّه تعالى و الورع عن محارمه فى حقوق الناس التى تتكى عليه الحياه،و هو ان أمامكم يوما ترجعون فيه الى اللّه فتوفى كل نفس ما كسبت و هم لا يظلمون.

و اما معنى هذا الرجوع مع كوننا غير غائبين عن اللّه،و معنى هذه التوفيه فسيجىء الكلام فيه فى تفسير سوره الأنعام إنشاء اللّه تعالى.

و قد قيل:إن هذه الآيه:و اتقوا يوما ترجعون فيه الى اللّه ثم توفى كل نفس ما كسبت و هم

لاـ يظلمون،آخر آيه نزلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و سيجىء ما يدل عليه من الروايات فى البحث الروائى التالى (۱)(۲)(۳).

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸۲ الى ۲۸۳]

اشاره

يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَ لْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَ لا يَأْبَ كاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَما عَلَّمَهُ اَللّهُ فَلْيَكْتُبْ وَ لْيُمْلِلِ اَلَّذِى عَلَيْهِ اَلْحَقُّ وَ لْيَتَّقِ اَللّهَ رَبَّهُ وَ لا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئاً فَإِنْ كانَ اَلَّذِى عَلَيْهِ اَلْحَقُّ سَفِيهاً أَوْ ضَعِيفاً أَوْ لا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَ اِسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَ اِمْرَأَتانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ اَلشُّهَداءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْداهُما فَتُذَكِّرَ إِحْداهُمَا اَلْأُخْرى وَ لا يَأْبَ اَلشُّهَداءُ إِذا ما دُعُوا وَ لا تَسْئَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيراً أَوْ كَبِيراً إِلى أَجَلِهِ ذلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اَللّهِ وَ أَقْوَمُ لِلشَّهادَةِ وَ أَدْنى أَلاّ تَرْتابُوا إِلاّ أَنْ تَكُونَ تِجارَةً حاضِرَةً تُدِيرُونَها بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَلاّ تَكْتُبُوها وَ أَشْهِدُوا إِذا تَبايَعْتُمْ وَ لا يُضَارَّ كاتِبٌ وَ لا شَهِيدٌ وَ إِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَ اِتَّقُوا اَللّهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اَللّهُ وَ اَللّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۲۸۲) وَ إِنْ كُنْتُمْ عَلى سَفَرٍ وَ لَمْ تَجِدُوا كاتِباً فَرِهانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضاً فَلْيُؤَدِّ اَلَّذِى اُؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ وَ لْيَتَّقِ اَللّهَ رَبَّهُ وَ لا تَكْتُمُوا اَلشَّهادَةَ وَ مَنْ يَكْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَ اَللّهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ (۲۸۳)

۱- ۱) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث روائى فى الربا.

۲- ۲) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث علمى فى:المال؛البيع و الربا؛نتائج الرأسماليه المشئومه،السبب فى شيوع الشيوعيه.

۳- ۳) .البقره ۲۷۵-۲۸۱:بحث علمى فى الدرهم و الدينار و الذهب و الفضه.

بيان:

قوله تعالى: إِذٰا تَدٰايَنْتُمْ الخ؛التداين،مدیانه بعضهم بعضا،و الاملال و الاملاء إلقاء الرجل للكاتب ما يكتبه،و البخس هو النقص و الحيف و السأمه هی الملال،و المضاره مفاعله من الضرر و يستعمل لما بين الاثنين و غيره.و الفسوق هو الخروج عن الطاعه.و الرهان، و قرء فرهن بضمتين و كلاهما جمع الرهن بمعنى المرهون.

و الاظهار الواقع فی موقع الاضمار فی قوله تعالى: فَإِنْ كٰانَ الَّذِی عَلَيْهِ الْحَقُّ ،لرفع اللبس برجوع الضمير الى الكاتب السابق ذكره.

و الضمير البارز فی قوله: أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ ،فائدته تشريک من عليه الحق مع وليه، فإن هذه الصوره تغاير الصورتين الأوليين بأن الولی فی الصورتين الاوليين هو المسئول بالامر المستقل فيه بخلاف هذه الصوره فإن الذی عليه الحق يشارک الولی فی العمل فكأنه قيل:ما يستطيعه من العمل فعليه ذلک و ما لا يستطيعه هو فعلی وليه.

و قوله: أَنْ تَضِلَّ إِحْدٰاهُمٰا ،على تقدير حذر أن تضل إحداهما،و فی قوله: إِحْدٰاهُمَا الْأُخْرىٰ وضع الظاهر موضع المضمر،و النكته فيه اختلاف معنى اللفظ فی الموضعين،فالمراد من الاول إحداهما لا على التعيين،و من الثانی إحداهما بعد ضلال الاخرى،فالمعنيان مختلفان.

و قوله: وَ اتَّقُوا أمر بالتقوى فيما ساقه اللّه اليهم فی هذه الآيه من الامر و النهی،و أما قوله:

وَ يُعَلِّمُكَمُ اللّٰهُ وَ اللّٰهُ بِكَلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ،فكلام مستأنف مسوق فی مقام الامتنان،کقوله تعالی فی آیه الإرث: يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكَمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء۱۷۶/)،فالمراد به الامتنان بتعلیم شرائع الدین و مسائل الحلال و الحرام.

و ما قیل:إن قوله: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّٰهُ یدل علی أن التقوی سبب للتعلیم الإلهی،فیه أن و ان کان حقا یدل علیه الکتاب و السنه،لکن هذه الآیه بمعزل عن الدلاله علیه لمکان واو العطف،علی أن هذا المعنی لا یلائم سیاق الآیه و ارتباط ذیلها بصدرها.

و یؤید ما ذکرنا تکرار لفظ الجلاله ثانیا فانه لو لا کون قوله و یعلمکم اللّٰه،کلاما مستأنفا کان مقتضی السیاق ان یقال:یعلمکم بإضمار الفاعل،ففی قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَ يُعَلِّمُكُمُ اللّٰهُ وَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ،أظهر الاسم اولا-و ثانیا لوقوعه فی کلامین مستقلین،و أظهر ثالثا لیدل به علی التعلیل،کأنه قیل:هو بکل شیء علیم لأنه اللّٰه.

و اعلم:ان الآیتین تدلان علی ما یقرب من عشرین حکما من أصول أحکام الدین و الرهن و غیرهما،و الاخبار فیها و فیما یتعلق بها کثیره لکن البحث عنها راجع الی الفقه، و لذلک آثرنا الإغماض عن ذلک فمن أراد البحث عنها فعلیه بمظانه من الفقه.

[سوره البقره (۲): آیه ۲۸۴]

اشاره

لِلّٰهِ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اَللّٰهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۸۴)

بیان:

قوله تعالی: لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ ،کلام یدل علی ملکه تعالی

ص :۳۷۸

لعالم الخلق مما فی السموات و الارض،و هو توطئه لقوله بعده:و إن تبدوا ما فی انفسکم أو تخفوه یحاسبکم به اللّه،أی إن له ما فی السموات و الارض و من جملتها أنتم و أعمالکم و ما اکتسبتها نفوسکم،فهو محیط بکم مهیمن علی اعمالکم لا یتفاوت عنده کون أعمالکم بادیه ظاهره،او خافیه مستوره فیحاسبکم علیها.

و ربما استظهر من الآیه:کون السماء مسانخا لأعمال القلوب و صفات النفس فما فی النفوس هو مما فی السموات،و للّه ما فی السموات کما ان ما فی النفوس اذا أبدی بعمل الجوارح کان مما فی الارض،و للّه ما فی الارض فما انطوی فی النفوس سواء أبدی أو أظهر مملوک للّه محاط له سیتصرف فیه بالمحاسبه.

قوله تعالی: وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّٰهُ ، الابداء هو الإظهار مقابل الاخفاء،و معنی ما فی أنفسکم ما استقر فی أنفسکم علی ما یعرفه أهل العرف و اللغه من معناه،و لا مستقر فی النفس إلاّ الملکات و الصفات من الفضائل و الرذائل کالایمان و الکفر و الحب و البغض و العزم و غیرها فإنها هی التی تقبل الاظهار و الاخفاء.أما إظهارها فإنما تتم بأفعال مناسبه لها تصدر من طریق الجوارح یدرکها الحس و یحکم العقل بوجود تلک المصادر النفسیه المسانخه لها،اذ لو لا تلک الصفات و الملکات النفسانیه من إراده و کراهه و إیمان و کفر و حب و بغض و غیر ذلک لم تصدر هذه الافعال، فبصدور الافعال یظهر للعقل وجود ما هو منشأها.و أما إخفائها فبالکف عن فعل ما یدل علی وجودها فی النفس.

و بالجمله ظاهر قوله: مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ ،الثبوت و الاستقرار فی النفس،و لا یعنی بهذا الاستقرار التمکن فی النفس بحیث یمتنع الزوال کالملکات الراسخه،بل ثبوتا تاما یعتد به فی صدور الفعل کما یشعر به قوله: إِنْ تُبْدُوا و قوله: أَوْ تُخْفُوهُ فان الوصفین یدلان علی ان ما فی النفس بحیث یمکن ان یکون منشأ للظهور او غیر منشأ له و هو الخفاء،و هذه الصفات یمکن ان

تکون کذلک سواء کانت أحوالا او ملکات،و أما الخطورات و الهواجس النفسانیه الطارقه علی النفس من غیر إراده من الانسان و کذلک التصورات الساذجه التی لا تصدیق معها کتصور صور المعاصی من غیر نزوع و عزم فلفظ الآیه غیر شامل لها البته لأنها کما عرفت غیر مستقره فی النفس،و لا منشأ لصدور الافعال.

فتحصل:أن الآیه إنما تدل علی الاحوال و الملکات النفسانیه التی هی مصادر الافعال من الطاعات و المعاصی،و أن اللّه سبحانه و تعالی یحاسب الانسان بها،فتکون الآیه فی مساق قوله تعالی: لاٰ یُؤٰاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِی أَیْمٰانِکُمْ وَ لٰکِنْ یُؤٰاخِذُکُمْ بِمٰا کَسَبَتْ قُلُوبُکُمْ (البقره/ ۲۲۵)،و قوله تعالی: فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ (البقره۲۸۳/)،و قوله تعالی: إِنَّ السَّمْعَ وَ الْبَصَرَ وَ الْفُؤٰادَ کُلُّ أُولٰئِکَ کٰانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً (الإسراء۳۶/)،فجمیع هذه الآیات داله علی أن للقلوب و هی النفوس أحوالا-و أوصافا یحاسب الانسان بها،و کذا قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ یُحِبُّونَ أَنْ تَشِیعَ الْفٰاحِشَهُ فِی الَّذِینَ آمَنُوا لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ (النور۹/)، فانها ظاهره فی ان العذاب إنما هو علی الحب الذی هو أمر قلبی،هذا.

فهذا ظاهر الآیه و یجب أن یعلم:أن الآیه إنما تدل علی المحاسبه بما فی النفوس سواء أظهر أو أخفی،و أما کون الجزاء فی صورتی الإخفاء و الاظهار علی حد سواء،و بعباره اخری کون الجزاء دائرا مدار العزم سواء فعل أو لم یفعل و سواء صادف الفعل الواقع المقصود او لم یصادف کما فی صوره التجری مثلا فالآیه غیر ناظره الی ذلک.

قوله تعالی: فَیَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ ،التردید فی التفریع بین المغفره و العذاب لا یخلو من الاشعار بأن المراد بما فی النفوس هی الصفات و الاحوال النفسانیه السیئه،و ان کانت المغفره ربما استعملت فی القرآن فی غیر مورد المعاصی أیضا لکنه استعمال کالنادر یحتاج الی مئونه القرائن الخاصه.و قوله: إِنَّ اللّٰهَ تعلیل راجع الی مضمون الجمله الأخیره،او الی مدلول الآیه بتمامها.

[سوره البقره (۲): الآيات ۲۸۵ الى ۲۸۶]

اشاره

آمَنَ اَلرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا غُفْرٰانَكَ رَبَّنٰا وَ إِلَيْكَ اَلْمَصِيرُ (۲۸۵) لاٰ يُكَلِّفُ اَللّٰهُ نَفْساً إِلاّٰ وُسْعَهٰا لَهٰا مٰا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهٰا مَا اِكْتَسَبَتْ رَبَّنٰا لاٰ تُؤٰاخِذْنٰا إِنْ نَسِينٰا أَوْ أَخْطَأْنٰا رَبَّنٰا وَ لاٰ تَحْمِلْ عَلَيْنٰا إِصْراً كَمٰا حَمَلْتَهُ عَلَى اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِنٰا رَبَّنٰا وَ لاٰ تُحَمِّلْنٰا مٰا لاٰ طٰاقَةَ لَنٰا بِهِ وَ اُعْفُ عَنّٰا وَ اِغْفِرْ لَنٰا وَ اِرْحَمْنٰا أَنْتَ مَوْلاٰنٰا فَانْصُرْنٰا عَلَى اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (۲۸۶)

بيان:

قوله تعالى: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ ،تصديق لايمان الرسول و المؤمنين،و إما أفرد رسول اللّه عنهم بالايمان بما أنزل اليه من ربه ثم ألحقهم به تشريفا له،و هذا دأب القرآن فى الموارد التى تناسب التشريف أن يكرم النبى بإفراده و تقديم ذكره ثم اتباع ذلك بذكر المؤمنين كقوله تعالى: فَأَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الفتح۲۶/)،و قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يُخْزِى اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (التحريم/ ۸).

قوله تعالى: كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ ،تفصيل للإجمال الذى تدل عليه الجمله السابقه،فان ما أنزل الى رسول اللّه يدعو الى الايمان و تصديق الكتب و الرسل و الملائكه الذين هم عباد مكرمون،فمن آمن بما أنزل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقد آمن

بجميع ذلک،کل علی ما یلیق به.

قوله تعالی: لاَ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ،حکایه لقولهم من دون توسیط لفظ القول،و قد مر فی قوله تعالی: وَ إِذْ یَرْفَعُ إِبْرٰاهِیمُ الْقَوٰاعِدَ مِنَ الْبَیْتِ وَ إِسْمٰاعِیلُ رَبَّنٰا تَقَبَّلْ مِنّٰا إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ (البقره/۱۲۷)،النکته العامه فی هذا النحو من الحکایه،و أنه من أجمل السیاقات القرآنیه،و النکته المختصه بالمقام مضافا الی أن فیه تمثیلا لحالهم و قالهم أن هذا الکلام إنما هو کلام منتزع من خصوص حالهم فی الایمان بما أنزل اللّه تعالی،فهم لم یقولوه إلاّ بلسان حالهم،و ان کانوا قالوه فقد قاله کل منهم وحده و فی نفسه،و أما تکلمهم به لسانا واحدا فلیس الا بلسان الحال.

و من عجیب أمر السیاق فی هذه الآیه ما جمع بین قولین محکیین منهم مع التفرقه فی نحو الحکایه أعنی قوله تعالی: لاٰ نُفَرِّقُ بَیْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا ،الخ؛حیث حکی البعض من غیر توسیط القول و البعض الآخر بتوسیطه،و هما جمیعا من قول المؤمنین فی اجابه دعوه الداعی.

و الوجه فی هذه التفرقه أن قولهم: لاٰ نُفَرِّقُ ،الخ؛مقول لهم بلسان حالهم بخلاف قولهم:

سمعنا و أطعنا.

و قد بدأ تعالی بالإخبار عن حال کل واحد منهم علی نعت الافراد فقال:کل آمن باللّه ثم عدل الی الجمع فقال:لا نفرق بین أحد الی آخر الآیتین،لأن الذی جری من هذه الامور فی أهل الکتاب کان علی نعت الجمع کما أن الیهود فرقت بین موسی و بین عیسی و محمد، و النصاری فرقت بین موسی و عیسی،و بین محمد فانشعبوا شعبا و تحزبوا أحزابا و قد کان اللّه تعالی خلقهم امه واحده علی الفطره،و کذلک المؤاخذه و الحمل و التحمیل الواقع علیهم إنما وقعت علی جماعتهم،و کذلک ما وقع فی آخر الآیه من سؤال النصره علی الکافرین،کل ذلک أمر مرتبط بالجماعه دون الفرد،بخلاف الایمان فإنه أمر قائم بالفرد حقیقه.

قوله تعالی: وَ قالُوا سَمِعْنا وَ أَطَعْنا غُفْرانَکَ رَبَّنا وَ إِلَیْکَ الْمَصِیرُ ،قولهم سمعنا و أطعنا،إنشاء و لیس باخبار و هو کنایه عن الاجابه إیمانا بالقلب و عملا بالجوارح،فإن السمع یکنی به لغه عن القبول و الاذعان،و الاطاعه تستعمل فی الانقیاد بالعمل فمجموع السمع و الاطاعه یتم به أمر الایمان.

و قولهم سمعنا و أطعنا إیفاء لتمام ما علی العبد من حق الربوبیه فی دعوتها.و هذا تمام الحق الذی جعله اللّه سبحانه لنفسه علی عبده:أن یسمع لیطیع،و هو العباده کما قال تعالی: وَ ما خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّ لِیَعْبُدُونِ ما أُرِیدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَ ما أُرِیدُ أَنْ یُطْعِمُونِ (الذاریات/ ۵۷)،و قال تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّیْطانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی (یس ۶۱/).

و قد جعل سبحانه فی قبال هذا الحق الذی جعله لنفسه علی عبده حقا آخر لعبده علی نفسه و هو المغفره التی لا یستغنی عنه فی سعاده نفسه أحد:الانبیاء و الرسول فمن دونهم فوعدهم ان یغفر لهم ان أطاعوه بالعبودیه کما ذکره اول ما شرع الشریعه لآدم و ولده فقال:

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْها جَمِیعاً فَإِمّا یَأْتِیَنَّکُمْ مِنِّی هُدیً فَمَنْ تَبِعَ هُدایَ فَلا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (البقره۳۸/)،و لیس الا المغفره.

و القوم لما قالوا:سمعنا و أطعنا و هو الاجابه بالسمع و الطاعه المطلقین من غیر تقیید فأوفوا الربوبیه حقها سألوه تعالی حقهم الذی جعله لهم و هو المغفره فقالوا عقیب قولهم سمعنا و أعطنا:غفرانک ربنا و إلیک المصیر،و المغفره و الغفران:الستر،و یرجع مغفرته تعالی الی دفع العذاب و هو ستر علی نواقص مرحله العبودیه،و یظهر عند مصیر العبد الی ربه،و لذلک عقبوا قولهم:غفرانک ربنا بقولهم:و الیک المصیر.

قوله تعالی: لا یُکَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها لَها ما کَسَبَتْ وَ عَلَیْها مَا اکْتَسَبَتْ ،الوسع هو الجده و الطاقه،و الاصل فی الوسع هو السعه المکانیه ثم یتخیل لقدره

الانسان شبه الظرفيه لما يصدر عنه من الافعال الاختياريه،فما يقدر عليه الانسان من الاعمال كأنه تسعه قدرته،و ما لا يقدر عليه لا تسعه فانطبق عليه معنى الطاقه،ثم سميت الطاقه وسعا فقيل:وسع الانسان أى طاقته و ظرفيه قدرته.

و قد عرفت:أن تمام حق اللّه تعالى على عبده:ان يسمع و يطيع،و من البين أن الانسان إما يقول:«سمعا»فيما يمكن ان تقبله نفسه بالفهم،و أما لا يقبل الفهم فلا معنى لاجابته بالسمع و القبول.و من البين أيضا ان الانسان انما يقول:«طاعه»فيما يقبل مطاوعه الجوارح و أدوات العمل،فإن الاطاعه هى مطاوعه الانسان و تأثر قواه و أعضائه عن تأثير الآمر المؤثر مثلا، و أما ما لا يقبل المطاوعه كأن يؤمر الانسان ان يسمع ببصره،او يحل بجسمه أزيد من مكان واحد،او يتولد من أبويه مره ثانيه فلا يقبل إطاعه و لا يتعلق بذلك تكليف مولوى،فإجابه داعى الحق بالسمع و الطاعه لا تتحقق الا فى ما هو اختيارى للإنسان تتعلق به قدرته،و هو الذى يكسب به الانسان لنفسه ما ينفعه أو يضره،فالكسب نعم الدليل على أن ما كسبه الانسان إما وجده و تلبس به من طريق الوسع و الطاقه.

فظهر مما ذكرنا ان قوله: لاٰ يُكَلِّفُ اللّٰهُ ،كلام جار على سنه اللّه الجاريه بين عباده:ان لا يكلفهم ما ليس فى وسعهم من الايمان بما هو فوق فهمهم و الإطاعه لما هو فوق طاقه قواهم، و هى ايضا السنه الجاريه عند العقلاء و ذوى الشعور من خلقه،و هو كلام ينطبق معناه على ما يتضمنه قوله حكايه عن الرسول و المؤمنين:سمعنا و أطعنا من غير زياده و لا نقيصه.

و الجمله أعنى قوله: لاٰ يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْساً ،متعلقه المضمون بما تقدمها و ما تأخر عنها من الجمل المسروده فى الآيتين.

أما بالنسبه الى ما تقدمها فإنها تفيد:أن اللّه لا يكلف عباده بأزيد مما يمكنهم فيه السمع و الطاعه و هو ما فى وسعهم ان يأتوا به.

و أما بالنسبه الى ما تأخر عنها فإنها تفيد أن ما سأله النبى و المؤمنون من عدم المؤاخذه

على الخطأ و النسيان،و عدم حمل الإصر عليهم،و عدم تحميلهم ما لا طاقه لهم به،كل ذلك و إن كانت أمورا حرجيه لكنها ليست من التكليف بما ليس فى الوسع،فإن الذى يمكن أن يحمل عليهم مما لا طاقه لهم به ليس من قبيل التكليف،بل من قبيل جزاء التمرد و المعصيه،و أما المؤاخذه على الخطأ و النسيان فإنهما و ان كانتا بنفسهما غير اختياريين لكنهما اختياريان من طريق مقدماتهما.فمن الممكن ان يمنع عنهما مانع بالمنع عن مقدماتهما او بإيجاب التحفظ عنهما، و خاصه اذا كان ابتلاء الإنسان بهما مستندا الى سوء الاختيار،و مثل الكلام فى حمل الاصر فإنه اذا استند الى التشديد على الانسان جزاء لتمرده عن التكاليف السهله بتبديلها مما يشق عليه و يحترج منه،فإن ذلك ليس من التكليف المنفى عنه تعالى غير الجائز عند العقل،لانها مما اختاره الانسان لنفسه بسوء اختياره فلا محذور فى توجيهه اليه.

قوله تعالى: رَبَّنا لا تُؤاخِذْنا إِنْ نَسِينا أَوْ أَخْطَأْنا ،لما قالوا فى مقام اجابه الدعوه سمعنا و أطعنا و هو قول ينبئ عن الاجابه المطلقه من غير تقييد ثم التفتوا الى ما عليه وجودهم من الضعف و الفتور،و التفتوا أيضا الى ما آل اليه امر الذين كانوا من قبلهم و قد كانوا أمما أمثالهم استرحموا ربهم و سألوه ان لا يعاملهم معامله من كان قبلهم من المؤاخذه و الحمل و التحميل لانهم علموا بما علمهم اللّه ان لا حول و لا قوه إلاّ باللّه،و ان لا عاصم من اللّه إلاّ رحمته.

و النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن كان معصوما من الخطأ و النسيان لكنه إنما يعتصم بعصمه اللّه و يصان به تعالى فصح له ان يسأل ربه ما لا يأمنه من نفسه،و يدخل نفسه لذلك فى زمره المؤمنين.

قوله تعالى: رَبَّنا وَ لا تَحْمِلْ عَلَيْنا إِصْراً كَما حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنا ،الاصر هو الثقل على ما قيل،و قيل هو حبس الشىء بقهره،و هو قريب من المعنى الاول فإن فى الحبس حمل الشىء على ما يكرهه و يثقل عليه.

و المراد بالذين من قبلنا:هم أهل الكتاب و خاصه اليهود على ما تشير السوره الى كثير من

قصصهم،و على ما يشير اليه قوله تعالى: وَ يَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَ الْأَغْلاٰلَ الَّتِى كٰانَتْ عَلَيْهِمْ (الأعراف/١٥٧).

قوله تعالى: رَبَّنٰا وَ لاٰ تُحَمِّلْنٰا مٰا لاٰ طٰاقَةَ لَنٰا بِهِ ،المراد بما لا طاقه لنا به ليس هو التكليف الابتدائى بما لا يطاق،اذ قد عرفت ان العقل لا يجوزه أبدا،و ان كلامه تعالى أعنى ما حكاه بقوله: وَ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا يدل على خلافه بل المراد به جزاء السيئات الواصله اليهم من تكليف شاق لا يتحمل عاده،أو عذاب نازل،أو رجز مصيب كالمسخ و نحوه.

قوله تعالى: وَ اعْفُ عَنّٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا ،العفو محو أثر الشيء،و المغفره ستره،و الرحمه معروفه،و أما بحسب المصداق فاعتبار المعانى اللغويه يوجب ان يكون سوق الجمل الثلاث من قبيل التدرج من الفرع الى الاصل،و بعباره أخرى من الاخص فائده الى الاعم،فعليها يكون العفو منه تعالى هو إذهاب اثر الذنب و إمحائه كالعقاب المكتوب على المذنب،و المغفره هى إذهاب ما فى النفس من هيئه الذنب و الستر عليه،و الرحمه هى العطيه الالهيه التى هى الساتره على الذنب و هيئته.

و عطف هذه الثلاثه أعنى قوله: وَ اعْفُ عَنّٰا وَ اغْفِرْ لَنٰا وَ ارْحَمْنٰا على قوله: رَبَّنٰا لاٰ تُؤٰاخِذْنٰا إِنْ نَسِينٰا أَوْ أَخْطَأْنٰا على ما للجميع من السياق و النظم يشعر:بأن المراد من العفو و المغفره و الرحمه ما يتعلق بذنوبهم من جهه الخطأ و النسيان و نحوها.و منه يظهر ان المراد بهذه المغفره المسئوله هاهنا غير الغفران المذكور فى قوله: غُفْرٰانَكَ رَبَّنٰا فإنه مغفره مطلقه فى مقابله الاجابه المطلقه على ما تقدم،و هذه مغفره خاصه فى مقابل الذنب عن نسيان أو خطأ،فسؤال المغفره غير مكرر.

و قد كرر لفظ الرب فى هذه الادعيه أربع مرات لبعث صفه الرحمه بالايماء و التلويح الى صفه العبوديه فإن ذكر الربوبيه يخطر بالبال صفه العبوديه و المذله.

ص :٣٨۶

قوله تعالی: أَنْتَ مَوْلاٰنا فَانْصُرْنٰا عَلَی الْقَوْمِ الْکٰافِرِینَ ،استیناف و دعاء مستقل،و المولی هو الناصر لکن لا کل ناصر بل الناصر الذی یتولی أمر المنصور فإنه من الولایه بمعنی تولی الامر،و لما کان تعالی ولیا للمؤمنین فهو مولیهم فیما یحتاجون فیه الی نصره، قال تعالی: وَ اللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِینَ (آل عمران/۶۸)،و قال تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ مَوْلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ أَنَّ الْکٰافِرِینَ لاٰ مَوْلیٰ لَهُمْ (محمد/۱۱).

و هذا الدعاء منهم یدل علی انهم ما کان لهم بعد السمع و الطاعه لأصل الدین هم إلاّ فی إقامته و نشره و الجهاد لإعلان کلمه الحق،و تحصیل اتفاق کلمه الامم علیه،قال تعالی: قُلْ هٰذِهِ سَبِیلِی أَدْعُوا إِلَی اللّٰهِ عَلیٰ بَصِیرَهٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِی وَ سُبْحٰانَ اللّٰهِ وَ مٰا أَنَا مِنَ الْمُشْرِکِینَ (یوسف/۱۰۸)،فالدعوه الی دین التوحید هو سبیل الدین و هو الذی یتعقب الجهاد و القتال و الامر بالمعروف و النهی عن المنکر و سائر أقسام الدعوه و الانذار،کل ذلک لحسم ماده الاختلاف من بین هذا النوع،و یشیر الی ما به من الاهمیه فی نظر شارع الدین قوله تعالی:

شَرَعَ لَکُمْ مِنَ الدِّینِ مٰا وَصّٰی بِهِ نُوحاً وَ الَّذِی أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ وَ مٰا وَصَّیْنٰا بِهِ إِبْرٰاهِیمَ وَ مُوسیٰ وَ عِیسیٰ أَنْ أَقِیمُوا الدِّینَ وَ لاٰ تَتَفَرَّقُوا فِیهِ (الشوری/۱۳)،فقولهم انت مولانا فانصرنا یدل علی جعلهم الدعوه العامه فی الدین أول ما یسبق الی أذهانهم بعد عقد القلب علی السمع و الطاعه،و اللّٰه أعلم.

سوره آل عمران مدنیه و هی مائتا آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱ الی ۶]

اشاره

بِسْمِ اَللّهِ اَلرَّحْمنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gtالم (۱) اَللّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْحَیُّ اَلْقَیُّومُ (۲) نَزَّلَ عَلَیْکَ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ وَ
أَنْزَلَ اَلتَّوْراةَ وَ اَلْإِنْجِیلَ (۳) مِنْ قَبْلُ هُدیً لِلنّاسِ وَ أَنْزَلَ اَلْفُرْقانَ إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا بِآیاتِ اَللّهِ لَهُمْ عَذابٌ شَدِیدٌ وَ اَللّهُ عَزِیزٌ ذُو اِنْتِقامٍ
(۴) إِنَّ اَللّهَ لا یَخْفی عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی اَلْأَرْضِ وَ لا فِی اَلسَّماءِ (۵) هُوَ اَلَّذِی یُصَوِّرُکُمْ فِی اَلْأَرْحامِ کَیْفَ یَشاءُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْعَزِیزُ
اَلْحَکِیمُ (۶)

بیان:

غرض السوره دعوه المؤمنین الی توحید الکلمه فی الدین و الصبر و الثبات فی حمایه حماه

ص: ۳۸۸

بتنبیههم بما هم علیه من دقه الموقف لمواجهتهم أعداء کالیهود و النصاری و المشرکین و قد جمعوا جمعهم و عزموا عزمهم علی إطفاء نور اللّه تعالی بأیدیهم و بأفواههم.

و یشبه أن تکون هذه السوره نازله دفعه واحده،فإن آیاتها-و هی مائتا آیه-ظاهره الاتساق و الانتظام من أولها الی آخرها،متناسبه آیاتها،مرتبطه أغراضها.

و لذلک کان مما یترجح فی النظر أن تکون السوره إنما نزلت علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد استقر له الأمر بعض الاستقرار و لما یتم استقراره،فإن فیها ذکر غزوه أحد،و فیها ذکر المباهله مع نصاری نجران،و ذکرا من أمر الیهود،و حثا علی المشرکین،و دعوه الی الصبر و المصابره و المرابطه،و جمیع ذلک یؤید أن السوره نزلت أیام کان المسلمون مبتلین بالدفاع عن حمی الدین بعامه قواهم و جمیع أرکانهم،فمن جانب کانوا یقاومون الفشل و الفتور الذین یدبان فی داخل جماعتهم بفتنه الیهود و النصاری،و یحاجونهم و یجاوبونهم،و من جانب کانوا یقاتلون المشرکین،و یعیشون فی حال الحرب و انسلاب الأمن،فقد کان الاسلام فی هذه الأیام قد انتشر صیته فثارت الدنیا علیه من الیهود و النصاری و مشرکی العرب،و وراء ذلک الروم و العجم و غیرهم.

و اللّه سبحانه یذکر المؤمنین فی هذه السوره من حقائق دینه الذی هداهم به ما یطیب به نفوسهم،و یزول به رین الشبهات و الوساوس الشیطانیه و تسویلات أهل الکتاب عن قلوبهم،و یبین لهم:أن اللّه سبحانه لم یغفل عن تدبیر ملکه،و لم یعجزه خلقه،و إنما اختار دینه و هدی جمعا من عباده الیه علی طریقه العاده الجاریه،و السنه الدائمه،و هی سنه العلل و الأسباب،فالمؤمن و الکافر جاریان علی سنه الأسباب،فیوم للکافر و یوم للمؤمن،فالدار دار الامتحان،و الیوم یوم العمل،و الجزاء غدا.

قوله تعالی: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّومُ ،قد مرّ الکلام فیه فی تفسیر آیه الکرسی،و تحصل من هناک أن المراد به بیان قیامه تعالی أتم القیام علی أمر الإیجاد و التدبیر،

ص :۳۸۹

فنظام الموجودات بأعيانها و آثارها تحت قيمومه اللّه لا مجرد قيمومه التأثير كالقيمومه فى الأسباب الطبيعيه الفاقده للشعور بل قيمومه حياه تستلزم العلم و القدره؛فالعلم الإلهى نافذ فيها لا يخفى عليه شىء منها،و القدره مهيمنه عليها لا يقع منها إلاّ ما شاء وقوعه و أذن فيه، و لذلك عقبه بقوله بعد آيتين:إن اللّه لا يخفى عليه شىء فى الأرض و لا فى السماء هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف يشاء.

قوله تعالى: نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ،قد مر أن التنزيل يدل على التدريج كما أن الإنزال يدل على الدفعه.

و ربما ينقض ذلك بقوله: لَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَهً وَاحِدَهً (الفرقان/٣٢)،و بقوله تعالى: أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَائِدَهً (المائده/١١٢)،و قوله تعالى: لَوْ لاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَهٌ (الأنعام/٣٧)،و قوله تعالى: قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَهً (الأنعام/٣٧)،و لذلك ذكر بعض المفسرين:أن الأولى أن يقال:إن معنى نزل عليك الكتاب:أنزله إنزالا بعد إنزال دفعا للنقض.

و الجواب:أن المراد بالتدريج فى النزول ليس هو تخلل زمان معتد به بين نزول كل جزء من اجزاء الشىء و بين جزئه الآخر بل الأشياء المركبه التى توجد بوجود أجزائها لوجودها نسبه الى مجموع الاجزاء و بذلك يصير الشىء أمرا واحدا غير منقسم،و التعبير عنه من هذه الجهه بالنزول كقوله تعالى: أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً (الرعد/١٧)،و هو الغيث.و نسبته من حيث وجوده بوجود أجزائه واحدا بعد واحد سواء تخلل بينهما زمان معتد به أو لم يتخلل و هو التدريج،و التعبير عنه بالتنزيل كقوله تعالى: وَ هُوَ الَّذِى يُنَزِّلُ الْغَيْثَ (الشورى/ ٢٨).

و من هنا يظهر:أن الآيات المذكوره للنقض غير ناقضه فإن المراد بقوله لو لا نزل عليه القرآن جمله واحده الآيه:أن ينزل عليه القرآن آيه بعد آيه فى زمان متصل واحد من غير

تخلل زمان معتد به كما كان عليه الأمر فى نزول القرآن فى الشئون و الحوادث و الأوقات المختلفه،و بذلك يظهر الجواب عن بقيه الآيات المذكوره.

و أما ما ذكره البعض المزبور فهو على أنه استحسان غير جائز فى اللغه البته،لا يدفع شيئا من النقض بالآيات المذكوره،بل هى بحالها و هو ظاهر.

و قد جرى كلامه تعالى ان يعبر عن إفاضه الكتاب على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالتنزيل و النزول، و النزول يستلزم مقاما أو مكانا عاليا رفيعا يخرج منه الشىء نوعا من الخروج و يقصد مقاما أو مكانا آخر أسفل فيستقر فيه،و قد وصف نفسه تعالت ذاته بالعلو و رفعه الدرجات و قد وصف كتابه أنه من عنده،قال تعالى: إِنَّهُ عَلِيٌّ حَكِيمٌ (الشورى۵۱/)،و قال تعالى:

وَ لَمّا جاءَهُمْ كِتابٌ مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُصَدِّقٌ لِما مَعَهُمْ (البقره۸۹/)،فصح بذلك استعمال لفظ النزول فى مورد استقرار الوحى فى قلب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قد ذكروا أن الحق هو الخبر من حيث إن بحذائه خارجا ثابتا كما ان الصدق هو الخبر من حيث إنه مطابق للخارج،و على هذا فإطلاق الحق على الأعيان الخارجيه و الامور الواقعيه كما يطلق على اللّه سبحانه:أنه حق، و على الحقائق الخارجيه أنها حقه إنما هو من جهه أن كلا منها حق من جهه الخبر عنها،و كيف كان فالمراد بالحق فى الآيه:الامر الثابت الذى لا يقبل البطلان.

و الظاهر أن الباء فى قوله: بِالْحَقِّ للمصاحبه و المعنى:نزل عليك الكتاب تنزيلا يصاحب الحق و لا يفارقه،فيوجب مصاحبه الحق ان لا يطرأ عليه و لا يخالطه باطل فهو فى أمن من جهه ظهور الباطل عليه،ففى قوله: نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ استعاره بالكنايه،و قد قيل فى معنى الباء وجوه أخر لا يخلو عن سقم.

و التصديق من الصدق يقال:صدقت مقالا كذا أى قررته على الصدق و اعترفت بكونه صدقا و صدقت فلانا أى اعترفت بصدقه فيما يخبر به.

و المراد مما بين يديه التوراه و الانجيل كما قال تعالى: إِنّا أَنْزَلْنَا التَّوْراهَ فِيها هُدىً الى ان

قال: وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً الى ان قال: وَ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰابِ الآيه(المائده/۴۸)،و الكلام لا يخلو عن دلاله على أن ما بأيدى اليهود و النصارى من التوراه و الانجيل لا يخلو عن بعض ما أنزله اللّه على موسى و عيسى عليهما السّلام،و إن كانا لا يخلوان عن السقط و التحريف،فإن الدائر بينهم فى عصر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو التوراه الموجوده اليوم و الاناجيل الأربعه المشهوره،فالقرآن يصدق التوراه و الانجيل الموجودين، لكن فى الجمله لا بالجمله لمكان الآيات الناطقه بالتحريف و السقط فيهما،قال تعالى: وَ لَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ الى ان قال: وَ جَعَلْنٰا قُلُوبَهُمْ قٰاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ نَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ الى ان قال: وَ مِنَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنّٰا نَصٰارىٰ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمّٰا ذُكِّرُوا بِهِ الآيه(المائده/۱۴).

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ ،التوراه كلمه عبرانيه بمعنى الشريعه،و الإنجيل لفظ يونانى،و قيل فارسى الأصل معناه البشاره،و سيجىء استيفاء البحث عن الكتابين فى قوله تعالى: إِنّٰا أَنْزَلْنَا التَّوْرٰاةَ فِيهٰا هُدىً وَ نُورٌ الآيات (المائده/۴۴).

و مما أصر عليه القرآن تسميه كتاب عيسى عليه السّلام بالإنجيل بصيغه الافراد و القول بأنه نازل من عند اللّه سبحانه،مع ان الأناجيل كثيره،و المعروفه منها أعنى الأناجيل الأربعه كانت موجوده قبل نزول القرآن و فى عهده،و هى التى ينسب تأليفها الى لوقا و مرقس و متى و يوحنا،و لا يخلو ما ذكرناه من إفراد الاسم و التوصيف بالنزول عن دلاله على التحريف و الإسقاط،و كيف كان لا يخلو ذكر التوراه و الانجيل فى هذه الآيه و فى أول السوره من التعريض لليهود و النصارى على ما سيذكره من أمرهم و قصص تولد عيسى و نبوته و رفعه.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ الْفُرْقٰانَ ،الفرقان ما يفرق به بين الحق و الباطل على ما فى الصحاح،و اللفظ بمادته يدل على الأعم من ذلك،و هو كل ما يفرق به بين شىء و شىء.قال

تعالی: يَوْمَ الْفُرْقانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعانِ (الأنفال۴۱/)،و قال تعالی: يَجْعَلْ لَكَمْ فُرْقاناً (الأنفال۲۹/).و اذا کان الفرق المطلوب عند اللّه فیما یرجع الی معنی الهدایه هو الفرق بین الحق و الباطل فی العقائد و المعارف و بین وظیفه العبد و ما لیس بوظیفه له بالنسبه الی الأعمال الصادره عنه فی الحیاه الدنیا انطبق معناه علی مطلق المعارف الأصلیه و الفرعیه التی أنزلها اللّه تعالی علی أنبیائه بالوحی،أعم من الکتاب و غیره.قال تعالی: وَ لَقَدْ آتَيْنا مُوسى وَ هارُونَ الْفُرْقانَ (الأنبیاء۴۸/)،و قال تعالی: وَ إِذْ آتَيْنا مُوسَى الْكِتابَ وَ الْفُرْقانَ (البقره/ ۵۳)،و قال تعالی: تَبارَكَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعالَمِينَ نَذِيراً (الفرقان/ ۱).

و قد عبر تعالی عن هذا المعنی بالمیزان فی قوله: لَقَدْ أَرْسَلْنا رُسُلَنا بِالْبَيِّناتِ وَ أَنْزَلْنا مَعَهُمُ الْكِتابَ وَ الْمِيزانَ لِيَقُومَ النّاسُ بِالْقِسْطِ (الحدید۲۵/).و هو فی وزان قوله: كانَ النّاسُ أُمَّةً واحِدَةً فَبَعَثَ اللّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (البقره۲۱۳/).فالمیزان کالفرقان هو الدین الذی یحکم بین الناس بالعدل مع ما ینضم الیه من المعارف و وظائف العبودیه،و اللّه أعلم.

و قیل:المراد بالفرقان القرآن.و قیل:الدلاله الفاصله بین الحق و الباطل.و قیل:الحجه القاطعه لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی من حاجه فی أمر عیسی.و قیل:النصر.و قیل:العقل.و الوجه ما قدمناه.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآياتِ اللّهِ -الی قوله- ذُو انْتِقامٍ ،الانتقام علی ما قیل مجازاه المسیء علی إساءته،و لیس من لازم المعنی أن یکون للتشفی،فإن ذلک من لوازم الانتقامات التی بیننا حیث إن إساءه المسیء یوجب منقصه و ضررا فی جانبنا فنتدارک ذلک بالمجازاه الشدیده التی توجب تشفی قلوبنا،و أما هو تعالی فأعز ساحه من أن ینتفع أو یتضرر بشیء من أعمال عباده،لکنه وعد-و له الوعد الحق-أن سیقضی بین عباده بالحق إن خیرا

فخیرا و إن شرا فشرا.قال تعالی: وَ اللّهُ یَقْضِی بِالْحَقِّ (المؤمن۲۰/)،و قال تعالی:

لِیَجْزِیَ الَّذِینَ أَسٰاؤُا بِمٰا عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ الَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی (النجم۳۱/).کیف و هو عزیز علی الإطلاق منیع الجانب من أن ینتهک محارمه.و قد قیل إن الأصل فی معنی العزه الامتناع.

و قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بِآیٰاتِ اللّهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ ،من حیث إطلاق العذاب و عدم تقییده بالآخره أو یوم القیمه ربما تضمن الوعید بالعذاب فی الدنیا کما فی الآخره.و هذا من الحقائق القرآنیه التی ربما قصر الباحثون فی استیفاء البحث عنه و لیس ذلک إلاّ لکوننا لا نعد شیئا عذابا إلاّ اذا اشتمل علی شیء من الآلام الجسمانیه،أو نقص أو فساد فی النعم المادیه کذهاب الأموال و موت الأعزه و نقاهه الأبدان،مع أن الذی یعطیه القرآن بتعلیمه أمر وراء ذلک (۱).

قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی الْأَرْضِ وَ لاٰ فِی السَّمٰاءِ الخ؛قد علل تعالی عذاب الذین کفروا بآیاته بأنه عزیز ذو انتقام لکن لما کان هذا التعلیل لا یخلو عن حاجه الی ضمیمه تنضم إلیه لیتم المطلوب فإن العزیز ذا الانتقام یمکن أن یخفی علیه کفر بعض من کفر بنعمته فلا یبادر بالعذاب و الانتقام،فعقب لذلک الکلام بقوله: إِنَّ اللّهَ لاٰ یَخْفیٰ عَلَیْهِ ،فبین أنه عزیز لا یخفی علیه شیء ظاهر علی الحواس و لا غائب عنها،و من الممکن أن یکون المراد مما فی الارض و ما فی السماء الأعمال الظاهره القائمه بالجوارح و الخفیه الکامنه فی القلوب علی حد ما نبهنا علیه فی قوله تعالی: لِلّهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِی أَنْفُسِکُمْ أَوْ تُخْفُوهُ یُحٰاسِبْکُمْ بِهِ اللّهُ الآیه(البقره۲۸۴/).

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی یُصَوِّرُکُمْ فِی الْأَرْحٰامِ کَیْفَ یَشٰاءُ ،التصویر إلقاء

۱- ۱) .آل عمران ۱-۶:کلام فی معنی العذاب فی القرآن.

الصوره على الشيء و الصوره تعم ما له ظل كالتمثال و ما لا ظل له.و الأرحام جمع رحم و هو مستقر الجنين من الإناث.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ،فيه عود الى ما بدئ به الكلام فى الآيات من التوحيد،و هو بمنزله تلخيص الدليل للتأكيد.

فإن هذه الامور المذكوره أعنى:هدايه الخلق بعد ايجادهم،و إنزال الكتاب و الفرقان، و إتقان التدبير بتعذيب الكافرين امور لا بد أن تستند الى إله يدبرها و اذ لا إله إلاّ اللّه تعالى شأنه فهو الذى يهدى الناس و هو الذى ينزل الكتاب و الفرقان،و هو يعذب الكافرين بآياته، و إنما يفعل ما يفعل من الهدايه و الإنزال و الانتقام و التقدير بعزته و حكمته (1).

[سوره آل عمران (3): الآيات 7 الى 9]

اشاره

هُوَ اَلَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ اَلْکِتٰابَ مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ اَلْکِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ فَأَمَّا اَلَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ اِبْتِغٰاءَ اَلْفِتْنَهِ وَ اِبْتِغٰاءَ تَأْوِیلِهِ وَ مٰا یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ اَلرّٰاسِخُونَ فِی اَلْعِلْمِ یَقُولُونَ آمَنّٰا بِهِ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا وَ مٰا یَذَّکَّرُ إِلاّٰ أُولُوا اَلْأَلْبٰابِ (7) رَبَّنٰا لاٰ تُزِغْ قُلُوبَنٰا بَعْدَ إِذْ هَدَیْتَنٰا وَ هَبْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ رَحْمَهً إِنَّکَ أَنْتَ اَلْوَهّٰابُ (8) رَبَّنٰا إِنَّکَ جٰامِعُ اَلنّٰاسِ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُخْلِفُ اَلْمِیعٰادَ (9)

1- 1) .آل عمران 1-6:بحث روائى فى:وفد نجران،مناظره الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع وفد نجران حول النبى عيسى عليه السّلام؛تكوين الانسان.

بیان:

قوله تعالی: هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتٰابَ ،عبر تعالی بالإنزال دون التنزیل لأن المقصود بیان بعض أوصاف مجموع الکتاب النازل و خواصه،و هو أنه مشتمل علی آیات محکمه و أخر متشابهه ترجع الی المحکمات و تبین بها،فالکتاب مأخوذ بهذا النظر أمرا واحدا من غیر نظر الی تعدد و تکثر،فناسب استعمال الإنزال دون التنزیل.

قوله تعالی: مِنْهُ آیٰاتٌ مُحْکَمٰاتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتٰابِ وَ أُخَرُ مُتَشٰابِهٰاتٌ ،ماده حکم تفید معنی کون الشیء بحیث یمنع ورود ما یفسده أو یبعضه أو یخل أمره علیه،و منه الإحکام و التحکیم،و الحکم بمعنی القضاء،و الحکمه بمعنی المعرفه التامه و العلم الجازم النافعه، و الحکمه بفتح الحاء لزمام الفرس،ففی الجمیع شیء من معنی المنع و الإتقان،و ربما قیل:إن الماده تدل علی معنی المنع مع إصلاح.

و المراد هاهنا من إحکام المحکمات إتقان هذه الآیات من حیث عدم وجود التشابه فیها کالمتشابهات،فإنه تعالی و إن وصف کتابه بإحکام الآیات فی قوله: کِتٰابٌ أُحْکِمَتْ آیٰاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَکِیمٍ خَبِیرٍ (هود۱/)،لکن اشتمال الآیه علی ذکر التفصیل بعد الإحکام دلیل علی أن المراد بالإحکام حال من حالات الکتاب کان علیها قبل النزول و هی کونه واحدا لم یطرأ علیه التجزی و التبعض بعد بتکثر الآیات،فهو إتقانه قبل وجود التبعض،فهذا الإحکام وصف لتمام الکتاب،بخلاف وصف الإحکام و الإتقان الذی لبعض آیاته بالنسبه الی بعض آخر من جهه امتناعها عن التشابه فی المراد (۱).

قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ مٰا تَشٰابَهَ مِنْهُ ابْتِغٰاءَ الْفِتْنَهِ

۱- ۱) .آل عمران ۷-۹:بحث فی:ام الکتاب؛المحکم و المتشابه.

و ابتغاء تَأْوِيلِهِ ،الزيغ هو الميل عن الاستقامه،و يلزمه اضطراب القلب و قلقه بقرينه ما يقابله فى ذيل الآيه من قوله: وَ الرّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنا ،فإن الآيه تصف حال الناس بالنسبه الى تلقى القرآن بمحكمه و متشابهه،و أن منهم من هو زائغ القلب و مائله و مضطربه فهو يتبع المتشابه ابتغاء للفتنه و التأويل،و منهم من هو راسخ العلم مستقر القلب يأخذ بالمحكم و يؤمن بالمتشابه و لا يتبعه،و يسأل اللّه تعالى أن لا يزيغ قلبه بعد الهدايه.

و من هنا يظهر:أن المراد باتباع المتشابه اتباعه عملا-لا-إيمانا،و ان هذا الاتباع المذموم اتباع للمتشابه من غير ارجاعه الى المحكم،اذ على هذا التقدير يصير الاتباع اتباعا للمحكم و لا ذم فيه.

و المراد بابتغاء الفتنه طلب إضلال الناس،فإن الفتنه تقارب الاضلال فى المعنى،يقول تعالى:يريدون باتباع المتشابه إضلال الناس فى آيات اللّه سبحانه،و أمرا آخر هو أعظم من ذلك،و هو الحصول و الوقوف على تأويل القرآن و مآخذ أحكام الحلال و الحرام حتى يستغنوا عن اتباع محكمات الدين فينتسخ بذلك دين اللّه من أصله.

و التأويل من الاول و هو الرجوع،فتأويل المتشابه هو المرجع الذى يرجع إليه،و تأويل القرآن هو المأخذ الذى يأخذ منه معارفه (۱).

قوله تعالى: وَ ما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللّهُ ،ظاهر الكلام رجوع الضمير الى ما تشابه،لقربه كما هو الظاهر أيضا فى قوله: وَ ابْتِغاءَ تَأْوِيلِهِ ،و قد عرفت أن ذلك لا-يستلزم كون التأويل مقصورا على الآيات المتشابهه.و من الممكن أيضا رجوع الضمير الى الكتاب كالضمير فى قوله: ما تَشابَهَ مِنْهُ .

و ظاهر الحصر كون العلم بالتأويل مقصورا عليه سبحانه،و أما قوله: وَ الرّاسِخُونَ فِي

۱- ۱) .آل عمران ۷-۹:بحث فى معنى التأويل.

اَلْعِلْمِ ،فظاهر الكلام أن الواو للاستيناف بمعنى كونه طرفا للترديد الذى يدل عليه قوله فى صدر الآيه:فأما الذين فى قلوبهم زيغ،و المعنى:أن الناس فى الأخذ بالكتاب قسمان:فمنهم من يتبع ما تشابه منه و منهم من يقول اذا تشابه عليه شىء منه:آمنا به كل من عند ربنا،و إنما اختلفا لاختلافهم من جهه زيغ القلب و رسوخ العلم.

على أنه لو كان الواو للعطف،و كان المراد بالعطف تشريك الراسخين فى العلم بالتأويل كان منهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هو أفضلهم و كيف يتصور أن ينزل القرآن على قلبه و هو لا يدرى ما اريد به،و من دأب القرآن اذا ذكر الامه أو وصف أمر جماعه و فيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يفرده بالذكر أولا و يميزه بالشخص تشريفا له و تعظيما لأمره ثم يذكرهم جميعا كقوله تعالى:

آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ (البقره۲۸۵/)،و قوله تعالى: ثُمَّ أَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِينَتَهُ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (التوبه۲۶/)،و قوله تعالى: لٰكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التوبه۸۸/)،و قوله تعالى: وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا (آل عمران۶۸/)، و قوله تعالى: لاٰ يُخْزِي اللّٰهُ النَّبِيَّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ (التحريم۸/)،الى غير ذلك،فلو كان المراد بقوله: وَ الرّٰاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ ،إنهم عالمون بالتأويل-و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم منهم قطعا-كان حق الكلام كما عرفت أن يقال:و ما يعلم تأويله إلاّ اللّه و رسوله و الراسخون فى العلم،هذا و إن أمكن أن يقال:إن قوله فى صدر الآيه:هو الذى أنزل عليك الكتاب،الخ؛يدل على كون النبى عالما بالكتاب فلا حاجه الى ذكره ثانيا.

فالظاهر أن العلم بالتأويل مقصور فى الآيه عليه تعالى،و لا ينافى ذلك ورود الاستثناء عليه كما أن الآيات داله على انحصار علم الغيب عليه تعالى مع ورود الاستثناء عليه كما فى قوله تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ (الجن/ ۲۷)،و لا ينافيه أيضا:كون المستثنى الراسخين فى العلم بعينهم،اذ لا منافاه بين أن تدل هذه الآيه على شأن من شئون الراسخين فى العلم،و هو الوقوف عند الشبهه و الإيمان و التسليم فى

مقابل الزائغين قلبا و بين أن تدل آيات أخر على أنهم أو بعضا منهم عالمون بحقيقه القرآن و تأويل آياته على ما سيجيء بيانه.

قوله تعالى: وَ الرّٰاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنّٰا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا ، الرسوخ هو أشد الثبات،و وقوع الراسخين فى العلم فى مقابله الذين فى قلوبهم زيغ ثم توصيفهم بأنهم يقولون آمنا به كل من عند ربنا يدل على تمام تعريفهم،و هو أن لهم علما باللّه و بآياته لا يدخله ريب و شك،فما حصل لهم من العلم بالمحكمات ثابت لا يتزلزل،و هم يؤمنون به و يتبعونه أي يعلمون به و اذا وردت عليهم آيه متشابهه لم يوجب تشابهها اضطراب قلوبهم فيما عندهم من العلم الراسخ بل آمنوا بها و توقفوا عن اتباعها عملا.

و فى قولهم:آمنا به كل من عند ربنا ذكر الدليل و النتيجه معا فإن كون المحكم و المتشابه جميعا من عند اللّه تعالى يوجب الايمان بالكل:محكمه و متشابهه،و وضوح المراد فى المحكم يوجب اتباعه عملا،و التوقف فى المتشابه من غير رده لأنه من عند اللّه و لا يجوز اتباع ما ينافى المحكم من معانيه المتشابهه لسطوع البيان فى المحكم فيجب أن يتبع من معانيه المحتمله ما يوافق معنى المحكم،و هذا بعينه إرجاع المتشابه الى المحكم فقوله: كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنٰا بمنزله الدليل على الأمرين جميعا،أعنى:الايمان و العمل فى المحكم،و الايمان فقط فى المتشابه و الرجوع فى العمل الى المحكم.

قوله تعالى: وَ مٰا يَذَّكَّرُ إِلاّٰ أُولُوا الْأَلْبٰابِ ،التذكر هو الانتقال الى دليل الشيء لاستنتاجه،و لما كان قولهم:كل من عند ربنا كما مر استدلالا منهم و انتقالا لما يدل على فعلهم سماه اللّه تعالى تذكرا و مدحهم به.

و الألباب جمع لب و هو العقل الزكى الخالص من الشوائب،و قد مدحهم اللّه تعالى مدحا جميلا فى موارد من كلامه،و عرّفهم بأنهم أهل الايمان باللّه و الإنابه اليه و اتباع أحسن القول، ثم وصفهم بأنهم على ذكر من ربهم دائما فأعقب ذلك أنهم أهل التذكر أي الانتقال الى المعارف

الحقه بالدليل و أهل الحكمه و المعرفه،قال تعالى: وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوها وَ أَنابُوا إِلَى اللّهِ لَهُمُ الْبُشْرى فَبَشِّرْ عِبادِ اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولئِكَ الَّذِينَ هَداهُمُ اللّهُ وَ أُولئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبابِ (الزمر١٨/)،و قال تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِي الْأَلْبابِ اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللّهَ قِياماً وَ قُعُوداً وَ عَلى جُنُوبِهِمْ (آل عمران١٩١/)،و هذا الذكر الدائم و ما يتبعه من التذلل و الخضوع هو الإنابه الموجبه لتذكرهم بآيات اللّه و انتقالهم الى المعارف الحقه كما قال تعالى: وَ ما يَتَذَكَّرُ إِلاّ مَنْ يُنِيبُ (غافر١٣/)،و قد قال وَ ما يَذَّكَّرُ إِلاّ أُولُوا الْأَلْبابِ (البقره٢۶٩/)، (آل عمران٧/).

قوله تعالى: رَبَّنا لا تُزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا وَ هَبْ لَنا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهّابُ ،و هذا من آثار رسوخهم فى العلم فإنهم لما علموا بمقام ربهم،و عقلوا عن اللّه سبحانه أيقنوا أن الملك للّه وحده،و أنهم لا يملكون لأنفسهم شيئا فمن الجائز أن يزيغ قلوبهم بعد رسوخ العلم فالتجئوا الى ربهم،و سألوه أن لا يزيغ قلوبهم بعد اذ هداهم،و أن يهب لهم من لدنه رحمه تبقى لهم هذه النعمه،و يعينهم على السير فى صراط الهدايه،و السلوک فى مراتب القرب.

و أما سؤال أن يهبهم رحمه بعد سؤال أن لا يزيغ قلوبهم فلأن عدم إزاغه القلب لا يستلزم بقاء الرسوخ فى العلم فمن الجائز أن لا يزاغ قلوبهم و ينتزع عنها العلم فتبقى سدى مهمله لا سعداء بالعلم و لا أشقياء بالازاغه بل فى حال الجهل و الاستضعاف،و هم فى حاجه مبرمه الى ما هم عليه من العلم،و مع ذلک لا تقف حاجتهم فى ما هم عليه من الموقف بل هم سائرو طريق يحتاجون فيه الى أنواع من الرحمه لا يعلمها و لا يحصيها إلاّ اللّه سبحانه،و هم مستشعرون بحاجتهم هذه،و الدليل عليه قولهم بعد:ربنا إنک جامع الناس ليوم لا ريب فيه.

فقولهم:ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا،استعاذه من نزول الزيغ الى قلوبهم و إزاحته

العلم الراسخ الذی فیها،و قولهم:و هب لنا من لدنک رحمه إنک أنت الوهاب استمطار لسحاب الرحمه حتی تدوم بها حیاه قلوبهم،و تنکیر الرحمه،و توصیفها بکونها من لدنه إظهار منهم الجهل بشأن هذه الرحمه،و أنها کیف ینبغی أن تکون غیر أنهم یعلمون أنه لو لا رحمه من ربهم و لو لا کونها من لدنه لم یتم لهم أمر.

و فی الاستعاذه من الزیغ الی اللّه محضا و استیهاب الرحمه من لدنه محضا دلاله علی أنهم یرون تمام الملک للّه محضا من غیر توجه الی أمر الأسباب.

قوله تعالی: رَبَّنا إِنَّکَ جامِعُ النّاسِ لِیَوْمٍ لا رَیْبَ فِیهِ إِنَّ اللّهَ لا یُخْلِفُ الْمِیعادَ ،هذا منهم بمنزله التعلیل لسؤال الرحمه،و ذلک لعلمهم بأن إقامه نظام الخلقه و دعوه الدین و کدح الإنسان فی مسیر وجوده کل ذلک مقدمه لجمعهم الی یوم القیامه الذی لا یغنی فیه و لا ینصر أحد إلاّ بالرحمه کما قال تعالی: إِنَّ یَوْمَ الْفَصْلِ مِیقاتُهُمْ أَجْمَعِینَ یَوْمَ لا یُغْنِی مَوْلًی عَنْ مَوْلًی شَیْئاً وَ لا هُمْ یُنْصَرُونَ، إِلاّ مَنْ رَحِمَ اللّهُ (الدخان/۴۲)،و لذلک سألوا رحمه من ربهم و فوضوا تعیینها و تشخیصها الیه لینفعهم فی أمرهم.

و قد وصفوا هذا الیوم بأنه لا ریب فیه لیتجه بذلک کمال اهتمامهم بالسؤال و الدعاء،و عللوا هذا التوصیف أیضا بقولهم:إن اللّه لا یخلف المیعاد لأن شأنهم الرسوخ فی العلم،و لا یرسخ العلم بشیء و لا یستقر تصدیق إلاّ مع العلم بعلته المنتجه،و عله عدم ارتیابهم فی تحقق هذا الیوم هو میعاد اللّه سبحانه به فذکروه (۱)(۲)(۳).

---

۱ - ۱) .آل عمران ۷-۹:کلام تفصیلی فی المحکم و المتشابه و التأویل(المحکم و المتشابه،ما معنی کون المحکمات ام الکتاب؟ما معنی التأویل؟هل یعلم تأویل القرآن غیر اللّه سبحانه؟؛ما هو السبب فی اشتمال الکتاب علی المتشابه).

۲- ۲) .آل عمران ۷-۹:بحث روائی فی:المحکم و المتشابه؛الراسخون فی العلم.

۳- ۳) .آل عمران ۷-۹:بحث روائی فی تفسیر القرآن.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۰ الى ۱۸]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً وَ أُولئِكَ هُمْ وَقُودُ اَلنّارِ (۱۰) كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ اَلَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآياتِنا فَأَخَذَهُمُ اَللّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَ اَللّهُ شَدِيدُ اَلْعِقابِ (۱۱) قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ إِلى جَهَنَّمَ وَ بِئْسَ اَلْمِهادُ
(۱۲) قَدْ كانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ اِلْتَقَتا فِئَةٌ تُقاتِلُ فِي سَبِيلِ اَللّهِ وَ أُخْرى كافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ اَلْعَيْنِ وَ اَللّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشاءُ
إِنَّ فِي ذلِكَ لَعِبْرَةً لِأُولِي اَلْأَبْصارِ (۱۳) زُيِّنَ لِلنّاسِ حُبُّ اَلشَّهَواتِ مِنَ اَلنِّساءِ وَ اَلْبَنِينَ وَ اَلْقَناطِيرِ اَلْمُقَنْطَرَةِ مِنَ اَلذَّهَبِ وَ اَلْفِضَّةِ وَ
اَلْخَيْلِ اَلْمُسَوَّمَةِ وَ اَلْأَنْعامِ وَ اَلْحَرْثِ ذلِكَ مَتاعُ اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا وَ اَللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ اَلْمَآبِ (۱۴) قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذلِكُمْ لِلَّذِينَ اِتَّقَوْا
عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اَللّهِ وَ اَللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۱۵) اَلَّذِينَ يَقُولُونَ
رَبَّنا إِنَّنا آمَنّا فَاغْفِرْ لَنا ذُنُوبَنا وَ قِنا عَذابَ اَلنّارِ (۱۶) اَلصّابِرِينَ وَ اَلصّادِقِينَ وَ اَلْقانِتِينَ وَ اَلْمُنْفِقِينَ وَ اَلْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحارِ (۱۷) شَهِدَ
اَللّهُ أَنَّهُ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ وَ اَلْمَلائِكَةُ وَ أُولُوا اَلْعِلْمِ قائِماً بِالْقِسْطِ لا إِلهَ إِلاّ هُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَكِيمُ (۱۸)

ص: ۴۰۲

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً ،أغنى عنه ماله من فلان أى أعطاه الغنى و رفع حاجته فلا حاجه به اليه و الانسان فى بادى تكونه و شعوره يرى نفسه محتاجه الى الخارج منه،و هذا أول علمه الفطرى الى احتياجه الى الصانع المدبر ثم إنه لما توسط فى الأسباب و أحس بحوائجه بدأ بإحساس الحاجه الى كماله البدنى النباتى و هو الغذاء و الولد،ثم عرفت له نفسه سائر الكمالات الحيوانيه،و هى التى يزينها له الخيال من زخارف الدنيا من زينه الملبس و المسكن و المنكح و غير ذلك،و عندئذ يتبدل طلب الغذاء الى طلب المال الذى يظنه مفتاحا لحل جميع مشكلات الحياه لأن العاده الغالبه تجرى على ذلك فيظن أن سعاده حياته فى المال و الولد بعد ما كان يظن أن ضامن سعادته هو الغذاء و الولد،ثم انكباب نفسه على مشتهياته،و قصر همه على الأسباب يوجب أن يقف قلبه عند الأسباب،و يعطى لها الاستقلال،و حينئذ ينسى ربه، و يتشبث بذيل المال و الولد،و فى هذا الجهل هلاكه فإنه يستر به آيات ربه و يكفر بها،و قد التبس عليه الأمر فإن ربه هو اللّه لا إله إلاّ هو الحى القيوم لا يستغنى عنه شىء بحال و لا يغنى عنه شىء بحال.

قوله تعالى: وَ أُولٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النّٰارِ ،الوقود بفتح الواو ما توقد به النار و تشتعل، و الآيه جاريه مجرى قوله تعالى: فَاتَّقُوا النّٰارَ الَّتِي وَقُودُهَا النّٰاسُ وَ الْحِجٰارَةُ (البقره/ ۲۴)،و قوله تعالى: إِنَّكُمْ وَ مٰا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ (الأنبياء۹۸/)،و قد مر بعض الكلام فى معنى ذلك فى سوره البقره.

ص :۴۰۳

و الاتيان بالجمله الاسميه،و الابتداء باسم الإشاره،و كونه دالا على البعد و توسيط ضمير الفصل،و إضافه الوقود الى النار دون أن يقال وقود،كل ذلك يؤكد ظهور الكلام فى الحصر، و لازمه كون المكذبين من الكفار هم الأصل فى عذاب النار و إيقاد جهنم،و أن غيرهم إنما يحترقون بنارهم؛و يتأيد بذلك ما سيأتى بيانه فى قوله تعالى: لِيَمِيزَ اللّٰهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلىٰ بَعْضٍ الآيه(الأنفال/٣٧).

قوله تعالى: كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ الى آخر الآيه؛الدأب على ما ذكروه هو السير المستمر،قال تعالى: وَ سَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ دائِبَيْنِ (إبراهيم/ ٣٣)،و منه تسميه العاده دأبا لأنه سير مستمر،و هذا المعنى هو المراد فى الآيه.

و قوله كَدَأْبِ ،متعلق بمقدر يدل عليه قوله فى الآيه السابقه:لن تغنى عنهم،و يفسر الدأب قوله: كَذَّبُوا بِآياتِنا و هو فى موضع الحال؛و تقدير الكلام كما مرت اليه الإشاره:إن الذين كفروا كذبوا بآياتنا و استمروا عليها دائبين فزعموا أن فى أموالهم و أولادهم غنى لهم من اللّه كدأب آل فرعون و من قبلهم و قد كذبوا بآياتنا.

و قوله تعالى: فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ ،ظاهر الباء أنها تفيد السببيه،يقال:

أخذته بذنبه أى بسبب ذنبه لكن مقتضى المحاذاه التى بين الآيتين؛و قياسه حال هؤلاء الذين كفروا فى دأبهم على آل فرعون و الذين من قبلهم فى دأبهم أن يكون البناء للآله،فإنه ذكر فى الذين كفروا أنهم و قود النار تشتعل عليهم أنفسهم و يعذبون بها فكذلك آل فرعون و من قبلهم إنما أخذوا بذنوبهم و كان العذاب الذى حل بساحتهم هو عين الذنوب التى اذنبوها، و كان مكرهم هو الحائق بهم،و ظلمهم عائدا اليهم،قال تعالى: وَ لاٰ يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاّٰ بِأَهْلِهِ (فاطر/٤٣)،و قال تعالى: وَ مٰا ظَلَمُونٰا وَ لٰكِنْ كٰانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (البقره/ ٥٧).

فالمعنى-و اللّه أعلم-أن آل فرعون كانوا دائبين على دأب هؤلاء الذين كفروا فى الكفر

و تکذیب الآیات،و لا ریب فی هذا الخبر فإنا کنا حاضرین شاهدین و قد کذبوا بآیاتنا نحن فأخذناهم.

و أما قوله: فَأَخَذَهُمُ اللّٰهُ ،فهو رجوع بعد استیفاء المقصود الی الأصل فی الکلام و هو اسلوب الغیبه،و فیه مع ذلک إرجاع الحکم الی مقام الالوهیه القائمه بجمیع شئون العالم و المهیمنه علی کل ما دق و جل،و لذلک کرر لفظ الجلاله ثانیا فی قوله و اللّٰه شدید العقاب،و لم یقل:و هو شدید العقاب للدلاله علی أن کفرهم و تکذیبهم هذا منازعه و محاربه مع من له جلال الالوهیه و یهون علیه أخذ المذنب بذنبه،و هو شدید العقاب لأنه اللّٰه جل اسمه.

قوله تعالی: قُلْ لِلَّذِینَ کَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ وَ تُحْشَرُونَ الی آخر الآیه؛الحشر هو اخراج الجماعه عن مقرهم بالازعاج،و لا یستعمل فی الواحد،قال تعالی: وَ حَشَرْنٰاهُمْ فَلَمْ نُغٰادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً (الکهف/۴۷)،و المهاد هو الفراش،و ظاهر السیاق أن المراد بالذین کفروا هم المشرکون کما انه ظاهر الآیه السابقه:إن الذین کفروا لن تغنی عنهم،الخ؛دون الیهود،و هذا هو الأنسب لاتصال الآیتین حیث تذکر هذه الآیه الغلبه علیهم و حشرهم الی جهنم و قد أشارت الآیه السابقه الی تقویهم و تعززهم بالاموال و الأولاد.

قوله تعالی: قَدْ کٰانَ لَکُمْ آیَهٌ فِی فِئَتَیْنِ الْتَقَتٰا ؛ظاهر السیاق أن یکون الخطاب للذین کفروا،و الکلام من تتمه قول النبی صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم:ستغلبون و تحشرون،الخ؛و من الممکن أن یکون خطابا للمؤمنین بدعوتهم الی الاعتبار و التفکر بما من اللّٰه علیهم یوم بدر حیث أیدهم بنصره تأییدا عجیبا بالتصرف فی إبصار العیون،و علی هذا یکون الکلام مشتملا علی نوع من الالتفات بتوسعه خطاب رسول اللّٰه صلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم فی قوله قُلْ لِلَّذِینَ بتوجیهه الیه و الی من معه من المؤمنین؛لکن السیاق-کما عرفت-للأول أنسب.

و الآیه-بما تشتمل علیه من قصه التقاء الفئتین و نصره تعالی للفئه المقاتله فی سبیل اللّٰه- و ان لم تتعرض بتشخیص القصه و تسمیه الوقعه غیر أنها قابله الانطباق علی وقعه بدر،

ص :۴۰۵

و السوره نازله بعدها بل و بعد احد.

فمحصل معنى الآيه:أنكم أيها المشركون لو كنتم من اولى الأبصار و البصائر لكفاكم فى الاعتبار و الدلاله على أن الغلبه للحق و أن اللّه يؤيد بنصره من يشاء و لا يغلب بمال و لا ولد ما رأيتموه يوم بدر فقد كان المؤمنون مقاتلين فى سبيل اللّه سبحانه،و قد كانوا فئه قليله مستذلين لا يبلغون ثلث الفئه الكافره،و لا يقاسون بهم قوه،كانوا ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا ليس لهم إلاّ سته أدرع و ثمانيه سيوف و فرسان،و كان جيش المشركين قريبا من ألف مقاتل لهم من العده و القوه و الخيل و الجمال و الهيئه ما لا يقدر بقدر،فنصر اللّه المؤمنين على قلتهم و ذلتهم على أعدائه و كثّرهم فى أعينهم فكانوا يرونهم مثليهم رأى العين،و أيدهم الملائكه فلم ينفع المشركين ما كانوا يتعززون به من أموال و أولاد و لم يغنهم جمعهم و لا كثرتهم و قوتهم من اللّه شيئا.

و قد ذكر اللّه سبحانه دأب آل فرعون و الذين من قبلهم فى تكذيب آيات اللّه و أخذهم بذنوبهم فى سوره الأنفال عند ذكر القصه مرتين كما ذكره هاهنا بعينه.

و فى موعظتهم بتذكير وقعه بدر إيماء الى أن المراد بالغلبه فى الآيات السابقه الغلبه بالقتل و الإباده،ففى آياته تهديد بالقتال.

قوله تعالى: فِئَةٌ تُقٰاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ أُخْرىٰ كٰافِرَةٌ ،لم يقل و أخرى فى سبيل الشيطان أو فى سبيل الطاغوت و نحو ذلك لأن الكلام غير مسوق للمقايسه بين السبيلين بل لبيان أن لا غنى من اللّه تعالى،و أن الغلبه له فالمقابله بالحقيقه بين الايمان باللّه و الجهاد فى سبيله و بين الكفر به تعالى.

و الظاهر من السياق أن الضميرين فى قوله يرونهم مثليهم راجعان الى قوله: فِئَةٌ تُقٰاتِلُ ، أى الفئه الكافره يرون المؤمنين مثلى المؤمنين فهم يرونهم ستمائه و سته و عشرين و لقد كانوا ثلاثمائه و ثلاثه عشر رجلا،و أما احتمال اختلاف الضميرين مرجعا بأن يكون المعنى:يرون

المؤمنين مثلی عدد الکافرین فبعید عن اللفظ،و هو ظاهر.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ یُؤَیِّدُ بِنَصْرِهِ مَنْ یَشاءُ ،إن فی ذلک لعبره لاولی الأبصار، التأیید من الأید و هو القوه،و المراد بالأبصار قیل:هو العیون الظاهریه لکون الآیه مشتمله علی التصرف فی رؤیه العیون،و قیل:هو البصائر لأن العبره إنما تکون بالبصیره القلبیه دون البصر الظاهری،و الأمر هین،فإن اللّه سبحانه فی کلامه یعدّ من لا یعتبر بالعبر و المثلات أعمی،و یذکر أن العین یجب أن تبصر و تمیز الحق من الباطل و فی ذلک دعوی أن الحق الذی یدعو الیه ظاهر متجسد محسوس یجب أن یبصره البصر الظاهر،و أن البصیره و البصر فی مورد المعارف الإلهیه واحد(بنوع من الاستعاره)لنهایه ظهورها و وضوحها،و الآیات فی ذلک کثیره جدا،و من أحسنها دلاله علی ما ذکرنا قوله تعالی: فَإِنَّهٰا لاٰ تَعْمَی الْأَبْصٰارُ وَ لٰکِنْ تَعْمَی الْقُلُوبُ الَّتِی فِی الصُّدُورِ (الحج/۴۶)،أی أن الأبصار إنما هی فی القلوب دون الرءوس،و قوله تعالی: وَ لَهُمْ أَعْیُنٌ لاٰ یُبْصِرُونَ بِهٰا (الأعراف/۱۷۹)،و الآیه فی مقام التعجیب،و قوله تعالی: وَ جَعَلَ عَلیٰ بَصَرِهِ غِشٰاوَهً (الجاثیه/۲۳)،الی غیر ذلک من الآیات،فالمراد بالأبصار فیما نحن فیه هو العیون الظاهریه بدعوی أنها هی التی تعتبر و تفهم فهو من الاستعاره بالکنایه،و النکته فیه ظهور المعنی کأنه بالغ حد الحس،و یزید فی لطفه أن المورد یتضمن التصرف فی رؤیه العین الظاهره.

و ظاهر قوله: إِنَّ فِی ذٰلِکَ ،الخ؛أنه تتمه لکلامه تعالی الذی یخاطب به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لیس تتمه لقول النبی المدلول علیه بقوله: قُلْ لِلَّذِینَ کَفَرُوا ،الخ؛و الدلیل علیه الکاف فی قوله: ذٰلِکَ ، فإنه خطاب للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و فی هذا العدول الی الخطاب الخاص بالنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إیماء الی قله فهمهم و عمی قلوبهم أن یعتبروا بأمثال هذه العبر.

قوله تعالی: زُیِّنَ لِلنّٰاسِ حُبُّ الشَّهَوٰاتِ مِنَ النِّسٰاءِ الخ؛الآیه و ما یتلوها بمنزله البیان و شرح حقیقه الحال لما تقدم من قوله تعالی آنفا:إن الذین کفروا لن تغنی عنهم

أموالهم و لا أولادهم من اللّه شيئا،الخ؛اذ يظهر منه أنهم يعتقدون الاستغناء بالأموال و الأولاد من اللّه سبحانه فالآيه تبين أن سبب ذلک أنهم انکبوا على حب هذه المشتهيات و انقطعوا إليها عن ما يهمهم من أمر الآخره،و قد اشتبه عليهم الأمر فإن ذلک متاع الحياه الدنيا،ليس لها الا انها مقدمه لنيل ما عند اللّه من حسن المآب مع أنهم غير مبدعين فى هذا الحب و الاشتهاء و لا مبتکرون بل مسخرون بالتسخير الإلهى بتغريز أصل هذا الحب فيهم ليتم لهم الحياه الأرضيه فلو لا ذلک لم يستقم أمر النوع الإنسانى فى حياته و بقائه بحسب ما قدره اللّه سبحانه من أمرهم حيث قال: وَ لَکُمْ فِی الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتاعٌ إِلى حِینٍ (البقره۳۶/).

و إنما قدر لهم ذلک ليتخذوها وسيله الى الدار الآخره و يأخذوا من متاع هذه ما يتمتعون به فى تلک لا لينظروا الى ما فى الدنيا من زخرفها و زينتها بعين الاستقلال و ينسوا بها ما ورائها، و يأخذوا الطريق مکان المقصد فى عين أنهم سائرون الى ربهم،قال تعالى: إِنّا جَعَلْنا ما عَلَى الْأَرْضِ زِینَهً لَها لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَ إِنّا لَجاعِلُونَ ما عَلَیْها صَعِیداً جُرُزاً (الکهف/ ۸).

إلاّ أن هؤلاء المغفلين أخذوا هذه الوسائل الظاهره الإلهيه التى هى مقدمات و ذرائع الى رضوان اللّه سبحانه امورا مستقله فى نفسها محبوبه لذاتها و زعموا أنها تغنى عنهم من اللّه شيئا فصارت نقمه عليهم بعد ما کانت نعمه و وبالا بعد ما کانت مثوبه مقربه.قال تعالى: إِنَّما مَثَلُ الْحَیاهِ الدُّنْیا کَماءٍ أَنْزَلْناهُ مِنَ السَّماءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَباتُ الْأَرْضِ مِمّا یَأْکُلُ النّاسُ وَ الْأَنْعامُ حَتّى إِذا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَها وَ ازَّیَّنَتْ وَ ظَنَّ أَهْلُها أَنَّهُمْ قادِرُونَ عَلَیْها أَتاها أَمْرُنا لَیْلاً أَوْ نَهاراً فَجَعَلْناها حَصِیداً کَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالْأَمْسِ الى أن قال: وَ یَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِینَ أَشْرَکُوا مَکانَکُمْ أَنْتُمْ وَ شُرَکاؤُکُمْ فَزَیَّلْنا بَیْنَهُمْ الى أن قال: وَ رُدُّوا إِلَى اللّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ ما کانُوا یَفْتَرُونَ (یونس۳۰/)؛تشير الآيات الى أمر الحياه و زينتها بيده تعالى لا ولى لها دونه لکن الإنسان باغتراره بظاهرها يظن أن أمرها اليه،و أنه قادر على تدبيرها و تنظيمها

فیتخذ لنفسه فیها شرکاء-کالأصنام و ما بمعناها من المال و الولد و غیرهما،إن اللّه سیوقفه علی زلته فیذهب هذه الزینه،و یزیل الروابط التی بینه و بین شرکائه،و عند ذلک یضل عن الإنسان ما افتراه علی اللّه من شریک فی التأثیر و یظهر له معنی ما علمه فی الدنیا و حقیقته،و رد الی اللّه مولاه الحق.

و هذا التزین أعنی:ظهور الدنیا للإنسان بزینه الاستقلال و جمال الغایه و المقصد لا یستند الی اللّه سبحانه فإن الرب العلیم الحکیم أمنع ساحه من أن یدبر خلقه بتدبیر لا یبلغ به غایته الصالحه،و قد قال تعالی: إِنَّ اللّٰهَ بٰالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق۳/)،و قال تعالی: وَ اللّٰهُ غٰالِبٌ عَلیٰ أَمْرِهِ (یوسف۲۱/)،بل إن استند فإنما یستند الی الشیطان قال تعالی: وَ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ مٰا کٰانُوا یَعْمَلُونَ (الأنعام۴۳/)،و قال تعالی: وَ إِذْ زَیَّنَ لَهُمُ الشَّیْطٰانُ أَعْمٰالَهُمْ (الأنفال۴۸/).

نعم للّه سبحانه الإذن فی ذلک لیتم أمر الفتنه،و تستقیم التربیه کما قال تعالی: أَ حَسِبَ النّٰاسُ أَنْ یُتْرَکُوا أَنْ یَقُولُوا آمَنّٰا وَ هُمْ لاٰ یُفْتَنُونَ وَ لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِینَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ لَیَعْلَمَنَّ الْکٰاذِبِینَ أَمْ حَسِبَ الَّذِینَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئٰاتِ أَنْ یَسْبِقُونٰا سٰاءَ مٰا یَحْکُمُونَ (العنکبوت۴/)،و علی هذا الإذن یمکن أن یحمل قوله تعالی: کَذٰلِکَ زَیَّنّٰا لِکُلِّ أُمَّهٍ عَمَلَهُمْ (الأنعام۱۰۸/)،و إن أمکن أیضا أن یحمل علی ما مر من معنی التزیین المنسوب إلیه تعالی فی قوله تعالی: إِنّٰا جَعَلْنٰا مٰا عَلَی الْأَرْضِ زِینَهً لَهٰا لِنَبْلُوَهُمْ أَیُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً (الکهف/ ۷) (۱).

قوله تعالی: ذٰلِکَ مَتٰاعُ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا ،أی هذه الشهوات امور یتمتع بها لإقامه هذه الحیاه التی هی أقرب الحیاتین منکم(و هما الحیاه الدنیا و الحیاه الاخری)،و الحیاه

۱- ۱) .آل عمران ۱۰-۱۸:بحث فی تزیین الدنیا و نوعین من التزیین و فاعلهما.

الدنيا و كذا المتاع الذى يتمتع به لها أمر فان داثر ليس لها عاقبه باقيه صالحه،و صلاح العقبى و حسن المآب إنما هو عند اللّه سبحانه و هو قوله تعالى: وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ .

قوله تعالى: قُلْ أَ أُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰاتٌ الى آخر الآيه؛الآيه مسوقه لبيان قوله: وَ اللّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَآبِ و قد وضع فيها محل هذه الشهوات الفانيه الباطله امور هى خير للانسان لكونها باقيه و حسنه حقيقه من غير بطلان، و هى امور مجانسه لهذه الشهوات فى ما يريده الإنسان من خواصها و آثارها غير أنها خاليه عن القبح و الفساد غير صارفه للانسان عن ما هو خير منها،و هى الجنه و مطهرات الأزواج و رضوان اللّه تعالى.

و قد اختصت الأزواج بالذكر مع كون ذكر الجنه كالمشتمل عليها لكون الوقاع أعظم اللذائذ الجسميه عند الإنسان،و لذلك أيضا قدم ذكر النساء فى قوله: مِنَ النِّسٰاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَنٰاطِيرِ الْمُقَنْطَرَهِ ،الخ.

و أما الرضوان بكسر الراء و ضمها فهو الرضا،و هو أن يلائم الأمر الواقع نفس صاحبه من غير أن يمتنع منه و يدافعه،و يقابله السخط.

و قد تكرر فى القرآن ذكر رضى اللّه سبحانه،و هو منه تعالى كما يتصور بالنسبه الى فعل عباده فى باب الطاعه كذلك يتصور بالنسبه الى غير باب الطاعه كالأوصاف و الأحوال و غير ذلك إلاّ أن جل الموارد التى ذكر فيها أو كلها من قبيل الرضا بالطاعه،و لذلك ربما قوبل بينه و بين رضا العبد فرضاه عن عبده لطاعته،و رضى العبد عنه لجزائه الحسن أو لحكمه كقوله تعالى: رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ (البينه/۸)،و قوله تعالى: يٰا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ اِرْجِعِى إِلىٰ رَبِّكِ رٰاضِيَهً مَرْضِيَّهً (الفجر/۲۸)،و قوله تعالى: وَ السّٰابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهٰاجِرِينَ وَ الْأَنْصٰارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسٰانٍ رَضِىَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنّٰاتٍ الآيه(البراءه/۱۰۰).

و ذکر الرضوان هاهنا أعنی فی عداد ما هو خیر للناس من مشتهیات الحیاه الدنیا یدل علی أنه نفسه من مشتهیات الإنسان أو یستلزم أمرا هو کذلک؛و لذلک عنی بذکره فی مقابل الجنات و الأزواج فی هذه الآیه،و کذلک فی مقابل الفضل و المغفره و الرحمه فی قوله: فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْوٰاناً (المائده۲/)،و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رِضْوٰانٌ (الحدید۲۹/)،و قوله:

بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوٰانٍ (البراءه۲۱/).

و لعل الذی یکشف عن هذا الذی أبهمته هذه الآیه هو التدبر فی المعنی الذی ذکرناه و فی قوله تعالی: رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ ،الآیه؛و قوله: رٰاضِیَةً مَرْضِیَّةً ،الآیه؛حیث علق رضاه بأنفسهم، و الرضا عن أنفسهم غیر الرضا عن أفعالهم فیعود المعنی الی أنه لا یمنعهم عن نفسه فیما یسألونه فیئول الی معنی قوله: لَهُمْ مٰا یَشٰاؤُنَ فِیهٰا (ق۳۵/)،ففی رضوان اللّٰه عن الانسان المشیه المطلقه للانسان.

و من هنا یظهر:أن الرضوان فی هذه الآیه قوبل به من الشهوات المذکوره فی الآیه السابقه أن الإنسان یحسب أنه لو اقتناها و خاصه القناطیر المقنطره من بینها افادته إطلاق المشیه و أعطته سعه القدره فله ما یشاء،و عنده ما یرید.و قد اشتبه علیه الأمر فإنما یتم ذلک برضا اللّٰه الذی الیه أمر کل شیء.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ لما تحصل من هذه الآیه و التی قبلها:أن اللّٰه أعد للانسان فی کلتا الدارین(الدنیا و الآخره)نعما یتنعم بها و مآرب اخری مما تلتذ به نفسه کالأزواج،و ما یؤکل و یشرب،و الملک و نحوها،و هی متشابهه فی الدارین غیر أن ما فی الدنیا مشترک بین الکافر و المؤمن مبذول لهما معا و ما فی الآخره مختص بالمؤمن لا یشارکه فیها الکفار کان المقام مظنه سؤال الفرق فی ذلک،و بلفظ آخر سؤال وجه المصلحه فی اختصاص المؤمن بنعم الآخره أجاب عنه بقوله: وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ ،و معناه:أن هذا الفرق الذی فرق اللّٰه به بین المؤمن و الکافر لیس مبنیا علی العبث و الجزاف تعالی عن ذلک بل إن فی

الفریقین أمرا هو المستدعی لهذا الفرق و اللّه بصیر بهم یری ما فیهم من الفرق و هو التقوی فی المؤمن دون الکافر،و قد وصف هـذا التقوی و عرفه بما یلحق بهـذه الآیه من قوله: اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا ،الی آخر الآیتین؛و ملخصه:أنهم یظهرون فاقتهم الی ربهم و عدم استغنائهم عنه، و یصدقون ذلک بالعمل الصالح و لکن الکافر یستغنی عن ربه بشهوات الدنیا و ینسی آخرته و عاقبه أمره (۱).

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا إِنَّنٰا آمَنّٰا فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ قِنٰا عَذٰابَ النّٰارِ وصف للمتقین المدلول علیهم بقوله فی الآیه السابقه:للذین اتقوا،فوصفهم أنهم یقولون ربنا و فیه إظهار للعبودیه بذکره تعالی بالربوبیه و استرحام منه تعالی فیما یسألونه بقولهم:إننا آمنا،و الجمله لیست فی مقام الامتنان علیه تعالی فان المن منه تعالی بالإیمان کما قال تعالی: بَلِ اللّٰهُ یَمُنُّ عَلَیْکُمْ أَنْ هَدٰاکُمْ لِلْإِیمٰانِ (الحجرات/۱۷).بل استنجاز لما وعد اللّه تعالی عباده أنه یغفر لمن آمن منهم،قال تعالی: وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ (الأحقاف/ ۳۱)،و لذلک فرعوا علیه قولهم:فاغفر لنا ذنوبنا،بفاء التفریع.و فی تأکید قولهم بان دلاله علی صدقهم و ثباتهم فی إیمانهم.

و المغفره للذنوب لا یستلزم التخلص من العذاب بمعنی أن الوقایه من عذاب النار فضل من اللّه سبحانه بالنسبه الی من آمن به و عبده من غیر استحقاق من العبد یثبت له حقا علی اللّه سبحانه أن یجیره من عذاب النار،أو ینعمه بالجنه فإن الایمان و الاطاعه أیضا من نعمه و لا یملک غیره تعالی منه شیئا الا ما جعله علی نفسه من حق،و من الحق الذی جعل علی نفسه لعباده أن یغفر لهم و یقیهم عذاب النار ان آمنوا به،قال تعالی: وَ آمِنُوا بِهِ یَغْفِرْ لَکُمْ مِنْ

ص:۴۱۲

۱- ۱) .آل عمران ۲۶-۲۷:بحث فی اللذائذ الدنیویه و الآخرویه؛القصد من اللذائذ الآخرویه؛حقیقه الانسان الوجودیه.

ذُنُوبِكَمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ (الأحقاف/٣١).

و ربما استفید من بعض الآیات أن الوقایه من عذاب النار هو المغفره و الجنه کقوله تعالی:

هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُجٰاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰارُ وَ مَسٰاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنّٰاتِ عَدْنٍ (الصف/١٢)،فإن فی الآیتین الاخیرتین تفصیل لما اجمل فی الآیه الاولی من قوله: هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلىٰ تِجٰارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذٰابٍ أَلِيمٍ ،و هذا معنی دقیق سنشرحه فی مورد یناسبه ان وفقنا له.

قوله تعالی: اَلصّٰابِرِينَ وَ الصّٰادِقِينَ الی آخر الآیه؛وصفهم بخمس خصال لا یشذ منها تقوی من متق،فالصبر لسبقه علی بقیه الخصال و إطلاقه یشمل أقسام الصبر،و هی ثلاث:صبر علی الطاعه،و صبر عن المعصیه،و صبر عند المصیبه.

و الصدق و إن کان بحسب تحلیل حقیقته هو مطابقه ظاهر الإنسان من قول و فعل لباطنه لکنه بهذا المعنی یشتمل جمیع الفضائل الباقیه کالصبر و القنوت و غیرهما و لیس بمراد به(و اللّه أعلم)الصدق فی القول فحسب.

و القنوت هو الخضوع للّه سبحانه و یشمل العبادات و أقسام النسک،و الإنفاق هو بذل المال لمن یستحق البذل،و الاستغفار بالأسحار یستلزم قیام آخر اللیل و الاستغفار فیه، و السنه تفسره بصلاه اللیل و الاستغفار فی قنوت الوتر،و قد ذکر اللّه أنه سبیل الإنسان الی ربه کما فی سورتی المزمل و الدهر من قوله تعالی بعد ذکر قیام اللیل و التهجد به: إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (المزمل/١٩)،(الدهر/٢٩).

قوله تعالی: شَهِدَ اللّٰهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ وَ الْمَلاٰئِكَةُ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قٰائِماً بِالْقِسْطِ ،أصل الشهاده هو المعاینه أعنی:تحمل العلم عن حضور و حس ثم استعمل فی أدائها و إظهار الشاهد ما تحمله من العلم ثم صار کالمشترک بین التحمل و التأدیه بعنایه وحده

الغرض فإن التحمل يكون غالبا لحفظ الحق و الواقع من أن يبطل بنزاع أو تغلب أو نسيان أو خفاء فكانت الشهاده تحفظا على الحق و الواقع،فبهذه العنايه كان التحمل و التأديه كلاهما شهاده أى حفظا و إقامه للحق،و القسط هو العدل.

و لما كانت الآيات السابقه أعنى قوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوٰالُهُمْ وَ لاٰ أَوْلاٰدُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئاً ،الى قوله: وَ الْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحٰارِ ،تبين:أن اللّه سبحانه لا إله غيره و لا يغنى عنه شىء،و أن ما يحسبه الإنسان مغنيا عنه و يركن إليه فى حياته ليس إلاّ زينه و إلاّ متاعا خلقه اللّه ليتمتع به فى سبيل ما هو خير منه و لا ينال الى بتقوى اللّه تعالى،و بعباره أخرى:

هذه النعم التى يحن إليها الإنسان مشتركه فى الدنيا بين الكافر و المؤمن مختصه فى الآخره بالمؤمن أقام الشهاده فى هذه الآيه على أن هذا الذى بينته الآيات حق لا ينبغى أن يرتاب فيه.

فشهد(و هو اللّه عز اسمه)على أنه لا إله إلاّ هو و اذ ليس هناك إله غيره فليس هناك أحد يغنى منه شيئا من مال أو ولد أو غير ذلك من زينه الحياه أو أى سبب من الأسباب اذ لو أغنى شىء من هذه منه شيئا لكان إلها دونه أو معتمدا الى إله دونه منتهيا اليه و لا إله غيره.

شهد بهذه الشهاده و هو قائم بالقسط فى فعله،حاكم بالعدل فى خلقه اذ دبر أمر العالم بخلق الأسباب و المسببات و القاء الروابط بينها،و جعل الكل راجعا اليه بالسير و الكدح و التكامل و ركوب طبق عن طبق،و وضع فى مسير هذا المقصد نعما لينتفع منها الإنسان فى عاجله لآجله و فى طريقه لمقصده لا ليركن اليه و يستقر عنده فاللّه يشهد بذلك و هو شاهد عدل.

و من لطيف الأمر أن عدله يشهد على نفسه و على وحدته فى الوهيته أى إن عدله ثابت بنفسه و مثبت لوحدانيته،بيان ذلك:أنا إنما نعتبر فى الشاهد العداله ليكون جاريا على مستوى طريق الحياه ملازما لصراط الفطره من غير أن يميل الى إفراط أو تفريط فيضع الفعل فى غير موضعه فتكون شهادته مأمونه عن الكذب و الزور فملازمه الصدق و المجاراه مع

صراط التكوين يوجب عداله الإنسان فنفس النظام الحاكم فی العالم و الجاری بين أجزائه الذی هو فعله سبحانه هو العدل محضا.

و نحن فی جميع الوقائع التی لا ترضى بها نفوسنا من الحوادث الكونيه أو نجدها على خلاف ما نميل إليه و نطمع فيه ثم نعترض عليها و نناقش فيها إنما نذكر فی الاعتراض على ما يظهر لنا من حكم عقولنا أو تميل إليه غرائزنا،و جميع ذلک مأخوذه من نظام الكون ثم نبحث عنها فيظهر سبب الحادثه فتسقط الشبهه أو نعجز عن الحصول على السبب فلا يقع فی أيدينا إلاّ الجهل بالسبب أی عدم العلم دون العلم بالعدم،فنظام الكون(و هو فعل اللّه سبحانه)هو العدل فافهم ذلک.

و لو كان هناک إله يغنی منه فی شیء من الامور لم يكن نظام التكوين عدلا مطلقا بل كان فعل كل إله عدلا بالنسبه إليه و فی دائره قضائه و عمله!

و بالجمله فاللّه سبحانه يشهد،و هو شاهد عدل،على أنه لا إله إلاّ هو يشهد لذلک بكلامه و هو قوله: شَهِدَ اللّهُ أَنَّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ ،على ما هو ظاهر الآيه الشريفه،فالآيه فی اشتمالها على شهادته تعالى للتوحيد نظيره قوله تعالى: لٰكِنِ اللّهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْکَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلاٰئِكَهُ يَشْهَدُونَ وَ كَفىٰ بِاللّهِ شَهِيداً (النساء۱۶۶/).

و الملائكه يشهدون بأنه لا إله إلاّ هو،فإن اللّه يخبر فی آيات مكيه نازله قبل هذه الآيات بأنهم عباد مكرمون لا يعصون ربهم و يعملون بأمره و يسبحونه و فی تسبيحهم شهاده أن لا إله غيره،قال تعالى: بَلْ عِبٰادٌ مُكْرَمُونَ لاٰ يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ (الأنبياء/ ۲۷)،و قال تعالى: وَ الْمَلاٰئِكَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ (الشورى۵/).

و أولو العلم يشهدون أنه لا إله إلاّ هو يشاهدون من آياته الآفاقيه و الأنفسيه و قد ملأت مشاعرهم و رسخت فی عقولهم.

قوله تعالى: لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ،الجمله كالمعترضه الدخيله فی الكلام

لاستيفاء حتى معترض يفوت لو لا ذكره مع عدم كونه مقصودا فى الكلام أصاله،و من أدب القرآن أن يظهر تعظيم اللّه جل شأنه فى موارد يـذكر أمره ذكرا يخطر منه بالبـال مـا لاـ يليـق بسـاحه كبريـائه كقـوله تعـالى: قالُوا اتَّخَـذَ اللّٰهُ وَلَـداً سُـبْحانَهُ (يونس۶۸/)،فقوله:سبحانه قصد به التعظيم فى مقام يحكى فيه قول لا يلائم حقه تعالى،و نظيره بوجه قوله تعالى:

وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ الآيه(المائده۶۴/).

و بالجمله لما اشتمل أول الآيه على شهاده اللّه و الملائكه و اولى العلم-بنفى الشريك كان من حق اللّه سبحانه على من يحكى و يخبر عن هـذه الشـهاده أعنى المتكلم(و هو فى الآيه هو اللّه سـبحانه)و على من يسـمع ذلك أن يوحـد اللّه بنفى الشـريك عنه فيقول:لاـ إله إلاّـ هو.نظير ذلك قوله تعالى فى قصه الإفك: وَ لَوْ لا إِذْ سَـمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ ما يَكُونُ لَنا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذا سُـبْحانَكَ هٰـذا بُهْتانٌ عَظِيمٌ (النور۱۶/)،فـإن من حقه تعـالى عليهم أن اذا سـمعوا بهتانـا و أرادوا تنزيه من بهت عليه أن ينزهوا اللّه قبله فإنه تعالى أحق من يجب تنزيهه.

فموضع قوله: لاـ إِلٰهَ إِلاّـ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ موضع الثنـاء عليه تعـالى لاستيفاء حق تعظيمه و لـذا تمم بالاسـمين العزيز الحكم،و لو كان فى محل النتيجه من الشهاده لكان حق الكلام أن يتمم بوصفى الوحده و القيام بالقسط،فهو تعالى حقيق بالتوحيد اذا ذكرت الشـهاده المـذكوره على وحدانيته لأنه المتفرد بالعزه التى يمنع جانبه أن يسـتذل بوجود شـريك له فى مقام الالوهيه، و المتوحد بالحكمه التى تمنع غيره أن ينقض أمره فى خلقه أو ينفذ فى خلال تدبيره و ما نظمه من أمر العالم فيفسد عليه ما أراده.

و قد تبين بما مر من البيان وجه تكرار كلمه التوحيد فى الآيه،و كذا وجه تتميمها بالاسمين:

العزيز الحكيم،و اللّه العالم.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۹ الى ۲۵]

اشاره

إِنَّ اَلدِّينَ عِنْدَ اَللّهِ اَلْإِسْلامُ وَ مَا اِخْتَلَفَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ إِلاّ مِنْ بَعْدِ ما جاءَهُمُ اَلْعِلْمُ بَغْياً بَيْنَهُمْ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِآياتِ اَللّهِ فَإِنَّ اَللّهَ سَرِيعُ اَلْحِسابِ (۱۹) فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّهِ وَ مَنِ اِتَّبَعَنِ وَ قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتابَ وَ اَلْأُمِّيِّينَ أَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اِهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّما عَلَيْكَ اَلْبَلاغُ وَ اَللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ (۲۰) إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآياتِ اَللّهِ وَ يَقْتُلُونَ اَلنَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ يَقْتُلُونَ اَلَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ اَلنّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِيمٍ (۲۱) أُولئِكَ اَلَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِي اَلدُّنْيا وَ اَلْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِينَ (۲۲) أَ لَمْ تَرَ إِلَى اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ اَلْكِتابِ يُدْعَوْنَ إِلى كِتابِ اَللّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (۲۳) ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا اَلنّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُوداتٍ وَ غَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ ما كانُوا يَفْتَرُونَ (۲۴) فَكَيْفَ إِذا جَمَعْناهُمْ لِيَوْمٍ لا رَيْبَ فِيهِ وَ وُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ ما كَسَبَتْ وَ هُمْ لا يُظْلَمُونَ (۲۵)

بیان:

قوله تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلامُ ،قد مر معنى الإسلام بحسب اللغه

ص :۴۱۷

و كأن هـذا المعنى هو المراد هاهنا بقرينه ما يـذكره من اختلاف أهل الكتاب بعـد العلم بغيا بينهم فيكون المعنى:إن الـدين عند اللّه سـبحانه واحـد لا اختلاف فيه لم يأمر عباده إلاّ به،و لم يبين لهم فيما أنزله من الكتاب على أنبيائه إلاّ إياه،و لم ينصب الآيات الداله إلاّ له و هو الإسـلام الذى هو التسليم للحق الذى هو حق الاعتقاد و حق العمل،و بعباره اخرى هو التسليم للبيان الصادر عن مقام الربوبيه فى المعارف و الأحكام،و هو و إن اختلف كما و كيفا فى شـرائع أنبيائه و رسله على ما يحكيه اللّه سبحانه فى كتابه غير أنـه ليس فى الحقيقـه إلاّ أمرا واحـدا،و إنمـا اختلاف الشـرائع بالكمـال و النقص دون التضـاد و التنـافى،و التفاضـل بينها بالدرجات،و يجمع الجميع أنها تسليم و إطاعه للّه سبحانه فيما يريده من عباده على لسان رسله.

فهـذا هو الـدين الـذى أراده اللّه من عبـاده و بينه لهم،و لازمه أن يأخـذ الانسـان بمـا تـبين له من معـارفه حق التبين،و يقف عند الشـبهات وقوف التسـليم من غير تصـرف فيها من عند نفسه و أما اختلاف أهل الكتاب من اليهود و النصارى فى الدين مع نزول الكتاب الإلهى عليهم، و بيانه تعالى لما هو عنده دين و هو الإسـلام له فلم يكن عن جهل منهم بحقيقه الأمر و كون الدين واحدا بل كانوا عالمين بذلك،و انما حملهم على ذلك بغيهم و ظلمهم من غير عذر و ذلك كفر منهم بآيات اللّه المبينه لهم حق الأمر و حقيقته لا باللّه فإنهم يعترفون به،و من يكفر بآيات اللّه فإن اللّه سـريع الحساب،يحاسـبه سـريعا فى دنياه و آخرته:أما فى الـدنيا فبالخزى و سلب سعاده الحياه عنه،و أما فى الآخره فبأليم عذاب النار.

و الـدليل على عموم سـرعه الحساب للـدنيا و الآخره قوله تعالى بعـد آيتين:أولئك الـذين حبطت أعمالهم فى الدنيا و آخره و ما لهم من ناصرين.

قوله تعالى: فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ ؛الضمير فى حاجوك راجع الى أهل الكتاب و هو ظاهر و المراد به محاجتهم فى أمر الاختلاف بأن يقولوا:

أن اختلافنا ليس لبغى منا بعد البيان بل إنما هو شىء ساقنا اليه عقولنا و أفهامنا و اجتهادنا فى

تحصیل العلم بحقائق الـدین من غیر أن نـدع التسلیم لجانب الحق سبحانه و أن ما تراه و تـدعو الیه یا محمـد من هذا القبیل،أو یقولوا مـا یشـابه ذلـک،و الـدلیل علی ذلک قوله:فقل: أَسْلَمْتُ وَجْهِیَ لِلّٰهِ ،و قوله: وَ قُلْ لِلَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ وَ الْأُمِّیِّینَ أَ أَسْلَمْتُمْ ،فإن الجملتین حجه سیقت لقطع خصامهم و حجاجهم لا إعراض عن المحاجه معهم.

و معناها مع حفظ ارتباطها بما قبلها:إن الدین عند اللّه الإسلام لا یختلف فیه کتب اللّه و لا یرتاب فیه سلیم العقل،و یتفرع علیه أن لا حجه علیک فی إسـلامک و أنت مسـلم،فإن حاجوک فی أمر الـدین فقل:أسـلمت وجهی اللّه و من اتبعن فهذا هو الدین و لا حجه بعد الدین فی أمر الدین ثم سـلهم:أ أسـلموا فإن أسلموا فقد اهتدوا و لیقبلوا ما أنزل اللّه علیک و علی من قبلک و لا حجه علیهم و لا مخاصـمه بعد ذلک بینکم،و إن تولوا فلا تخاصـمهم و لا تحاجهم فلا ینبغی الخصام فی أمر ضروری،و هو إن الدین هو التسلیم للّه سبحانه،و ما علیک إلاّ البلاغ.

و قـد أشـرک سبحانه فی الآیه بین أهـل الکتـاب و الامیین بقوله: وَ قُلْ لِلَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ وَ الْأُمِّیِّینَ أَ أَسْلَمْتُمْ ،لکون الـدین مشترکا بینهم و إن اختلفوا فی التوحید و التشریک.

و قد علق الإسـلام علی الوجه-و هو ما یسـتقبلک من الشـیء أو الوجه بالمعنی الأخص لکون إسـلام الوجه لاشـتماله علی معظم الحواس و المشـاعر إسـلاما لجمیع البـدن-لیـدل علی معنی الإقبـال و الخضوع لأـمر الرب تعالی،و عطف قوله: وَ مَنِ اتَّبَعَنِ حفظا لمقام التبعیه و تشریفا للنبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَ قُلْ لِلَّذِینَ أُوتُوا الْکِتٰابَ وَ الْأُمِّیِّینَ أَ أَسْلَمْتُمْ الی آخر الآیه؛ المراد بالامیین المشـرکین سموا بذلک لتسمیه من وضع فی مقـابلهم بأهل الکتاب،و کـذا کان أهل الکتاب یسـمونهم کما حکاه تعالی من قوله: لَیْسَ عَلَیْنٰا فِی الْأُمِّیِّینَ سَبِیلٌ (آل عمران/ ۷۵)،و الامی هو الذی لا یکتب و لا یقرأ.

و فی قوله تعالی: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَیْکَ الْبَلاٰغُ وَ اللّٰهُ بَصِیرٌ بِالْعِبٰادِ دلاله

اولا:على النهى عن المراء و الإلحاح فى المحاجه فإن المحاجه مع من ينكر الضرورى لا تكون إلاّ مراء و لجاجا فى البحث.

و ثانيا:على أن الحكم فى حق الناس و الأمر مطلقا الى اللّه سبحانه،و ليس للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلاّ أنه رسول مبلغ لا حاكم مسيطر كما قال تعالى: لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (آل عمران/ ١٢٨)،و قال تعالى: لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ (الغاشيه/٢٣).

و ثالثا:على تهديد أهل الكتاب و المشركين فإن ختم الكلام بقوله: وَ اللّٰهُ بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ ،بعد قوله: فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ لا يخلو من ذلك،و يدل على ذلك ما وقع من التهديد فى نظير الآيه، و هو قوله تعالى: قُولُوا آمَنّٰا بِاللّٰهِ الى أن قال: وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مٰا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا هُمْ فِي شِقٰاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (البقره/ ١٣٧)،تذكر الآيه أن أهل الكتاب إن تولوا عن الإسلام فهم مصرون على الخلاف ثم يهددهم بما يسلى به النبى و يطيب نفسه،فالآيه أعنى قوله: وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمٰا عَلَيْكَ الْبَلاٰغُ ،كنايه عن الأمر بتخليه ما بينهم و بين ربهم،و إرجاع أمرهم اليه،و هو بصير بعباده يحكم فيهم بما تقتضيه حالهم و يسأله لسان استعدادهم.

و من هنا يظهر:أن ما ذكره بعض المفسرين،أن فى الآيه دليلا على حريه الاعتقاد فى أمر الدين و أن لا إكراه فيه ليس بوجيه فإن الآيه كما عرفت مسوقه لغير ذلك.

و فى قوله: بَصِيرٌ بِالْعِبٰادِ حيث أخذ عنوان العبوديه و لم يقل:بصير بهم أو بصير بالناس و نحو ذلك إشعار بأن حكمه نافذ فيهم ماض عليهم فإنهم عباده و مربوبون له أسلموا أو تولوا.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ الى آخر الآيه؛الكلام فى الآيه و إن كان مسوقا سوق الاستيناف لكنه مع ذلك لا يخلو عن إشعار و بيان للتهديد الذى يشعر به آخر الآيه السابقه فإن مضمونها منطبق على أهل الكتاب و خاصه اليهود.

و قوله: يَكْفُرُونَ ،و يقتلون،فى موضعين للاستمرار و يدلان على كون الكفر بآيات

ص :۴۲۰

اللّه و هو الكفر بعد البيان بغيا،و قتل الأنبياء و هو قتل من غير حق،و قتل الذين يدعون الى القسط و العدل و ينهون عن الظلم و البغى دأبا و عاده جاريه فيما بينهم كما يشتمل عليه تاريخ اليهود،فقد قتلوا جمعا كثيرا و جما غفيرا من أنبيائهم و عبادهم الآمرين بالمعروف و الناهين عن المنكر و كذا النصارى جروا مجراهم.

و قوله: فَبَشِّرْهُمْ بِعَذٰابٍ أَلِيمٍ تصريح بشمول الغضب و نزول السخط،و ليس هو العذاب الاخروى فحسب بدليل قوله تعالى عقيب الآيه:أولئك الذين حبطت أعمالهم فى الدنيا و الآخره،الخ؛فهم مبشرون بالعذاب الدنيوى و الاخروى معا،أما الاخروى فأليم عذاب النار،و أما الدنيوى فهو ما لقوه من التقتيل و الإجلاء و ذهاب الأموال و الأنفس،و ما سخط اللّه عليهم بإلقاء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه على ما تصرح به آيات الكتاب العزيز.

و فى قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ، دلاله اولا:على حبط عمل من قتل رجلا من جهه أمره بالمعروف أو نهيه عن المنكر و ثانيا:على عدم شمول الشفاعه له يوم القيامه لقوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ .

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ الى آخر الآيه؛يومى الى تسجيل البغى على أهل الكتاب حسب ما نسبه اللّه تعالى اليهم و أنهم يبغون باتخاذ الخلاف و إيجاد اختلاف الكلمه فى الدين فإنهم اذا دعوا الى حكم الكتاب كتاب اللّه بينهم لم يسلموا له و تولوا و أعرضوا عنه و ليس ذلك إلاّ باغترارهم بقولهم لن تمسنا،الخ؛و بما افتروه على اللّه فى دينهم.

و المراد بالذين اوتوا نصيبا من الكتاب أهل الكتاب و إما لم يقل:اوتوا الكتاب،و قيل:

اوتوا نصيبا من الكتاب ليدل على أن الذى فى أيديهم من الكتاب ليس إلاّ نصيبا منه دون جميعه لأن تحريفهم له و تغييرهم و تصرفهم فى كتاب اللّه أذهب كثيرا من أجزائه كما يومى اليه

ص:۴۲۱

قوله فی آخر الآیه التالیه:و غرهم فی دینهم ما کانوا یفترون،و کیف کان فالمراد-و اللّه أعلم- أنهم یتولون عن حکم کتاب اللّه اعتزازا بما قالوا و اغترارا بما وضعوه من عند أنفسهم و استغناء به عن الکتاب.

قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ الخ؛معناه واضح،و اغترارهم بفریتهم التی افترتها أنفسهم مع أن الإنسان لا ینخدع عن نفسه مع العلم بأنها خدعه باطله إنما هو لکون المغرورین غیر المفترین؛و علی هذا فنسبه الافتراء الذی توسل إلیها سابقوهم الی هؤلاء المغرورین من اللاحقین لکونهم امه واحده یرضی بعضهم بفعال بعض.

و إما لأن الاغترار بغرور النفس و الغرور بالفریه الباطله مع العلم بکونها فریه باطله و ذکر المغرور أنه هو الذی افتری ما یغتر به من الفریه لیس من أهل الکتاب و من الیهود خاصه ببعید،و قد حکی اللّه عنهم مثل بل ما هو أعجب من ذلک حیث قال تعالی: وَ إِذٰا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قٰالُوا آمَنّٰا وَ إِذٰا خَلاٰ بَعْضُهُمْ إِلیٰ بَعْضٍ قٰالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِمٰا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ لِیُحَاجُّوکُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّکُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ أَ وَ لاٰ یَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ مٰا یُسِرُّونَ وَ مٰا یُعْلِنُونَ (البقره/۷۷).

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ الی آخر الآیه؛مدخول کیف مقدر یدل علی الکلام مثل یصنعون و نحوه،و فی الآیه إیعاد لهؤلاء الذین تولوا اذا دعوا الی کتاب اللّه لیحکم بینهم و هم معرضون غیر أنه لما ارید بیان أنهم غیر معجزین للّه سبحانه اخذ فی الکلام من حالهم یوم القیامه و هم مستسلمون یومئذ ما یضاهی حالهم فی الدنیا عند الدعوه الی حکم کتاب اللّه و هم غیر مسلمین له مستکبرون عنه،و لهذا اخذ بالمحاذاه بین الکلامین،و عبر عن ما یجری علیهم یوم القیامه بمثل قوله: إِذٰا جَمَعْنٰاهُمْ لِیَوْمٍ لاٰ رَیْبَ فِیهِ ،الخ؛ دون أن یقال:اذا أحییناهم أو بعثناهم أو ما یماثل ذلک.

و المعنی-و اللّه أعلم-أنهم یتولون و یعرضون اذا دعوا الی کتاب اللّه لیحکم بینهم اغترارا بما افتروه فی دینهم و استکبارا عن الحق فکیف یصنعون اذا جمعناهم لیوم لا ریب فیه و هو یوم

يظلمون،و اذا كـان كـذلك كـان الواجب عليهم أن لاـ يتولوا و يعرضوا مظهرين بـذلك أنهم معجزون للّه غالبون على أمره فإن القدره كله للّه و ما هى إلاّ أيام مهله و فتنه.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۲۶ الى ۲۷]

اشاره

قُلِ اَللّٰهُمَّ مٰالِكَ اَلْمُلْكِ تُؤْتِي اَلْمُلْكَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ اَلْمُلْكَ مِمَّنْ تَشٰاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُـذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ بِيَـدِكَ اَلْخَيْرُ إِنَّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۲۶) تُولِجُ اَللَّيْلَ فِي اَلنَّهٰارِ وَ تُولِجُ اَلنَّهٰارَ فِي اَللَّيْلِ وَ تُخْرِجُ اَلْحَيَّ مِنَ اَلْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ اَلْمَيِّتَ مِنَ اَلْحَيِّ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشٰاءُ بِغَيْرِ حِسٰابٍ (۲۷)

بيان:

قوله تعالى: قُلِ اللّٰهُمَّ مٰالِكَ الْمُلْكِ ،أمر بالالتجاء الى اللّه تعالى الـذى بيـده الخير على الإطلاق و له القـدره المطلقه ليتخلص من هـذه الـدعاوى الوهميه التى نشبت فى قلوب المنـافقين و المتمردين من الحق من المشـركين و أهل الكتاب فضـلوا و هلكوا بما قـدروه لأنفسـهم من الملك و العزه و الغنى من اللّه سبحانه،و يعرض الملتجى نفسه على إفاضه مفيض الخير و الرازق لمن يشاء بغير حساب.

قوله تعـالى: تُؤْتِي الْمُلْـكَ مَنْ تَشٰـاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشٰاءُ ؛الملك باطلاقه شامل لكل ملك حقا أو باطلا عـدلا أو جورا فان الملك(كما تقـدم بيانه فى قوله: أَنْ آتٰاهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ ،الآيه؛(البقره۲۵۸/)فى نفسه موهبه من مواهب اللّه و نعمه يصـلح لأن يترتب عليه آثار حسنه فى المجتمع الإنسانى و قد جبل اللّه النفوس على حبه و الرغبه فيه،و الملك

الـذى تقلده غير أهله ليس بمذموم من حيث إنه ملك،و إنما المذموم إما تقلد من لا يليق بتقلده كمن تقلده جورا و غصبا،و إما سيرته الخبيثه مع قدرته على حسن السيره،و يرجع هذا الثانى أيضا بوجه الى الأول.

قوله تعالى: وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُـذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ ؛العز كون الشىء بحيث يصعب مناله؛و لـذا يقال للشىء النادر الوجود أنه عزيز الوجود أى صعب المنال،و يقال عزيز القوم لمن يصعب قهره و الغلبه عليه من بينهم فهو صعب المنال بالقهر و الغلبه،و صعب المنال من حيث مقامه فيهم و وجدانه كل ما لهم من غير عكس ثم استعمل فى كل صعوبه كما يقال:يعز على كذا.قال تعالى: عَزِيزٌ عَلَيْهِ مٰا عَنِتُّمْ (التوبه۱۲۸/)،أى صعب عليه.و استعمل فى كل غلبه كما يقال.من عزّ بزّ أى من غلب سلب،قال تعالى: «وَ عَزَّنِى فِى الْخِطٰابِ، ص-۲۳، أى غلبنى،و الأصل فى معناه ما مر.

و يقابله الذل و هو سهوله المنال بقهر محقق أو مفروض.قال تعالى: وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَ الْمَسْكَنَةُ (البقره۶۱/)،و قال تعالى: وَ اخْفِضْ لَهُمٰا جَنٰاحَ الذُّلِّ (الإسراء۲۴/)، و قال تعالى: أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (المائده۵۴/).

و العزه من لوازم الملك على الإطلاق،و كل من سواه اذا تملك شيئا فهو تعالى خوله ذلك و ملكه،و إن ملك على قوم فهو تعالى آتاه ذلك فكانت العزه له تعالى محضا و ما عنده غيره منها فانما هو بايتائه و إفضاله.قال تعالى: أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/ ۱۳۹)،و قال تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون۸/).و هذه هى العزه الحقيقيه و أما غيرها فانما هى ذل فى صوره عز.قال تعالى: بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِى عِزَّةٍ وَ شِقٰاقٍ (ص۲/).و لذا أردفه بقوله: كَمْ أَهْلَكْنٰا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنٰادَوْا وَ لاٰتَ حِينَ مَنٰاصٍ (ص۳/).

و للذل بالمقابله ما يقابل العز من الحكم فكل شىء غيره تعالى ذليل فى نفسه إلاّ من أعزه اللّه تعالى(تعز من تشاء و تذل من تشاء).

قوله تعالى: بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ؛الأصل فى معنى الخير هو الانتخاب و إنما نسمى الشىء خيرا لأنا نقيسه الى شىء آخر نريد أن نختار أحدهما فننتخبه فهو خير و لا نختار إلاّ لكونه متضمنا لما نريده و نقصده فما نريده هو الخير بالحقيقه،و إن كنا أردناه أيضا لشىء آخر فذلك الآخر هو الخير بالحقيقه،و غيره خير من جهته،فالخير بالحقيقه هو المطلوب لنفسه يسمى خيرا لكونه هو المطلوب اذا قيس الى غيره،و هو المنتخب من بين الأشياء اذا أردنا واحدا منها و ترددنا فى اختياره من بينها.

فالشىء كما عرفت إنما يسمى خيرا لكونه منتخبا اذا قيس الى شىء آخر مؤثرا بالنسبه الى ذلك الآخر ففى معناه نسبه الى الغير و لذا قيل:إنه صيغه التفضيل و أصله أخير.و ليس بأفعل التفضيل،و إنما يقبل انطباق معنى التفضيل على مورده فيتعلق بغيره كما يتعلق أفعل التفضيل؛ يقال:زيد أفضل من عمرو،و زيد أفضلهما،و يقال:زيد خير من عمرو،و زيد خيرهما.

و لو كان خير صيغه التفضيل لجرى فيه ما يجرى عليه،و يقال أفضل و أفاضل و فضلى و فضليات،و لا يجرى ذلك فى خير بل يقال:خير و خيره و أخيار و خيرات كما يقال:شيخ و شيخه و أشياخ و شيخات فهو صفه مشبهه.

و لعل الوجه فى جميع ذلك اعتبار ما فى ماده الخير من معنى الانتخاب فلم يطلق اطلاق الاسم عليه تعالى صونا لساحته تعالى أن يقاس الى غيره بنحو الإطلاق و قد عنت الوجوه لجنابه؛و أما التسميه عند الإضافه و النسبه،و كذا التوصيف فى الموارد المقتضيه لذلك فلا محذور فيه.

قوله تعالى: إِنَّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فى مقام التعليل لكون الخير بيده تعالى فإن القدره المطلقه على كل شىء توجب أن لا يقدر أحد على شىء إلاّ بإقداره تعالى اياه على

ذلک،و لو قدر أحد علی شیء من غیر أن تستند قدرته الی إقداره تعالی کان مقدوره من هذه الجهه خارجا عن سعه قدرته تعالی فلم یکن قدیرا علی کل شیء؛و اذا کانت لقدرته هذه السعه کان کل خیر مفروض مقدورا علیه له تعالی؛و کان أیضا کل خیر أفاضه غیره منسوبا الیه مفاضا عن یدیه فهو له أیضا فجنس الخیر الذی لا یشذ منه شاذ بیده،و هذا هو الحصر الذی یدل علیه قوله تعالی: بِیَدِکَ الْخَیْرُ .

قوله تعالی: تُولِجُ اللَّیْلَ فِی النَّهٰارِ وَ تُولِجُ النَّهٰارَ فِی اللَّیْلِ ؛الولوج هو الدخول،و الظاهر کما ذکروه أن المراد من إیلاج اللیل فی النهار،و إیلاج النهار فی اللیل ما هو المشاهد من اختلاف اللیل و النهار فی عرض السنه بحسب اختلاف عروض البقاع و الأمکنه علی بسیط الأرض،و اختلاف میول الشمس فتأخذ الأیام فی الطول و اللیالی فی القصر و هو ولوج النهار فی اللیل بعد انتهاء اللیالی فی الطول من أول الشتاء الی أول الصیف ثم یأخذ اللیالی فی الطول و الأیام فی القصر و هو ولوج اللیل فی النهار بعد انتهاء النهار فی الطول من أول الصیف الی أول الشتاء،کل ذلک فی البقاع الشمالیه،و الأمر فی البقاع الجنوبیه علی عکس الشمالیه منها،فالطول فی جانب قصر فی الجانب الآخر فهو تعالی یولج اللیل فی النهار و النهار فی اللیل دائما،أما الاستواء فی خط الاستواء و القطبین فإنما بحسب الحس و أما فی الحقیقه فحکم التغییر دائم و شامل.

قوله تعالی: وَ تُخْرِجُ الْحَیَّ مِنَ الْمَیِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَیِّتَ مِنَ الْحَیِّ و ذلک إخراج المؤمن من صلب الکافر،و إخراج الکافر من صلب المؤمن فإنه تعالی سمی الإیمان حیوه و نورا،و الکفر موتا و ظلمه کما قال تعالی: أَ وَ مَنْ کٰانَ مَیْتاً فَأَحْیَیْنٰاهُ وَ جَعَلْنٰا لَهُ نُوراً یَمْشِی بِهِ فِی النّٰاسِ کَمَنْ مَثَلُهُ فِی الظُّلُمٰاتِ لَیْسَ بِخٰارِجٍ مِنْهٰا (الأنعام/۱۲۲)،و یمکن أن یراد الأعم من ذلک و من خلق الأحیاء کالنبات و الحیوان من الأرض العدیمه الشعور و إعاده الأحیاء الی الأرض بإماتتها فإن کلامه تعالی کالصریح فی أنه یبدل المیت الی الحی و الحی الی

الميت،قال تعالى: ثُمَّ أَنْشَأْنٰاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذٰلِكَ لَمَيِّتُونَ (المؤمنون/١۵)،الی غيرها من الآيات.

قوله تعالى: وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشٰاءُ بِغَيْرِ حِسٰابٍ ،المقابله المذكوره آنفا تعطی أن يكون قوله: وَ تَرْزُقُ ،الخ؛بيانا لما سبقه من إيتاء الملك و العز و الإيلاج و غيره،فالعطف عطف تفسير فيكون من قبيل بيان الخاص من الحكم بما هو أعم منه كما أن قوله: بِيَدِكَ الْخَيْرُ ، بالنسبه الی ما سبقه من هذا القبيل؛و المعنى:إنك متصرف فی خلقك بهذه التصرفات لأنك ترزق من تشاء بغير حساب (١)(٢)(٣)(۴).

[سوره آل عمران (٣): الآيات ٢٨ الی ٣٢]

اشاره

لاٰ يَتَّخِذِ اَلْمُؤْمِنُونَ اَلْكٰافِرِينَ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اَللّٰهِ فِي شَيْءٍ إِلاّٰ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰاةً وَ يُحَذِّرُكُمُ اَللّٰهُ نَفْسَهُ وَ إِلَى اَللّٰهِ اَلْمَصِيرُ (٢٨) قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اَللّٰهُ وَ يَعْلَمُ مٰا فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٩) يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهٰا وَ بَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً وَ يُحَذِّرُكُمُ اَللّٰهُ نَفْسَهُ وَ اَللّٰهُ رَؤُفٌ بِالْعِبٰادِ (٣٠) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اَللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اَللّٰهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣١) قُلْ أَطِيعُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ اَلْكٰافِرِينَ (٣٢)

١- ١) .آل عمران ٢۶-٢٧:بحث فی معنى الرزق فی القرآن.

٢- ٢) .آل عمران ٢۶-٢٧:بحث روائی فی:معنى ايتاء الملك و انواعه؛حكومه بنی اميه؛الآيه «تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ» ؛ معنى الرزق.

٣- ٣) .آل عمران ٢۶-٢٧:بحث علمی فی الحكومه(الملك).

۴- ۴) .آل عمران ٢۶-٢٧:بحث فلسفی فی:العليه؛استناد الافعال الی اللّٰه سبحانه.

بیان:

قوله تعالی: لَا یَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْکافِرِینَ أَوْلِیاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ ؛ الأولیاء جمع الولی من الولایه و هی فی الأصل ملک تدبیر أمر الشیء فولی الصغیر أو المجنون أو المعتوه هو الذی یملک تدبیر امورهم و امور أموالهم فالمال لهم و تدبیر أمره لولیهم،ثم استعمل و کثر استعماله فی مورد الحب لکونه یستلزم غلبا تصرف کل من المتحابین فی امور الآخر لإفضائه الی التقرب و التأثر عن اراده المحبوب و سائر شئونه الروحیه فلا یخلو الحب عن تصرف المحبوب فی امور المحب فی حیاته.

فاتخاذ الکافرین أولیاء هو الامتزاج الروحی بهم بحیث یؤدی الی مطاوعتهم و التأثر منهم فی الأخلاق و سائر شئون الحیاه و تصرفهم فی ذلک؛و یدل علی ذلک تقیید هذا النهی بقوله:

مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِینَ ،فان فیه دلاله علی ایثار حبهم علی حب المؤمنین،و القاء أزمه الحیاه الیهم دون المؤمنین،و فیه الرکون الیهم و الاتصال بهم و الانفصال عن المؤمنین.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ فَلَیْسَ مِنَ اللّٰهِ فِی شَیْءٍ ؛أی و من یتخذهم أولیاء من دون المؤمنین،و إنما بدل من لفظ عام للإشعار بنهایه نفره المتکلم منه حتی أنه لا یتلفظ به الا بلفظ عام کالتکنیه عن القبائح،و هو شائع فی اللسان؛و لذلک أیضا لم یقول:و من یفعل ذلک من المؤمنین کأن فیه صونا للمؤمنین من أن ینسب الیهم مثل هذا الفعل.

ص: ۴۲۸

و من في قوله: مِنَ اللّهِ ،لابتداء،و يفيد فى أمثال هذا المقام معنى التحزب أى ليس من حزب اللّه فى شىء كما قال تعالى: وَ مَنْ يَتَوَلَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُونَ (المائده۵۶/)،و كما فيما حكاه عن ابراهيم عليه السّلام من قوله: فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي (إبراهيم۳۶/)،أى من حزبى،و كيف كان فالمعنى و اللّه أعلم:ليس من حزب اللّه مستقرا فى شىء من الأحوال و الآثار.

قوله تعالى: إِلاّ أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقاةً ،الاتقاء فى الأصل أخذ الوقايه للخوف ثم ربما استعمل بمعنى الخوف استعمالا للمسبب فى مورد السبب و لعل التقيه فى المورد من هذا القبيل.

و الاستثناء منقطع فإن التقرب من الغير خوفا بإظهار آثار التولى ظاهرا من غير عقد القلب على الحب و الولايه ليس من التولى فى شىء لأن الخوف و الحب أمران قلبيان متبائنان و متنافيان أثرا فى القلب فكيف يمكن اتحادهما؟فاستثناء الاتقاء استثناء منقطع.

و فى الآيه دلاله ظاهره على الرخصه فى التقيه على ما روى عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام كما تدل عليه الآيه النازله فى قصه عمار و أبويه ياسر و سميه و هى قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ وَ لكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْراً فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللّهِ وَ لَهُمْ عَذابٌ عَظِيمٌ (النحل۱۰۶/).

و بالجمله الكتاب و السنه متطابقان فى جوازها فى الجمله،و الاعتبار العقلى يؤكد اذ لا بغيه للدين،و لا هم لشارعه إلاّ ظهور الحق و حياته،و ربما يترتب على التقيه و المجاراه مع أعداء الدين و مخالفى الحق من حفظ مصلحه الدين و حيوه الحق ما لا يترتب على تركها، و إنكار ذلك مكابره و تعسف،و سنستوفى الكلام فيها فى البحث الروائى التالى،و فى الكلام على قوله تعالى: مَنْ كَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمانِهِ إِلاّ مَنْ أُكْرِهَ وَ قَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمانِ (النحل/ ۱۰۶).

قوله تعالی: وَ يُحَذِّرُكُمُ اللّهُ نَفْسَهُ وَ إِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ ،التحذير تفعيل من الحذر و هو الاحتراز من أمر مخيف و قد حذر اللّه عباده من عذابه كما قال تعالى: إِنَّ عَذابَ رَبِّكَ كانَ مَحْذُوراً (الإسراء/۵۷)،و حذر من المنافقين و فتنه الكفار فقال: هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ (المنافقين/۴)،و قال: وَ احْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ (المائده/۴۹)،و حذرهم من نفسه كما فى هذه الآيه و ما يأتى بعد آيتين،و ليس ذلك إلّا للدلاله على أن اللّه سبحانه نفسه هو المخوف الواجب الاحتراز فى هذه المعصيه،أى ليس بين هذا المجرم و بينه تعالى شىء مخوف آخر حتى يتقى عنه بشىء أو يتحصن منه بحصن،و إنما هو اللّه الذى لا عاصم منه،و لا أن بينه و بين اللّه سبحانه أمر مرجو فى دفع الشر عنه من ولى و لا شفيع،ففى الكلام أشد التهديد، و يزيد فى اشتداده تكراره مرتين فى مقام واحد و يؤكده تذييله أولا بقوله: وَ إِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ ، و ثانيا بقوله: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ على ما سيجىء من بيانه.

و من جهه اخرى:يظهر من مطاوى هذه الآيه و سائر الآيات الناهيه عن اتخاذ غير المؤمنين أولياء أنه خروج عن زى العبوديه،و رفض لولايه اللّه سبحانه،و دخول فى حزب أعدائه لإفساد أمر الدين؛و بالجمله هو طغيان و إفساد لنظام الدين الذى هو أشد و أضر بحال الدين من كفر الكافرين و شرك المشركين فإن العدو الظاهر عداوته المباين طريقته مدفوع عن الحومه سهل الاتقاء و الحذر؛و أما الصديق و الحميم اذا استأنس مع الأعداء و دب فيه أخلاقهم و سننهم فلا يلبث فعاله إلّا أن يذهب بالحومه و أهلها من حيث لا يشعرون،و هو الهلاك الذى لا رجاء للحياه و البقاء معه.

و فى قوله: وَ إِلَى اللّهِ الْمَصِيرُ ،دلاله على أن لا مفر لكم منه و لا صارف له؛ففيه تأكيد التهديد السابق عليه.

و الآيات أعنى قوله تعالى: لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكافِرِينَ أَوْلِياءَ ،الآيه؛و ما يتبعها من الآيات من ملاحم القرآن،و سيجىء بيانه إنشاء اللّه فى سوره المائده.

قوله تعالى: قُلْ إِنْ تُخْفُوا مٰا فِى صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْدُوهُ يَعْلَمْهُ اللّٰهُ ،الآيه؛ نظيره قوله تعالى: وَ إِنْ تُبْدُوا مٰا فِى أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحٰاسِبْكُمْ بِهِ اللّٰهُ (البقره۲۸۴/)، غير أنه لما كان الأنسب بحال العلم أن يتعلق بالمخفى بخلاف الحساب فإن الأنسب له أن يتعلق بالبادى الظاهر قدم ذكر الإخفاء فى هذه الآيه على ذكر الأداء،و جرى بالعكس منه فى آيه البقره كما قيل.

و قد أمر فى الآيه رسوله بإبلاغ هذه الحقيقه-و هو علمه بما تخفيه أنفسهم أو تبديه-من دون أن يباشره بنفسه كسابق الكلام،و ليس ذلك إلاّ ترفعا عن مخاطبه من يستشعر من حاله أنه سيخالف ما وصاه كما مر ما يشبه ذلك فى قوله: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ .

و فى قوله تعالى: وَ يَعْلَمُ مٰا فِى السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِى الْأَرْضِ وَ اللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مضاهاه لما مر من آيه البقره و قد مر الكلام فيه.

قوله تعالى: يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مٰا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ،الظاهر من اتصال السياق أنه من تتمه القول فى الآيه السابقه الذى أمر به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛و الظرف متعلق بمقدر أى و اذكر يوم تجد،أو متعلق بقوله: يَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَ يَعْلَمُ ،و لا ضير فى تعليق علمه تعالى بما سنشاهده من أحوال يوم القيامه فإن هذا اليوم ظرف لعلمه تعالى بالنسبه الى ظهور الأمر لنا لا بالنسبه الى تحققه منه تعالى،و ذلك كظهور ملكه و قدرته و قوته فى اليوم،قال تعالى: يَوْمَ هُمْ بٰارِزُونَ لاٰ يَخْفىٰ عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوٰاحِدِ الْقَهّٰارِ (المؤمن۱۶/)،و قال: لاٰ عٰاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللّٰهِ (هود۴۳/)،و قال:

وَ لَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذٰابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره۱۶۵/)،و قال:

وَ الْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلّٰهِ (الانفطار۱۹/)،اذ من المعلوم أن اللّه سبحانه له كل الملك و القدره و القوه و الأمر دائما-قبل القيامه و فيها و بعدها-و إنما اختص يوم القيامه بظهور هذه الامور لنا معاشر الخلائق ظهورا لا ريب فيه.

و من ذلک یظهر أن تعلق الظرف بقوله: یَعْلَمْهُ اللّهُ ،لا یفید تأخر علمه تعالی بسرائر عباده من خیر أو شر الی یوم القیامه.

علی أن فی قوله تعالی: مُحْضَراً ،دون أن یقول:حاضرا دلاله علی ذلک فإن الإحضار إنما یتم فیما هو موجود غائب فالأعمال موجوده محفوظه عن البطلان یحضرها اللّه تعالی لخلقه یوم القیامه،و لا حافظ لها إلاّ اللّه سبحانه،قال تعالی: وَ رَبُّکَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَفِیظٌ (سبأ/ ٢١)،و قال: وَ عِنْدَنٰا کِتٰابٌ حَفِیظٌ (ق۴/).

و قوله: تَجِدُ ،من الوجدان خلاف الفقدان،و من قوله: مِنْ خَیْرٍ و مِنْ سُوءٍ للبیان،و التنکیر للتعمیم،أی تجد کل ما عملت من الخیر و إن قل و کذا من السوء و قوله: وَ مٰا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ، معطوف علی قوله ما عملت من خیر علی ما هو ظاهر السیاق و الآیه من الآیات الداله علی تجسم الأعمال،و قد مر البحث عنها فی سوره البقره.

قوله تعالی: تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً ،الظاهر أنه خبر لمبتدإ محذوف و هو الضمیر الراجع الی النفس،و لو للتمنی،و قد کثر دخوله فی القرآن علی أن المفتوحه المشدده،فلا یعبأ بما قیل من عدم جوازه و تأویل ما ورد فیه ذلک من الموارد.

و الأمد یفید معنی الفاصله الزمانیه؛قال الراغب فی مفردات القرآن:الأمد و الأبد یتقاربان،لکن الأبد عباره عن مده الزمان التی لیس لها حد محدود،و لا یتقید،لا یقال:أبد کذا،و الأمد مده لها حد مجهول اذا اطلق،و قد ینحصر نحو أن یقال:أمد کذا،کما یقال:زمان کذا،و الفرق بین الزمان و الأمد،أن الأمد یقال باعتبار الغایه،و الزمان عام فی المبدإ و الغایه، و لذا قال بعضهم:الأمد و المدی یتقاربان،انتهی.

و فی قوله: تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَیْنَهٰا وَ بَیْنَهُ أَمَداً بَعِیداً ،دلاله علی أن حضور سیئ العمل یسوء النفس کما یشعر بالمقابله بأن حضور خیر العمل یسرها،و إنما تود الفاصله الزمانیه بینها و بینه دون أن تود أنه لم یکن من أصله لما یشاهد من بقائه بحفظ اللّه فلا یسعها إلاّ أن تحب بعده و عدم

حضوره فی أشق الأحوال،و عند أعظم الأهوال کما یقول لقرین السوء نظیر ذلک،قال تعالی:

نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ الی أن قال: حَتّی إِذا جاءَنا قالَ یا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ الْقَرِینُ (الزخرف۳۸/).

قوله تعالی: وَ یُحَذِّرُکُمُ اللّهُ نَفْسَهُ وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ ذکر التحذیر ثانیا یعطی من أهمیه المطلب و البلوغ فی التهدید ما لا یخفی،و یمکن أن یکون هذا التحذیر الثانی ناظرا الی عواقب المعصیه فی الآخره کما هو مورد نظر هذه الآیه،و التحذیر الأول ناظرا الی وبالها فی الدنیا أو فی الأعم من الدنیا و الآخره.

و أما قوله: وَ اللّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبادِ فهو-علی کونه حاکیا عن رأفته و حنانه تعالی المتعلق بعباده کما یحکی عن ذلک الإتیان بوصف العبودیه و الرقیه-دلیل آخر علی تشدید التهدید اذ أمثال هذا التعبیر فی موارد التخویف و التحذیر إنما یؤتی بها لتثبیت التخویف و ایجاد الإذعان بأن المتکلم ناصح لا یرید الا الخیر و الصلاح،تقول:إیاک أن تتعرض لی فی أمر کذا فإنی آلیت أن لا اسامح مع من تعرض لی فیه،انما اخبرک بهذا رأفه بک و شفقه.

فیئول المعنی-و اللّه أعلم-الی مثل أن یقال:ان اللّه لرأفته بعباده ینهاهم قبلا أن یتعرضوا لمثل هذه المعصیه التی وبال أمرها واقع لا محاله من غیر أن یؤثر فیه شفاعه شافع و لا دفع دافع.

قوله تعالی: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِی یُحْبِبْکُمُ اللّهُ ،قد تقدم کلام فی معنی الحب،و أنه یتعلق بحقیقه معناه باللّه سبحانه کما یتعلق بغیره فی تفسیر قوله تعالی:

وَ الَّذِینَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلّهِ الآیه(البقره۱۶۵/).

و نزید علیه هاهنا:أنه لا ریب أن اللّه سبحانه-علی ما ینادی به کلامه-إنما یدعو عبده الی الإیمان به و عبادته بالإخلاص له و الاجتناب عن الشرک کما قال تعالی: أَلا لِلّهِ الدِّینُ الْخالِصُ (الزمر۳/)،و قال تعالی: وَ ما أُمِرُوا إِلاّ لِیَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ

(البينه۵/)،و قال تعالى: فَادْعُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَ لَوْ كَرِهَ الْكافِرُونَ (المؤمن/ ۱۴)،الى غير ذلك من الآيات (۱).

قوله تعالى: وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ اللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ،الرحمه الواسعه الإلهيه و ما عنده من الفيوضات المعنويه و الصوريه غير المتناهيه غير موقوفه على شخص أو صنف من أشخاص عباده و أصنافهم،و لا استثناء هناك يحكم على إطلاق إفاضته،و لا سبيل يلزمه على الإمساك إلّا حرمان من جهه عدم استعداد المستفيض المحروم أو مانع أبداه بسوء اختياره،قال تعالى: وَ ما كانَ عَطاءُ رَبِّكَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/).

و الذنوب هى المانعه من نيل ما عنده من كرامه القرب و الزلفى و جميع الأمور التى هى من توابعها كالجنه و ما فيها،و إزاله رينها عن قلب الإنسان و مغفرتها و سترها عليه هى المفتاح الوحيد لانفتاح باب السعاده و الدخول فى دار الكرامه،و لذلك عقب قوله: يُحْبِبْكُمُ اللّهُ بقوله:

وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ،فإن الحب كما تقدم يجذب المحب الى المحبوب،و كما كان حب العبد لربه يستدعى منه التقرب بالإخلاص له و قصر العبوديه فيه كذلك حبه تعالى لعبده يستدعى قربه من العبد،و كشفه حجب البعد و سبحات الغيبه،و لا حجاب إلّا الذنب فيستدعى ذلك مغفره الذنوب،و أما ما بعده من الكرامه و الإفاضه فالجود كاف فيه كما تقدم آنفا.

و التأمل فى قوله تعالى: كَلاّ بَلْ رانَ عَلى قُلُوبِهِمْ ما كانُوا يَكْسِبُونَ كَلاّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ (المطففين۱۵/)،مع قوله تعالى فى هذه الآيه: يُحْبِبْكُمُ اللّهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ كاف فى تأييد ما ذكرناه.

قوله تعالى: قُلْ أَطِيعُوا اللّهَ وَ الرَّسُولَ اه،لما كانت الآيه السابقه تدعو الى اتباع الرسول،و الاتباع و هو اقتفاء الأثر لا يتم إلّا مع كون المتبع(اسم مفعول)سالك سبيل،

۱- ۱) .آل عمران ۲۸-۳۲:بحث فى الاخلاص فى الدين.

و السبیل الذی یسلکه النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إنما هو الصراط المستقیم الذی هو للّه سبحانه،و هو الشریعه التی شرعها لنبیه و افترض طاعته فیه کرر ثانیا فی هذه الآیه معنی اتباع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی قالب الإطاعه إشعارا بأن سبیل الإخلاص الذی هو سبیل النبی هو بعینه مجموع أوامر و نواه و دعوه و إرشاد فیکون اتباع الرسول فی سلوک سبیله هو إطاعه اللّه و رسوله فی الشریعه المشرعه.و لعل ذکره تعالی مع الرسول للإشعار بأن الأمر واحد،و ذکر الرسول معه سبحانه لان الکلام فی اتباعه.

و من هنا یظهر عدم استقامه ما ذکره بعضهم فی الآیه:أن المعنی:أطیعوا اللّه فی کتابه و الرسول فی سنته.

و ذلک أنه مناف لما یلوح من المقام من أن قوله: قُلْ أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الخ؛کالمبین لقوله: قُلْ إِنْ کُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِی ،علی أن الآیه مشعره بکون إطاعه اللّه و إطاعه الرسول واحده،و لذا لم یکرر الأمر،و لو کان مورد الإطاعه مختلفا فی اللّه و رسوله لکان الأنسب أن یقال:أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول کما فی قوله تعالی: أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ (النساء۵۹/)،کما لا یخفی.

و اعلم أن الکلام فی هذه الآیه من حیث إطلاقها و من حیث انطباقها علی المورد نظیر الکلام فی الآیه السابقه.

قوله تعالی: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ الْکٰافِرِینَ ،فیه دلاله علی کفر المتولی عن هذا الأمر کما یدل علی ذلک سائر آیات النهی عن تولی الکفار و فیه أیضا إشعار بکون هذه الآیه کالمبینه لسابقتها حیث ختمت بنفی الحب عن الکافرین بأمر الإطاعه،و قد کانت الآیه الاولی متضمنه لإثبات الحب للمؤمنین المنقادین لأمر الاتباع فافهم ذلک (۱).

ص: ۴۳۵

۱- ۱) .آل عمران ۲۸-۳۲:بحث روائی فی التقیه.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۳۳ الى ۳۴]

اشاره

إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْرٰاهِيمَ وَ آلَ عِمْرٰانَ عَلَى اَلْعٰالَمِينَ (۳۳) ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۳۴)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً الى آخر الآيه؛الاصطفاء كما مر بيانه فى قوله تعالى: لَقَدِ اصْطَفَيْنٰاهُ فِي الدُّنْيٰا (البقره/۱۳۰)،أخذ صفوه الشىء و تخليصه مما يكدره فهو قريب من معنى الاختيار،و ينطبق من مقامات الولايه على مقام الإسلام،و هو جرى العبد فى مجرى التسليم المحض لأمر ربه فيما يرتضيه له.

لكن ذلك غير الاصطفاء على العالمين،و لو كان المراد بالاصطفاء هنا ذاك الاصطفاء لكان الأنسب أن يقال:من العالمين،و أفاد اختصاص الاسلام بهم و اختل معنى الكلام، فالاصطفاء على العالمين،نوع اختيار و تقديم لهم عليهم فى أمر أو امور لا يشاركهم فيه أو فيها غيرهم.

و من الدليل على ما ذكرناه من اختلاف الاصطفاء قوله تعالى: وَ إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِكَةُ يٰا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰاكِ وَ طَهَّرَكِ وَ اصْطَفٰاكِ عَلىٰ نِسٰاءِ الْعٰالَمِينَ (آل عمران/۴۲)،حيث فرّق بين الاصطفاءين فالاصطفاء غير الاصطفاء.

قوله تعالى: ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ ،الذريه فى الأصل صغار الأولاد على ما ذكروا ثم استعملت فى مطلق الأولاد،و هو المعنى المراد فى الآيه؛و هى منصوبه عطف بيان.

و فى قوله: بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ دلاله على أن كل بعض فرض منها يبتدئ و ينتهى من البعض

الآخر و اليه.و لازمه كون المجموع متشابه الأجزاء لا يفترق البعض من البعض فى أوصافه و حالاته،و اذا كان الكلام فى اصطفائهم أفاد ذلك أنهم ذريه لا يفترقون فى صفات الفضيله التى اصطفاهم اللّه لأجلها على العالمين اذ لا جزاف و لا لعب فى الأفعال الإلهيه،و منها الاصطفاء الذى هو منشأ خيرات هامه فى العالم.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ،أى سميع بأقوالهم الداله على باطن ضمائرهم،عليم بباطن ضمائرهم و ما فى قلوبهم فالجمله بمنزله التعليل لاصطفائهم،كما أن قوله: ذُرِّيَّةً بَعْضُهٰا مِنْ بَعْضٍ ،بمنزله التعليل لشمول موهبه الاصطفاء لهؤلاء الجماعه،فالمحصل من الكلام:ان اللّه اصطفى هؤلاء على العالمين،و إنما سرى الاصطفاء الى جميعهم لأنهم ذريه متشابهه الأفراد، بعضهم يرجع الى البعض فى تسليم القلوب و ثبات القول بالحق،و إما أنعم عليهم بالاصطفاء على العالمين لأنه سميع عليم يسمع أقوالهم و يعلم ما فى قلوبهم.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ٣٥ الى ٤١]

اشاره

إِذْ قٰالَتِ اِمْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ اَلسَّمِیعُ اَلْعَلِیمُ (٣٥) فَلَمّٰا وَضَعَتْهٰا قٰالَتْ رَبِّ إِنِّی وَضَعْتُهٰا أُنْثیٰ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَیْسَ اَلذَّکَرُ کَالْأُنْثیٰ وَ إِنِّی سَمَّیْتُهٰا مَرْیَمَ وَ إِنِّی أُعِیذُهٰا بِکَ وَ ذُرِّیَّتَهٰا مِنَ اَلشَّیْطٰانِ اَلرَّجِیمِ (٣۶) فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً وَ کَفَّلَهٰا زَکَرِیّٰا کُلَّمٰا دَخَلَ عَلَیْهٰا زَکَرِیَّا اَلْمِحْرٰابَ وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً قٰالَ یٰا مَرْیَمُ أَنّٰی لَکِ هٰذٰا قٰالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ یَرْزُقُ مَنْ یَشٰاءُ بِغَیْرِ حِسٰابٍ (٣٧) هُنٰالِکَ دَعٰا زَکَرِیّٰا رَبَّهُ قٰالَ رَبِّ هَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ ذُرِّیَّةً طَیِّبَةً إِنَّکَ سَمِیعُ اَلدُّعٰاءِ (٣٨) فَنٰادَتْهُ اَلْمَلاٰئِکَةُ وَ هُوَ قٰائِمٌ یُصَلِّی فِی اَلْمِحْرٰابِ أَنَّ اَللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِیَحْییٰ مُصَدِّقاً بِکَلِمَةٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ سَیِّداً وَ حَصُوراً وَ نَبِیًّا مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (٣٩) قٰالَ رَبِّ أَنّٰی یَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ قَدْ بَلَغَنِیَ اَلْکِبَرُ وَ اِمْرَأَتِی عٰاقِرٌ قٰالَ کَذٰلِکَ اَللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ (۴٠) قٰالَ رَبِّ اِجْعَلْ لِی آیَةً قٰالَ آیَتُکَ أَلاّٰ تُکَلِّمَ اَلنّٰاسَ ثَلاٰثَةَ أَیّٰامٍ إِلاّٰ رَمْزاً وَ اُذْکُرْ رَبَّکَ کَثِیراً وَ سَبِّحْ بِالْعَشِیِّ وَ اَلْإِبْکٰارِ (۴١)

بیان:

قوله تعالی: إِذْ قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً فَتَقَبَّلْ مِنِّی إِنَّکَ أَنْتَ السَّمِیعُ الْعَلِیمُ ؛النذر إیجاب الإنسان علی نفسه ما لیس بواجب.و التحریر هو الإطلاق عن وثاق،و منه تحریر العبد عن الرقیه،و تحریر الکتاب کأنه إطلاق للمعانی عن محفظه الذهن و الفکر.و التقبل هو القبول عن رغبه و رضی کتقبل الهدیه و تقبل الدعاء و نحو ذلک.

و فی قوله: قٰالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰانَ رَبِّ إِنِّی نَذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی ،دلاله علی أنها إنما قالت هذا القول حینما کانت حاملا،و أن حملها کان من عمران،و لا یخلو الکلام من إشعار بأن زوجها عمران لم یکن حیا عندئذ و إلاّ لم یکن لها أن تستقل بتحریر ما فی بطنها هذا الاستقلال کما یدل علیه أیضا ما سیأتی من قوله تعالی: وَ مٰا کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ

الآیه(آل عمران۴۴/)،علی ما سیجیء من البیان.

و من المعلوم أن تحریر الاب أو الام للولد لیس تحریرا عن الرقیه و إنما هو تحریر عن قید الولایه التی للوالدین علی الولد من حیث تربیته و استعماله فی مقاصدهما و افتراض طاعتهما فبالتحریر یخرج من تسلط أبویه علیه فی استخدامه،و اذا کان التحریر منذورا للّه سبحانه یدخل فی ولایه اللّه یعبده و یخدمه؛أی یخدم فی البیع و الکنائس و الأماکن المختصه بعادته تعالی فی زمان کان فیه تحت ولایه الأبوین لو لا التحریر؛و قد قیل:إنهم کانوا یحررون الولد للّه فکان الأبوان لا یستعملانه فی منافعهما:و لا یصرفانه فی حوائجهما بل کان یجعل فی الکنسیه یکنسها و یخدمها لا یبرح حتی یبلغ الحلم ثم یخیر بین الإقامه و الرواح فإن أحب أن یقیم أقام، و إن احب الرواح ذهب لشأنه.

و فی الکلام دلاله علی أنها کانت تعتقد أن ما فی بطنها ذکر لا اناث حیث إنها تناجی ربها عن جزم و قطع من غیر اشتراط و تعلیق حیث تقول:نذرت لک ما فی بطنی محررا من غیر أن تقول مثلا إن کان ذکرا و نحو ذلک.

و لیس تذکیر قوله: مُحَرَّراً ،من جهه کونه حالا عن ما الموصوله التی یستوی فیه المذکر و المؤنث اذ لو کانت نذرت تحیر ما فی بطنها سواء کان ذکرا أو انثی لم یکن وجه لما قالتها تحزنا و تحسرا لما وضعتها:رب إنی وضعتها انثی؛و لا وجه ظاهر لقوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَیْسَ الذَّکَرُ کَالْأُنْثیٰ ؛علی ما سیجیء بیانه.

و فی حکایته تعالی لما قالتها عن جزم دلاله علی أن اعتقادها ذلک لم یکن عن جزاف أو اعتمادا علی بعض القرائن الحدسیه التی تسبق الی أذهان النسوان بتجارب و نحوه فکل ذلک ظن،و الظن لا یغنی من الحق شیئا،و کلامه تعالی لا یشتمل علی باطل إلاّ مع إبطاله،و قد قال تعالی: اَللّٰهُ یَعْلَمُ مٰا تَحْمِلُ کُلُّ أُنْثیٰ وَ مٰا تَغِیضُ الْأَرْحٰامُ وَ مٰا تَزْدٰادُ (الرعد۸/)،و قال تعالی:

عِنْدَهُ عِلْمُ السّٰاعَهِ وَ یُنَزِّلُ الْغَیْثَ وَ یَعْلَمُ مٰا فِی الْأَرْحٰامِ (لقمان۳۴/)،فجعل العلم بما فی

الأرحـام من الغيث المختص به تعـالى،و قـال تعالى: عٰالِمُ الْغَيْبِ فَلاٰ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّٰ مَنِ ارْتَضىٰ (الجن/٢٧)،فجعل علم غيره بـالغيب منتهيـا الى الوحى فحكايته عنها الجزم فى القول فيما يختص علمه باللّٰه سبحانه يـدل على أن علمها بـذكوره ما فى بطنها كان ينتهى بوجه الى الوحى،و لذلك لما تبينت أن الولد انثى لم تيأس عن ولد ذكر فقالت ثانيا عن جزم و قطع:

و إنى اعيذها بك و ذريتها من الشيطان الرجيم،الآيه؛فأثبتت لها ذريه و لا سبيل الى العلم به ظاهرا.

و مفعول قولها:فتقبل منى،و إن كان محذوفا محتملا لأن يكون هو.

نذرها من حيث إنه عمل صالح أو يكون هو ولدها المحرر لكن قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ،لا يخلو عن إشعار أو دلاله على كون مرادها هو قبول الولد المحرر.

قوله تعـالى: فَلَمّٰا وَضَعَتْهٰا قٰالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهٰا أُنْثىٰ ؛فى وضع الضـمير المؤنث موضع ما فى بطنها إيجاز لطيف،و المعنى فلما وضعت ما فى بطنها و تبينت أنه انثى قالت:

رب إنى وضعتها انثى،و هو خبر اريد به التحسر و التحزن دون الإخبار و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،جملتان معترضتان و هما جميعا مقولتان له تعالى لا لامرأه عمران،و لا أن الثانيه مقوله لها و الاولى مقوله للّه.

أما الاولى فهى ظاهره لكن لما كانت قولها:رب إنى وضـعتها انثى،مسوقا لإظهار التحسـر كان ظاهر قوله: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا وَضَعَتْ ،أنه مسوق لبيان أنا نعلم أنها انثى لكنا أردنا بذلك إنجاز ما كانت تتمناه بأحسن وجه و أرضـى طريق،و لو كانت تعلم ما أردناه من جعل ما فى بطنها انثى لم تتحسـر و لم تحزن ذاك التحسـر و التحزن و الحال أن الذكر الذى كانت ترجوه لم يكن ممكنا أن يصـير مثل هـذا الانثى التى وهبناها لها،و يترتب عليه ما يترتب على خلق هذه الانثى فإن غايه أمره أن يصـير مثل عيسـى نبيا مبرئا للأكمه و الأبرص و محييا للموتى لكن هذه

الانثى ستتم به كلمه اللّه و تلد ولدا بغير أب،و تجعل هى و ابنها آيه للعالمين،و يكلم الناس فى المهد،و يكون روحا و كلمه من اللّه،مثله عند اللّه كمثل آدم الى غير ذلك من الآيات الباهرات فى خلق هذه الانثى الطاهره المباركه و خلق ابنها عيسى عليهما السّلام.

و من هنا يظهر:أن قوله: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،مقول له تعالى لا لامرأه عمران،و لو كان مقولا لها لكان حق الكلام ان يقال:و ليس الانثى كالذكر لا بالعكس و هو ظاهر فإن من كان يرجو شيئا شريفا أو مقاما عاليا ثم رزق ما هو أخس منه و أردأ إنما يقول عند التحسر:ليس هذا الذى وجدته هو الذى كنت أطلبه و أبتغيه أو ليس ما رزقته كالذى كنت أرجوه،و لا يقول:ليس ما كنت أرجوه كهذا الذى رزقته البته؛و ظهر من ذلك أن اللام فى الذكر و الانثى معا أو فى الانثى فقط للعهد.

و قد أخذ أكثر المفسرين قوله: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ ،تتمه قول امرأه عمران،و تكلفوا فى توجيه تقديم الذكر على الانثى بما لا يرجع الى محصل،من أراده فليرجع الى كتبهم.

قوله تعالى: وَ إِنِّي سَمَّيْتُهٰا مَرْيَمَ وَ إِنِّي أُعِيذُهٰا بِكَ وَ ذُرِّيَّتَهٰا مِنَ الشَّيْطٰانِ الرَّجِيمِ ؛معنى مريم فى لغتهم العابده و الخادمه على ما قيل،و منه يعلم وجه مبادرتها الى تسميه المولوده عند الوضع،و وجه ذكره تعالى لتسميتها بذلك فإنها لما أيست من كون الولد ذكرا محررا للعباده و خدمه الكنيسه بادرت الى هذه التسميه و أعدتها بالتسميه للعباده و الخدمه.فقولها:و إنى سميتها مريم بمنزله أن تقول:إنى جعلت ما وضعتها محرره لك،و الدليل على كون هذا القول منها فى معنى النذر قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ،الآيه.

ثم أعاذتها و ذريتها باللّه من الشيطان الرجيم ليستقيم لها العباده و الخدمه و يطابق اسمها المسمى.

و الكلام فى قولها: وَ ذُرِّيَّتَهٰا ،من حيث أنه قول مطلق من شرط و قيد لا يصح ان تفوه به فى

حضـره التخـاطب ممن لاـ علم له به مع أن مسـتقبل حال الإنسان من الغيب الـذى لا يعلمه إلاّ اللّه سـبحانه؛نظير الكلام فى قولها: رَبِّ إِنِّی نَـذَرْتُ لَکَ مٰا فِی بَطْنِی مُحَرَّراً ،على ما تقـدم بيانه فليس إلاّ أنها كانت تعلم أن سترزق من عمران ولدا ذكرا صالحا ثم لمـا حملت و توفى عمران لم تشـك أن ما فى بطنها هو ذلك الولـد الموعود،ثم لما وضـعتها و بان لها خطأ حدسـها أيقنت أنها سترزق ذلك الولـد من نسل هـذه البنت المولوده فحولت نـذرها من الابن الى البنت،و سـمتها مريم(العابده،الخادمه)و أعاذتها و ذريتها باللّه من الشيطان الرجيم هذا ما يعطيه التدبر فى كلامه تعالى.

قوله تعالى: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَـناً ؛القبول اذا قيـد بالحسن كان بحسب المعنى هو التقبل الـذى معناه القبول عن الرضا،فالكلام فى معنى قولنا:

فتقبلهـا ربهـا تقبلا فإنما حلل التقبل الى القبول الحسن ليـدل على أن حسن القبول مقصود فى الكلام،و لما فى التصـريح بحسـن القبول من التشريف البارز.

و حيث قوبل بهاتين الجملتين أعنى قوله: فَتَقَبَّلَهٰا الى قوله: حَسَناً ،الجملتان فى قولها:

وَ إِنِّی سَمَّيْتُهٰا الى قولها: اَلرَّجِيمِ كان مقتضى الانطباق أن يكون قوله: فَتَقَبَّلَهٰا رَبُّهٰا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ، قبولا لقولها و إنى سميتها مريم،و قوله: وَ أَنْبَتَهٰا نَبٰاتاً حَسَناً ،قبولا و إجابه لقولها:و إنى اعيذها بك و ذريتها من الشيطان الرجيم،فالمراد بتقبلها بقبول حسن ليس هو القبول بمعنى قبول تقرب امرأه عمران بالنـذر،و إعطـاء الثواب الاخروى لعملها فإن القبول إنما نسب الى مريم لا الى النـذر و هو ظـاهر بل قبول البنت بما أنها مسـماه بمريم و محرره فيعود معناه الى اصـطفائها(و قـد مر أن معنى الاصـطفاء هو التسـليم التام للّه سبحانه)فافهم ذلك.

و المراد بإنباتها نبتا حسـنا إعطاء الرشد و الزكاه لها و لذريتها،و إفاضه الحياه لها و لمن ينمو منها من الذريه حيوه لا يمسـها نفث الشيطان و رجس تسويله و وسوسته،و هو الطهاره.

ص :۴۴۲

و هذان أعنى القبول الحسن الراجع الى الاصطفاء،و النبات الحسن الراجع الى التطهير هما اللذان يشير اليهما قوله تعالى فى ذيل هذه الآيات: وَ إِذْ قالَتِ الْمَلائِكَةُ يا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفاكِ وَ طَهَّرَكِ ،الآيه و سنوضحه بيانا إنشاء اللّٰه العزيز.

فقد تبين أن اصطفاء مريم و تطهيرها إنما هما استجابه لدعوه امها كما أن اصطفائها على نساء العالمين فى ولاده عيسى عليه السّلام،و كونها و ابنها آيه للعالمين تصديق لقوله تعالى: وَ لَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثىٰ .

قوله تعالى: وَ كَفَّلَها زَكَرِيّا ،و انما كفلها بإصابه القرعه حيث اختصموا فى تكفلها ثم تراضوا بينهم بالقرعه فأصابت القرعه زكريا كما يدل عليه قوله تعالى: وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَ مٰا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ،الآيه.

قوله تعالى: كُلَّمٰا دَخَلَ عَلَيْهٰا زَكَرِيَّا الْمِحْرٰابَ وَجَدَ عِنْدَهٰا رِزْقاً الخ؛ المحراب المكان المخصوص بالعباده من المسجد و البيت،قال الراغب:و محراب المسجد،قيل:سمى بذلك لأنه موضع محاربه الشيطان و الهوى،و قيل:سمى بذلك لكون حق الإنسان فيه أن يكون حريبا(أى سليبا)من أشغال الدنيا و من توزع الخاطر،و قيل الأصل فيه أن محراب البيت صدر المجلس ثم اتخذت المساجد فسمى صدره به و قيل:بل المحراب أصله فى المسجد و هو اسم خص به صدر المجلس فسمى صدر البيت محرابا تشبيها بمحراب المسجد،و كأن هذا أصح،قال عزّ و جل: يَعْمَلُونَ لَهُ مٰا يَشٰاءُ مِنْ مَحٰارِيبَ وَ تَمٰاثِيلَ ،انتهى.

و ذكر بعضهم أن المحراب هنا هو ما يعبر عنه أهل الكتاب بالمذبح،و هو مقصوره فى مقدم المعبد،لها باب يصعد اليه بسلم ذى درجات قليله،و يكون من فيه محجوبا عمن فى المعبد.

أقول:و اليه ينتهى اتخاذ المقصوره فى الإسلام.

و فى تنكير قوله: رِزْقاً ،إشعار بكونه رزقا غير معهود كما قيل:إنه كان يجد عندها فاكهه

الشتاء فى الصيف،و فاكهه الصيف فى الشتاء،و يؤيده أنه لو كان من الزرق المعهود،و كان تنكيره يفيد أنه ما كان يجد محرابها خاليا من الرزق بل كان عندها رزق ما دائما لم يقنع زكريا بقولها:هو من عند اللّه إن اللّه يرزق،الخ؛فى جواب قوله: يَا مَرْيَمُ أَنّى لَكِ هٰذا ،لإمكان أن يكون يأتيها بعض الناس ممن كان يختلف الى المسجد لغرض حسن أو سيئ.

على أن قوله تعالى: هُنالِكَ دَعا زَكَرِيّا رَبَّهُ ،الخ؛يدل على أن زكريا تلقى وجود هذا الرزق عندها كرامه إلهيه خارقه فأوجب ذلك أن يسأل اللّه أن يهب له من لدنه ذريه طيبه،فقد كان الرزق رزقا يدل بوجوده على كونه كرامه من اللّه سبحانه لمريم الطاهره،و مما يشعر بذلك قوله تعالى: قالَ يا مَرْيَمُ ،الخ؛على ما سيجىء من البيان.

و قوله: قالَ يا مَرْيَمُ أَنّى لَكِ ،الخ؛فصل الكلام من غير أن يعطف على قوله: وَجَدَ عِنْدَها رِزْقاً ،يدل على أنه عليه السّلام إنما قال لها ذلك مره واحده فأجابت بما قنع به و استيقن أن ذلك كرامه لها و هنالك دعا و سأل ربه ذريه طيبه.

قوله تعالى: هُنالِكَ دَعا زَكَرِيّا رَبَّهُ قالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً الخ؛طيب الشىء ملائمته لصاحبه فيما يريده لأجله،فالبلد الطيب ما يلائم حيوه أهله من حيث الماء و الهواء و الرزق و نحو ذلك،قال تعالى: وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَباتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ (الأعراف/۵۸)،و العيشه الطيبه و الحياه الطيبه ما يلائم بعض أجزائها بعضا و يسكن إليها قلب صاحبها و منه الطيب للعطر الزكى فالذريه الطيبه هو الولد الصالح لأبيه مثلا الذى يلائم من حيث صفاته و أفعاله ما عند أبيه من الرجاء و الامنيه فقول زكريا عليه السّلام:رب هب لى من لدنك ذريه طيبه،لما كان الباعث له عليه ما شاهد من أمر مريم و خصوص كرامتها على اللّه و امتلاء قلبه من شأنها لم يملك من نفسه دون أن يسأل اللّه أن يهب له مثلها خطرا و كرامه،فكون ذريته طيبه أن يكون لها ما لمريم من الكرامه عند اللّه و الشخصيه فى نفسها،و لذلك استجيب فى عين ما سأل من اللّه،و وهب له يحيى و هو أشبه

الأنبياء بعيسى عليهما السّلام،و أجمع الناس لما عند عيسى و أمه مريم الصديقه من صفات الكمال و الكرامه،و من هنا ما سماه تعالى بيحيى و جعله مصدقا بكلمه من اللّه و سيدا و حصورا و نبيا من الصالحين،و هذه أقرب ما يمكن أن يشابه بها إنسان مريم و ابنه عيسى عليهما السّلام على ما سنبينه ان شاء اللّه تعالى.

قوله تعالى: فَنادَتْهُ الْمَلائِكَهُ وَ هُوَ قائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرابِ أَنَّ اللّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيى الى آخر الآيه؛ضمائر الغيبه و الخطاب لزكريا،و البشرى و الإبشار و التبشير الإخبار بما يفرح الإنسان بوجوده.

و قوله: أَنَّ اللّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيى ،دليل على أن تسميته بيحيى إنما هو من جانب اللّه سبحانه كما تدل عليه نظائر هذه الآيات فى سوره مريم،قال تعالى: يا زَكَرِيّا إِنّا نُبَشِّرُكَ بِغُلامٍ اسْمُهُ يَحْيى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا (مريم/٧).

و تسميته بيحيى و كون التسميه من عند اللّه سبحانه فى بدء ما بشر به زكريا قبل تولد يحيى و خلقه يؤيد ما ذكرناه آنفا:أن الذى طلبه زكريا من ربه أن يرزقه ولدا يكون شأنه شأن مريم،و قد كانت مريم هى و ابنها عيسى عليهما السّلام آيه واحده كما قال تعالى: وَ جَعَلْناها وَ ابْنَها آيَهً لِلْعالَمِينَ (الأنبياء/٩١).

فروعى فى يحيى عليه السّلام ما روعى فيهما من عند اللّه سبحانه،و قد روعى فى عيسى عليه السّلام كمال ما روعى فى مريم،فالمرعى فى يحيى هو الشبه التام و المحاذاه الكامله مع عيسى عليهما السّلام فيما يمكن ذلك،و لعيسى فى ذلك كله التقدم التام لأن وجوده كان مقدرا قبل استجابه دعوه زكريا عليه السّلام فى حق يحيى،و لذلك سبقه عيسى فى كونه من اولى العزم صاحب شريعه و كتاب و غير ذلك لكنهما تشابها و تشابه أمرهما فيما يمكن.

و فى قوله: مُصَدِّقاً بِكَلِمَهٍ مِنَ اللّهِ دلاله على كونه من دعاه عيسى فالكلمه هو عيسى المسيح كما ذكره تعالى فى ذيل هذه الآيات فى بشاره الروح لمريم.

و السید هو الذی یتولی أمر سواد الناس و جماعتهم فی أمر حیاتهم و معاشهم أو فی فضیله من الفضائل المحموده عندهم ثم غلب استعماله فی شریف القوم لما أن التولی المذکور یستلزم شرفا بالحکم أو المال أو فضیله اخری.

و الحصور هو الذی لا یأتی النساء،و المراد بذلک فی الآیه بقرینه السیاق الممتنع عن ذلک للإعراض عن مشتهیات النفس زهدا.

قوله تعالی: قالَ رَبِّ أَنّی یَکُونُ لِی غُلامٌ وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْکِبَرُ وَ امْرَأَتِی عاقِرٌ استفهام تعجیب و استعلام لحقیقه الحال لا استبعاد و استعظام مع تصریح البشاره بذلک و أن اللّه سبحانه سیرزقه ما سأله من الولد مع أنه ذکر هذه الوصفین اللذین جعلهما منشأ للتعجب و الاستعلام فی ضمن مسألته علی ما فی سوره مریم حیث قال رَبِّ إِنِّی وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّی وَ اشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَیْباً وَ لَمْ أَکُنْ بِدُعائِکَ رَبِّ شَقِیًّا وَ إِنِّی خِفْتُ الْمَوالِیَ مِنْ وَرائِی وَ کانَتِ امْرَأَتِی عاقِراً فَهَبْ لِی مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا (مریم۵/).

لکن المقام یمثل معنی آخر فکأنه علیه السّلام لما انقلب حالا من مشاهده أمر مریم و تذکر انقطاع عقبه لم یشعر إلاّ و قد سأل ربه ما سأل و قد ذکر فی دعائه ما له سهم وافر فی تأثره و تحزنه و هو بلوغ الکبر،و کون امرأته عاقرا،فلما استجیبت دعوته و بشر بالولد کأنه صحا و أفاق مما کان علیه من الحال،و أخذ یتعجب من ذلک و هو بالغ الکبر و امرأته عاقر، فصار ما کان یثیر علی وجهه غبار الیأس و سیماء الحزن یغیره الی نظره التعجب المشوب بالسرور.

علی أن ذکر نواقص الأمر بعد البشاره بقضاء أصل الحاجه و استعلام کیفیه رفع واحد واحد منها إنما هو طلب تفهم خصوصیات الإفاضه و الإنعام التذاذا بالنعمه الفائضه بعد النعمه نظیر ما وقع فی بشری إبراهیم بالذریه،قال تعالی: وَ نَبِّئْهُمْ عَنْ ضَیْفِ إِبْراهِیمَ إِذْ دَخَلُوا عَلَیْهِ فَقالُوا سَلاماً قالَ إِنّا مِنْکُمْ وَجِلُونَ قالُوا لا تَوْجَلْ إِنّا نُبَشِّرُکَ بِغُلامٍ عَلِیمٍ قالَ

أَ بَشَّرْتُمُونِی عَلیٰ أَنْ مَسَّنِیَ الْکِبَرُ فَبِمَ تُبَشِّرُونَ قالُوا بَشَّرْناکَ بِالْحَقِّ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْقانِطِینَ قالَ وَ مَنْ یَقْنَطُ مِنْ رَحْمَهِ رَبِّهِ إِلاَّ الضّالُّونَ (الحجر۵۶/)،فذکر فی جواب نهی الملائکه إیاه عن القنوط أن استفهامه لم یکن عن قنوط کیف و هو غیر ضال و القنوط ضلاله،بل السید اذا أقبل علی عبده إقبالا یؤذن بالقرب و الانس و الکرامه أوجب ذلک انبساطا من العبد و ابتهاجا یستدعی تلذذه من کل حدیث،و تمتعه فی کل باب.

و فی قوله: وَ قَدْ بَلَغَنِیَ الْکِبَرُ من مراعاه الأدب ما لا یخفی فإنه کنایه عن أنه لا یجد من نفسه شهوه النکاح لبلوغ الشیخوخه و الهرم.و قد اجتمعت فی امرأته الکبر و العقر معا.

قوله تعالی: قالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ ،فاعل قال و إن کان هو اللّه سبحانه سواء کان من غیر وساطه الملائکه وحیا أو بواسطه الملائکه الذین کانوا ینادونه فالقول علی ای حال قوله تعالی لکن الظاهر أنه منسوب إلیه تعالی بواسطه لملک فالقائل هو الملک و قد نسب إلیه تعالی لأنه بأمره،و الدلیل علی ذلک قوله تعالی فی سوره مریم فی القصه: قالَ کَذٰلِکَ قالَ رَبُّکَ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ وَ قَدْ خَلَقْتُکَ مِنْ قَبْلُ وَ لَمْ تَکُ شَیْئاً (مریم۹/).

و انه یظهر اولا:أنه سمع الصوت من حیث کان یسمعه أولا.و ثانیا:أن قوله: کَذٰلِکَ ،خبر لمبتدإ محذوف،و التقدیر:الأمر کذلک أی الذی بشرت به من الموهبه هو کذلک کائن لا محاله، و فیه إشاره الی کونه من القضاء المحتوم الذی لا ریب فی وقوعه نظیر ما ذکره الروح فی جواب مریم علی ما حکاه اللّه تعالی: قالَ کَذٰلِکِ قالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَیَّ هَیِّنٌ -الی أن قال-: وَ کانَ أَمْراً مَقْضِیًّا (مریم۲۱/)،و ثالثا:أن قوله: اَللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ کلام مفصول فی مقام التعلیل لمضمون قوله: کَذٰلِکَ اه.

قوله تعالی: قالَ رَبِّ اجْعَلْ لِی آیَهً قالَ آیَتُکَ أَلاّٰ تُکَلِّمَ النّٰاسَ ثَلاٰثَهَ أَیّٰامٍ

إلاّ رَمْزاً الی آخر الآیه؛قال فی المجمع:الرمز الإیماء بالشفتین،و قد یستعمل فی الإیماء بالحاجب و العین و الید،و الأول أغلب،انتهی،و العشی الطرف المؤخر من النهار،و کأنه مأخوذ من العشوه و هی الظلمه الطارئه فی العین المانعه عن الإبصار فأخذوا ذلک وصفا للوقت لرواحه الی الظلمه،و الإبکار صدر النهار و الطرف المقدم منه،و الأصل فی معناه الاستعجال (۱)(۲)(۳).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۴۲ الی ۶۰]

اشاره

وَ إِذْ قٰالَتِ اَلْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اَللّٰهَ اِصْطَفٰاکِ وَ طَهَّرَکِ وَ اِصْطَفٰاکِ عَلیٰ نِسٰاءِ اَلْعٰالَمِینَ (۴۲) یٰا مَرْیَمُ اُقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اُسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ اَلرّٰاکِعِینَ (۴۳) ذٰلِکَ مِنْ أَنْبٰاءِ اَلْغَیْبِ نُوحِیهِ إِلَیْکَ وَ مٰا کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یُلْقُونَ أَقْلاٰمَهُمْ أَیُّهُمْ یَکْفُلُ مَرْیَمَ وَ مٰا کُنْتَ لَدَیْهِمْ إِذْ یَخْتَصِمُونَ (۴۴) إِذْ قٰالَتِ اَلْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اَللّٰهَ یُبَشِّرُکِ بِکَلِمَهٍ مِنْهُ اِسْمُهُ اَلْمَسِیحُ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ وَجِیهاً فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ مِنَ اَلْمُقَرَّبِینَ (۴۵) وَ یُکَلِّمُ اَلنّٰاسَ فِی اَلْمَهْدِ وَ کَهْلاً وَ مِنَ اَلصّٰالِحِینَ (۴۶) قٰالَتْ رَبِّ أَنّٰی یَکُونُ لِی وَلَدٌ وَ لَمْ یَمْسَسْنِی بَشَرٌ قٰالَ کَذٰلِکِ اَللّٰهُ یَخْلُقُ مٰا یَشٰاءُ إِذٰا قَضیٰ أَمْراً فَإِنَّمٰا یَقُولُ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۴۷) وَ یُعَلِّمُهُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ اَلتَّوْرٰاهَ وَ اَلْإِنْجِیلَ (۴۸) وَ رَسُولاً إِلیٰ بَنِی إِسْرٰائِیلَ أَنِّی قَدْ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَکُمْ مِنَ اَلطِّینِ کَهَیْئَهِ اَلطَّیْرِ فَأَنْفُخُ فِیهِ فَیَکُونُ طَیْراً بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ أُبْرِئُ اَلْأَکْمَهَ وَ اَلْأَبْرَصَ وَ أُحْیِ اَلْمَوْتیٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ أُنَبِّئُکُمْ بِمٰا تَأْکُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِی بُیُوتِکُمْ إِنَّ فِی ذٰلِکَ لَآیَهً لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۴۹) وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَیْنَ یَدَیَّ مِنَ اَلتَّوْرٰاهِ وَ لِأُحِلَّ لَکُمْ بَعْضَ اَلَّذِی حُرِّمَ عَلَیْکُمْ وَ جِئْتُکُمْ بِآیَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُونِ (۵۰) إِنَّ اَللّٰهَ رَبِّی وَ رَبُّکُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِیمٌ (۵۱) فَلَمّٰا أَحَسَّ عِیسیٰ مِنْهُمُ اَلْکُفْرَ قٰالَ مَنْ أَنْصٰارِی إِلَی اَللّٰهِ قٰالَ اَلْحَوٰارِیُّونَ نَحْنُ أَنْصٰارُ اَللّٰهِ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ اِشْهَدْ بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (۵۲) رَبَّنٰا آمَنّٰا بِمٰا أَنْزَلْتَ وَ اِتَّبَعْنَا اَلرَّسُولَ فَاکْتُبْنٰا مَعَ اَلشّٰاهِدِینَ (۵۳) وَ مَکَرُوا وَ مَکَرَ اَللّٰهُ وَ اَللّٰهُ خَیْرُ اَلْمٰاکِرِینَ (۵۴) إِذْ قٰالَ اَللّٰهُ یٰا عِیسیٰ إِنِّی مُتَوَفِّیکَ وَ رٰافِعُکَ إِلَیَّ وَ مُطَهِّرُکَ مِنَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ جٰاعِلُ اَلَّذِینَ اِتَّبَعُوکَ فَوْقَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ فِیمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ (۵۵) فَأَمَّا اَلَّذِینَ کَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً فِی اَلدُّنْیٰا وَ اَلْآخِرَهِ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِینَ (۵۶) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ وَ اَللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ اَلظّٰالِمِینَ (۵۷) ذٰلِکَ نَتْلُوهُ عَلَیْکَ مِنَ اَلْآیٰاتِ وَ اَلذِّکْرِ اَلْحَکِیمِ (۵۸) إِنَّ مَثَلَ عِیسیٰ عِنْدَ اَللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (۵۹) اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ اَلْمُمْتَرِینَ (۶۰)

۱- ۱) .آل عمران ۳۵-۴۱:بحث فی سؤال زکریا ربه أن یجعل له آیه...

۲- ۲) .آل عمران ۳۵-۴۱:کلام فی الخواطر الملکیه و الشیطانیه و ما یلحق بها من التکلیم.

۳- ۳) .آل عمران ۳۵-۴۱:بحث روائی فی ولاده مریم؛دعاء زکریا فی طلب الذریه.

بیان:

قوله تعـالی: وَ إِذْ قـالَتِ الْمَلاـئِکَهُ یا مَرْیَمُ إِنَّ اللّهَ اصْـطَفاکِ وَ طَهَّرَکِ ؛ الجمله معطوفه علی قوله: إِذْ قالَتِ امْرَأَتُ عِمْرانَ ،فتکون شرحا مثله لاصطفاء آل عمران المشتمل علیه قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ اصْطَفی ،الآیه.

و فی الآیه دلیل علی کون مریم محـدثه تکلمها الملائکه و هی تسـمع کلامهم کما یـدل علیه أیضا قوله فی سوره مریم:فأرسـلنا الیه روحنا فتمثل لها بشرا سویا،الی آخر الآیات؛ و سیأتی الکلام فی المحدث.

و قد تقدم فی قوله تعالی: فَتَقَبَّلَها رَبُّها بِقَبُولٍ حَسَنٍ ؛الآیه:أن ذلک بیان لاستجابه دعوه ام مریم:و إنی سمیتها مریم:و إنی اعیذها بک و ذریتها من الشـیطان الرجیم،الآیه؛و أن قول الملائکه لمریم:إن اللّه اصـطفاک و طهرک إخبار لها بما لها عند اللّه سـبحانه من الکرامه و المنزله فارجع الی هناک.

فاصـطفاؤها تقبلهـا لعبـاده اللّه،و تطهیرهـا اعتصامها بعصـمه اللّه فهی مصـطفاه معصومه؛ و ربما قیل:إن المراد من تطهیرها جعلها بتولا لا تحیض فیتهیأ لها بذلک أن لا تضطر الی

الخروج من الکنیسه،و لا بأس به غیر أن الذی ذکرناه هو الأوفق بسیاق الآیات.

قوله تعالی: وَ اصْطَفٰاکِ عَلیٰ نِسٰاءِ الْعٰالَمِینَ قد تقدم فی قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفیٰ الی قوله: عَلَی الْعٰالَمِینَ أن الاصطفاء المتعدی بعلی یفید معنی التقدم،و أنه غیر الاصطفاء المطلق الذی یفید معنی التسلیم؛و علی هذا فاصطفاؤها علی نساء العالمین تقدیم لها علیهن.

و هل هذا التقدیم تقدیم من جمیع الجهات أو من بعضها؟ظاهر قوله تعالی فیما بعد الآیه:اذ قالت الملائکه یا مریم إن اللّه یبشرک،الآیه؛و قوله تعالی: وَ الَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا فَنَفَخْنٰا فِیهٰا مِنْ رُوحِنٰا وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آیَةً لِلْعٰالَمِینَ (الأنبیاء۹۱/)،و قوله تعالی: وَ مَرْیَمَ ابْنَتَ عِمْرٰانَ الَّتِی أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا فَنَفَخْنٰا فِیهِ مِنْ رُوحِنٰا وَ صَدَّقَتْ بِکَلِمٰاتِ رَبِّهٰا وَ کُتُبِهِ وَ کٰانَتْ مِنَ الْقٰانِتِینَ (التحریم۱۲/)؛حیث لم تشتمل عمما تختص بها من بین النساء إلاّ علی شأنها العجیب فی ولاده المسیح علیه السّلام أن هذا هو وجه اصطفائها و تقدیمها علی النساء من العالمین.

و أما ما اشتملت علیه الآیات فی قصتها من التطهیر و التصدیق بکلمات اللّه و کتبه، و القنوت و کونها محدثه فهی امور لا تختص بها بل یوجد فی غیرها،و أما ما قیل:إنها مصطفاه علی نساء عالمی عصرها فإطلاق الآیه یدفعه.

قوله تعالی: یٰا مَرْیَمُ اقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرّٰاکِعِینَ ؛القنوت هو لزوم الطاعه عن خضوع علی ما قیل،و السجده معروفه.و الرکوع هو الانحناء أو مطلق التذلل.

و لما کان النداء یوجب تلفیت نظر المنادی(اسم مفعول)و توجیه فهمه نحو المنادی(اسم فاعل)کان تکرار النداء فی المقام بمنزله أن یقال لها:إن لک عندنا نبأ بعد نبأ فاستمعی لهما و أصغی الیهما:أحدهما ما أکرمک اللّه به من منزله و هو مالک عند اللّه،و الثانی ما یلزمک من وظیفه العبودیه بالمحاذاه،و هو ما للّه سبحانه عندک،فیکون هذا إیفاء للعبودیه و شکرا

للمنزله فيئول معنى الكلام الى كون قوله: يا مَرْيَمُ اقْنُتِي ،الخ؛بمنزله التفريع لقوله: يا مَرْيَمُ إِنَّ اللّهَ اصْطَفاكِ ،الخ؛أى اذا كان كذلك فاقنتى و اسجدى و اركعى مع الراكعين،و لا يبعد أن يكون كل واحده من الخصال الثلاثه المذكوره فى هذه الآيه فرعا لواحده من الخصال الثلاثه المذكوره فى الآيه السابقه،و إن لم يخل عن خفاء فليتأمل.

قوله تعالى: ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ؛عده من أنباء الغيب نظير ما عدت قصه يوسف عليه السّلام من أنباء الغيب التى توحى الى رسول اللّه؛قال تعالى: ذلِكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَ هُمْ يَمْكُرُونَ (يوسف۱۰۲/)،و أما ما يوجد من ذلك عند أهل الكتاب فلا عبره به لعدم سلامته من تحريف المحرفين كما أن كثيرا من الخصوصيات المقتصه فى قصص زكريا غير موجوده فى كتب العهدين على ما وصفه اللّه فى القرآن.

و يؤيد هذا الوجه قوله تعالى فى ذيل الآيه:و ما كنت لديهم اذ يلقون،الخ.

على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قومه كانوا اميين غير عالمين بهذه القصص و لا أنهم قرءوها فى الكتب كما ذكره تعالى بعد سرد قصه نوح: تِلْكَ مِنْ أَنْباءِ الْغَيْبِ نُوحِيها إِلَيْكَ ما كُنْتَ تَعْلَمُها أَنْتَ وَ لا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هذا (هود۴۹/)،و الوجه الأول أوفق بسياق الآيه.

قوله تعالى: وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ الخ؛القلم فتحتين القدح الذى يضرب به القرعه،و يسمى سهما أيضا،و جمعه أقلام،فقوله: يُلْقُونَ أَقْلامَهُمْ أى يضربون بسهامهم ليعينوا بالقرعه أيهم يكفل مريم.

و فى هذه الجمله دلاله على أن الاختصام الذى يدل عليه قوله: وَ ما كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ إنما هو اختصامهم و تشاحهم فى كفاله مريم،و أنهم لم يتناهوا حتى تراضوا بالاقتراع بينهم فضربوا بالقرعه فخرج السهم لزكريا فكفلها بدليل قوله: وَ كَفَّلَها زَكَرِيّا ، الآيه.

قوله تعالی: إِذْ قٰالَتِ الْمَلاٰئِکَهُ یٰا مَرْیَمُ إِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکِ الخ؛الظاهر أن هذه البشاره هی التی یشتمل علیها قوله تعالی فی موضع آخر: فَأَرْسَلْنٰا إِلَیْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً سَوِیًّا قٰالَتْ إِنِّی أَعُوذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ إِنْ کُنْتَ تَقِیًّا قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِیًّا الآیات(مریم/۱۹)،فتکون البشاره المنسوبه الی الملائکه هاهنا هی المنسوبه الی الروح فقط هناک.

و قد قیل فی وجهه أن المراد بالملائکه هو جبرئیل،عبر بالجمع عن الواحد تعظیما لامر کما یقال:سافر فلان فرکب الدواب و رکب السفن،و إنما رکب دابه واحده و سفینه واحده، و یقال:قال له الناس کذا،و إما قاله واحد و هکذا،و نظیره الآیه قوله فی قصه زکریا السابقه:

فنادته الملائکه ثم قوله: قٰالَ کَذٰلِکَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مٰا یَشٰاءُ ،الآیه.

و ربما قیل:إن جبرئیل کان معه غیره فاشترکوا فی ندائها.

و الذی یعطیه التدبر فی الآیات التی تذکر شأن الملائکه أن بین الملائکه تقدما و تأخرا من حیث مقام القرب،و أن للمتأخر التبعیه المحضه لأوامر المتقدم بحیث یکون فعل المتأخر رتبه، عین فعل المتقدم،و قوله عین قوله نظیر ما نشاهده و نذعن به من کون أفعال قوانا و أعضائنا عین أفعالنا من غیر تعدد فیه تقول:رأته عینای و سمعته اذنای،و رأیته و سمعته،و یقال فعلته جوارحی و کتبته یدی و رسمته أناملی و فعلته أنا و کتبته أنا،و کذلک فعل المتبوع من الملائکه فعل التابعین له المؤتمرین لأمره بعینه،و قوله قولهم من غیر اختلاف،و بالعکس کما أن فعل الجمیع فعل اللّه سبحانه و قولهم قوله،کما قال تعالی: اَللّٰهُ یَتَوَفَّی الْأَنْفُسَ حِینَ مَوْتِهٰا (الزمر/ ۴۲)،فنسب التوفی الی نفسه،و قال: قُلْ یَتَوَفّٰاکُمْ مَلَکُ الْمَوْتِ الَّذِی وُکِّلَ بِکُمْ (السجده/۱۱)،فنسبه الی ملک الموت و قال: حَتّٰی إِذٰا جٰاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنٰا (الأنعام/۶۱)،فنسبه الی جمع من الملائکه.

و نظیره قوله تعالی: إِنّٰا أَوْحَیْنٰا إِلَیْکَ (النساء/۱۶۳)،و قوله: نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِینُ

ص:۴۵۳

عَلىٰ قَلْبِکَ (الشعراء۱۹۴/)،و قوله: مَنْ کٰانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِکَ (البقره۹۷/)،و قوله: کَلاّ إِنَّهٰا تَذْکِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ ذَکَرَهُ فِی صُحُفٍ مُکَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ بِأَيْدِی سَفَرَةٍ کِرٰامٍ بَرَرَةٍ (عبس۱۶/).

فظهر أن بشاره جبريل هی عين بشاره من هو تحت أمره من جماعه الملائکه و هو من سادات الملائکه و مقربيهم علی ما يدل عليه قوله تعالی: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ کَرِيمٍ ذِی قُوَّةٍ عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ مَکِينٍ مُطٰاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (التکوير۲۱/)،و سيأتی زياده توضيح لهذا الکلام فی سوره فاطر إن شاء اللّه تعالی.

و يؤيد ما ذکرناه قوله تعالی فی الآيه التاليه:قال کذلک اللّه يفعل ما يشاء،فإن ظاهره أن القائل هو اللّه سبحانه مع أنه نسب هذا القول فی سوره مريم فی القصه الی الروح،قال تعالی:

قٰالَ إِنَّمٰا أَنَا رَسُولُ رَبِّکِ لِأَهَبَ لَکِ غُلاٰماً زَکِيًّا قٰالَتْ أَنّٰی يَکُونُ لِی غُلاٰمٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِی بَشَرٌ وَ لَمْ أَکُ بَغِيًّا قٰالَ کَذٰلِکِ قٰالَ رَبُّکِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ الآيات(مريم۲۱/).

و فی تکلم الملائکه و الروح مع مريم دلاله علی کونها محدثه بل قوله تعالی فی سوره مريم فی القصه بعينها: فَأَرْسَلْنٰا إِلَيْهٰا رُوحَنٰا فَتَمَثَّلَ لَهٰا بَشَراً سَوِيًّا (مريم۱۷/)،يدل علی معاينتها الملک زياده علی سماعها صوته،و سيجیء تمام الکلام فی المعنی فی البحث الرائی الآتی إنشاء اللّه.

قوله تعالی: بِکَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَی ابْنُ مَرْيَمَ ؛قد مر البحث فی معنی کلامه تعالی فی تفسير قوله: تِلْکَ الرُّسُلُ فَضَّلْنٰا بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ (البقره/ ۲۵۳).

و الکلمه و الکلم کالتمره و التمر جنس و فرد و تطلق الکلمه علی اللفظ الواحد الدال علی المعنی،و علی الجمله سواء صح السکوت عليها مثل زيد قائم أو لم يصح مثل إن کان زيد قائما، هذا بحسب اللغه،و أما بحسب ما يصطلح عليه القرآن أعنی الکلمه المنسوبه الی اللّه تعالی فهی الذی يظهر به ما أراده اللّه تعالی من أمر نحو کلمه الإيجاد و هو قوله تعالی لشیء أراده:کن،أو کلمه الوحی و الإلهام و نحو ذلک.

و أما المراد بالكلمه فقد قيل:إن المراد به المسيح عليه السّلام من جهه أن من اسبقه من الأنبياء أو خصوص أنبياء بنى إسرائيل بشروا به بعنوان أنه منجى بنى إسرائيل؛قال فى نظير المورد هذه كلمتى التى كنت أقولها،و نظيره قوله تعالى فى ظهور موسى عليه السّلام: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنىٰ عَلىٰ بَنِی إِسْرٰائِيلَ بِمٰا صَبَرُوا (الأعراف١٣٧/)،و فيه أن ذلك و إن كان ربما ساعده كتب العهدين لكن القرآن الكريم خال عن ذلك بل القرآن يعد عيسى بن مريم مبشرا لا مبشرا به،على أن سياق قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ لا يناسبه فإن الكلمه على هذا ظهور عيسى الخبر به قبلا لا نفس عيسى،و ظاهر قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ ،أنا لمسيح اسم الكلمه لا اسم من تقدمت فى حقه الكلمه.

و ربما قيل:إن المراد به عيسى عليه السّلام لإيضاحه مراده تعالى بالتوراه،و بيانه تحريفات اليهود و ما اختلفوا فيه من امور الدين كما حكى اللّه تعالى عنه ذلك فيما يخاطب به بنى إسرائيل: وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِی تَخْتَلِفُونَ فِيهِ (الزخرف٦٣/)،و فيه أنه نكته تصحح هذا التعبير لكنها خاليه عما يساعدها من القرائن.

و ربما قيل:إن المراد بكلمه منه البشاره نفسها،و هى الإخبار بحملها بعيسى و ولادته فمعنى قوله: يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَهٍ مِنْهُ :يبشرك ببشاره هى أنك ستلدين عيسى من غير مس بشر،و فيه أن سيقال الذيل أعنى قوله: اِسْمُهُ الْمَسِيحُ ،لا يلائمه و هو ظاهر.

و ربما قيل:إن المراد به عيسى عليه السّلام من جهه كونه كلمه الإيجاد أعنى قوله: كُنْ و إنما اختص عيسى عليه السّلام بذلك مع كون كل إنسان بكل شىء موجودا بكلمه كن التكوينيه لأن سائر الأفراد من الإنسان يجرى ولادتهم على مجرى الأسباب العاديه المألوفه فى العلوق من ورود ماء الرجل على نطفه الإناث،و عمل العوامل المقارنه فى ذلك،و لذلك يسند العلوق اليه كما يسند سائر المسببات الى أسبابها،و لما لم يجر علوق عيسى هذا المجرى و فقد بعض الأسباب العاديه التدريجيه كان وجوده بمجرد كلمه التكوين من غير تخلل الأسباب العاديه فكان نفس الكلمه كما يؤيده قوله تعالى: وَ كَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلىٰ مَرْيَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ (النساء١٧١/)،و قوله تعالى فى آخر هذه الآيات: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرٰابٍ ثُمَّ قٰالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ الآيه؛و هذا أحسن الوجوه.

ص :۴۵۵

و المسیح هو الممسوح سمی به عیسی علیه السّلام لأنه کان مسیحا بالیمین و البرکه أو لأنه مسح بالتطهیر من الذنوب،أو مسح بدهن بورک فیه و کانت الأنبیاء یمسحون به أو لأن جبرائیل مسحه بجناحه حین ولادته لیکون عوذه من الشیطان،أو لأنه کان یمسح رءوس الیتامی،أو لأنه کان یمسح عن الأعمی بیده فیبصر،أو لأنه کان لا یمسح ذا عاهه بیده إلاّ برء،فهذه وجوه ذکروها فی تسمیته بالمسیح.

و تقیید عیسی بابن مریم مع کون الخطاب فی الآیه لمریم للتنبیه علی أنه مخلوق من غیر أب،و یکون معروفا بهذا النعت،و أن مریم شریته فی هذه الآیه کما قال تعالی: وَ جَعَلْنٰاهٰا وَ ابْنَهٰا آیَهً لِلْعٰالَمِینَ (الأنبیاء۹۱/).

قوله تعالی: وَجِیهاً فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِینَ ،الوجاهه هی المقبولیه،و کونه علیه السّلام مقبولا فی الدنیا مما لا خفاء فیه،و کذا فی الآخره بنص القرآن.

و معنی المقربین ظاهر فهو مقرب عند اللّه داخل فی صف الأولیاء و المقربین من الملائکه من حیث التقریب کما ذکره تعالی بقوله: لَنْ یَسْتَنْکِفَ الْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِکَهُ الْمُقَرَّبُونَ (النساء۱۷۲/)،و قد عرف تعالی معنی التقریب بقوله: إِذٰا وَقَعَتِ الْوٰاقِعَهُ -الی أن قال-: وَ کُنْتُمْ أَزْوٰاجاً ثَلاٰثَهً -الی أن قال: وَ السّٰابِقُونَ السّٰابِقُونَ أُولٰئِکَ الْمُقَرَّبُونَ (الواقعه/ ۱۱)،و الآیه کما تری تدل علی أن هذا التقرب و هو تقرب الی اللّه سبحانه حقیقته سبق الإنسان سائر أفراد نوعه فی سلوک طریق العود الی اللّه الذی سلوکه مکتوب علی کل إنسان بل کل شیء،قال تعالی: یٰا أَیُّهَا الْإِنْسٰانُ إِنَّکَ کٰادِحٌ إِلیٰ رَبِّکَ کَدْحاً فَمُلاٰقِیهِ (الانشقاق/ ۶)،و قال تعالی: أَلاٰ إِلَی اللّٰهِ تَصِیرُ الْأُمُورُ (الشوری۵۳/).

و أنت اذا تأملت کون المقربین صفه الأفراد من الإنسان و صفه الأفراد من الملائکه علمت أنه لا یلزم أن یکون مقاما اکتسابیا فإن الملائکه لا یحرزون ما أحرزوه فی المقام عند اللّه سبحانه بالکسب فلعله مقام تناله المقربون من الملائکه بهبه إلهیه و المقربون من الإنسان بالعمل.

و قوله وجیها فی الدنیا و الآخره،حال،و کذا ما عطف علیه من قوله: وَ مِنَ الْمُقَرَّبِینَ ، و یکلم اه،و من الصالحین،و یکلمه اه،رسولا اه.

ص :۴۵۶

قوله تعالى: وَ يُكَلِّمُ النّاسَ فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلاً ،المهد ما يهيأ للصبى من الفراش، و الكهل من الكهوله و هو ما بين الشباب و الشيخوخه،و هو ما يكون الإنسان فيه رجلا تاما قويا،و لذا قيل:الكهل من وخطه الشيب أى خالطه،و ربما قيل:إن الكهل من بلغ أربعا و ثلاثين.

و كيف كان ففيه دلاله على أنه سيعيش حتى يبلغ سن الكهوله ففيه بشاره اخرى لمريم.

و فى التصريح بذلك مع دلاله الأناجيل على أنه لم يعش فى الأرض أكثر من ثلاثه و ثلاثين سنه نظر ينبغى أن يمعن فيه،و لذا ربما قيل:إن تكليمه للناس كهلا إنما هو بعد نزوله من السماء فإنه لم يمكث فى الأرض ما يبلغ به سن الكهوله،و ربما قيل:إن الذى يعطيه التاريخ بعد التثبت أن عيسى عليه السّلام عاش نحوا من أربع و ستين سنه خلافا لما يظهر من الأناجيل.

و الذى يظهر من سياق قوله: فِي الْمَهْدِ وَ كَهْلًا ،أنه لا يبلغ سن الشيخوخه،و إنما ينتهى الى سن الكهوله؛و على هذا فقد أخذ فى البيان كلامه فى طرفى عمره:الصبى و الكهوله.

قوله تعالى: قالَتْ رَبِّ أَنّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَ لَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ،خطابها لربها مع كون المكلم إياها الروح المتمثل بناء على ما تقدم أن خطاب الملائكه و خطاب الروح و كلامهم كلام اللّه سبحانه فقد كانت تعلم أن الذى يكلمها هو اللّه سبحانه و إن كان الخطاب متوجها إليها من جهه الروح المتمثل أو الملائكه و لذلك خاطبت ربها.

و يمكن أن يكون الكلام من قبيل قوله تعالى: قالَ رَبِّ ارْجِعُونِ (المؤمنون/۹۹)،فهو من الاستغاثه المعترضه فى الكلام.

قوله سبحانه: قالَ كَذلِكِ اللّهُ يَخْلُقُ ما يَشاءُ إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ قد مرت الإشاره الى أن تطبيق هذا الجواب بما فى سوره مريم من قوله: قالَ كَذلِكِ قالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَ لِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنّاسِ وَ رَحْمَةً مِنّا وَ كانَ أَمْراً مَقْضِيًّا (مريم/ ۲۱)،يفيد أن يكون قوله هاهنا:كذلك كلاما تاما تقديره:الأمر كذلك و معناه أن الذى بشرت به أمر مقضى لا مرد له.

و أما التعجب من هذا الأمر فإنما يصح لو كان هذا الأمر مما لا يقدر عليه اللّه سبحانه أو يشق:أما القدره فإن قدرته غير محدوده يفعل ما يشاء،و أما صعوبته و مشقته فإن العسر

و الصعوبه إنما يتصور اذا كان الأمر مما يتوسل إليه بالأسباب فكلما كثرت المقدمات و الأسباب و عزت و بعد منالها اشتد الأمر صعوبه،و اللّه سبحانه لا يخلق ما يخلق بالأسباب بل اذا قضى أمرا فانما يقول له كن فيكون.

فقد ظهر أن قوله: كَذٰلِكِ كلام تام أريد به رفع اضطراب مريم و تردد نفسها،و قوله: اَللّٰهُ يَخْلُقُ مٰا يَشٰاءُ ،رفع العجز الذى يوهمه التعجب،و قوله: إِذٰا قَضىٰ ،رفع لتوهم العسر و الصعوبه.

قوله تعالى: وَ يُعَلِّمُهُ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ ،اللام فى الكتاب و الحكمه للجنس.و قد مر أن الكتاب هو الوحى الرافع لاختلافات الناس؛و الحكمه هى المعرفه النافعه المتعلقه بالاعتقاد أو العمل،و على هذا فعطف التوراه و الإنجيل على الكتاب و الحكمه مع كونهما كتابين مشتملين على الحكمه من قبيل ذكر الفرد بعد الجنس لأهميه فى اختصاصه بالذكر،و ليست لام الكتاب لاستغراق لقوله تعالى: وَ لَمّٰا جٰاءَ عِيسىٰ بِالْبَيِّنٰاتِ قٰالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَ لِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِى تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ (الزخرف۶۳/)،و قد مر بيانه.

و أما التوراه فالذى يريد القرآن منها هو الذى نزله اللّه على موسى عليه السّلام فى الميقات فى ألواح على ما يقصه اللّه سبحانه فى سوره الأعراف؛و أما الذى عند اليهود من الأسفار فهم معترفون بانقطاع اتصال السند ما بين بختنصر من ملوك بابل و كورش من ملوك الفرس،غير أن القرآن يصدق أن التوراه الموجود بأيديهم فى زمن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غير مخالفه للتوراه الأصل بالكليه و إن لعبت بها يد التحريف؛و دلاله آيات القرآن على ذلك واضحه.

و أما الإنجيل و معناه البشاره فالقرآن يدل على أنه كان كتابا واحدا نازلا على عيسى فهو الوحى المختص به،قال تعالى: وَ أَنْزَلَ التَّوْرٰاةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنّٰاسِ (آل عمران/ ۴)،و أما هذه الأناجيل المنسوبه الى متى و مرقس و لوقا و يوحنا فهى كتب مؤلفه بعده عليه السّلام.

و يدل أيضا على أن الأحكام إنما هى فى التوراه،و أن الانجيل لا تشتمل إلّا على بعض النواسخ كقوله فى هذه الآيات:مصدقا لما بين يدى من التوراه و لأحل لكم بعض الذى حرم عليكم،الآيه؛و قوله: وَ آتَيْنٰاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدىً وَ نُورٌ وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰاةِ

وَ هُدىً وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ وَ لْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمٰا أَنْزَلَ اللّٰهُ فِيهِ (المائده۴۷/)،و لا يبعد أن يستفاد من الآيه أن فيه بعض الأحكام الإثباتيه.

و يدل أيضا على أن الإنجيل مشتمل على البشاره بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كالتوراه،قال تعالى:

اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرٰاةِ وَ الْإِنْجِيلِ (الأعراف۱۵۷/).

قوله تعالى: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ ؛ظاهره أنه عليه السّلام كان مبعوثا الى بنى إسرائيل خاصه كما هو اللائح من الآيات فى حق موسى عليه السّلام،و قد مر فى الكلام على النبوه فى ذيل قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ الآيه(البقره۲۱۳/)،أن عيسى عليه السّلام كموسى من أولى العزم و هم مبعوثون الى أهل الدنيا كافه.

لكن العقده تنحل بما ذكرناه هناک فى الفرق بين الرسول و النبى أن النبوه هى منصب البعث و التبليغ،و الرساله هى السفاره الخاصه التى تستتبع الحكم و القضاء بالحق بين الناس؛إما بالبقاء و النعمه،أو بالهلاک كما يفيده قوله تعالى: وَ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذٰا جٰاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ (يونس۴۷/).

و بعباره اخرى النبى هو الإنسان المبعوث لبيان الدين للناس،و الرسول هو المبعوث لاداء بيان خاص يستتبع رده الهلاک و قبوله البقاء و السعاده كما يؤيده بل يدل عليه ما حكاه اللّه سبحانه من مخطابات الرسل لأممهم كنوح و هود و صالح و شعيب و غيرهم عليهم السّلام.

و على ذلک شواهد من القرآن الكريم كرساله موسى الى فرعون،قال تعالى: اِذْهَبْ إِلىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغىٰ (طه۲۴/)،و إيمان السحره لموسى و ظهور قبل إيمانهم و لم يكونوا من بنى إسرائيل،قال تعالى: قٰالُوا آمَنّٰا بِرَبِّ هٰارُونَ وَ مُوسىٰ (طه۷۰/)،و دعوه قوم فرعون، قال تعالى: وَ لَقَدْ فَتَنّٰا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَ جٰاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ (الدخان۱۷/)،و نظير ذلک ما كان من أمر إيمان الناس بعسى فلقد آمن به عليه السّلام قبل بعثه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الروم و أمم عظيمه من الغربيين كالإفرنج و النمسا و البروس و إنجلترا و أمم من الشرقيين كنجران و هم جميعهم ليسوا من بنى إسرائيل؛و القرآن لم يخص-فيما يذكر فيه النصارى-نصارى بنى

إسرائيل خاصه بالذكر بل يعمم مدحه أو ذمه الجميع.

قوله تعالى: أَنِّی قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّی أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ -الى قوله- وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،الخلق جمع أجزاء الشیء،و فيه نسبه الخلق الى غيره تعالى كما يشعر به أيضا قوله تعالى: فَتَبٰارَكَ اللّٰهُ أَحْسَنُ الْخٰالِقِينَ (المؤمنون/۱۴).

و الأكمه هو الذی يولد مطموس العين؛و قد يقال لمن تذهب عينه،قال:كمهت عيناه حتى ابيضتا؛قاله الراغب،و الأبرص من كان به برص و هو مرض جلدی معروف.

و فی قوله: وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ حيث علق الإحياء بالموتى و هو جمع دلاله لا أقل من الإشعار بالكثره و التعدد.

و كذا قوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ ،سيق للدلاله على أن صدور هذه الآيات المعجزه منه عليه السّلام مستند الى اللّه تعالى من غير أن يستقل عيسى عليه السّلام بشیء من ذلک،و إنما كرر تكرارا يشعر بالإصرار لما كان من المترقب أن يضل فيه الناس فيعتقدوا بالوهيته استدلالا بالآيات المعجزه الصادره عنه عليه السّلام،و لذا كان يقيد كل آيه يخبر بها عن نفسه مما يمكن أن يضلوا به كالخلق و إحياء الموتى بإذن اللّه ثم ختم الكلام بقوله: إِنَّ اللّٰهَ رَبِّی وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هٰذٰا صِرٰاطٌ مُسْتَقِيمٌ .

و ظاهر قوله: أَنِّی أَخْلُقُ لَكُمْ ،الخ؛أن هذه الآيات كانت تصدر عنه صدورا خارجيا لا- أن الكلام مسوق لمجرد الاحتجاج و التحدی،و لو كان مجرد قول لقطع العذر و إتمام الحجه لكان من حق الكلام أن يقيد بقيد يفيد ذلک كقولنا:إن سألتم أو أردتم أو نحو ذلک.

قوله تعالى: وَ أُنَبِّئُكُمْ بِمٰا تَأْكُلُونَ وَ مٰا تَدَّخِرُونَ فِی بُيُوتِكُمْ ،و هذا إخبار بالغيب المختص باللّه تعالى،و من خصه من رسله بالوحی؛و هو آيه اخرى و إخبار بغيب صريح التحقق لا يتطرق اليه الشک و الريب فإن الإنسان لا يشک عاده فيما أكله و لا فيما ادخره فی بيته.

و إنما لم يقيد هذه الآيه بإذن اللّه مع أن الآيه لا تتحقق إلاّ بإذن منه تعالى كما قال: وَ مٰا كٰانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِیَ بِآيَةٍ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ (المؤمن/۷۸)،لأن هذه الآيه عبر عنها بالإنباء و هو كلام قائم بعيسى عليه السّلام بعد فعلا له فلا يليق أن يسند الى ساحه القدس بخلاف الآيتين السابقتين أعنی الخلق و الإحياء فإنها فعل اللّه بالحقيقه و لا ينسبان الى غيره إلاّ بإذنه.

على أن الآيتين المذكورتين ليستا كالإنباء فإن الضلاله الى الناس فيهما أسرع منه فى الإنباء فإن القلوب الساذجه تقبل الوهيه خالق الطير و محيى الموتى بأدنى وسوسه و مغلطه بخلاف الوهيه من يخبر بالمغيبات فإنها لا تذعن باختصاص الغيب باللّه سبحانه بل تعتقده أمرا مبتذلا جايز النيل لكل مرتاض أو كاهن مشعبذ فكان من الواجب عند مخاطبتهم أن يقيد الآيتين المذكورتين بالإذن دون الأخيره،و كذا الإبرار فيكفى فيها مجرد ذكر أنها آيه من اللّه، و خاصه اذا لقى الخطاب الى قوم يدعون أنهم مؤمنون،و لذلك ذيل الكلام بقوله: إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ أى إن كنتم صادقين فى دعويكم الإيمان.

قوله تعالى: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرٰاةِ وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ،عطف على قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ ،و كون المعطوف مبنيا على التكلم مع كون المعطوف عليه مبنيا على الغيبه أعنى كون عيسى عليه السّلام فى قوله: وَ مُصَدِّقاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيَّ ،متكلما و فى قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ ،غائبا ليس مما يضر بالعطف بعد تفسيره قوله: وَ رَسُولاً إِلىٰ بَنِي إِسْرٰائِيلَ ،بقول عيسى:أنى قد جئتكم،فإن وجه الكلام يتبدل بذلك من الغيبه الى الحضور فيستقيم به العطف.

و تصديقه للتوراه التى بين يديه إنما هو تصديق لما علمه اللّه من التوراه على ما تفيده الآيه السابقه،و هو التوراه الأصل النازله على موسى عليهما السّلام فلا دلاله لكونه مصدقا للتوراه التى فى زمانه على كونها غير محرفه كما لا دلاله لتصديق نبينا محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للتوراه التى بين يديه على كونها غير محرفه.

قوله تعالى: وَ لِأُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ،فإن اللّه تعالى كان حرم عليهم بعض الطيبات،قال تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الآيه(النساء ١۶٠/).

و الكلام لا يخلو عن دلاله عن إمضائه عليه السّلام لأحكام التوراه إلاّ ما نسخه اللّه تعالى بيده من الأحكام الشاقه المكتوبه على اليهود؛و لذا قيل:ان الإنجيل غير مشتمل على الشريعه، و قوله: وَ لِأُحِلَّ ،معطوف على قوله: بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ،و اللام للغايه،و المعنى:قد جئتكم لأنسخ

بعض الأحكام المحرمه المكتوبه عليكم.

قوله تعالى: وَ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ ؛الظاهر أنه لبيان أن قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُونِ ، متفرع على إتيان الآيه لا على إحلال لمحرمات فهو لدفع الوهم،و يمكن أن يكون هو مراد من قال:إن إعاده الجمله للتفرقه بين ما قبلها و ما بعدها فإن مجرد التفرقه ليست من المزايا فى الكلام.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ رَبِّی وَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ،فيه قطع لعذر من اعتقد الوهيته لتفرسه عليه السّلام ذلك منهم أو لعلمه بذلك بالوحى كما ذكرنا نظير ذلك فى تقييد قوله: فَيَكُونُ طَيْراً ، و قوله: وَ أُحْيِ الْمَوْتىٰ ،بقوله: بِإِذْنِ اللّٰهِ لكن الظاهر من قوله تعالى فيما يحكى قول عيسى عليه السّلام:

مٰا قُلْتُ لَهُمْ إِلاّٰ مٰا أَمَرْتَنِی بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّی وَ رَبَّكُمْ (المائده/۱۱۷)،أن ذلك كان بأمر من ربه و وحى منه.

قوله تعالى: فَلَمّٰا أَحَسَّ عِيسىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قٰالَ مَنْ أَنْصٰارِی إِلَى اللّٰهِ ؛ لما كانت البشاره التى بشر بها مريم مشتمله على جمل قصص عيسى عليه السّلام من حين حمله الى حين رسالته و دعوته اقتصر عليها اقتصاصا إيجازا فى الكلام و فرع عليها تتمه الجمله من قصته و هو انتخابه حوارييه و مكر قومه به و مكر اللّٰه بهم فى تطهيره منهم و توفيه و رفعه اليه، و هو تمام القصه.

و قد اعتبر فى القصه المقدار الذى يهم إلقائه الى النصارى حين نزول الآيات،و هم نصارى نجران:الوفد الذين أتوا المدينه للبحث و الاحتجاج،و لذلك اسقط منها بعض الخصوصيات التى تشتمل عليه قصصه المذكوره فى سائر السور القرآنيه كسوره النساء و المائده و الأنبياء و الزخرف و الصف.

و قد قيد الأنصار فى قوله: مَنْ أَنْصٰارِی بقوله: إِلَى اللّٰهِ ليتم به معنى التشويق و التحريص الذى سيق لأجله هذا الاستفهام نظير قوله تعالى: مَنْ ذَا الَّذِی يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً (البقره/۲۴۵).

و الظرف متعلق بقوله: أَنْصٰارِی ،بتضمين النصره معنى السلوك و الذهاب أو ما يشابههما كما حكى عن إبراهيم عليه السّلام من قوله: إِنِّی ذٰاهِبٌ إِلىٰ رَبِّی سَيَهْدِينِ (الصافات/۹۹).

قوله تعالى: قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ آمَنّا بِاللّهِ وَ اشْهَدْ بِأَنّا مُسْلِمُونَ ؛حوارى الإنسان من اختص به من الناس،و قيل أصله من الحور و هو شده البياض؛و لم يستعمل القرآن هذا اللفظ إلاّ فى خواص عيسى عليه السّلام من أصحابه.

و قولهم: آمَنّا بِاللّهِ ،بمنزل التفسير لقولهم: نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ و هذا مما يؤيد كون قوله: أَنْصارِى الى اللّه جاريا مجرى التضمين كما مر فإنه يفيد معنى السلوك فى الطريق الى اللّه،و الإيمان طريق.

و هل هذا أول إيمانهم بعيسى عليه السّلام؟ربما استفيد من قوله تعالى: كَما قالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوارِيِّينَ مَنْ أَنْصارِى إِلَى اللّهِ قالَ الْحَوارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصارُ اللّهِ فَآمَنَتْ طائِفَةٌ (الصف/ ۱۴)،أنه إيمان بعد إيمان،و لا ضير فيه كما يظهر بالرجوع الى ما أوضحناه من كون الإيمان و الإسلام ذوى مراتب مختلفه بعضها فوق بعض.

بل ربما دل قوله تعالى: وَ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِى وَ بِرَسُولِى قالُوا آمَنّا وَ اشْهَدْ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ (المائده/۱۱۱)،أن إجابتهم إنما كانت بوحى من اللّه تعالى إليهم، و أنهم كانوا أنبياء فيكون الإيمان الذى أجابوه به هو الإيمان بعد الإيمان.

على أن قولهم:و أشهد بأننا مسلمون ربنا آمنا بما أنزلت و أتبعنا الرسول،و هذا الإسلام هو التسليم المطلق لجميع ما يريده اللّه تعالى منهم و فيهم-يدل أيضا على ذلك فإن هذا الإسلام لا يتأتى إلاّ من خلص المؤمنين لا من كل من شهد بالتوحيد و النوبه مجرد شهاده،بيان ذلك أنه قد مر فى البحث عن مراتب الإيمان و الإسلام:أن كل مرتبه من الإيمان تسبقها مرتبه من مراتب الإسلام كما يدل عليه قولهم:آمنا باللّه و أشهد بأنا مسلمون،حيث أتوا فى الإيمان بالفعل و فى الإسلام بالصفه فأول مراتب الإسلام هو التسليم و الشهاده على أصل الدين إجمالا،و يتلوه الإذعان القلبى بهذه الشهاده الصوريه فى الجمله،و يتلوه(و هو المرتبه الثانيه من الإسلام)التسليم القلبى لمعنى الإيمان و ينقطع عنده السخط و الاعتراض الباطنى بالنسبه الى جميع ما يأمر به اللّه و رسوله و هو الاتباع العملى فى الدين،و يتلوه(و هو المرتبه الثانيه من الإيمان)خلوص العمل و استقرار وصف العبوديه فى جميع الأعمال و الأفعال،و يتلوه(و هو المرتبه الثالثه من الإسلام)التسليم لمحبه اللّه و إرادته تعالى فلا يحب و لا يريد شيئا إلاّ باللّه،و لا

يقع هناك إلّا ما أحبه اللّه و أراده و لا خبر عن محبه العبد و إرادته فى نفسه،و يتلوه(و هو المرتبه الثالثه من الإيمان)شيوع هذا التسليم العبودى فى جميع الأعمال.

قوله تعالى: رَبَّنا آمَنّا بِما أَنْزَلْتَ وَ اتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ ، مقول قول الحواريين حذف القول من اللفظ للدلاله على حكايه نفس الواقعه و هو من الأساليب اللطيفه فى القرآن الكريم،و قد مر بيانه،و قد سألوا ربهم أن يكتبهم من الشاهدين، و فرّعوا ذلك على إيمانهم و إسلامهم جميعا لأن تبليغ الرسول رسالته إنما يتحقق ببيانه ما أنزله اللّه عليه قولا و فعلا،أى بتعليمه معالم الدين و عمله بها،فالشهاده على التبليغ إنما يكون بتعلمها من الرسول و اتباعه عملا حتى يشاهد أنه عامل بما يدعو اليه لا يتخطاه و لا يتعداه.

و الظاهر أن هذه الشهاده هى التى يومي إليها قوله تعالى: فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَ لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ (الأعراف/۶)،و هى الشهاده على التبليغ،و أما قوله تعالى: وَ إِذا سَمِعُوا ما أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرىٰ أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنا آمَنّا فَاكْتُبْنا مَعَ الشّاهِدِينَ (المائده/۸۳)،فهو شهاده على حقيه رساله الرسول دون البليغ،و اللّه أعلم.

قوله تعالى: وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللّهُ وَ اللّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ ،الماكرون هم بنو إسرائيل،بقرينه قوله: فَلَمّا أَحَسَّ عِيسىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ ،و قد مر الكلام فى معنى المكر المنسوب اليه تعالى فى ذيل قوله: وَ ما يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفاسِقِينَ (البقره/۲۶).

قوله تعالى: إِذْ قالَ اللّهُ يا عِيسىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ ،التوفى أخذ الشىء أخذا تاما، و لذا يستعمل فى الموت لأن اللّه يأخذ عند الموت نفس الإنسان من بدنه قال تعالى: تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا (الأنعام/۶۱)،أى أماتته،و قال تعالى: وَ قالُوا أَ إِذا ضَلَلْنا فِي الْأَرْضِ أَ إِنّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ -الى أن قال-: قُلْ يَتَوَفّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (السجده/۱۱)، و قال تعالى: اَللّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِها وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْأُخْرىٰ (الزمر/۴۲)،و التأمل فى الآيتين الأخيريتين يعطى أن التوفى لم يستعمل فى القرآن بمعنى الموت بل بعنايه الأخذ و الحفظ،و بعباره اخرى إنما استعمل التوفى بما فى حين الموت من الأخذ للداله على أن نفس الإنسان لا يبطل و لا يفنى بالموت الذى

يظن الجاهل أنه فناء و بطلان بل اللّه تعالى يحفظها حتى يبعثها بالرجوع اليه،و إلاّ فهو سبحانه يعبر فى الموارد التى لا تجرى فيه هذه العنايه بلفظ الموت دون التوفى كما فى قوله تعالى: وَ مَا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلىٰ أَعْقٰابِكُمْ (آل عمران١۴۴/)،و قوله تعالى: لاٰ يُقْضىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا (فاطر٣۶/)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره جدا حتى ما ورد فى عيسى عليه السّلام بنفسه كقوله: وَ السَّلاٰمُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَ يَوْمَ أَمُوتُ وَ يَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا (مريم٣٣/)،و قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء١۵٩/)،فمن هذه الجهه لا صراحه للتوفى فى الموت.

على أن قوله تعالى فى رد دعوى اليهود: وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّبٰاعَ الظَّنِّ وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَهِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (النساء١۵٩/)،يؤيد ذلك فإن اليهود كانت تدعى أنهم قتلوا المسيح عيسى بن مريم عليه السّلام و كذلك كانت تظن النصارى:أن اليهود قتلت عيسى بن مريم عليه السّلام بالصلب غير أنهم كانوا يزعمون أن اللّه سبحانه رفعه بعد قتله من قبره الى السماء على ما فى الأناجيل،و الآيات كما ترى تكذب قصه القتل و الصلب صريحا.

و الذى يعطيه ظاهر قوله: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ الآيه أنه حى نند اللّه و لن يموت حتى يؤمن به أهل الكتاب،على هذا فيكون توفيه عليه السّلام أخذه من بين اليهود لكن الآيه مع ذلك غير صريحه فيه و إنما هو الظهور،و سيجىء تمام الكلام فى ذلك فى آخر سوره النساء.

قوله تعالى: وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ وَ مُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ،الرفع خلاف الوضع، و الطهاره خلاف القذاره،و قد مر الكلام فى معنى الطهاره.

و حيث قيد الرفع بقوله: إِلَيَّ ،أفاد ذلك أن المراد بالرفع الرفع المعنوى دون الرفع الصوى اذ لا مكان له تعالى من سنخ الأمكنه الجسمانيه التى تتعاورها الأجسام و الجسمانيات بالحلول فيها،و القرب و البعد منها،فهو من قبيل قوله تعالى فى ذيل الآيه:ثم إلىّ مرجعكم،و خاصه

لو کـان المراد بـالتوفّی هو القبض لظهور أن المراد حینئـذ هو رفع الـدرجه و القرب من اللّه سـبحانه،نظیر ما ذکره تعالی فی حق المقتولین فی سبیله: أَحْیٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ (آل عمران/ ۱۶۹)،و ما ذکره فی حق إدریس علیه السّلام: وَ رَفَعْنٰاهُ مَکٰاناً عَلِیًّا (مریم۵۷/).

و ربمـا یقـال:إن المراد برفعـه إلیه رفعه بروحه و جسـده حیـا الی السـماء علی مـا یشـعر به ظـاهر القرآن الشـریف أن السـماء أی الجسـمانیه هی مقـام القرب من اللّه سـبحانه،و محـل نزول البرکـات، و مسـکن الملائکه المکرمین،و لعلنا نوفق للبحث عن معنی السماء فیما سیأتی إنشاء اللّه تعالی.

و التطهیر من الکـافرین حیث أتبـع به الرفع الی اللّه سـبحانه أفـاد معنی التطهیر المعنـوی دون الظـاهری الصـوری،فهو إبعـاده من الکفار و صونه عن مخالطتهم و الوقوع فی مجتمعهم المتقذر بقذاره الکفر و الجحود.

قوله تعـالی: وَ جٰاعِلُ الَّذِینَ اتَّبَعُوکَ فَوْقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ ، وعـد منه تعالی له علیه السّـلام أنه سـیفوّق متبعی عیسـی علیه السّـلام علی مخـالفیه الکافرین بنبوته،و أن تفوقهم هـذا سـیدوم الی یوم القیامه،و إنما ذکر تعالی فی تعریف هؤلاء الفائقین علی غیرهم أن الفـائقین هم الـذین اتبعوه و أن غیرهم هم الـذین کفروا من غیر أن یقـول هم بنـو إسـرائیل أو الیهـود المنتحلون بشریعه موسی علیه السّلام أو غیر ذلک.

غیر أنه تعالی لما أخذ الکفر فی تعریف مخالفیه ظهر منه أن المراد باتباعه هو الاتباع علی الحق أعنی الاتباع المرضی للّه سبحانه فیکون الذین اتبعوه هم أتباعه المستقیمون من النصاری قبل ظهور الاسـلام و نسـخه دین عیسـی،و المسلمون بعد ظهور الإسلام فـإنهم هـم أتبـاعه علی الحق،و علی هـذا فـالمراد بـالتفوق هـو التفـوق بحسـب الحجـه دون السـلطنه و السـیطره،فمحصـل معنی الجمله:أن متبعیک من النصاری و المسـلمین سـتفوق حجتهم علی حجه الکافرین بک من الیهود الی یوم القیامه،هـذا ما ذکره و ارتضاه المفسرون فی معنی الآیه.

و الـذی أراه أن الآیه لا تساعد علیه لا بلفظها و لا بمعناها فإن ظاهر قوله إنی متوفیک و رافعک إلیّ و مطهّرک من الذین کفروا و جاعل الذین اتّبعوک،أنه إخبار عن المستقبل و أنه سیتحقق فیما یستقبل حال التکلم توف و رفع و تطهیر و جعل علی أن قوله: وَ جٰاعِلُ الَّذِینَ اتَّبَعُوکَ ،وعد

حسن و بشری،و ما هذا شأنه لا یکون إلاّ فی ما سیأتی،و من المعلوم أن لیست حجه متبعی عیسی علیه السّلام الاّ حجه عیسی نفسه،و هی التی ذکرها اللّه تعالی فی ضمن آیات البشاره أعنی بشاره مریم،و هذه الحجج حجج فائقه حین حضور عیسی قبل الرفع،و بعد رفع عیسی بل کانت قبل رفعه علیه السّلام أقطع لعذر الکفار و منبت خصومتهم،و أوضح فی رفع شبههم،فما معنی وعده علیه السّلام أنه ستفوق حجه متبعیه علی حجه مخالفیه؟ثم ما معنی تقیید هذه الغلبه و التفوق بقوله: إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ ،مع أن الحجه فی غلبتها لا تقبل التقیید بوقت و لا یوم علی أن تفوق الحجه علی الحجه باق علی حاله یوم القیامه علی ما یخبر به القرآن فی ضمن أخبار القیامه.

فالمراد جعل النصاری-و هم الذین اتبع أسلافهم عیسی علیه السّلام-فوق الیهود و هم الذین کفروا بعیسی علیه السّلام و مکروا به،و الغرض فی المقام بیان نزول السخط الإلهی علی الیهود، و حلول المکر بهم،و تشدید العذاب علی امتهم،و لا ینافی ما ذکرناه کون المراد بالاتباع هو الاتباع علی الحق کما استظهرناه فی أول الکلام کما لا یخفی.

و یؤید هذا المعنی تغییر الاسلوب فی الآیه الآتیه أعنی قوله: وَ أَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ ،اذ لو کان المراد بالذین اتبعوا هم أهل الحق و النجاه من النصاری و المسلمین فقط کان الأنسب أن یقال:و أما الذین اتبعوک فیوفیهم اجورهم من غیر تغییر للسیاق کما لا یخفی.

و هاهنا وجه آخر و هو أن یکون المراد بالذین اتبعوا هم النصاری و المسلمون قاطبه و تکون الآیه مخبره عن کون الیهود تحت إذلال من یذعن لزوم اتباع عیسی الی یوم القیامه؛ و التقریب عین التقریب،و هذا أحسن الوجوه فی توجیه الآیه عند التدبر.

قوله تعالی: ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ فِیمٰا کُنْتُمْ فِیهِ تَخْتَلِفُونَ ؛ و قد جمع سبحانه فی هذا الخطاب بین عیسی و بین الذین اتبعوه و الذین کفروا به،و هذا مآل أمرهم یوم القیامه،و بذلک یختتم أمر عیسی و خبره من حین البشاره به الی آخر أمره و نبأه.

قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِینَ کَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً شَدِیداً فِی الدُّنْیٰا وَ الْآخِرَهِ ، ظاهره أنه متفرع علی قوله: فَأَحْکُمُ بَیْنَکُمْ ،تفرع التفصیل علی الإجمال فیکون بیانا للحکم الإلهی فی یوم القیامه بالعذاب للیهود الذین کفروا و توفیه الأجر للمؤمنین.

ص :۴۶۷

لکن اشتمال التفریع علی قوله: فِی الدُّنْیا ،یدل علی کونه متفرعا علی مجموع قوله: وَ جاعِلُ الَّذِینَ اتَّبَعُوکَ فَوْقَ الَّذِینَ کَفَرُوا إِلی یَوْمِ الْقِیامَهِ ثُمَّ إِلَیَّ مَرْجِعُکُمْ ،الخ؛فیدل علی أن نتیجه هذا الجعل و الرجوع تشدید العذاب علیهم فی الدنیا بید الذین فوقهم اللّه تعالی علیهم،و فی الآخره بالنار،و ما لهم فی ذلک من ناصرین.

و هذا أحد الشواهد علی أن المراد بالتفویق فی الآیه السابقه هو التسلیط بالسیطره و القوه دون التأیید بالحجه.

و فی قوله: وَ ما لَهُمْ مِنْ ناصِرِینَ دلاله علی نفی الشفاعه المانعه عن حلول العذاب بساحتهم،و هو حتم القضاء کما تقدم.

قوله تعالی: وَ أَمَّا الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ ؛ و هذا وعد حسن بالجزاء الخیر للذین اتبعوا إلاّ أن مجرد صدق الاتباع لما لم یستلزم استحقاق جزیل الثواب لأن الاتباع کما عرفت وصف صادق علی الامه بمجرد تحققه و صدوره عن عده من أفرادها و حینئذ إنما یؤثر الأثر الجمیل و الثواب الجزیل بالنسبه الی من تلبس به شخصا دون من انتسب الیه اسما فلذلک بدل الذین اتبعوک من مثل قوله: اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ،لیستقیم المعنی فإن السعاده و العاقبه الحسنی تدور مدار الحقیقه دون الاسم کما یدل علیه قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هادُوا وَ النَّصاری وَ الصّابِئِینَ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ عَمِلَ صالِحاً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ (البقره۶۲/).

فهذا أجر الذین آمنوا و عملوا الصالحات من الذین اتبعوا عیسی علیه السّلام أن اللّه یوفیهم اجورهم،و أما غیرهم فلیس لهم من ذلک شیء،و قد اشیر الی ذلک فی الآیه بقوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ .

و من هنا یظهر السر فی ختم الآیه-و هی آیه الرحمه و الجنه-بمثل قوله: وَ اللّهُ لا یُحِبُّ

الظّالِمِينَ مع أن المعهود في آيات الرحمه و النعمه أن تختم بأسماء الرحمه و المغفره أو بمدح حال من نزلت فى حقه الآيه نظير قوله تعالى: وَ كُلًّا وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنى وَ اللّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (الحديد/١٠)،و قوله تعالى: إِنْ تُقْرِضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً يُضاعِفْهُ لَكُمْ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ (التغابن/١٧)،و قوله تعالى: وَ مَنْ يُؤْمِنْ بِاللّهِ وَ يَعْمَلْ صالِحاً يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئاتِهِ وَ يُدْخِلْهُ جَنّاتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (التغابن/٩)،و قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِى رَحْمَتِهِ ذلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ (الجاثيه/٣٠)،الى غير ذلك من الآيات.

فقوله: وَ اللّهُ لا يُحِبُّ الظّالِمِينَ مسوق لبيان حال الطائفه الاخرى ممن انتسب الى عيسى عليه السّلام بالاتباع و هم غير الذين آمنوا و عملوا الصالحات.

قوله تعالى: ذلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآياتِ وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ إشاره الى اختتام القصه.و المراد بالذكر الحكيم القرآن الذى هو ذكر للّه محكم من حيث آياته و بياناته،لا يدخله باطل،و لا يلج فيه هزل.

قوله تعالى: إِنَّ مَثَلَ عِيسى عِنْدَ اللّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ،تلخيص لموضع الحاجه مما ذكره من قصه عيسى فى تولده تفصيلا،و الإيجاز بعد الإطناب-و خاصه فى مورد الاحتجاج و الاستدلال-من مزايا الكلام؛و الآيات نازله فى الاحتجاج و متعرضه لشأن وفد النصارى نصارى نجران فكان من الأنسب ان يوجز البيان فى خلقته بعد الإطناب فى قصته ليدل على أن كيفيه ولادته لا تدل على أزيد من كونه بشرا مخلوقا نظير آدم عليهما السّلام فليس من الجائز أن يقال فيه أزيد و أعظم مما قيل فى آدم،و هو أنه بشر خلقه اللّه من غير أب.

فمعنى الآيه:أن مثل عيسى عند اللّه أى وصفه الحاصل عنده تعالى أى ما يعلمه اللّه تعالى من كيفيه خلق عيسى الجارى بيده أن كيفيه خلقه يضاهى كيفيه خلق آدم،و كيفيه خلقه أنه

جمع أجزائه من تراب ثم قال له كن فتكون تكونا بشريا من غير أب.

فالبيان بحسب الحقيقه منحل الى حجتين تفى كل واحده منهما على وحدتها بنفى الالوهيه عن المسيح عليه السّلام.

إحداهما:أن عيسى مخلوق للّه-على ما يعلمه اللّه و لا يضل فى علمه-خلقه بشر و إن فقد الأب و من كان كذلك كان عبدا لا ربا.

و ثانيهما:أن خلقته لا تزيد على خلقه آدم فلو اقتضى سنخ خلقه أن يقال بالوهيته بوجه لاقتضى خلق آدم ذلك مع أنهم لا يقولون بها فيه فوجب أن لا يقولوا بها فى عيسى عليه السّلام أيضا لمكان المماثله.

قوله تعالى: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاٰ تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ تأكيد لمضمون الآيه السابقه بعد تأكيده بأن و نحوه نظير تأكيد تفصيل القصه بقوله: ذٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيٰاتِ وَ الذِّكْرِ الْحَكِيمِ ،الآيه؛و فيه تطييب لنفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأنه على الحق،و تشجيع له فى المحاجه.

و هذا أعنى قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ من أبدع البيانات القرآنيه حيث قيد الحق بمن الداله على الابتداء دون غيره بأن يقال:الحق مع ربك لما فيه من شائبه الشرك و نسبه العجز اليه تعالى بحسب الحقيقه.

و ذلك أن هذه الأقاويل الحقه و القضايا النفس الأمريه الثابته كائنه ما كانت و ان كانت ضروريه غير ممكنه التغير عما هى عليه كقولنا:الأربعه زوج،و الواحد نصف الاثنين،و نحو ذلك إلاّ أن الإنسان إنما يقتنصها من الخارج الواقع فى الوجود و الوجود كله منه تعالى،فالحق كله منه تعالى كما أن الخير كله منه،و لذلك كان تعالى لا يسأل عما يفعل و هم يسألون،فإن فعل غيره إنما يصاحب الحق اذا كان حقا،و أما فعله تعالى فهو الوجود الذى ليس الحق إلاّ

صورته العلميه (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۶۱ الى ۶۳]

اشاره

فَمَنْ حَاجَّکَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ اَلْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ أَبْنَاءَکُمْ وَ نِسَاءَنَا وَ نِسَاءَکُمْ وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَکُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اَللَّهِ عَلَى اَلْکَاذِبِينَ (۶۱) إِنَّ هٰذَا لَهُوَ اَلْقَصَصُ اَلْحَقُّ وَ مَا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ إِنَّ اَللّٰهَ لَهُوَ اَلْعَزِيزُ اَلْحَکِيمُ (۶۲) فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اَللّٰهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ (۶۳)

بيان:

اشاره

قوله تعالى: فَمَنْ حَاجَّکَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ ،الفاء للتفريع، و هو تفريع المباهله على التعليم الإلهى بالبيان البالغ فى أمر عيسى بن مريم عليهما السّلام مع ما أكده فى ختمه بقوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّکَ فَلاٰ تَکُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ .و الضمير فى قوله:فيه راجع الى عيسى أو الى الحق المذكور فى الآيه السابقه.

و قد كان البيان السابق منه تعالى مع كونه بيانا إلهيا لا يرتاب فيه مشتملا على البرهان الساطع الذى يدل عليه قوله: إِنَّ مَثَلَ عِيسىٰ عِنْدَ اللّٰهِ کَمَثَلِ آدَمَ ،الآيه،فالعلم الحاصل فيه علم من جهه البرهان أيضا،و لذلك كان يشمل أثره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و غيره من كل سامع فلو

---

۱ – ۱) .آل عمران ۴۲–۶۰:بحث روائى فى:استناد مريم؛فاطمه الزهراء عليها السّلام؛خير نساء الجنّه؛بعثه عيسى عليه السّلام و حياته.

۲– ۲) .آل عمران ۴۲–۶۰:بحث روائى فى معنى المحدث.

فرض تردد من نفس السامع المحاج من جهه كون البيان وحيا إلهيا لم يجز الارتياب فيه من جهه كونه برهانا يناله العقل السليم،و لعله لذلك قيل:من بعد ما جاءك من العلم و لم يقل:من بعد ما بيناه لهم.

و هاهنا نكته اخرى و هى أن فى تذكيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالعلم تطييبا لنفسه الشريفه أنه غالب بإذن اللّه،و أن ربه ناصره و غير خاذله البته.

قوله تعالى: فَقُلْ تَعٰالَوْا نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَكُمْ وَ نِسٰاءَنٰا وَ نِسٰاءَكُمْ وَ أَنْفُسَنٰا وَ أَنْفُسَكُمْ ،المتكلم مع الغير فى قوله: نَدْعُ ،غيره فى قوله: أَبْنٰاءَنٰا و نِسٰاءَنٰا و أَنْفُسَنٰا فإنه فى الأول مجموع المتخاصمين من جانب الإسلام و النصرانيه،و فى الثانى و ما يلحق به من جانب الإسلام،و لذا كان الكلام فى معنى قولنا:ندع الأبناء و النساء و الأنفس فندعو نحن أبنائنا و نسائنا و أنفسنا و تدعون أنتم أبنائكم و نسائكم و أنفسكم،ففى الكلام إيجاز لطيف.

و المباهله و الملاعنه و إن كانت بحسب الظاهر كالمحاجه بين رسول اللّه و بين رجال النصارى لكن عممت الدعوه للأبناء و النساء ليكون أدل على اطمينان الداعى بصدق دعوه و كونه على الحق لما أودعه اللّه سبحانه فى قلب الانسان من محبتهم و الشفقه عليهم فتراه يقيهم بنفسه،و يركب الأهوال و المخاطرات دونهم،و فى سبيل حمايتهم و الغيره عليهم و الذبّ عنهم، و لذلك بعينه قدم الأبناء على النساء لأن محبه الإنسان بالنسبه اليهم أشد و أدوم.

قوله تعالى: ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّٰهِ عَلَى الْكٰاذِبِينَ ،الابتهال من البهله بالفتح و الضم و هى اللعنه؛هذا أصله ثم كثر استعماله فى الدعاء و المسأله اذا كان مع إصرار و إلحاح.

و قوله: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّٰهِ ،كالبيان للابتهال،و قد قيل:فنجعل،و لم يقل،فنسأل إشاره الى كونها دعوه غير مردوده حيث يمتاز بها الحق من الباطل على طريق التوقف و الابتناء.

و قوله: اَلْكٰاذِبِينَ مسوق سوق العهد دون الاستغراق أو الجنس اذ ليس المراد جعل اللعنه

على كل كاذب أو على جنس الكاذب بل على الكاذبين الواقعين فى أحد طرفى المحاجه الواقعه بينه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين النصارى حيث قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:إن اللّه لا إله غيره و إن عيسى عبده و رسوله، و قالوا:إن عيسى هو اللّه أو إنه ابن اللّه أو إن اللّه ثالث ثلاثه.

و على هذا فمن الواضح أن لو كانت الدعوى و المباهله عليها بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين النصارى أعنى كون أحد الطرفين مفردا و الطرف الآخر جمعا كان من الواجب التعبير عنه بلفظ يقبل الانطباق على المفرد و الجمع معا كقولنا:فنجعل لعنه اللّه على من كان كاذبا فالكلام يدل على تحقق كاذبين بوصف الجمع فى أحد طرفى المحاجه و المباهله على أى حال:إما فى جانب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إما فى جانب النصارى،و هذا يعطى أن يكون الحاضرون للمباهله شركاء فى الدعوى فإن الكذب لا يكون إلاّ فى دعوى فلمن حضر مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هم على و فاطمه و الحسنان عليهم السّلام شركه فى الدعوى و الدعوه مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هذا من أفضل المناقب التى خص اللّه به أهل بيت نبيه عليهم السّلام كما خصهم باسم الأنفس و النساء و الأبناء لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بين رجال الامه و نسائهم و أبنائهم (۱).

قوله تعالى: إِنَّ هٰذٰا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ ؛هذا إشاره الى ما تقدم من قصص عيسى عليه السّلام؛و الكلام مشتمل على قصر القلب أى ما قصصناه هو الحق دون ما تدعيه النصارى من أمر عيسى.

و فى الإتيان بإن و اللام و ضمير الفصل تأكيد بالغ لتطييب نفس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تشجيعه فى أمر المباهله بإيقاظ صفه يقينه و بصيرته و وثوقه بالوحى الذى أنزله اللّه سبحانه اليه، و يتعقبه التأكيد الثانى بإيراد الحقيقه بلازمها و هو قوله: وَ مٰا مِنْ إِلٰهٍ إِلاَّ اللّٰهُ فإن هذه الجمله لازمه كون القصص المذكور حقا.

ص:۴۷۳

۱- ۱) .آل عمران ۶۱-۶۳:بحث حول آيه المباهله.

قوله تعالى: وَ إِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ معطوف على أول الآيه؛و هو بما فيه من التأكيد البالغ تطييب آخر و تشجيع لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن اللّه لا-يعجز عن نصره الحق و تأييده،و لا-أنه يغفل أو يلهو عن ذلك بإهمال أو جهل فإنه هو العزيز(فلا يعجز عما أراده)الحكيم(فلا يجهل و لا يهمل)لا ما عملته أوهام خصماء الحق من إله غير اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر وجه الآيتان بالاسمين:العزيز الحكيم،و أن الكلام مسوق لقصر القلب أو الإفراد.

قوله تعالى: فَإِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ؛لما كان الغرض من المحاجه و كذا المباهله بحسب الحقيقه هو إظهار الحق لم يكن يعقل التولى عن الطريق لمريد الغرض و المقصد فلو كانوا أرادوا بذلك إظهار الحق و هم يعلمون أن اللّه سبحانه ولى الحق لا يرضى بزهوقه و دحوضه لم يتولوا عنها فإن تولوا فإنما هو لكونهم لا يريدون بالمحاجه ظهور الحق بل الغلبه الظاهريه و الاحتفاظ على ما فى أيديهم من حاضر الوضع،و السنه التى استحكمت عليه عادتهم،فهم إنما يريدون ما تزينه لهم أهوائهم و هوساتهم من شكل الحياه،لا الحياه الصالحه التى تنطبق على الحق و السعاده فهم لا يريدون إصلاحا بل إفساد الدنيا بإفساد الحياه السعيده فإن تولوا فإنما هو لأنهم مفسدون.

و من هنا يظهر أن الجزاء وضع فيه السبب مكان المسبب أعنى الإفساد مكان عدم إراده ظهور الحق.

و قد ضمن الجزاء وصف العلم حيث قيل:فإن اللّه عليم،ثم اكد بإن ليدل على أن هذه الصفه متحققه فى نفوسهم ناشبه فى قلوبهم فيشعر بأنهم سيتولون عن المباهله لا محاله،و قد

فعلوا و صدّقوا قول اللّه بفعلهم (۱).

بحث روائی:

فی تفسیر القمی عن الصادق علیه السّلام:أن نصاری نجران لما وفدوا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،و کان سیدهم الأهتم و العاقب و السید،و حضرت صلاتهم فأقبلوا یضربون الناقوس و صلوا،فقال أصحاب رسول اللّه:یا رسول اللّه هذا فی مسجدک؟فقال:دعوهم فلما فرغوا دنوا من رسول اللّه فقالوا الی ما تدعو؟فقال:الی شهاده أن لا إله إلاّ اللّه،و أنی رسول اللّه،و أن عیسی عبد مخلوق یأکل و یشرب و یحدث،قالوا:فمن أبوه؟فنزل الوحی علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال:قل لهم:ما تقولون فی آدم،أ کان عبدا مخلوقا یأکل و یشرب و یحدث و ینکح؟فسألهم النبی، فقالوا نعم:قال فمن أبوه؟فبهتوا فأنزل اللّه:إن مثل عیسی عند اللّه کمثل آدم خلقه من تراب، الآیه؛و قوله: فَمَنْ حَاجَّکَ فِیهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ -الی قوله-: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ ،فقال رسول اللّه:فباهلونی فإن کنت صادقا أنزلت اللعنه علیکم،و ان کنت کاذبا أنزلت علی فقالوا أنصفت فتواعدوا للمباهله فلما رجعوا الی منازلهم قال رؤسائهم السید و العاقب و الأهتم ان باهلنا بقومه باهلناه فإنه لیس نبیا،و إن باهلنا باهل بیته خاصه لم نباهله فإنه لا یقدم الی أهل بیته إلاّ و هو صادق فلما أصبحوا جاءوا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و معه أمیر المؤمنین و فاطمه و الحسن و الحسین علیهم السّلام فقال النصاری:من هؤلاء؟فقیل لهم هذا ابن عمه و وصیه و ختنه علی بن أبی طالب،و هذا ابنته فاطمه،و هذا ابناه الحسن و الحسین ففرقوا فقالوا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نعطیک الرضا فاعفنا من المباهله فصالحهم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی الجزیه و انصرفوا.

۱- ۱) .آل عمران ۶۱-۶۳:بحث روائی فی نصاری نجران لما وفدوا علی رسول اللّه؛المباهله.

و فی العیون بإسناده عن الريان بن الصلت عن الرضا عليه السّلام فی حديثه مع المأمون و العلماء فی الفرق بين العتره و الامه،و فضل العتره على الامه،و فيه قالت العلماء:هل فسر اللّه الاصطفاء فی كتابه؟فقال الرضا عليه السّلام:فسر الاصطفاء فی الظاهر سوى الباطن فی اثنی عشر موضعا و ذكر المواضع من القرآن،و قال فيها:و أما الثالثه حين ميز اللّه الطاهرين من خلقه،و أمر نبيه بالمباهله بهم فی آيه الابتهال فقال عزّ و جل فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم و نسائنا و نسائكم و أنفسنا و أنفسكم،قالت العلماء:عنی به نفسه، قال أبو الحسن:غلطتم إنما عنی به علی بن أبی طالب؛و مما يدل على ذلك قول النبی:لينتهين بنو وليعه أو لأبعثن اليهم رجلا كنفسی يعنی علی بن أبی طالب،و عنی بالأبناء الحسن و الحسين،و عنی بالنساء فاطمه فهذه خصوصيه لا يتقدمهم فيها أحد،و فضل لا يلحقهم فيه بشر،و شرف لا يسبقهم اليه خلق اذ جعل نفس علی كنفسه؛الحديث.

و عنه بإسناده الى موسى بن جعفر عليهما السّلام فی حديث له مع الرشيد،قال الرشيد له:كيف قلتم:إنا ذريه النبی،و النبی لم يعقب،و إنما العقب للذكر لا للانثى،و أنتم ولد البنت و لا يكون له عقب.فقلت:أسأله بحق القرابه و القبر و من فيه إلا ما أعفانی عن هذه المسأله،فقال:تخبرنی بحجتكم فيه يا ولد علی و أنت يا موسى يعسو بهم و إمام زمانهم،كذا أنهى إلی،و لست أعفيك فی كل ما أسألك عنه حق تأتينی فيه بحجه من كتاب اللّه،و أنتم تدعون معشر ولد علی أنه لا يسقط عنكم منه شیء لا ألف و لا واو إلاّ تأويله عندكم،و احتججتم بقوله عزّ و جل:ما فرطنا فی الكتاب من شیء،و قد استغنيتم عن رأی العلماء و قياسهم.

فقلت:تأذن لی فی الجواب؟فقال:هات،قلت:أعوذ باللّه من الشيطان الرجيم،بسم اللّه الرحمن الرحيم و من ذريته داود و سليمان و أيوب و يوسف و موسى و هارون و كذلك نجزی المحسنين و زكريا و يحيى و عيسى و إلياس،من أبو عيسى يا أمير المؤمنين؟فقال:ليس له أب فقلت:إنما ألحقه بذراری الأنبياء من طريق مريم،و كذلك ألحقنا اللّه تعالى بذراری النبی من

أمنا فاطمه،أزيدك يا أمير المؤمنين؟قال:هات،قلت:قول اللّه عزّ و جل:فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم و نسائنا و نسائكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنه اللّه على الكاذبين،و لم يدّع أحد أنه أدخل النبى تحت الكساء عند المباهله مع النصارى إلاّ على بن أبى طالب و فاطمه و الحسن و الحسين فكان تأويل قوله: أَبْنٰائَنٰا الحسن و الحسين،و نِسٰاءَنٰا فاطمه،و أَنْفُسَنٰا على بن أبى طالب.

و فى سؤالات المأمون عن الرضا عليه السّلام:قال المأمون:ما الدليل على خلافه جدك على بن أبى طالب؟قال:آيه أَنْفُسَنٰا قال:لو لا نسائنا قال لو لا أبنائنا.

أقول:قوله:آيه أَنْفُسَنٰا يريد أن اللّه جعل نفس على كنفس نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قوله:لو لا نسائنا معناه:أن كلمه نسائنا فى الآيه دليل على أن المراد بالأنفس الرجال فلا فضيله فيه حينئذ، و قوله:لو لا أبنائنا معناه أن وجود أبنائنا فيها يدل على خلافه فإن المراد بالأنفس لو كان هو الرجال لم يكن مورد لذكر الأبناء.

و فى تفسير العياشى بإسناده عن حريز عن أبى عبد اللّه عليه السّلام،قال:إن أمير المؤمنين عليه السّلام سئل عن فضائله فذكر بعضها ثم قالوا له زدنا فقال إن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أتاه حبران من أحبار النصارى من أهل نجران فتكلما فى أمر عيسى فأنزل اللّه هذه الآيه:إن مثل عيسى عند اللّه كمثل آدم،إلى آخر الآيه؛فدخل رسول اللّه فأخذ بيد على و الحسن و الحسين و فاطمه ثم خرج و رفع كفه الى السماء،و فرج بين أصابعه،و دعاهم الى المباهله،قال:و قال أبو جعفر عليهما السّلام و كذلك المباهله يشبك يده فى يده يرفعهما الى السماء فلما رآه الحبران قال أحدهما لصاحبه:و اللّه لئن كان نبيا لنهلكن و إن كان غير نبى كفانا قومه فكفا و انصرفا.

اقول:و هذا المعنى أو ما يقرب منه مروى فى روايات أخر من طرق الشيعه و فى جميعها أن الذين أتى بهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للمباهله هم على و فاطمه و الحسنان فقد رواه الشيخ فى أماليه بإسناده عن عامر بن سعد عن أبيه؛و رواه أيضا فيه بإسناده عن عبد الرحمن بن كثير عن

الصادق علیه السّلام،و رواه فیه أیضا بإسناده عن سالم ابن أبی الجعد یرفعه إلی أبی ذر رضوان اللّه علیه،و رواه أیضا فیه بإسناده عن ربیعه ابن ناجد عن علی علیه السّلام،و رواه المفید فی کتاب الاختصاص بإسناده عن محمد بن الزبرقان عن موسی بن جعفر علیهما السّلام،و رواه أیضا فیه عن محمد بن المنکدر عن أبیه عن جده،و رواه العیاشی فی تفسیره عن محمد بن سعید الاردنی عن موسی بن محمد بن الرضا عن أخیه،و رواه أیضا عن أبی جعفر الأحول عن الصادق علیه السّلام، و رواه أیضا فیه فی روایه اخری عن الأحول عنه علیه السّلام،و عن المنذر عن علی علیه السّلام،و رواه أیضا فیه بإسناده عن عامر بن سعد،و رواه الفرات فی تفسیره معنعنا عن أبی جعفر و عن أبی رافع و الشعبی و علی علیه السّلام و شهر بن حوشب،و رواه فی روضه الواعظین و فی إعلام الوری،و فی الخرائج و غیرها.

و فی تفسیر الثعلبی عن مجاهد و الکلبی:أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما دعاهم الی المباهله قالوا:حتی نرجع و ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب-و کان ذا رأیهم-یا عبد المسیح ما تری؟فقال:و اللّه لقد عرفتم یا معشر النصاری أن محمدا نبی مرسل،و لقد جاءکم بالفصل من أمر صاحبکم؛و اللّه ما باهل قوم نبیا قط فعاش کبیرهم،و لا نبت صغیرهم و لئن فعلتم لنهلکن فإن أبیتم إلاّ إلف دینکم،و الإقامه علی ما أنتم علیه فوادعوا الرجل و انصرفوا الی بلادکم.

فأتوا رسول اللّه و قد غدا محتضنا بالحسین آخذا بید الحسن و فاطمه تمشی خلفه،و علی خلفها و هو یقول:اذا أنا دعوت فأمّنوا،فقال اسقف نجران،یا معشر النصاری إنی لأری وجوها لو سألوا اللّه أن یزیل جبلا من مکانه لأزاله بها فلا تباهلوا فتهلکوا،و لا یبقی علی وجه الأرض نصرانی الی یوم القیامه،فقالوا:یا أبا القاسم رأینا أن لا نباهلک،و أن نقرک علی دینک و نثبت علی دیننا،قال:فاذا أبیتم المباهله فأسلموا،یکن لکم ما للمسلمین،و علیکم ما علیهم فأبوا،قال:فإنی اناجزکم،فقالوا:ما لنا بحرب العرب طاقه و لکن نصالحک علی أن لا تغزونا،و لا تخیفنا،و لا تردنا عن دیننا علی أن نؤدی الیک کل عام ألفی حله:ألف فی صفر،

و ألف فى رجب و ثلاثين درعا عاديه من حديد فصالحهم على ذلك.

و قال:و الذى نفسى بيده إن الهلاك قد تدلى على أهل نجران و لو لاعنوا لمسخوا قرده و خنازير،و لاضطرم عليهم الوادى نارا،و لاستأصل اللّه نجران و أهله حتى الطير على رءوس الشجر،و لما حال الحول على النصارى كلهم حتى يهلكوا.

أقول:و روى القصه:قريبا منه فى كتاب المغازى عن ابن إسحاق،و رواه أيضا المالكى فى الفصول المهمه عن المفسرين قريبا منه،و رواه الحموى عن ابن جريح قريبا منه.

و قوله:ألف فى صفر المراد به المحرم و هو أول السنه عند العرب و قد كان يسمى صفرا فى الجاهليه فيقال صفر الأول و صفر الثانى و قد كانت العرب تنسئ فى الصفر الأول ثم أقر الإسلام الحرمه فى الصفر الأول فسمى لذلك بشهر اللّه المحرم ثم اشتهر بالمحرم.

و فى صحيح مسلم عن عامر بن سعد بن أبى وقاص عن أبيه قال:أمر معاويه بن أبى سفيان سعدا فقال:ما يمنعك أن تسب أبا تراب،قال أما ما ذكرت ثلاث قالهن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلن أسبه،لأن يكون لى واحده منهن أحب الى من حمر النعم،سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول حين خلفه فى بعض مغازيه فقال له على:يا رسول اللّه خلفتنى مع النساء و الصبيان؟فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:أ ما ترضى أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلّا أنه لا نبى بعدى؟و سمعته يقول يوم خيبر:لاعطين الرايه غدا رجلا يحب اللّه و رسوله،و يحبه اللّه و رسوله،قال:فتطاولنا لها،فقال:أدعوا لى عليا فأتى به أرمد العين فبصق فى عينيه و دفع الرايه إليه ففتح اللّه على يده.و لما نزلت هذه الآيه:قل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم و نسائنا و نسائكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل،دعا رسول اللّه عليا و فاطمه و حسنا و حسينا و قال:

اللّهم هؤلاء أهل بيتى.

أقول:و رواه الترمذى فى صحيحه،و رواه أبو المؤيد الموفق بن أحمد فى كتاب فضائل على، و رواه أيضا أبو نعيم فى الحليه عن عامر بن سعد عن أبيه،و رواه الحموينى فى كتاب فرائد

السمطين.

و فى حليه الأولياء لأبى نعيم بإسناده عن عامر بن أبى وقاص عن أبيه قال:لما نزلت هذه الآيه دعا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليا و فاطمه و حسنا و حسينا فقال:اللّهم هؤلاء أهل بيتى.

و فيه بإسناده عن الشعبى عن جابر قال:قدم على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم العاقب و الطيب فدعاهما الى الإسلام فقالا:أسلمنا يا محمد فقال:كذبتما إن شئتما أخبرتكما ما يمنعكما من الإسلام فقالا:فهات الينا،قال:حب الصليب و شرب الخمر و أكل لحم الخنزير،قال جابر:

فدعاهما الى الملاعنه فواعداه الى أن يفداه بالغداه فغدا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخذ بيد على و الحسن و الحسين و فاطمه فأرسل اليهما فأبيا أن يجيباه و أقرّا له،فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الذى بعثنى بالحق لو فعلا لأمطر عليهم الوادى نارا قال جابر:فيهم نزلت:ندع أبنائنا و أبنائكم،قال جابر:أنفسنا و أنفسكم رسول اللّه و على،و أبنائنا الحسن و الحسين،و نسائنا فاطمه.

أقول:و رواه ابن المغازلى فى مناقبه بإسناده عن الشعبى عن جابر،و رواه ايضا الحموينى فى فرائد السمطين بإسناده عنه،و رواه المالكى فى الفصول المهمه مرسلا عنه،و رواه أيضا عن أبى داود الطيالسى عن شعبه الشعبى مرسلا،و رواه فى الدر المنثور عن الحاكم و صححه و عن ابن مردويه و أبى نعيم فى الدلائل عن جابر.

و فى الدر المنثور أخرج أبو نعيم فى الدلائل من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس:

أن وفد نجران من النصارى قدموا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم أربعه عشر رجلا من أشرافهم منهم السيد و هو الكبير،و العاقب و هو الذى يكون بعده و صاحب رأيهم ثم ساق القصه نحوا مما مر.

و فيه أيضا أخرج البيهقى فى الدلائل من طريق سلمه بن عبد يشوع عن أبيه عن جده:أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كتب الى أهل نجران قبل أن ينزل عليه طس سليمان:بسم اللّه إله إبراهيم

و إسحاق و يعقوب من محمد رسول اللّه الى اسقف نجران و أهل نجران إن أسلمتم فإنى أحمد اليكم اللّه إله إبراهيم و إسحاق و يعقوب،أما بعد فإنى أدعوكم الى عباده اللّه من عباده العباد، و أدعوكم الى ولايه من اللّه من ولايه العباد فإن أبيتم فالجزيه،و إن أبيتم فقد آذنتكم بالحرب و السلام،فلما قرأ الاسقف الكتاب فظع به و ذعر ذعرا شديدا،فبعث الى رجل من أهل نجران يقال له:شرحبيل بن وداعه فدفع اليه كتاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقرأه،فقال له الاسقف:ما رأيك؟ فقال شرحبيل:قد علمت ما وعد اللّه إبراهيم فى ذريه إسماعيل من النبوه فما يؤمن أن يكون هذا الرجل؟ليس لى فى النبوه رأى،لو كان رأى من أمر الدنيا أشرت عليك فيه،و جهدت لك، فبعث الاسقف الى واحد بعد واحد من أهل نجران فكلهم قالوا مثل قول شرحبيل فاجتمع رأيهم على أن يبعثوا شرحبيل بن وداعه،و عبد اللّه بن شرحبيل و جبار بن فيض فيأتونهم بخبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فانطلق الوفد حتى أتوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فسألهم و سألوه فلم نزل به و بهم المسأله حتى قالوا له:ما تقول فى عيسى بن مريم؟فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما عندى فيه شيء يومى هذا فأقيموا حتى اخبركم بما يقال فى عيسى صبح الغد،فأنزل اللّه هذه الآيه:إن مثل عيسى عند اللّه كمثل آدم خلقه من تراب-الى قوله-:فنجعل لعنه اللّه على الكاذبين،فأبوا أن يقروا بذلك،فلما أصبح رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الغد بعد ما أخبرهم الخبر أقبل مشتملا على الحسن و الحسين فى خميله له و فاطمه تمشى خلف ظهره للملاعنه،و له يومئذ عده نسوه،فقال شرحبيل لصاحبيه:إنى أرى أمرا مقبلا إن كان هذا الرجل نبيا مرسلا فلاعنّاه لا يبقى على وجه الأرض منا شعر و لا ظفر إلاّ هلك فقالا له:ما رأيك؟فقال:رأيى أن الحكمه فإنى أرى رجلا لا يحكم شططا أبدا،فقالا له:أنت و ذلك،فتلقى شرحبيل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال:إنى قد رأيت خيرا من ملاعنتك،قال:و ما هو؟قال حكمك اليوم الى الليل و ليلتك الى الصباح فمهما حكمت فينا فهو جائز،فرجع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لم يلاعنهم،و صالحهم على الجزيه.

ص :۴۸۱

و فيه أخرج ابن جرير عن علباء بن أحمر اليشكرى،قال:لما نزلت هذه الآيه: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ الآيه،أرسل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى على و فاطمه و ابنيهما الحسن و الحسين،و دعا اليهود ليلاعنهم،فقال شاب من اليهود:ويحكم أ ليس عهدتم بالأمس إخوانكم الذين مسخوا قرده و خنازير؟لا تلاعنوا فانتهوا.

أقول:و الروايه تؤيد أن يكون الضمير فى قوله تعالى: فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ ،راجعا الى الحق فى قوله: اَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ،فيتم بذلك حكم المباهله لغير خصوص عيسى بن مريم عليه السّلام،و تكون حينئذ هذه قصه اخرى واقعه بعد قصه دعوه وفد نجران الى المباهله على ما تقصه الأخبار الكثيره المتظافره المنقوله أكثرها فيما تقدم.

و قال ابن طاوس فى كتاب سعد السعود رأيت فى كتاب تفسير ما نزل من القرآن فى النبى و أهل بيته تأليف محمد بن العباس بن مروان:أنه روى خبر المباهله من أحد و خمسين طريقا عمن سماه من الصحابه و غيرهم،و عد منهم الحسن بن على عليهما السّلام و عثمان بن عفان و سعد بن أبى وقاص و بكر بن سمال و طلحه و الزبير و عبد الرحمن بن عوف و عبد اللّه بن عباس و أبا رافع مولى النبى و جابر بن عبد اللّه و البراء بن عازب و انس بن مالك.

و روى ذلك فى المناقب عن عده من الرواه و المفسرين و كذا السيوطى فى الدر المنثور.

و من عجيب الكلام ما ذكره بعض المفسرين حيث قال:إن الروايات متفقه على أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اختار للمباهله عليا و فاطمه و ولديهما،و يحملون كلمه نسائنا على فاطمه،و كلمه أنفسنا على على فقط،و مصادر هذه الروايات الشيعه،و مقصدهم منها معروف؛و قد اجتهدوا فى ترويجها ما استطاعوا حتى راجت على كثير من أهل السنه،و لكن واضعيها لم يحسنوا تطبيقها على الآيه فإن كلمه نسائنا لا يقولها العربى و يريد بها بنته لا سيما إذا كان له أزواج و لا يفهم هذا من لغتهم.و أبعد من ذلك أن يراد بأنفسنا على،ثم إن وفد نجران الذين قالوا:إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نسائهم و اولادهم،و كل ما يفهم من الآيه امر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يدعوا

المحاجين و المجادلين فی عيسی من أهل الكتاب الی الاجتماع رجالا و نساء و أطفالا و يجمع هو المؤمنين رجالا و نساء و أطفالا،و يبتهلون الی اللّه تعالی بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسی.

و هذا الطلب يدل علی قوه يقين صاحبه،و ثقته بما يقول كما يدل امتناع من دعوا الی ذلک من أهل الكتاب سواء كانوا نصاری نجران أو غيرهم علی امترائهم فی حجاجهم و مماراتهم فيما يقولون،و زلزالهم فيما يعتقدون،و كونهم علی غير بينه و لا يقين،و أنی لمن يؤمن باللّه أن يرضی بأن يجتمع هذا الجمع من الناس المحقين و المبطلين فی صعيد واحد متوجهين الی اللّه فی طلب لعنه و إبعاده من رحمته؟و أی جرأه علی اللّه و استهزاء بقدرته و عظمته أقوی من هذا؟

قال:أما كون النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين كانوا علی يقين مما يعتقدون فی عيسی عليه السّلام فحسبنا فی بيانه قوله تعالی: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ،فالعلم فی هذه المسائل الاعتقاديه لا يراد به إلاّ اليقين،و فی قوله: نَدْعُ أَبْنٰاءَنٰا وَ أَبْنٰاءَكُمْ «الخ»وجهان:

أحدهما:أن كل فريق يدعو الآخر فأنتم تدعون أبنائنا،و نحن ندعو أبنائكم؛و هكذا الباقی.

و ثانيهما:أن كل فريق يدعو أهله فنحن المسلمون ندعو أبنائنا و نسائنا و أنفسنا؛و أنتم كذلک.

و لا إشكال فی وجه من وجهی التوزيع فی دعوه الأنفس،و إنما الإشكال فيه علی قول الشيعه،و من شايعهم علی القول بالتخصيص،انتهی.

أقول:و هذا الكلام-و أحسب أن الناظر فيه يكاد يتهمنا فی نسبته الی مثله،و اللبيب لا يرضی بإيداعه و أمثاله فی الزبر العلميه- إنما أوردناه علی وهنه و سقوطه ليعلم أن النزعه و العصبيه الی أين يورد صاحبه من سقوط الفهم و رداءه النظر فيهدم كل ما بنی عليه و يبنی كل ما هدمه و لا يبالی،و لأن الشر يجب أن يعلم ليجتنب عنه.

و الکلام فی مقامین:أحدهما:دلاله الآیه علی أفضلیه علی علیه السّلام،و هو بحث کلامی خارج عن الغرض الموضوع له هذا الکتاب؛و هو النظر فی معانی الآیات القرآنیه.

و ثانیهما:البحث عما ذکره هذا القائل من حیث تعلقه بمدلول آیه المباهله،و الروایات الوارده فی ما جری بین النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بین وفد نجران؛و هذا بحث تفسیری داخل فی غرضنا.

و قد عرفت ما تدل علیه الآیه،و أن الذی نقلناه من الأخبار المتکثره المتظافره هو الذی یطابق مدلول الآیه،و بالتأمل فی ذلک یتضح وجوه الفساد فی هذه الحجه المختلقه و النظر الواهی الذی لا یرجع الی محصل،و هاک تفصیلها:

منها:أن قوله:و مصادر هذه الروایات الشیعه-الی قوله-و قد اجتهدوا فی ترویجها ما استطاعوا حتی راجت علی کثیر من أهل السنه،بعد قوله:إن الروایات متفقه،لیت شعری أی روایات یعنی بهذا القول؟أ مراده هذه الروایات المتظافره التی أجمعت علی نقلها و عدم طرحها المحدثون،و لیست بالواحده و الاثنتین و الثلاث أطبق علی نقلها و تلقیها بالقبول أهل الحدیث،و أثبتها أرباب الجوامع فی جوامعهم،و منهم مسلم فی صحیحه و الترمذی فی صحیحه و أیدها أهل التاریخ.

ثم أطبق المفسرون علی إیرادها و إیداعها فی تفاسیرهم من غیر اعتراض أو ارتیاب، و فیهم جمع من أهل الحدیث و التاریخ کالطبری و أبی الفداء بن کثیر و السیوطی و غیرهم ثم من الذی یعنیه من الشیعه المصادر لهذه الروایات؟أ یرید بهم الذین تنتهی إلیهم سلاسل الأسناد فی الروایات أعنی سعد بن أبی وقاص و جابر بن عبد اللّه و عبد اللّه بن عباس و غیرهم من الصحابه؟أو التابعین الذین نقلوا عنهم بالأخذ و الروایه کأبی صالح و الکلبی و السدی و الشعبی و غیرهم،و أنهم تشیعوا لنقلهم ما لا یرتضیه بهواه فهؤلاء و أمثالهم و نظرائهم هم الوسائط فی نقل السنه،و مع رفضهم لا تبقی سنه مذکوره و لا سیره مأثوره،و کیف یسع لمسلم أو باحث حتی ممن لا ینتحل بالإسلام أن یبطل السنه ثم یروم أن یطلع علی تفاصیل

ما جاء به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من تعلیم و تشریع و القرآن ناطق بحجیه قول النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سیرته، و ناطق ببقاء الدین علی حیاته،و لو جاز بطلان السنه من رأس لم یبق للقرآن أثر و لا لإنزاله ثمر.

أو أنه یرید أن الشیعه دسوا هذه الأحادیث فی جوامع الحدیث و کتب التاریخ،فیعود محذور سقوط السنه،و بطلان الشریعه بل یکون البلوی أعم و الفساد أتم.

و منها:قوله:و یحملون کلمه نسائنا علی فاطمه،و کلمه أنفسنا علی علیّ فقط،مراده به أنهم یقولون بأن کلمه نسائنا أطلقت و اریدت بها فاطمه و کذا المراد بکلمه أنفسنا علیّ فقط، و کأنه فهمه مما یشتمل علیه بعض الروایات السابقه:قال جابر:نسائنا فاطمه و أنفسنا علی الخبر،و قد أساء الفهم فلیس المراد فی الآیه بلفظ نسائنا فاطمه،و بلفظ أنفسنا علی بل المراد أنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم اذ لم یأت فی مقام الامتثال إلاّ بها و به کشف ذلک أنها هی المصداق الفرد لنسائنا، و أنه هو المصداق الوحید لأنفسنا و أنهما مصداق أبنائنا،و کان المراد بالأبناء و النساء و الأنفس فی الآیه هو الأهل فهم أهل بیت رسول اللّه و خاصته کما ورد فی بعض الروایات بعد ذکر إتیانه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بهم أنه قال:اللّهم هؤلاء أهل بیتی فإن معنی الجمله:أنی لم أجد من أدعوه غیر هؤلاء.

و یدل علی ما ذکرناه من المراد ما وقع فی بعض الروایات:أنفسنا و أنفسکم رسول اللّه و علی،فإن اللفظ صریح فی أن المقصود بیان المصداق دون معنی اللفظ.

و منها:قوله:و لکن واضعیها لم یحسنوا تطبیقها علی الآیه فإن کلمه نسائنا لا یقولها العربی و یرید بها بنته لا سیما اذا کان له أزواج و لا یفهم هذا من لغتهم،و أبعد من ذلک أن یراد بأنفسنا علی،و هذا المعنی العجیب الذی توهمه هو الذی أوجب أن یطرح هذه الروایات علی کثرتها ثم یطعن علی رواتها و کل من تلقاها بالقبول،و یرمیهم بما ذکره و قد کان من الواجب علیه أن یتنبه لموقفه من تفسیر الکتاب،و یذکر هؤلاء الجم الغفیر من أئمه البلاغه و أساتیذ البیان،

و قد أوردوها فى تفسيرهم و سائر مؤلفاتهم من غير أى تردد أو اعتراض.

فهذا صاحب الكشاف-و هو الذى ربما خطأ أئمه القراءه فى قراءتهم-يقول فى ذيل تفسير الآيه:و فيه دليل لا شىء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء عليهم السّلام و فيه برهان واضح على صحه نبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنه لم يرو أحد من موافق و لا مخالف:أنهم أجابوا الى ذلك،انتهى.

فكيف خفى على هؤلاء العظماء أبطال البلاغه و فرسان الأدب أن هذه الأخبار على كثرتها و تكررها فى جوامع الحديث تنسب الى القرآن أنه يغلط فى بيانه فيطلق النساء(و هو جمع)فى مورد نفس واحده؟.

لا و عمرى،و إنما التبس الأمر على هذا القائل و اشتبه عنده المفهوم بالمصداق فتوهم:أن اللّه عز اسمه لو قال لنبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:فمن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع أبنائنا و أبنائكم،الخ؛و صح أن المحاجين عند نزول الآيه وفد نجران و هم أربعه عشر رجلا على ما فى بعض الروايات ليس عندهم نساء و لا أبناء؛و صح أيضا أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خرج الى مباهلتهم و ليس معه إلاّ على و فاطمه و الحسنان كان لازم ذلك أن معنى من حاج وفد نجران،و معنى نسائنا المرأه الواحده،و معنى أنفسنا النفس الواحده،و بقى نسائكم و أبنائكم لا معنى لهما اذ لم يكن مع الوفد نساء و لا أبناء!.

و كان عليه أن يضيف الى ذلك لزوم استعمال الأبناء و هو جمع فى التثنيه و هو أشنع من استعمال الجمع فى المفرد فإن استعمال الجمع فى المفرد ربما وجد فى كلام المولدين و إن لم يوجد فى العربيه الأصيله إلاّ فى التكلم لغرض التعظيم لكن استعمال الجمع فى المثنى مما لا مجوز له أصلا.

فهذا هو الذى دعاه الى طرح الروايات و رميها بالوضع،و ليس الأمر كما توهمه.

توضيح ذلك أن الكلام البليغ إنما يتبع فيه ما يقتضيه المقام من كشف ما يهم كشفه فربما كان المقام مقام التخاطب بين متخاطبين أو قبيلين ينكر أو يجهل كل منهما حال صاحبه فيوضع

الکلام علی ما یقتضیه الطبع و العاده فیؤتی فی التعبیر بما یناسب ذلک فأحد القبیلین المتخاصمین اذا أراد أن یخبر صاحبه أن الخصومه و الدفاع قائمه بجمیع أشخاص قبیله من ذکور و اناث و صغیر و کبیر فإنما یقول:نخاصمکم أو نقاتلکم بالرجال و الظعائن و الأولاد فیضع الکلام علی ما تقتضیه الطبع و العاده فإن العاده تقتضی أن یکون للقبیل من الناس نساء و أولاد و الغرض متعلق بأن یبین للخصم أنهم ید واحده علی من یخاصمهم و یخاصمونه،و لو قیل:نخاصمکم أو نقاتلکم بالرجال و النساء و ابنین لنا کان إخبارا بأمر زائد علی مقتضی المقام محتاجا الی عنایه زائده و تعرفا الی الخصم لنکته زائده.

و أما عند المتعارفین و الأصدقاء و الأخله فربما یوضع الکلام علی مقتضی الطبع و العاده فیقال فی الدعوه للضیافه و الاحتفال:سنقرئکم بأنفسنا و نسائنا و أطفالنا،و ربما یسترسل فی التعرف فیقال:سنخدمکم بالرجال و البنت و السبطین الصبیین؛و نحو ذلک.

فللطبع و العاده و ظاهر الحال حکم،و لواقع الأمر و خارج العین حکم،و ربما یختلفان،فمن بنی کلامه علی حکایه ما یعلم من ظاهر حاله،و یقضی به الطبع و العاده فیه ثم بدا حقیقه حاله و واقع أمره علی خلاف ما حکاه من ظاهر حاله لم یکن غالطا فی کلامه،و لا کاذبا فی خبره، و لا لاغیا هازلا فی قوله.

و الآیه جاریه علی هذا المجری فقوله.فقل تعالوا ندع أبناءنا و أبناءکم و نساءنا و نساءکم و أنفسنا و أنفسکم،الخ؛ارید به علی ما تقدم:أدعهم الی أن تحضر أنت و خاصتک من أهلک الذین یشارکونک فی الدعوی و العلم،و یحضروا بخاصتهم من أهلیهم،ثم وضع الکلام علی ما یعطیه ظاهر الحال أن لرسول اللّه فی أهله رجالا و نساء و أبناء و لهم فی أهلیهم رجال و نساء و أبناء فهذا مقتضی ظاهر الحال،و حکم الطبع و العاده فیه و فیهم،أما واقع الأمر و حقیقته فهو أنه لم یکن له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الرجال و النساء و البنین إلاّ نفس و بنت و ابنان،و لم یکن لهم إلاّ رجال من غیر نساء و لا أبناء،و لذلک لما أتاهم برجل و امرأه و ولدین لم یجبهوه بالتلحین و التکذیب،

و لا ـ أنهم اعتـذروا عن الحضور بأنـک أمرت بإحضار النساء و الأبناء و ليس عنـدنا نساء و لا أبناء،و لا أن من قصت عليه القصـه رماها بالوضع و التمويه.

و من هنا يظهر فساد ما أورده بقوله:ثم وفد نجران الذين قالوا إن الآيه نزلت فيهم لم يكن معهم نساء و لا أبناء.

و منهـا:قوله:و كـل مـا يفهم من الآيه أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ان يـدعو المحاجين و المجادلين فى عيسـى من أهل الكتاب الى الاجتماع رجالا و نساء و أطفالا،و يجمع هو المؤمنين رجالا و نساء و أطفالا،و يبتهلون الى اللّه بأن يلعن الكاذب فيما يقول عن عيسى-الى قوله-و أنى لمن يؤمن باللّه أن يرضـى أن يجتمع مثل هذا الجمع من الناس المحقين و المبطلين فى صـعيد واحد متوجهين الى اللّه تعالى فى طلب لعنه و إبعاده من رحمته؟و أى جرأه على اللّه و استهزاء بقدرته و عظمته أقوى من هذا؟

و ملخصه أن الآيه تـدعو الفريقين الى الاجتماع بأنفسـهم و نسائهم و ذراريهم فى صـعيد واحـد ثم الابتهال بالملاعنه،و ينبغى أن يستبان ما هذا الاجتماع المدعو اليه؟

أ هو اجتمـاع الفريقين كـافه أعنى المؤمنين بأجمعهم و هم يومئـذ (۱)عرب ربيعـه و مضـر جلهم أو كلهم من اليمن و الحجـاز و العراق و غيرهـا،و النصارى و هم أهل نجران من اليمن و نصارى الشام و سواحل البحر الابيض و أهل الروم و الإفرنـج و الإنجليز و النمسا و غيرهم.

و هؤلاء الجماهير فى مشارق الأرض و مغاربها تربو نفوسـهم بالرجال و النساء و الـذرارى يومئـذ على الملائين بعد الملائين،و لا يشـک ذو لب أن من المتعـذر اجتمـاعهم فى صـعيد واحـد فالأسـباب العاديه تأبى ذلک بجميع أركانها،و لازم ذلک أن ينـدب القرآن الناس الى المحال،

۱- ۱) .و هو سـنه تسع على مـا ذكره بعض المؤرخين أو عشـر على مـا ذكره آخرون و إن لم يخـل جميعا عن الاشـكال على ما سيجىء فى البحث الروائى عن الآيات التاليه لهذه الآيات.

و ينيط ظهور حجته،و تبين الحق الـذى يـدعيه على ما لا يكون البته،و كان ذلك عـذرا(و نعم العـذر)للنصارى فى عـدم إجابتهم دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى المباهله،و كان ذلك أضر لدعواه منه لدعواهم.

أم هو اجتماع الحاضرين من الفريقين و من فى حكمهم أعنى المؤمنين من أهل المدينه و ما والاها،و أهل نجران و من والاهم،و هذا و إن كان أقل و أخف شـناعه من الوجه السابق لكنه من حيث اسـتحاله التحقق و امتناع الوقوع كسابقه فمن الذى كان يسعه يومئـذ أن يجمع أهـل المـدينه و نجران قـاطبه حـتى النسـاء و الـذرارى منهم فى صـعيد للملاـعنه،و هـل هـذه الـدعوه إلاّـ تعليقا بالمحال،و اعترافا بأن الحق متعذر الظهور.

أم هو اجتماع المتلبسين بالخصام و الجدال من الفريقين أعنى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الحاضرين عنده من المؤمنين،و وفـد نجران مـن النصـارى،و يرد عليه حينئـذ مـا أورده بقـوله:«ثم إن وفـد نجران الـذين قـالوا:إن الآـيه نزلت فيهم لم يكن معهم نساءهم و أولادهم،و كان ذلك وقوعا فيما ذكره من المحذور».

و منها:قوله:أما كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين كانوا على يقين مما يعتقدون فى عيسى عليه السّلام فحسبنا فى بيانه قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فالعلم فى هذه المسائل الاعتقاديه لا يراد به إلاّ اليقين.

أقـول:أمـا كون العلم فيهـا بمعنى اليقين فهو حق و أمـا كون الآـيه داله على كون المؤمنين على يقين من أمر عيسـى عليه السّـلام فليت شـعرى من أين له إثبـات ذلـك؟و الآـيه غير متعرضه بلفظهـا(فمن حاجك فيه من بعـد ما جاءك،الـخ؛إلاّ لشأن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و مقام التخاطب أيضا لا يشمل غيره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من المؤمنين فإن الوفد من النصارى مـا كان لهم هم إلاّ المحاجه و الخصام مع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و لم يكن لهم هوى فى لقاء المؤمنين،و لا كلموهم بكلمه،و لا كلمهم المؤمنون بكلمه.

ص :۴۸۹

نعم لو دلت الآيه على حصول العلم لأحد غير النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لدل فيمن جیء به للمباهله على ما استفدناه من قوله تعالى: مِنَ الْكاذِبِينَ فيما تقدم.

بل القرآن يدل على عدم عموم العلم و اليقين لجميع المؤمنين حيث يقول تعالى: وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف١٠۶/)،فوصفهم بالشرك و كيف يجتمع الشرك مع اليقين،و يقول تعالى: وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّ غُرُوراً (الأحزاب١٢/)،و يقول تعالى: وَ يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ لا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَ ذُكِرَ فِيهَا الْقِتالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلى لَهُمْ طاعَةٌ وَ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللّهَ لَكانَ خَيْراً لَهُمْ -الى أن قال-: أُولئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَ أَعْمى أَبْصارَهُمْ (محمد٢٣/)،فاليقين لا يتحقق به إلاّ بعض اولى البصيره من متبعى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،قال تعالى: فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّهِ وَ مَنِ اتَّبَعَنِ (آل عمران٢٠/)،و قال تعالى: قُلْ هذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللّهِ عَلى بَصِيرَةٍ أَنَا وَ مَنِ اتَّبَعَنِي (يوسف١٠٨/).

و منها:قوله:و فى قوله نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ ،الخ؛وجهان:أحدهما:أن كل فريق يدعو الآخر،الخ؛قد عرفت فساد وجهه الأول و عدم انطباقه على لفظ الآيه اذ قد عرفت أن الغرض كان مستوفى حاصلا لو قيل:تعالوا نبتهل فنجعل لعنه اللّه على الكاذبين،و إنما زيد عليه قوله: نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ،ليدل على لزوم إحضار كل من الفريقين عند المباهله أعز الأشياء عنده و أحبها اليه و هو الأبناء و النساء و الأنفس(الأهل و الخاصه)،و هذا إنما يتم لو كان معنى الآيه:ندعو نحن أبناءنا و نساءنا و أنفسنا و تدعون أنتم أبناءكم و نساءكم و أنفسكم،ثم نبتهل،و أما لو كان المعنى ندعو نحن أبنائكم و نسائكم و أنفسكم و تدعون أنتم أبناءنا و نساءنا و أنفسنا ثم نبتهل بطل الغرض المذكور.

على أن هذا المعنى فى نفسه مما لا يرتضيه الطبع السليم فما معنى تسليط رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم النصارى على أبنائه و نسائه،و سؤاله أن يسلطوه على ذراريهم و نسائهم ليتداعوا فيتم الحضور و المباهله مع تأتى ذلك بدعوه كل فريق أهل نفسه لها؟

على أن هذا المعنى يحتاج فى فهمه من الآيه الى فهم معنى التسليط و ما يشابهه-كما تقدم- منها،و أنى لنا فهمه؟فالحق أن هذا الوجه ساقط،و أن الوجه الآخر و هو أن يكون المراد دعوه كل أهل نفسه هو المتعين.

و منها:قوله:و لا إشكال فى وجه من وجهى التوزيع فى دعوه الأنفس،و إنما الإشكال فيه على قول الشيعه و من شايعهم على القول بالتخصيص،يريد بالإشكال ما اورد على الآيه من لزوم دعوه الإنسان نفسه،و هذا الإشكال غير مرتبط بشىء من الوجهين أصلا و إنما هو إشكال على القول بكون المراد بأنفسنا هو رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يحكى عن بعض المناظرات المذهبيه حيث ادعى أحد الخصمين أن المراد بأنفسنا،رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فاورد عليه بلزوم دعوه الإنسان نفسه و هو باطل تشير اليه الروايه الثانيه المنقوله عن العيون فيما تقدم.

و من هنا يظهر سقوط قوله:إنما الإشكال فيه على قول الشيعه فإن قولهم على ما قدمنا:أن المراد بأنفسنا هو الرجال من أهل بيت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و هم بحسب المصداق رسول اللّه و على عليهما الصلاه و السلام،و لا إشكال فى دعوه بعضهم بعضا.

فلا إشكال عليهم حتى على ما نسبه إليهم بزعمه:أن معنى أنفسنا على فإنه لا إشكال فى دعوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عليا عليه السّلام.

و قال تلميذه فى المنار بعد الإشاره الى الروايات:و أخرج ابن عساكر عن جعفر ابن محمد عن أبيه فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ الآيه؛قال:فجاء بأبى بكر و ولده،و عمر و ولده، و عثمان و ولده.قال:و الظاهر أن الكلام فى جماعه المؤمنين.

ثم قال بعد نقل كلام أستاذه المنقول سابقا:و فى الآيه ما ترى من الحكم بمشاركه النساء

للرجال فى الاجتماع للمباراه القوميه و المناضله الدينيه،و هو مبنى على اعتبار المرأه كالرجل حتى فى الامور العامه إلاّ ما استثنى منها الى آخر ما أطنب به من الكلام.

أقول:أما ما ذكره من الروايه فهى روايه شاذه تخالف جميع روايات الآيه على كثرتها و اشتهارها و قد أعرض عن هذه الروايه المفسرون،و هى مع ذلك تشتمل على ما لا يطابق الواقع،و هو جعله لكل من المذكورين فيه ولدا.و لا ولد يومئذ لجميعهم البته.

و كأنه يريد بقوله:و الظاهر أن الكلام فى جماعه المؤمنين،أن يستظهر من الروايه الدلاله على أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أحضر جميع المؤمنين و أولادهم فيكون قوله:فجاء بأبى بكر و ولده،الخ؛كنايه عن إحضاره عامه المؤمنين،و كأنه يريد به تأييد شيخه فيما ذكره من المعنى.و أنت ترى ما عليه الروايه من الشذوذ و الإعراض و المتن ثم فى الدلاله على ما ذكره من المعنى.

و أما ما ذكره من دلاله الآيه على مشاركه النساء الرجال فى الحقوق العامه فلو تم ما ذكره دل على مشاركه الأطفال أيضا،و فى هذا وحده كفايه فى بطلان ما ذكره.

و قد قدمنا الكلام فى اشتراكهن معهم عند الكلام على آيات الطلاق فى الجزء الثانى من الكتاب و سيأتى شطر فى ما يناسبه من المورد من غير حاجه الى مثل ما استفاده من الآيه.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ۶۴ الى ۷۸]

اشاره

قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ سَوٰاءٍ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اَللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اَللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اِشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ (۶۴) يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرٰاهِيمَ وَ مٰا أُنْزِلَتِ اَلتَّوْرٰاةُ وَ اَلْإِنْجِيلُ إِلاّٰ مِنْ بَعْدِهِ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (۶۵) هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ حٰاجَجْتُمْ فِيمٰا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمٰا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ وَ أَنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ (۶۶) مٰا كٰانَ إِبْرٰاهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لاٰ نَصْرٰانِيًّا وَ لٰكِنْ كٰانَ حَنِيفاً مُسْلِماً وَ مٰا كٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِكِينَ (۶۷) إِنَّ أَوْلَى اَلنّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اِتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا اَلنَّبِيُّ وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ اَللّٰهُ وَلِيُّ اَلْمُؤْمِنِينَ (۶۸) وَدَّتْ طٰائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (۶۹) يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (۷۰) يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَلْبِسُونَ اَلْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ وَ تَكْتُمُونَ اَلْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (۷۱) وَ قٰالَتْ طٰائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى اَلَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ اَلنَّهٰارِ وَ اُكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (۷۲)وَ لاٰ تُؤْمِنُوا إِلاّٰ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ اَلْهُدىٰ هُدَى اَللّٰهِ أَنْ يُؤْتىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مٰا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحٰاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ اَلْفَضْلَ بِيَدِ اَللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ وٰاسِعٌ عَلِيمٌ (۷۳) يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشٰاءُ وَ اَللّٰهُ ذُو اَلْفَضْلِ اَلْعَظِيمِ (۷۴) وَ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطٰارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ وَ مِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِدِينٰارٍ لاٰ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلاّٰ مٰا دُمْتَ عَلَيْهِ قٰائِماً ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قٰالُوا لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي اَلْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَ يَقُولُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۷۵) بَلىٰ مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ وَ اِتَّقىٰ فَإِنَّ اَللّٰهَ يُحِبُّ اَلْمُتَّقِينَ (۷۶) إِنَّ اَلَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اَللّٰهِ وَ أَيْمٰانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً أُولٰئِكَ لاٰ خَلاٰقَ لَهُمْ فِي اَلْآخِرَةِ وَ لاٰ يُكَلِّمُهُمُ اَللّٰهُ وَ لاٰ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ وَ لاٰ يُزَكِّيهِمْ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (۷۷) وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتٰابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ مٰا هُوَ مِنَ اَلْكِتٰابِ وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ مٰا هُوَ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ يَقُولُونَ عَلَى اَللّٰهِ اَلْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (۷۸)

بيان:

قوله تعالى: قُلْ يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ سَوٰاءٍ بَيْنَنٰا وَ بَيْنَكُمْ ، الخطاب لعامه أهل الكتاب،و الدعوه فی قوله: تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ «إلخ»بالحقيقه إنما هی الی الاجتماع علی معنی الكلمه بالعمل به،و إنما تنسب الی الكلمه لتدل علی كونها دائره بألسنتهم كقولنا اتفقت كلمه القوم علی كذا فيفيد معنی الإذعان و الاعتراف و النشر و الإشاعه.فالمعنی:

تعالوا نأخذ بهذه الكلمه متعاونين متعاضدين فی نشرها و العمل بما توجبه.

و السواء فی الأصل مصدر،و يستعمل وصفا بمعنی مساوی الطرفين،و سواء بيننا و بينكم أی مساو من حيث الأخذ و العمل بما توجبه،و علی هذا فتوصيف الكلمه بالسواء توصيف بحال المتعلق و هو الأخذ و العمل،و قد عرفت أن العمل إنما يتعلق بمعنی الكلمه لا نفسها كما أن تعليق الاجتماع أيضا علی المعنی لا يخلو من عنايه مجازيه ففی الكلام وجوه من لطائف

العنايات:نسبه الاجتماع الى المعنى ثم وضع الكلمه مكان المعنى ثم توصيف الكلمه بالسواء!

قوله تعالى: أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ ،تفسير للكلمه السواء؛و هى التى يوجبها الإسلام للّه.

و المراد بقوله: أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ ،نفى عباده غير اللّه لا إثبات عباده اللّه تعالى على ما مرت الإشاره اليه فى معنى كلمه الإخلاص(لا إله إلّا اللّه):أن لازم كون إلّا اللّه،بدلا لا استثناء كون الكلام مسوقا لبيان نفى الشريك دون إثبات الإله،فإن القرآن يأخذ إثبات وجود الإله و حقيقته مفروغا عنه.

و لما كان الكلام مسوقا لنفى الشريك فى العباده و لا ينحسم به ماده الشرك اللازم من اعتقاد النبوه و التثليث و نحو ذلك أردفه بقوله: وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لاٰ يَتَّخِذَ ،الخ؛فإن تسميه العباده بعباده اللّه لا تصير العباده عباده للّه سبحانه ما لم يخلص الاعتقاد و لم يتجرد الضمير من الاعتقادات و الآراء المولوده من أصل الشرك لأن العباده حينئذ إنما تكون عباده إله له شريك،و العباده التى يعبد بها أحد الشريكين و إن خص باسمه و وجه نحوه ليست إلّا نابته منبت التشريك لأنها لا تعدو أن تكون سهما يسهم له و حظا يقسم له من بين الشريكين أو الشركاء ففيها بعينها نحو عباده للغير (۱).

و هذا الذى يدعو اليه النبى بأمر اللّه سبحانه،و هو الذى يدل عليه قوله: أَلاّٰ نَعْبُدَ إِلاَّ اللّٰهَ وَ لاٰ نُشْرِكَ بِهِ شَيْئاً وَ لاٰ يَتَّخِذَ بَعْضُنٰا بَعْضاً أَرْبٰاباً مِنْ دُونِ اللّٰهِ ،هو الذى يجمع غرض النبوه فى السيره التى كانت الأنبياء تدعو إليها و تبسطها على المجتمع الإنسانى.

قوله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنّٰا مُسْلِمُونَ استشهاد،بأنهم(و هم

۱- ۱) .آل عمران ۶۴-۷۸:بحث فى كيفيه بسط التساوى فى حقوق الحياه و الحريه فى الاراده الصالحه و العمل الصالح.

النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من اتبعه)علی الدین المرضی عند اللّه تعالی و هو الإسلام،قال إِنَّ الدِّینَ عِنْدَ اللّٰهِ الْإِسْلاٰمُ (آل عمران۱۹/)،فینقطع بذلک خصامهم و حجاجهم اذ لا حجه علی الحق و أهله.

و فیه إشاره الی أن التوحید فی العباده من لوازم الإسلام.

قوله تعالی: یٰا أَهْلَ الْکِتٰابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِی إِبْرٰاهِیمَ الی آخر الآیه؛الظاهر أنه مقول القول الواقع فی الآیه السابقه،و کذا ما یأتی بعد أربع آیات فیکون مقولا لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و إن کان ظاهر سیاق قوله:بعد آیتین: إِنَّ أَوْلَی النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِیمَ لَلَّذِینَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِیُّ وَ الَّذِینَ آمَنُوا ،الآیه؛أن یکون الخطاب من اللّه لا من رسوله بإذنه.

و محاجتهم فی إبراهیم علیه السّلام بضم کل طائفه إیاه الی نفسها یشبه أن تکون أولا بالمحاجه لإظهار المحقیه کأن تقول الیهود:إن إبراهیم علیه السّلام الذی أثنی اللّه علیه فی کتابه منا فتقول النصاری:إن إبراهیم کان علی الحق،و قد ظهر الحق بظهور عیسی معه،ثم تتبدل الی اللجاج و العصبیه فتدعی الیهود أنه کان یهودیا،و تدعی النصاری أنه کان نصرانیا،و من المعلوم أن الیهودیه و النصرانیه إنما نشأتا جمیعا بعد نزول التوراه و الإنجیل و قد نزلا جمیعا بعد إبراهیم علیه السّلام فکیف یمکن أن یکون علیه السّلام یهودیا بمعنی المنتحل بالدین الذی یختص بموسی علیه السّلام، و لا نصرانیا بمعنی المتعبد بشریعه عیسی علیه السّلام،فلو قیل فی إبراهیم شیء لوجب أن یقال:إنه کان علی الحق حنیفا من الباطل الی الحق مسلما للّه سبحانه،و هذه الآیات فی مساق قوله تعالی: أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرٰاهِیمَ وَ إِسْمٰاعِیلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ یَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطَ کٰانُوا هُوداً أَوْ نَصٰاریٰ، قُلْ أَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللّٰهُ وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَمَ شَهٰادَهً عِنْدَهُ مِنَ اللّٰهِ (البقره۱۴۰/).

قوله تعالی: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ حٰاجَجْتُمْ فِیمٰا لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِیمٰا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ الآیه؛الآیه تثبت لهم علما فی المحاجه التی وقعت بینهم،و تنفی علما و تثبته للّه تعالی،و لذلک ذکر المفسرون:أن المعنی:أنکم حاجحتم:فی إبراهیم علیه السّلام و لکم به

علم مـا،کـالعلم بوجوده و نبوته،فلم تحاجون فیما لیس لکم به علم و هو کونه یهودیا أو نصـرانیا و اللّه یعلم و أنتم لا تعلمون،أو أن المراد بالعلم علم ما بعیسـی و خبره،و المعنی أنکم تحاجون فی عیسی و لکم بخبره علم فلم تحاجون فیما لیس لکم به علم و هو کون إبراهیم یهودیا أو نصرانیا،هذا ما ذکروه.

و أنت تعلم أن شیئا من الوجهین لا ینطبق علی ظاهر سیاق الآیه:أما الأول فلأنه لم تقع لهم محاجه فی وجود إبراهیم و نبوته،و أمـا الثانی فلأن المحاجه التی وقعت منهم فی عیسـی لم یکونوا فیها علی الصواب بل کانوا مخطئین فی خبره کاذبین فی دعواهم فیه فکیف یمکن أن یسـمی محـاجه فیمـا لهم له علم؛و کلامه تعالی علی أی حال یثبت منهم محاجه فیما لهم به علم کما یثبت لهم محـاجه فیما لیس لهم به علم،فما هـذه المحاجه التی هی فیما لهم به علم؟علی أن ظاهر الآیه أن هاتین إنما جرتا جمیعا فیما بین أهل الکتاب أنفسهم لا بینهم و بین المسلمین و إلاّ کان المسلمون علی الباطل فی الحجاج الذی أهل الکتاب فیه علی علم؛و هو ظاهر.

و الـذی ینبغی ان یقـال-و اللّه العـالم-ان من المعلوم أن المحـاجه کانت جاریه بین الیهود و النصاری فی جمیع موارد الاختلاف التی کـانت بینهم،و عمـده ذلـک نبوه عیسـی علیه السّـلام و مـا کـانت تقوله النصاری فی حقه(إنه اللّه،أو ابنه،أو التثلیث)فکانت النصـاری تحـاج الیهود فی بعثته و نبوته و هم علی علم منه،و کانت الیهود تحاج النصاری،و تبطل الوهیته و نبوته و التثلیث و هم علی علم منه فهـذه محـاجتهم فیما لهم به علم،و اما محاجتهم فیما لیس لهم به علم فمحاجتهم فی أمر إبراهیم أنه کان یهودیا أو نصرانیا.

و لیس المراد بجهلهم به جهلهم بنزول التوراه و الإنجیـل بعـده و هو ظـاهر،و لا ذهولهم عن أن السابق لا یکون تابعا للاحق فإنه خلاف مـا یـدل علیه قوله تعـالی: أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ ،فـإنه یـدل علی أن الأمر یکفی فیه أدنی تنبیه،فهم عـالمون بأنه کان سابقا علی التوراه و الإنجیل لکنهم ذاهلون عن مقتضی علمهم و هو أنه لا یکون حینئذ یهودیا و لا نصرانیا بل علی دین اللّه الذی

هو الإسلام للّه.

قوله تعالى: مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَ لاَ نَصْرَانِيًّا الى آخر الآيه؛قد مر تفسيره فيما مر،و قد قيل:إن اليهود و النصارى كما كانوا يدعون أن إبراهيم عليه السّلام منهم و على دينهم كذلك عرب الجاهليه من الوثنيه كانت تدعى أنهم على الدين الحنيف دين إبراهيم عليه السّلام حتى كان أهل الكتاب يسمونهم الحنفاء،و يدعون بالحنيفيه الوثنيه.

و لما وصف اللّه سبحانه إبراهيم عليه السّلام بقوله: وَ لٰكِنْ كَانَ حَنِيفاً ،وجب بيانه حتى لا يتوهم منه الوثنيه فلذلك أردفه بقوله: مُسْلِماً وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ،أى كان على الدين المرضى عند اللّه تعالى و هو الإسلام و ما كان من المشركين كعرب الجاهليه.

قوله تعالى: إِنَّ أَوْلَى النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه فى موضع التعليل للكلام السابق و بيان للحق فى المقام و المعنى-و اللّه العالم-أن هذا النبى المعظم إبراهيم لو أخذت النسبه بينه و بين من بعده من المنتحلين و غيرهم لكان الحق أن لا يعد تابعا لمن بعده بل يعتبر الأولويه به و الأقربيه منه،و الأقرب من النبى الذى له شرع و كتاب هم الذين يشاركونه فى اتباع الحق،و التلبس بالدين الذى جاء به،و الأولى بهذا المعنى بإبراهيم عليه السّلام هذا النبى و الذين آمنوا لأنهم على الإسلام الذى اصطفى اللّه به إبراهيم و كذا كل من اتبعه دون من يكفر بآيات اللّه و يلبس الحق بالباطل.

و فى قوله لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ تعريض لأهل الكتاب من اليهود و النصارى بنحو الكنايه أى لستم أولى بإبراهيم لعدم اتباعكم إياه فى إسلامه للّه.

و فى قوله:و هذا النبى و الذين آمنوا إفراد للنبى عليه السّلام و من اتبعه من المؤمنين من الذين اتبعوا إبراهيم إجلالا للنبى و صونا لمقامه أن يطلق عليه الاتباع كما يستشعر ذلك-مثل قوله تعالى:

أُولٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰاهُمُ اقْتَدِهْ (الأنعام/۹۰)،حيث لم يقل:فبهم اقتده.

و قد تمم التعليل و البيان بقوله: وَ اللّٰهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ،فإن ولايه إبراهيم(ولى اللّه)،من ولايه

اللّه،و اللّه ولی المؤمنین دون غیرهم الکافرین بآیاته اللابسین الحق بالباطل.

قوله تعالی: وَدَّتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ لَوْ یُضِلُّونَکُمْ وَ ما یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَشْعُرُونَ ؛الطائفه الجماعه من الناس،و کأن الأصل فیه أن الناس و خاصه العرب کانوا أولا یعیشون شعوبا و قبائل بدویین یطوفون صیفا و شتاء بماشیتهم فی طلب الماء و الکلاء،و کانوا یطوفون و هم جماعه تحذرا من الغیله و الغاره فکان یقال لهم جماعه طائفه،ثم اقتصر علی ذکر الوصف(الطائفه)للدلاله علی الجماعه.

و أما کون أهل الکتاب لا یضلون إلاّ أنفسهم فإن أول الفضائل الإنسانیه المیل الی الحق و اتباعه فحب صرف الناس عن الحق الی الباطل من جهه أنه من أحوال النفس و أخلاقها رذیله نفسانیه-و بئست الرذیله-و إثم من آثامها و معاصیها و بغیها بغیر حق،و ما ذا بعد الحق إلاّ الضلال فحبهم لإضلال المؤمنین و هم علی الحق إضلال بعینه لأنفسهم من حیث لا یشعرون.

و کذا لو تمکنوا من بعضهم بإلقاء الشبهات فأضلوه بذلک فإنما یضلون أولا أنفسهم لأن الإنسان لا یفعل شیئا من خیر أو شر إلاّ لنفسه کما قال تعالی: مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَساءَ فَعَلَیْها وَ ما رَبُّکَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِیدِ (حم السجده۴۶/)،و أما ضلال من ضل بإضلالهم فلیس بتأثیر منهم بل هو بسوء فعال الضال الغاوی و شآمه إرادته بإذن من اللّه،قال تعالی:

مَنْ کَفَرَ فَعَلَیْهِ کُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صالِحاً فَلِأَنْفُسِهِمْ یَمْهَدُونَ (الروم۴۴/)،و قال تعالی:

وَ ما أَصابَکُمْ مِنْ مُصِیبَهٍ فَبِما کَسَبَتْ أَیْدِیکُمْ وَ یَعْفُوا عَنْ کَثِیرٍ وَ ما أَنْتُمْ بِمُعْجِزِینَ فِی الْأَرْضِ وَ ما لَکُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ مِنْ وَلِیٍّ وَ لا نَصِیرٍ (الشوری۳۱/)،و قد مر شطر من الکلام فی خواص الأعمال فی الکلام علی قوله تعالی: حَبِطَتْ أَعْمالُهُمْ فِی الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ (البقره/ ۲۱۷)،فی الجزء الثانی من الکتاب.

و هذا الذی ذکرناه من المعارف القرآنیه التی یفیدها التوحید الأفعالی الذی یتفرع علی

شمول حكم الربوبيه و الملك،و به يوجه ما يفيده قوله تعالى: وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ ،من الحصر.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اللّٰهِ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ،قد مر أن الكفر بآيات اللّه غير الكفر باللّه تعالى،و أن الكفر باللّه هو الالتزام بنفى التوحيد صريحا كالوثنيه و الدهريه،و الكفر بآيات اللّه إنكار شىء من المعارف الإلهيه بعد ورود البيان و وضوح الحق،و أهل الكتاب لا ينكرون أن للعالم إلها واحدا،و إنما ينكرون امورا من الحقائق بينتها لهم الكتب السماويه المنزله عليهم و على غيرهم كنبوه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كون عيسى عبدا للّه و رسولا منه،و أن إبراهيم ليس بيهودى و لا نصرانى،و أن يد اللّه مبسوطه،و أن اللّه غنى؛الى غير ذلك،فأهل الكتاب فى لسان القرآن كافرون بآيات اللّه غير كافرين باللّه،و لا ينافيه قوله تعالى: قٰاتِلُوا الَّذِينَ لاٰ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لاٰ يُحَرِّمُونَ مٰا حَرَّمَ اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ وَ لاٰ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ (التوبه/٢٩)،حيث نفى الإيمان عنهم صريحا، و ليس إلاّ الكفر و ذلك أن ذكر عدم تحريمهم للحرام و عدم تدينهم بدين الحق فى الآيه يشهد بأن المراد من توصيفهم بعدم الإيمان هو التوصيف بلازم الحال فلازم حالهم من الكفر بآيات اللّه عدم الإيمان باللّه و اليوم الآخر و إن لم يشعروا به،و ليس بالكفر الصريح.

و فى قوله تعالى: وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ -و الشهاده هو الحضور و العلم عن حس-دلاله على أن المراد بكفرهم بآيات اللّه إنكارهم كون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو النبى الموعود الذى بشر به التوراه و الإنجيل مع مشاهدتهم انطباق الآيات و العلائم المذكوره فيهما عليه.

و من هنا يظهر فساد ما ذكره بعضهم:أن لفظ الآيات عام شامل لجميع الآيات و لا وجه لتخصيصه بآيات النبوه بل المراد كفرهم بجميع الآيات الحقه و الوجه فى فساده ظاهر.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبٰاطِلِ الى آخر الآيه؛ اللبس بفتح اللام إلقاء الشبهه و التمويه أى تظهرون الحق فى صوره الباطل.

و فی قوله: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ دلاله أو تلویح علی أن المراد باللبس و الکتمان ما هو فی المعارف الدینیه غیر ما یشاهد من الآیات کالآیات التی حرفوها أو کتموها أو فسروها بغیر ما یراد منها.

و هاتان الآیتان أعنی قوله: یا أَهْلَ الْکِتابِ لِمَ تَکْفُرُونَ -الی قوله: وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ -تتمه لقوله تعالی: وَدَّتْ طائِفَةٌ الآیه؛و علی هذا فعتاب الجمیع بفعال البعض بنسبته إلیهم من جهه اتحادهم فی العنصر و النسل و الصفه،و رضاء البعض بفعال البعض و هو کثیر الورود فی القرآن.

قوله تعالی: وَ قالَتْ طائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ آمِنُوا بِالَّذِی أُنْزِلَ الی آخر الآیه؛المراد بوجه النهار بقرینه مقابلته بآخره هو أوله فإن وجه الشیء ما یبدو و یظهر به لغیره و هو فی النهار أوله،و سیاق قولهم یکشف عن نزول وحی علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی وجه النهار یوافق ما علیه أهل الکتاب و آخر فی آخره یخالف ما هم علیه فإنما هو الذی دعاهم الی أن یقولوا هذا القول.

و علی هذا فقوله: بِالَّذِی أُنْزِلَ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا أرید به شیء خاص من وحی القرآن یوافق ما عند أهل الکتاب،و قوله: وَجْهَ النَّهارِ منصوب علی الظرفیه و متعلق بقوله: أُنْزِلَ ،لا بقوله:

آمنوا(صیغه الأمر)لأنه أقرب،و قوله: وَ اکْفُرُوا آخره فی معنی و کفروا بما أنزل فی آخره فیکون من وضع الظرف موضع المظروف بالمجاز العقلی نظیر قوله تعالی: بَلْ مَکْرُ اللَّیْلِ وَ النَّهارِ (سبأ۳۳/).

و بذلک یتأید ما ورد فی سبب النزول عن أئمه أهل البیت:أن هذه کلمه قالتها الیهود حین تغییر القبله حیث صلی رسول اللّه صلاه الصبح الی بیت المقدس و هو قبله الیهود،ثم حولت القبله فی صلاه الظهر نحو الکعبه فقالت طائفه من الیهود:آمنوا بما أنزل علی الذین آمنوا وجه النهار یریدون استقبال بیت المقدس،و اکفروا آخره یریدون استقبال الکعبه.و یؤیده قولهم

بعده على ما حكاه اللّه:و لا تؤمنوا لا لمن تبع دينكم،أى لا تثقوا بمن لا يتبع دينكم بالإيمان به فتفشوا عنده شيئا من أسراركم و البشارات التى عندكم و كان من علائم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه يحول القبله الى الكعبه.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُؤْمِنُوا إِلاّٰ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ الخ؛الذى يعطيه السياق هو أن تكون هذه الجمله من قول أهل الكتاب تتمه لقولهم:آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا، و كذا قوله تعالى: أَنْ يُؤْتىٰ أَحَدٌ مِثْلَ مٰا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحٰاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ،و يكون قوله قُلْ إِنَّ الْهُدىٰ هُدَى اللّٰهِ جمله معترضه هو جواب اللّه سبحانه عن مجموع ما تقدم من كلامهم أعنى قولهم:آمنوا بما انزل الى قوله: دِينَكُمْ ،على ما يفيده تغيير السياق،و كذا قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ ،جوابه تعالى عن قولهم: أَنْ يُؤْتىٰ أحد الى آخره؛هذا هو الذى يقتضيه ارتباط أجزاء الكلام و اتساق المعانى فى الآيتين أولا،و ما تناظر الآيتين من الآيات الحاكيه لأقوال اليهود فى الجدال و الكيد ثانيا.

و المعنى-و اللّه أعلم-أن طائفه من أهل الكتاب-و هم اليهود-قالت أى قال بعضهم لبعض:صدقوا النبى و المؤمنين فى صلاتهم وجه النهار الى بيت المقدس و لا تصدقوهم فى صلاتهم الى الكعبه آخر النهار،و لا تثقوا فى الحديث بغيركم فيخبروا المؤمنين أن من شواهد نبوه النبى الموعود تحويل القبله الى الكعبه فإن فى تصديقكم أمر الكعبه و إفشائكم ما تعلمونه من كونها من امارات صدق الدعوه محذور أن يؤتى المؤمنون مثل ما اوتيتم من القبله فيذهب به سوددكم و يبطل تقدمكم فى أمر القبله،و محذور أن يقيموا عليكم الحجه عند ربكم أنكم كنتم عالمين بأمر القبله الجديده شاهدين على حقيته ثم لم تؤمنوا.

فأجاب اللّه تعالى عن قولهم فى الإيمان بما فى وجه النهار و الكفر فى آخره و أمرهم بكتمان أمر القبله لئلا يهتدى المؤمنون الى الحق بأن الهدى الذى يحتاج اليه المؤمنون الذى هو حق الهدى إنما هو هدى اللّه دون هداكم،فالمؤمنون فى غنى عن ذلك فإن شئتم فاتبعوا و إن شئتم فاكفروا

و إن شئتم فأفشوا و إن شئتم فاكتموا.

و أجاب تعالى عما ذكروه من مخافه أن يؤتى أحد مثل ما اوتوا أو يحاجوهم عند ربهم بأن الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء لا بيدكم حتى تحبسوه لأنفسكم و تمنعوا منه غيركم،و أما حديث الكتمان مخافه المحاجه فقد أعرض عن جوابه لظهور بطلانه كما فعل كذلك فى قوله تعالى فى هذا المعنى بعينه: وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلا بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ قالُوا أَ تُحَدِّثُونَهُمْ بِما فَتَحَ اللّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَ فَلا تَعْقِلُونَ أَ وَ لا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ ما يُسِرُّونَ وَ ما يُعْلِنُونَ (البقره/٧٧)،فقوله: أَ وَ لا يَعْلَمُونَ ،إيذان بأن هذا القول بعد ما علموا أن اللّه لا يتفاوت فيه السر و العلانيه كلام منهم لا يستوى على تعقل صحيح،و ليس جوابا لمكان الواو فى قوله: أَ وَ لا يَعْلَمُونَ .

قوله تعالى: قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِيمٌ ، الفضل هو الزائد عن الاقتصاد،و يستعمل فى المحمود كما أن الفضول يستعمل فى المذموم، قال الراغب:و كل عطيه لا تلزم من يعطى يقال لها فضل نحو قوله: وَ سْئَلُوا اللّهَ مِنْ فَضْلِهِ - ذلك فضل اللّه-ذو الفضل العظيم،و على هذا قوله: قُلْ بِفَضْلِ اللّهِ -و لو لا فضل اللّه- انتهى.

و على هذا فقوله: إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّهِ ،من قبيل الإيجاز بالقناعه بكبرى البيان القياسى؛ و التقدير:قل إن هذا الإنزال و الإيتاء الإلهى الذى تحتالون فى تخصيصه بأنفسكم بالتظاهر على الإيمان و الكفر،و الإيصاء بالكتمان أمر لا نستوجبه معاشر الناس على اللّه تعالى بل هو من الفضل،و الفضل بيد اللّه الذى له الملك و له الحكم فله أن يؤتيه من يشاء و اللّه واسع عليم.

قوله تعالى: يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ،فلما كان الفضل بيد اللّه يؤتيه من يشاء و كان واسعا عليما أمكن أن يختص بعض عباده ببعض نعمه فإن له أن يتصرف فى ملكه كيف يشاء،و ليس اذا لم يكن ممنوع التصرف فى فضله و إيتائه عباده

ص :٥٠٣

أن يجب عليه أن يؤتى كل فضله كل أحد فإن هذا أيضا نوع ممنوعيه فى التصرف بل له أن يختص بفضله من يشاء.

و قد ختم الكلام بقوله: وَ اللّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ و هو بمنزله التعليل لجميع المعانى السابقه فإن لازم عظمه الفضل على الإطلاق أن يكون بيده يؤتيه من يشاء،و أن يكون واسعا فى فضله؛و أن يكون عليما بحال عباده و ما هو اللائق بحالهم من الفضل،و أن يكون له أن يختص بفضله من يشاء.

و فى تبديل الفضل بالرحمه فى قوله: يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشاءُ ،دلاله على أن الفضل و هو العطيه غير الواجبه من شعب الرحمه،قال تعالى: وَ رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ (الأعراف/ ١٥۶)،و قال وَ لَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ ما زَكى مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَداً (النور/۲۱)، و قال تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّى إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ (الإسراء/ ١٠٠).

قوله تعالى: وَ مِنْ أَهْلِ الْكِتابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ بِقِنْطارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ -إلى قوله:

سَبِيلٌ إشاره الى اختلافهم فى حفظ الأمانات و العهود اختلافا فاحشا آخذا بطرفى التضاد و أن هذا و إن كان فى نفسه رذيله قوميه ضاره إلاّ أنه ناش بينهم فاش فى جماعتهم من رذيله اخرى اعتقاديه و هى ما يشتمل عليه قولهم:ليس علينا فى الاميين سبيل،فانهم كانوا يسمون أنفسهم بأهل الكتاب،و غيرهم بالاميين فقولهم:ليس علينا فى الاميين سبيل معناه نفى أن يكون لغير إسرائيلى على إسرائيلى سبيل،و قد أسندوا الكلمه الى الدين،و الدليل عليه قوله تعالى: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ بَلى ،الخ.

فقد كانوا يزعمون-كما أنهم اليوم على زعمهم-أنهم هم المخصوصون بالكرامه الإلهيه لا تعدوهم الى غيرهم بما أن اللّه سبحانه جعل فيهم نبوه و كتابا و ملكا فلهم السياده و التقدم على غيرهم،و استنتجوا من ذلک أن الحقوق المشرعه عندهم اللازمه المراعاه عليهم كحرمه أخذ

الربـاء و أكـل مـال الغير:و هضم حقوق النـاس إنمـا هى بينهم معاشـر أهـل الكتاب فالمحرم هو أكل مال الإسـرائيلى على مثله،و المحظور هضم حقوق يهودى على أهـل ملته،و بـالجمله إنمـا السبيـل على أهـل الكتاب لأهل الكتاب،و أما غير أهل الكتاب فلا سبيـل له على أهـل الكتـاب فلهم أن يحكموا فى غيرهم ما شاءوا و يفعلوا فى من دونهم ما أرادوا،و هـذا يؤدى الى معاملتهم مع غيرهم معامله الحيوان العجم كائنا من كان.

و القنطار و الـدينار معروفان،و المقابله بينهما-على ما فيها من المحسـنات البـديعيه-و المقام مقام يـذكر فيه الأمانه تفيـد أنه كنى بهما عن الكثير و القليل،و المراد أن منهم من لا يخون الأمانه و إن كثرت و ثقلت قيمتها،و منهم من يخونها و إن قلت و خفت.

و كـذا الخطـاب الموضوع فى الكلاـم بقوله: إِنْ تَـأْمَنْهُ بِقِنْطـارٍ يُؤَدِّهِ إِلَيْـكَ ،غير متوجه الى مخـاطب معين بل هو للتكنيه عن أى مخاطب يمكن أن يخاطب بهـذا الكلام للإشـعار بأن الحكم عام غير مقصور على واحـد دون واحـد،و الكلام فى معنى قولنا:إن يأمنه مؤتمن أى مؤتمن كان بقنطار يؤده اليه.

و مـا فى قوله: إِلاّـ مـا دُمْتَ عَلَيْهِ قائِمـاً ،مصـدريه على مـا قيـل،و التقـدير إلاّـ أن تـدوم قائما عليه، و ذكر القيام عليه للـدلاله على الإلحـاح و الاسـتعجال فـإن قيـام المطـالب على سـاقه عنـد المطالبه من غير قعود دليل على ذلك،و ربما قيل:إن ما ظرفيه،و ليس بشىء.

و قوله: ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قالُوا لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ ،ظاهر السياق أن ذلك إشاره الى مجموع المضمون المأخوذ من سابق القول أى كون بعضـهم يؤدى الأمـانه و إن كـانت خطيره مهمه،و بعضـهم لاـ يؤديها و إن كانت حقيره لا يعبأ بها إنما هو لقولهم،ليس علينـا فى الاـميين سبيـل فـأوجب ذلـك اختلافا بينهم فى الصـفات الروحيه كحفظ الأمانات و الاتقاء عن تضـييع حقوق الناس،و الاغترار بالكرامه مع أنهم يعلمون أن اللّه لم يسن لهم ذلك فى الكتاب و لا رضى بمثل هذه الأفعال منهم.

ص :۵۰۵

قوله تعالی: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ إبطال لدعواهم أنه لیس علینا فی الامیین سبیل،و دلیل علی أنهم کانوا ینسبون ذلک الی الوحی السماوی و التشریع الدینی کما مر.

قوله تعالی: بَلىٰ مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ وَ اتَّقىٰ فَإِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ،رد لکلامهم و إثبات لما نفوه بقولهم:لیس علینا فی الامیین سبیل؛و إیفاء العهد تتمیمه بالتحفظ من العذر و النقص؛و التوفیه البذل و الإعطاء وافیا؛و الاستیفاء الأخذ و التناول وافیا.

و المراد بالعهد ما أخذ اللّٰه المیثاق علیه من عباده أن یؤمنوا به و یعبدوه علی ما یشعر به قوله فی الآیه التالیه:إن الذین یشترون بعهد اللّٰه و ایمانهم ثمنا قلیلا،أو مطلق العهد الذی منه عهد اللّٰه تعالی.

و قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ من قبیل وضع الکبری موضع الصغری إیثارا للإیجاز، و التقدیر فإن اللّٰه یحبه لأنه متق و اللّٰه یحب المتقین،و المراد أن کرامه اللّٰه لعباده المتقین حبه لهم لا ما زعمتموه من نفی السبیل.

فمفاد الکلام ان الکرامه الإلهیه لیست بذاک المبتذل السهل التناول حتی ینالها کل من انتسب الیه انتسابا أو یحسبها کل محتال أو مختال کرامه جنسیه أو قومیه بل یشترط فی نیلها الوفاء بعهد اللّٰه و میثاقه و التقوی فی الدین فاذا تمت الشرائط حصلت الکرامه و هی المحبه و الولایه الإلهیه التی لا تعدو عباده المتقین،و أثرها النصره الإلهیه،و الحیاه السعیده التی تعمر الدنیا و تصلح بال أهلها،و ترفع درجات الآخره.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَ أَيْمانِهِمْ ثَمَناً قَلِيلاً تعلیل للحکم المذکور فی الآیه السابقه،و المعنی أن الکرامه الإلهیه خاصه بمن أوفی بعهده و اتقی لأن غیرهم -و هم الذین یشترون بعهد اللّٰه و ایمانهم ثمنا قلیلا-لا کرامه لهم.

و لما کان نقض عهد اللّٰه و ترک التقوی إنما هو للتمتع بزخارف الدنیا و إیثار شهوات الأولی

على الاخرى كان فيه وضع متاع الـدنيا موضع إيفاء العهد و التقوى،و تبديل العهد به،و لذلك شبه عملهم ذلك بالمعامله فجعل عهد اللّه مبيعا يشترى بالمتاع،و سمى متاع الدنيا و هو قليل بالثمن القليل،و الاشتراء هو البيع فقيل:يشترون بعهد اللّه و ايمانهم ثمنا قليلا،أى يبدلون العهد و الايمان من متاع الدنيا.

قوله تعـالى: أُولٰئِكَ لاٰ خَلاٰقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَ لاٰ يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ الى آخر الآيه؛الخلاق النصـيب،و التزكيه هى الإنماء نموا صالحا،و لمـا كـان الوصف المـأخوذ فى بيـان هـذه الطـائفه من الناس مقابلا للوصف المأخوذ فى الطائفه الاخرى المـذكوره فى قوله: مَنْ أَوْفىٰ بِعَهْدِهِ وَ اتَّقىٰ ،ثم كانت التبعات المذكوره لوصفهم امورا سلبيه أفاد ذلك:

أولا:ـأن الإتيـان فى الإشاره بلفظ أولئك الـدال على البعـد لإفاده بعـد هؤلاء من ساحه القرب كما أن الموفون بعهـدهم المتقون مقربون لمكان حب اللّه تعالى لهم.

و ثانيا:أن آثار محبه اللّه سبحانه هى الخلاق فى الآخره،و التكليم و النظر يوم القيامه، و التزكيه و المغفره،و هى رفع أليم العذاب.

و الخصال التى ذكرها اللّه تعالى لهؤلاء الناقضين لعهد اللّه و أيمانهم امور ثلاثه:

أحـدها:أنهم لا نصـيب لهم فى الآخره،و المراد بالآخره هى الدار الآخره(من قيام الوصف مقام الموصوف)و يعنى بها الحياه التى بعد الموت كما أن المراد بالدنيا هى الدار الدنيا و هى الحياه الدنيا قبل الموت.

و نفى النصـيب عنهم فى الآخره لاختيارهم نصـيب الدنيا عليه،و من هنا يظهر أن المراد بالثمن القليل هو الدنيا،و إنما فسـرناه فيما تقـدم بمتـاع الـدنيا لمكـان توصـيفه تعـالى إيـاه بالقليـل، و قـد وصف به متـاع الـدنيا فى قوله-عزّ من قائل- قُلْ مَتٰاعُ الـدُّنْيٰا قَلِيلٌ (النساء/٧٧)، على أن متاع الدنيا هو الدنيا.

و ثانيها:أن اللّه لا يكلمهم و لا ينظر إليهم يوم القيامه،و قد حوذى به المحبه الإلهيه للمتقين

من حيث إن الحب يوجب تزود المحب من المحبوب بالاسترسال بالنظر و التكليم عند الحضور و الوصال،و اذ لا يحبهم اللّه فلا يكلمهم و لا ينظر إليهم يوم القيامه و هو يوم الإحضار و الحضور،و التدرج من التكليم الى النظر لوجود القوه و الضعف بينهما فإن الاسترسال فى التكليم أكثر منه فى النظر فكأنه قيل:لا نشرفهم لا كثيرا و لا قليلا.

و ثالثها:أن اللّه لا يزكيهم و لهم عذاب أليم،و إطلاق الكلام يفيد أن المراد بهما ما يعم التزكيه و العذاب فى الدنيا و الآخره.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَ مَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ ،اللىّ هو فتل الحبل،ولىّ الرأس و اللسان إمالتهما.قال تعالى: لَوَّوْا رُؤُسَهُمْ (المنافقون/۵)،و قال تعالى: لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ (النساء/۴۶)، و الظاهر أن المراد بذلك أنهم يقرءون ما افتروه من الحديث على اللّه سبحانه بألحان يقرءون بها الكتاب تلبيسا على الناس ليحسبوه من الكتاب و ما هو من الكتاب.

و تكرار لفظ الكتاب ثلاث مرات فى الكلام لدفع اللبس فإن المراد بالكتاب الأول هو الذى كتبوه بأيديهم و نسبوه الى اللّه سبحانه،و بالثانى الكتاب الذى أنزله اللّه تعالى بالوحى، و بالثالث هو الثانى كرر لفظه لدفع اللبس و للإشاره الى أن الكتاب بما أنه كتاب اللّه أرفع منزله من أن يشتمل على مثل تلك المفتريات،و ذلك لما فى لفظ الكتاب من معنى الوصف المشعر بالعليه.

و نظيره تكرار لفظ الجلاله فى قوله: وَ يَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ ،فالمعنى و ما هو من عند اللّه الذى هو إله حقا لا يقول إلاّ الحق،قال تعالى: وَ الْحَقَّ أَقُولُ (ص/ ۸۴).

و أما قوله: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ تكذيب بعد تكذيب لنسبتهم ما اختلقوه من الوحى الى اللّه سبحانه فإنهم كانوا يلبسون الأمر على الناس بلحن القول فأبطله

اللّه بقوله: وَ مٰا هُوَ مِنَ اَلْكِتٰابِ ثم كانوا يقولون بألسنتهم هو من عند اللّه فكذبهم اللّه:أولا بقوله: وَ مٰا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّهِ ،و ثانيا بقوله: وَ يَقُولُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ ،و زاد فى الفائده أولا أن الكذب من دأبهم و ديدنهم،و ثانيا أن ذلك ليس كذبا صادرا عنهم بالتباس من الأمر عليهم بل هم عالمون به متعمدون فيه (1).

[سوره آل عمران (3): الآيات 79 الى 80]

اشاره

مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اَللّٰهُ اَلْكِتٰابَ وَ اَلْحُكْمَ وَ اَلنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَ لٰكِنْ كُونُوا رَبّٰانِيِّينَ بِمٰا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ اَلْكِتٰابَ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ (79) وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا اَلْمَلاٰئِكَةَ وَ اَلنَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (80)

بيان:

قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اللّٰهِ ،البشر مرادف للإنسان،و يطلق على الواحد و الكثير فالإنسان الواحد بشر كما أن الجماعه منه بشر.

و قوله: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ ،اللام للملك أى لا يملك ذلك أى ليس له بحق كقوله تعالى:

مٰا يَكُونُ لَنٰا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذٰا (النور/16)،و قوله: وَ مٰا كٰانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (آل عمران/161).

ص: 509

---

1) -1 .آل عمران 64-78:بحث روائى حول:الآيه «يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ تَعٰالَوْا إِلىٰ كَلِمَةٍ سَوٰاءٍ...» ؛دعوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لاهل الكتاب؛كتب رسول اللّه الى الملوك و الامراء.

و قوله تعالى: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ،اسم كان إلاّ أنه توطئه لما يتبعه من قوله: ثُمَّ يَقُولَ لِلنّاسِ ،و ذكر هذه التوطئه مع صحه المعنى بدونها ظاهرا يفيد وجها آخر لمعنى قوله: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ ،فإنه لو قيل:ما كان لبشر أن يقول للناس،كان معناه أنه لم يشرع له الحق و إن أمكن أن يقول ذلك فسقا و عتوا،و لكنه اذا قيل:ما كان لبشر أن يؤتيه اللّه الكتاب و الحكم و النبوه،ثم يقول:كان معناه أن إيتاء اللّه له العلم و الفقه بما عنده و تربيته له بتربيه ربانيه لا يدعه أن يعدو طور العبوديه،و لا يوسع له أن يتصرف فيما لا يملكه و لا يحق له كما يحكيه تعالى عن عيسى عليه السّلام فى قوله: وَ إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنّٰاسِ اتَّخِذُونِي وَ أُمِّي إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ قٰالَ سُبْحٰانَكَ مٰا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مٰا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ (المائده/١١۶).

و من هنا تظهر النكته فى قوله: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ ،الخ؛دون أن يقال: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ ،الخ؛فإن العباره الثانيه تفيد معنى أصل التشريع كما تقدم بخلاف قوله: أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ ،الخ؛فإنه يفيد أن ذلك غير ممكن البته أى أن التربيه الربانيه و الهدايه الالهيه لا تتخلف عن مقصدها كما قال تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ آتَيْنٰاهُمُ الْكِتٰابَ وَ الْحُكْمَ وَ النُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهٰا هٰؤُلاٰءِ (يعنى قوم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) فَقَدْ وَكَّلْنٰا بِهٰا قَوْماً لَيْسُوا بِهٰا بِكٰافِرِينَ (الأنعام/٨٩).

فمحصل المعنى أنه لا يسع لبشر أن يجمع بين هذه النعم الالهيه و بين دعوه الناس الى عباده نفسه بأن يؤتى الكتاب و الحكم و النبوه ثم يقول للناس كونوا عبادا لى من دون اللّه، فالآيه بحسب السياق بوجه كقوله تعالى: لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ -الى أن قال-: وَ أَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَ اسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً وَ لاٰ يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً (النساء/١٧٣)،فإن المستفاد من الآيه:أن المسيح و كذا الملائكه المقربون أجل شأنا و أرفع قدرا أن يستنكفوا عن عباده اللّه فإن

الاستنكاف عن عبادته يستوجب أليم العذاب،و حاشا أن يعذب اللّه كرام أنبيائه و مقربى ملائكته.

قوله تعالى: وَ لٰكِنْ كُونُوا رَبّٰانِيِّينَ بِمٰا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتٰابَ وَ بِمٰا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ الربانى منسوب الى الرب،زيد عليه الألف و النون للدلاله على التفخيم كما يقال لحيانى لكثير اللحيه و نحو ذلك،فمعنى الربانى شديد الاختصاص بالرب و كثير الاشتغال بعبوديته و عبادته،و الباء فى قوله: بِمٰا كُنْتُمْ ،للسببيه،و ما مصدريه،و الكلام بتقدير القول و المعنى،و لكن يقول:كونوا ربانيين بسبب تعليمكم الكتاب للناس و دراستكم إياه فيما بينكم.

و الدراسه أخص من التعليم فإنه يستعمل غالبا فيما يتعلم عن الكتاب بقراءته،قال الراغب:درس الدار بقى أثرها،و بقاء الأثر يقتضى انمحائه فى نفسه،فلذلك فسر الدروس بالانمحاء،و كذا درس الكتاب،و درست العلم تناولت أثره بالحفظ،لما كان تناول ذلك بمداوه القراءه عبر عن إدامه القراءه بالحفظ،قال تعالى:و درسوا ما فيه،و قال:بما كنتم تعلمون الكتاب و بما كنتم تدرسون،و ما آتيناهم من كتب يدرسونها انتهى.

و محصل الكلام أن البشر الذى هذا شأنه إنما يدعوكم الى التلبس بالإيمان و اليقين بما فى الكتاب الذى تعلمونه و تدرسونه من اصول المعارف الإلهيه،و الاتصاف و التحقق بالملكات و الأخلاق الفاضله التى يشتمل عليها،و العمل بالصالحات التى تدعون الناس إليها حتى تنقطعوا بذلك الى ربكم،و تكونوا به علماء ربانيين.

و قوله: بِمٰا كُنْتُمْ ،حيث اشتمل على الماضى الدال على التحقق لا يخلو عن دلاله ما على أن الكلام فى الآيه مسوق للتعريض بالنصارى من أهل الكتاب فى قولهم:إن عيسى أخبرهم بأنه ابنه و كلمته على الخلاف فى تفسير البنوه،و ذلك أن بنى إسرائيل هم الذين كان فى أيديهم كتاب سماوى يعلمونه و يدرسونه و قد اختلفوا فيه اختلافا يصاحب التغيير

و التحريف،و ما بعث عيسى عليه السّلام إلاّ ليبين لهم بعض ما اختلفوا فيه،و ليحل بعض الذى حرم عليهم،و بالجمله ليدعوهم الى القيام بالواجب من وظائف التعليم و التدريس و هو أن يكونوا ربانيين فى تعليمهم و دراستهم كتاب اللّه سبحانه.

و الآيه و إن لم تأب الانطباق على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوجه فقد كانت لدعوته أيضا مساس بأهل الكتاب الذين كانوا يعلمون و يدرسون كتاب اللّه لكن عيسى عليه السّلام أسبق انطباقا عليه، و كانت رسالته خاصه ببنى إسرائيل بخلاف رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و أما سائر الأنبياء العظام من اولى العزم و الكتاب:كنوح و إبراهيم و موسى فمضمون الآيه لا ينطبق عليهم و هو ظاهر.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاٰئِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً عطف على قوله يقول:على القراءه المشهوره التى هى نصب يأمركم،و هذا كما كان طائفه من أهل الكتاب كالصابئين يعبدون الملائكه و يسندون ذلك الى الدعوه الدينيه،و كعرب الجاهليه حيث كانوا يقولون إن الملائكه بنات اللّه،و هم يدعون أنهم على دين إبراهيم عليه السّلام،هذا فى اتخاذ الملائكه أربابا.

و أما اتخاذ النبيين أربابا فكقول اليهود:عزير ابن اللّه على ما حكاه القرآن و لم يجوز لهم موسى عليه السّلام ذلك،و لا وقع فى التوراه إلاّ توحيد الرب و لو جوز لهم ذلك لكان أمرا به حاشاه من ذلك.

و قد اختلفت الآيتان:أعنى قوله: ثُمَّ يَقُولَ لِلنّٰاسِ كُونُوا عِبٰاداً لِي مِنْ دُونِ اللّٰهِ و قوله:

وَ لاٰ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاٰئِكَةَ وَ النَّبِيِّينَ أَرْبٰاباً من جهتين فى سياقهما:الاولى:أن المأمور فى الاولى(ثم يقول للناس)الناس،و فى الثانيه هم المخاطبون بالآيه،و الثانيه:أن المأمور به فى الأولى العبوديه له و فى الثانيه الاتخاذ أربابا.

أما الاولى فحيث كان الكلام مسوقا للتعريض بالنصارى فى عبادتهم لعيسى،و قولهم

بألوهيته صريحا مسندين ذلك الى دعوته كان ذلك نسبه منهم إليه أنه قال:كونوا عبادا لى بخلاف اتخاذ الملائكه و النبيين أربابا بالمعنى الذى قيل فى غير عيسى فإنه يضاد الألوهيه بلازمه لا بصريحه فلذلك قيل:أربابا،و لم يقل:آلهه.

و أما الثانيه فالوجه فيه أن التعبيرين كليهما(كونوا عبادا لى-يأمركم أن تتخذوا)أمر لو تعلق بأحد تعلق بهؤلاء الذين يخاطبون بهذه الآيات من أهل الكتاب و العرب لكن التعبير لما وقع فى الآيه الأولى بالقول،و القول يقضى بالمشافهه و لم يكن الحاضرون فى زمن نزول الآيه حاضرين اذ ذاك لا جرم قيل:ثم يقول للناس،و لم يقل:ثم يقول لكم؛و هذا بخلاف لفظ الأمر المستعمل فى الآيه الثانيه فإنه لا يستلزم شفاها بل يتم مع الغيبه فإن الأمر المتعلق بالأسلاف متعلق بالأخلاف مع حفظ الوحده القوميه،و أما القول فهو لإفادته بحسب الانصراف إسماع الصوت يقضى بالمشافهه و الحضور إلا أن يعنى به مجرد معنى التفهيم.

و على هذا فالأصل فى سياق هذه الآيات الحضور و خطاب الجمع؛كما جرى عليه قوله تعالى:أو يأمركم،الى آخر الآيه.

قوله تعالى: أَ يَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ظاهر الخطاب أنه متعلق بجميع المنتحلين بالنبوه من أهل الكتاب أو المدعين للانتساب الى الانبياء كما كانت عرب الجاهليه تزعم أنهم حنفاء و الكلام موضوع على الفرض و التقدير فالمعنى أنكم على تقدير إجابتكم هذا البشر الذى اوتى الكتاب و الحكم و النبوه تكونون مسلمين للّه متحلين بحليه الإسلام مصبوغين بصبغته فكيف يمكنه أن يأمركم بالكفر و يضلكم عن السبيل الذى هداكم إليه بإذن اللّه سبحانه.

و من هنا يظهر أن المراد بالإسلام هو دين التوحيد الذى هو دين اللّه عند جميع الأنبياء على ما يدل عليه أيضا احتفاف الآيات بهذا المعنى من الإسلام أعنى قوله تعالى من قبل: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّهِ الْإِسْلامُ (آل عمران١٩/)،و قوله تعالى من بعد: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّهِ يَبْغُونَ

-الی أن قال- وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلاٰمِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخٰاسِرِينَ (آل عمران۸۵/) (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۸۱ الی ۸۵]

اشاره

وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِيثٰاقَ اَلنَّبِيِّينَ لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ قٰالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي قٰالُوا أَقْرَرْنٰا قٰالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ اَلشّٰاهِدِينَ (۸۱) فَمَنْ تَوَلّٰى بَعْدَ ذٰلِكَ فَأُولٰئِكَ هُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۸۲) أَ فَغَيْرَ دِينِ اَللّٰهِ يَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ (۸۳) قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَيْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ عَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ مٰا أُوتِيَ مُوسىٰ وَ عِيسىٰ وَ اَلنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ (۸۴) وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ اَلْإِسْلاٰمِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَ هُوَ فِي اَلْآخِرَةِ مِنَ اَلْخٰاسِرِينَ (۸۵)

ص: ۵۱۴

۱- ۱) .آل عمران ۷۹-۸۰:بحث فی قصه عیسی علیه السّلام فی فصول(ما هی قصه عیسی و امّه فی القرآن،منزله عیسی عند اللّه و موقفه فی نفسه،ما الذی قاله عیسی علیه السّلام و ما الذی قیل فیه؟احتجاج القرآن علی مذهب التثلیث،المسیح من الشفعاء عند اللّه و لیس بفاد،من این نشأ هذه الآراء.

۲- ۲) .آل عمران ۷۹-۸۰:بحث تاریخی فی:قصه التوراه الحاضره؛قصه المسیح و الانجیل.

بيان:

قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اللّٰهُ مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ ،الآيه تنبئ عن ميثاق مأخوذ،و قد أخذ اللّه هذا الميثاق للنبيين كما يدل عليه قوله تعالى: ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ ،الخ؛كما أنه تعالى أخذه من النبيين على ما يدل عليه قوله: أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي ،الخ؛ و قوله بعد: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،الى آخر الآيه؛فالميثاق ميثاق مأخوذ للنبيين و مأخوذ منهم و إن كان مأخوذا من غيرهم أيضا بواسطتهم.

و على هذا فمن الجائز أن يراد بقوله تعالى: مِيثٰاقَ النَّبِيِّينَ الميثاق المأخوذ منهم أو المأخوذ لهم و الميثاق واحد،و بعباره اخرى يجوز أن يراد بالنبيين،المأخوذ لهم الميثاق و المأخوذ منهم الميثاق إلاّ أن سياق قوله تعالى: مٰا كٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الى آخر الآيتين فى اتصاله بهذه الآيه يؤيد كون المراد بالنبيين هم الذين أخذ منهم الميثاق فإن وحده السياق تعطى أن المراد:أن النبيين بعد ما آتاهم اللّه الكتاب و الحكم و النبوه لا يتأتى لهم أن يدعوا الى الشريك و كيف يتأتى لهم ذلك؟و قد أخذ منهم الميثاق على الإيمان و النصره لغيرهم من النبيين الذين يدعون الى توحيد اللّه سبحانه،فالأنسب أن يبدأ بذكر الميثاق من حيث أخذه من النبيين.

و قوله: لَمٰا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ،القراءه المشهوره،و هى قراءه غير حمزه بفتح اللام و التخفيف فى «لَمٰا» و عليها فما موصوله و آتيتكم،-و قرأ آتيناكم-صلته، و الضمير محذوف،يدل عليه قوله: مِنْ كِتٰابٍ وَ حِكْمَةٍ ،و الموصول مبتدأ خبره قوله: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ ،الخ؛و اللام فى لما ابتدائيه،و فى لتؤمنن به لام القسم،و المجموع بيان للميثاق المأخوذ، و المعنى:للذى أتيتكموه من كتاب و حكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم آمنتم به

و نصرتموه البته.

و يمكن أن يكون ما شرطيه و جزاؤها قوله لتؤمنن به،و المعنى مهما آتيتكم من كتاب و حكمه ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به و لتنصرنه؛و هذا أحسن لأن دخول اللام المحذوف قسمها فى الجزاء أشهر،و المعنى عليه أسلس و أوضح،و الشرط فى موارد المواثيق أعرف،و أما قراءه كسر اللام فى«لما»فاللام فيها للتعليل و ما موصوله،و الترجيح لقراءه الفتح.

و الخطاب فى قوله: آتَيْتُكُمْ ،و قوله: جٰاءَكُمْ ،و إن كان بحسب النظر البدوى للنبيين لكن قوله بعد: أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي ،قرينه على أن الخطاب للنبيين و اممهم جميعا أى ان الخطاب مختص بهم و حكمه شامل لهم و لاممهم جميعا فعلى الامم أن يؤمنوا و ينصروا كما على النبيين أن يؤمنوا و ينصروا.

و ظاهر قوله: ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمٰا مَعَكُمْ ،التراخى الزمانى أى أن على النبى السابق أن يؤمن و ينصر النبى اللاحق،و أما ما يظهر من قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ،الخ؛أن الميثاق مأخوذ من كل من السابق و اللاحق للآخر،و أن على اللاحق أن يؤمن و ينصر السابق كالعكس فإنما هو أمر يشعر به فحوى الخطاب دون لفظ الآيه كما سيجىء إن شاء اللّٰه العزيز.

و قوله: لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَ لَتَنْصُرُنَّهُ ،الضمير الأول و إن كان من الجائز أن يرجع الى الرسول كالضمير الثانى اذ لا ضير فى إيمان نبى لنبى آخر،قال تعالى: آمَنَ الرَّسُولُ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَ الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ الآيه(البقره۲۸۵/)،لكن الظاهر من قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ عَلَيْنٰا وَ مٰا أُنْزِلَ عَلىٰ إِبْرٰاهِيمَ ،الخ؛رجوعه الى ما أوتوا من كتاب و حكمه،و رجوع الضمير الثانى الى الرسول،و المعنى لتؤمنن بما آتيتكم من كتاب و حكمه و لتنصرن الرسول الذى جاءكم مصدقا لما معكم.

قوله تعالى: قٰالَ أَ أَقْرَرْتُمْ وَ أَخَذْتُمْ عَلىٰ ذٰلِكُمْ إِصْرِي قٰالُوا أَقْرَرْنٰا ،

ص: ۵۱۶

الاستفهام للتقرير،و الإقرار معروف،و الإصر هو العهد،و هو مفعول أخذتم،و أخذ العهد يستلزم مأخوذا منه غير الآخذ و ليس إلّا امم الأنبياء،فالمعنى أ أقررتم أنتم بالميثاق،و أخذتم على ذلكم عهدى من اممكم قالوا:أقررنا.

قوله تعالى: قٰالَ فَاشْهَدُوا وَ أَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشّٰاهِدِينَ ،ظاهر الشهاده كما مر أن يكون على الغير فهى شهاده من الأنبياء و اممهم جميعا،و يشهد لذلك كما مر قوله: قُلْ آمَنّٰا بِاللّٰهِ ، و يشهد لذلك السياق أيضا،فإن الآيات مسوقه للاحتجاج على أهل الكتاب فى تركهم إجابه دعوه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما أنها تحتج عليهم فى ما نسبوه الى عيسى و موسى عليهما السّلام و غيرهما كما يدل عليه قوله تعالى: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّٰهِ يَبْغُونَ ،و غيره.

و ربما يقال:إن المراد بقوله: فَاشْهَدُوا ،شهاده بعض الأنبياء على بعض كما ربما يقال:إن المخاطبين بقوله: فَاشْهَدُوا ،هم الملائكه دون الأنبياء.

و المعنيان و إن كانا جائزين فى نفسهما غير أن اللفظ غير ظاهر فى شىء منهما بغير قرينه، و قد عرفت أن القرينه على الخلاف.

و من اللطائف الواقعه فى الآيه أن الميثاق مأخوذ من النبيين للرسل على ما يعطيه قوله: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِنَ النَّبِيِّينَ -الى قوله- ثُمَّ جٰاءَكُمْ رَسُولٌ ،و قد مر فى ذيل قوله تعالى: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً الآيه(البقره/٢١٣)،الفرق بين النبوه و الرساله و أن الرسول أخص مصداقا من النبى.

فعلى ظاهر ما يفيده اللفظ يكون الميثاق مأخوذا من مقام النبوه لمقام الرساله من غير دلاله على العكس.

و بذلك يمكن المناقشه فيما ذكر بعضهم أن المحصل من معنى الآيه أن الميثاق مأخوذ من عامه النبيين أن يصدق بعضهم بعضا،و يأمر بعضهم بالإيمان ببعض،أى إن الدين واحد يدعو اليه جميع الأنبياء،و هو ظاهر.

فمحصل معنى الآيه على ما مر:أن اللّه أخذ الميثاق من الأنبياء و اممهم أن لو آتاهم اللّه الكتاب و الحكمه و جاءهم رسول مصدق لما معهم ليؤمنن بما آتاهم و ينصرن الرسول و ذلك من الأنبياء تصديق من المتأخر للمتقدم و المعاصر،و بشاره من المتقدم بالمتأخر و توصيه الامه،و من الامه الإيمان و التصديق و النصره،و لازم ذلك وحده الدين الإلهى.

قوله تعالى: فَمَنْ تَوَلّٰى بَعْدَ ذٰلِكَ الخ؛تأكيد للميثاق المأخوذ المذكور،و المعنى واضح.

قوله تعالى: أَ فَغَيْرَ دِينِ اللّٰهِ يَبْغُونَ وَ لَهُ أَسْلَمَ ،تفريع على الآيه السابقه المتضمنه لأخذ ميثاق النبيين،و المعنى فاذا كان دين اللّه واحدا و هو الذى أخذ عليه الميثاق من عامه النبيين و اممهم و كان على المتقدم من الأنبياء و الامم أن يبشروا بالرسول المتأخر و يؤمنوا بما عنده و يصدقوه فما ذا يقصده هؤلاء معاشر أهل الكتاب و قد كفروا بك و ظاهر حالهم أنهم يبغون الدين فهل يبغون غير الإسلام الذى هو دين اللّه الوحيد؟و لذلك لا يصدقونك و لا يتمسكون بدين الإسلام مع أنه كان يجب عليهم الاعتصام بالإسلام لأنه الدين الذى يبتنى على الفطره؛و كذلك يجب أن يكون الدين،و الدليل عليه أن من فى السموات و الأرض من اولى العقل و الشعور مسلمون للّه فى مقام التكوين فيجب أن يسلموا عليه فى مقام التشريع.

قوله تعالى: وَ لَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ كَرْهاً ،هذا الإسلام الذى يعم من فى السموات و الأرض و منهم أهل الكتاب الذين يذكر أنهم غير مسلمين،و لفظ أسلم صيغه ماض ظاهره المضى و التحقق لا محاله و هو التسليم التكوينى لأمر اللّه دون الإسلام بمعنى الخضوع العبودى،و يؤيده أو يدل عليه قوله طوعا و كرها.

و على هذا فقوله: وَ لَهُ أَسْلَمَ ،من قبيل الاكتفاء بذكر الدليل و السبب عن ذكر المدلول و المسبب؛و تقدير الكلام:أ فغير الإسلام يبغون؟و هو دين اللّه لأن من فى السموات و الأرض

مسلمون له منقادون لأمره،فإن رضوا به كان انقيادهم طوعا من أنفسهم،و إن كرهوا ما شائه و أرادوا غيره كان الأمر أمره و جرى عليهم كرها من غير طوع.

و من هنا يظهر أن الواو فى قوله: طَوْعاً وَ كَرْهاً ،للتقسيم،و أن المراد بالطوع و الكره رضاهم بما أراد اللّه فيهم مما يحبونه،و كراهتهم لما أراده فيهم مما لا يحبونه كالموت و الفقر و المرض و نحوها.

قوله تعالى: وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ هذا سبب آخر لوجوب ابتغاء الإسلام دينا فإن مرجعهم الى اللّه موليهم الحق لا الى ما يهديهم اليه كفرهم و شركهم.

قوله تعالى: قُلْ آمَنّا بِاللّهِ وَ ما أُنْزِلَ عَلَيْنا ،أمر النبى أن يجرى على الميثاق الذى أخذ منه و من غيره فيقول عن نفسه و عن المؤمنين من امته:آمنا باللّه و ما أنزل علينا، الخ.

و هذا من الشواهد على أن الميثاق مأخوذ من الأنبياء و اممهم جميعا كما مرت الإشاره اليه آنفا.

قوله تعالى: وَ ما أُنْزِلَ عَلىٰ إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ الى آخر الآيه؛هؤلاء المذكورون بأسمائهم هم الأنبياء من آل إبراهيم،و لا تخلو الآيه من إشعار بأن المراد بالأسباط هم الأنبياء من ذريه يعقوب أو من أسباط بنى إسرائيل كداود و سليمان و يونس و أيوب و غيرهم.

و قوله: وَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ،تعميم للكلام ليشمل آدم و نوحا و من دونهما،ثم جمع الجميع بقوله: لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ .

قوله تعالى: وَ مَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلاٰمِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ الخ؛نفى لغير مورد

الإثبات من الميثاق المأخوذ،و فيه تأكيد لوجوب الجرى على الميثاق (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۸۶ الى ۹۱]

اشاره

كَيْفَ يَهْدِي اَللّٰهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمٰانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ اَلرَّسُولَ حَقٌّ وَ جٰاءَهُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ وَ اَللّٰهُ لاٰ يَهْدِي اَلْقَوْمَ اَلظّٰالِمِينَ (۸۶) أُولٰئِكَ جَزٰاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اَللّٰهِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةِ وَ اَلنّٰاسِ أَجْمَعِينَ (۸۷) خٰالِدِينَ فِيهٰا لاٰ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ اَلْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ يُنْظَرُونَ (۸۸) إِلاَّ اَلَّذِينَ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۸۹) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمٰانِهِمْ ثُمَّ اِزْدٰادُوا كُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولٰئِكَ هُمُ اَلضّٰالُّونَ (۹۰) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ اَلْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ اِفْتَدىٰ بِهِ أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ (۹۱)

بيان:

قوله تعالى: كَيْفَ يَهْدِي اللّٰهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمٰانِهِمْ ،الاستفهام يفيد الاستبعاد و الإنكار،و المراد به استحاله الهدايه،و قد ختم الآيه بقوله: وَ اللّٰهُ لاٰ يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰالِمِينَ ،و قد مر فى نظير هذه الجمله أن الوصف مشعر بالعليه أى لا يهديهم مع وجود هذا

ص:۵۲۰

۱- ۱) .آل عمران ۸۱-۸۵:بحث روائى فى ان اللّه اخذ الميثاق على الانبياء...

الوصف فيهم،و ذلک لا ینافی هدایته لهم علی تقدیر رجوعهم و توبتهم منه.

و أما قوله: وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ فإن کان المراد بهم أهل الکتاب فشهادتهم هو مشاهدتهم أن آیات النبوه التی عندهم منطبقه علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کما یفیده قوله:

وَ جٰاءَهُمُ الْبَیِّنٰاتُ ،و إن کان المراد بهم أهل الرده من المسلمین فشهادتهم هی إقرارهم بالرساله لا إقرارا صوریا مبنیا علی الجهاله و الحمیه و نحوهما بل إقرارا مستندا الی ظهور الأمر کما یفیده قوله: وَ جٰاءَهُمُ الْبَیِّنٰاتُ .

و کیف کان الأمر فانضمام قوله: وَ شَهِدُوا ،الخ؛الی أول الکلام یفید أن المراد بالکفر هو الکفر بعد ظهور الحق و تمام الحجه فیکون کفرا عن عناد مع الحق و لجاج مع أهله و هو البغی بغیر الحق و الظلم الذی لا یهتدی صاحبه الی النجاه و الفلاح.

و قد قیل فی قوله: وَ شَهِدُوا ،الخ؛إنه معطوف علی قوله: إِیمٰانِهِمْ لما فیه من معنی الفعل، و التقدیر کفروا بعد أن آمنوا و شهدوا،الخ؛أو أن الواو للحال؛و الجمله حالیه بتقدیر«قد».

قوله تعالی: أُولٰئِکَ جَزٰاؤُهُمْ أَنَّ عَلَیْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ -الی قوله-: وَ لاٰ هُمْ یُنْظَرُونَ ،قد مر الکلام فی معنی عود جمیع اللعنه علیهم فی تفسیر قوله تعالی: أُولٰئِکَ یَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَ یَلْعَنُهُمُ اللاّٰعِنُونَ (البقره۱۵۹/).

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ تٰابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ وَ أَصْلَحُوا الخ؛أی دخلوا فی الصلاح،و المراد به کون توبتهم نصوحا تغسل عنهم درن الکفر و تطهر باطنهم بالإیمان،و اما الإتیان بالأعمال الصالحه فهو و إن کان مما یتفرع علی ذلک و یلزمه غیر أنه لیس بمقوم لهذه التوبه و لا رکنا منها؛و لا فی الآیه دلاله علیه.

و فی قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ وضع العله موضع المعلول و التقدیر فیغفر اللّه له و یرحمه فإن اللّه غفور رحیم.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا بَعْدَ إِیمٰانِهِمْ ثُمَّ ازْدٰادُوا کُفْراً الی آخر الآیتین؛

ص :۵۲۱

تعليل لما يشتمل عليه قوله أولا:كيف يهدى اللّه قوما كفروا،الخ؛و هو من قبيل التعليل بتطبيق الكلى العام على الفرد الخاص،و المعنى أن الذى يكفر بعد ظهور الحق و تمام الحجه عليه،و لا يتوب بعده توبه مصلحه إنما هو أحد رجلين إما كافر يكفر ثم يزيد كفرا فيطغى،و لا سبيل للصلاح اليه فهذا لا يهديه اللّه و لا يقبل توبته لأنه لا يرجع بالحقيقه بل هو منغمر فى الضلال،و لا مطمع فى اهتدائه.

و إما كافر يموت على كفره و عناده من غير توبه يتوبها فلا يهديه اللّه فى الآخره بأن يدخله الجنه اذ لم يرجع الى ربه و لا بدل لذلك حتى يفتدى به،و لا شفيع و لا ناصر حتى يشفع له أو ينصره.

و من هنا يظهر أن قوله: وَ أُولٰئِكَ هُمُ الضّٰالُّونَ باشتماله على اسميه الجمله،و الإشاره البعيده فى أولئك،و ضمير الفصل،و الاسميه و اللام فى الخبر يدل على تأكد الضلال فيهم بحيث لا ترجى هدايتهم.

و كذا يظهر أن المراد بقوله: وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِينَ نفى انتفاعهم بالشفعاء الذين هم الناصرون يوم القيامه فإن الإتيان بصيغه الجمع يدل على تحقق ناصرين يوم القيامه كما مر نظيره فى الاستدلال على الشفاعه بقوله تعالى:فما لنا من شافعين،الآيه؛فى مبحث الشفاعه(آيه ۴۸ من سوره البقره)فارجع إليه.

و قد اشتملت الآيه الثانيه على ذكر نفى الفداء و الناصرين لكونهما كالبدل،و البدل إنما يكون من فائت يفوت الإنسان،و قد فاتتهم التوبه فى الدنيا و لا بدل لها يحل محلها فى الآخره.

و من هنا يظهر أن قوله: وَ مٰاتُوا وَ هُمْ كُفّٰارٌ فى معنى:و فاتتهم التوبه فلا ينتقض هذا البيان الظاهر فى الحصر بما ذكره اللّه تعالى فى قوله: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَهُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ حَتّٰى إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قٰالَ إِنِّى تُبْتُ الْآنَ وَ لاَ الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَ هُمْ كُفّٰارٌ أُولٰئِكَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (النساء/۱۸)،فإن المراد بحضور الموت ظهور آثار الآخره و انقطاع الدنيا؛و تفوت

عند ذلک التوبه.

و الملء فی قوله: مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً مقدار ما یسعه الإناء من شیء،فاعتبر الأرض إناء یملأه الذهب فالجمله من قبیل الاستعاره التخییلیه و الاستعاره بالکنایه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۲ الی ۹۵]

اشاره

لَنْ تَنٰالُوا اَلْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَیْءٍ فَإِنَّ اَللّٰهَ بِهِ عَلِیمٌ (۹۲) کُلُّ اَلطَّعٰامِ کٰانَ حِلاًّ لِبَنِی إِسْرٰائِیلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِیلُ عَلیٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ اَلتَّوْرٰاهُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاهِ فَاتْلُوهٰا إِنْ کُنْتُمْ صٰادِقِینَ (۹۳) فَمَنِ افْتَریٰ عَلَی اَللّٰهِ اَلْکَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ فَأُولٰئِکَ هُمُ اَلظّٰالِمُونَ (۹۴) قُلْ صَدَقَ اَللّٰهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً وَ مٰا کٰانَ مِنَ اَلْمُشْرِکِینَ (۹۵)

بیان:

قوله تعالی: لَنْ تَنٰالُوا الْبِرَّ حَتّٰی تُنْفِقُوا مِمّٰا تُحِبُّونَ ،النیل هو الوصول،و البر هو التوسع فی فعل الخیر،قال الراغب:البر خلاف البحر،و تصور منه التوسع فاشتق منه البر أی التوسع فی فعل الخیر،انتهی.

و مراده من فعل الخیر أعم مما هو فعل القلب کالاعتقاد الحق و النیه الطاهره أو فعل الجوارح کالعباده للّه و الإنفاق فی سبیل اللّه تعالی،و قد اشتمل علی القسمین جمیعا قوله تعالی:

ص: ۵۲۳

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلاٰئِكَهِ وَ الْكِتٰابِ وَ النَّبِيِّينَ وَ آتَى الْمٰالَ عَلىٰ حُبِّهِ ذَوِى الْقُرْبىٰ وَ الْيَتٰامىٰ وَ الْمَسٰاكِينَ وَ ابْنَ السَّبِيلِ وَ السّٰائِلِينَ وَ فِى الرِّقٰابِ وَ أَقٰامَ الصَّلاٰهَ وَ آتَى الزَّكٰاهَ وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذٰا عٰاهَدُوا وَ الصّٰابِرِينَ فِى الْبَأْسٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ وَ حِينَ الْبَأْسِ الآيه(البقره١٧٧/).

قوله تعالى: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ ،تطييب لنفوس المنفقين أن ما ينفقونه من المال المحبوب عندهم لا يذهب مهدورا من غير أجر فإن اللّه الذى يأمرهم به عليم بإنفاقهم و ما ينفقونه.

قوله تعالى: كُلُّ الطَّعٰامِ كٰانَ حِلاًّ لِبَنِى إِسْرٰائِيلَ إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِيلُ عَلىٰ نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ ،الطعام كل ما يطعم و يتغذى به و كان يطلق عند أهل الحجاز على البر خاصه و ينصرف اليه عندهم لدى الإطلاق،و الحل مقابل الحرمه،و كأنه مأخوذ من الحل مقابل العقد و العقل فيفيد معنى الإطلاق،و إسرائيل هو يعقوب النبى عليه السّلام سمى به لأنه كان مجاهدا فى اللّه مظفرا به،و يقول أهل الكتاب:إن معناه المظفر الغالب على اللّه سبحانه لأنه صارع اللّه فى موضع يسمى فنيئيل فغلبه(على ما فى التوراه)و هو مما يكذبه القرآن و يحيله العقل.

و قوله: إِلاّٰ مٰا حَرَّمَ إِسْرٰائِيلُ عَلىٰ نَفْسِهِ استثناء من الطعام المذكور آنفا،و قوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰاهُ متعلق بكان فى الجمله الاولى،و المعنى لم يحرم اللّه قبل نزول التوراه شيئا من الطعام على بنى إسرائيل إلاّ ما حرم إسرائيل على نفسه.

و فى قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرٰاهِ فَاتْلُوهٰا إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ ،دلاله على أنهم كانوا ينكرون ذلك،أعنى حليه كل الطعام عليهم قبل التوراه،و يدل عليه أنهم كانوا ينكرون النسخ فى الشرائع و يحيلون ذلك كما مر ذكره فى ذيل قوله تعالى: مٰا نَنْسَخْ مِنْ آيَهٍ أَوْ نُنْسِهٰا الآيه (البقره١٠۶/)،فهم كانوا ينكرون بالطبع قوله تعالى: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ

طَيِّباتٍ أَحِلَّتْ لَهُمْ (النساء ۱۶۰/).

و كـذا يدل قوله تعالى بعد:قل صدق اللّه فاتبعوا مله إبراهيم حنيفا،أنهم كانوا يجعلون ما ينكرونه(من حليه كل الطعام عليهم قبل التوراه،و كون التحريم إنما نزل عليهم لظلمهم بنسخ الحل بالحرمه)وسيله الى إلقاء الشبهه على المسلمين،و الاعتراض على ما كـان يخبر به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ربه أن دينه هو مله إبراهيم الحنيف،و هى مله فطريه لاـ إفراط فيها و لا تفريط، كيف؟و هم كانوا يقولون:إن إبراهيم كان يهوديا على شريعه التوراه،فكيف يمكن أن تشتمل ملته على حليه ما حرمتها التوراه،و النسخ غير جائز؟

فقد تبين أن الآيه إنما تتعرض لدفع شبهه أوردتها اليهود،و يظهر من عدم تعرض الآيه لنقل الشبهه عنهم كما يجرى عليه القرآن فى غالب الموارد كقوله تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللّهِ مَغْلُولَهٌ (المائده۶۴/)،و قوله: وَ قالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النّارُ إِلاّ أَيّاماً مَعْدُودَهً (البقره/ ۸۰)،و قوله: وَ قالُوا قُلُوبُنا غُلْفٌ (البقره۸۸/)،الى غير ذلك من الآيات الكثيره.

و كـذا قوله تعالى بعد عده آيات: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ مَنْ آمَنَ -الى أن قال-: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ كافِرِينَ الآيات(آل عمران۱۰۰/).

و بالجمله يظهر من ذلك أنها كانت شبهه تلقيه اليهود لا على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بل على المؤمنين فى ضمن ما كانوا يتلاقون و يتحاورون.

قوله تعالى: قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْراهِ فَاتْلُوها إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ أى حتى يتبين أن أى الفريقين على الحق،أنا أم أنتم،و هذا إلقاء جواب منه تعالى على نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: فَمَنِ افْتَرى عَلَى اللّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذلِكَ فَأُولئِكَ هُمُ الظّالِمُونَ ،ظاهره أنه كلام للّه سبحانه يخاطب به نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و على هذا ففيه تطييب لنفس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن أعدائه من اليهود هم الظالمون بعد هذا البيان لافترائهم الكذب على

اللّه،و تعریض للیهود،و الکلام یجری مجری الکنایه.

و أما احتمال کون الکلام من تتمه کلام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فلا یلائمه ظاهر إفراد خطاب الإشاره فی قوله: مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ ،و علی هذا أیضا یجری الکلام مجری الکنایه و الستر علی الخصم المغلوب لیقع الکلام موقعه من القبول کما فی قوله تعالی: إِنّٰا أَوْ إِیّٰاکُمْ لَعَلیٰ هُدیً أَوْ فِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (سبأ/۲۴)،و المشار الیه بذلک هو البیان و الحجه.

و إنما قال:من بعد ذلک مع أن المفتری ظالم علی أی حال لأن الظلم لا یتحقق قبل التبین کما قیل،و القصر فی قوله: فَأُولٰئِکَ هُمُ الظّٰالِمُونَ قصر قلب علی أی حال.

قوله تعالی: قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّهَ إِبْرٰاهِیمَ حَنِیفاً الخ؛أی فاذا کان الحق معی فیما أخبرتکم به و دعوتکم الیه فاتبعوا دینی و اعترفوا بحلیه لحم الإبل و غیره من الطیبات التی أحلها اللّه،و إنما کان حرمها علیکم عقوبه لاعتدائکم و ظلمکم کما أخبر تعالی به.

فقوله: فَاتَّبِعُوا ،الخ؛کالکنایه عن اتباع دینه،و إنما لم یذکره بعینه لأنهم کانوا معترفین بمله إبراهیم،لیکون إشاره الی کون ما یدعو الیه من الدین حنیفا فطریا لأن الفطره لا تمنع الإنسان من أکل الطیبات من اللحوم و سائر الرزق.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۹۶ الی ۹۷]

اشاره

إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ مُبٰارَکاً وَ هُدیً لِلْعٰالَمِینَ (۹۶) فِیهِ آیٰاتٌ بَیِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِیمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ کٰانَ آمِناً وَ لِلّٰهِ عَلَی اَلنّٰاسِ حِجُّ اَلْبَیْتِ مَنِ اِسْتَطٰاعَ إِلَیْهِ سَبِیلاً وَ مَنْ کَفَرَ فَإِنَّ اَللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ اَلْعٰالَمِینَ (۹۷)

ص:۵۲۶

بیان:

قوله تعالی: إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّٰاسِ لَلَّذِی بِبَکَّهَ الی آخر الآیه؛البیت معروف؛و المراد بوضع البیت للناس وضعه لعبادتهم و هو أن یجعلوه ذریعه یتوسل به الی عباده اللّه سبحانه،و یستعان به فیها بأن یعبد اللّه فیه،و بقصده و المسیر الیه و غیر ذلک؛ و الدلیل علی ذلک ما یشتمل علیه الکلام من کونه مبارکا و هدی للعالمین و غیر ذلک،و یشعر به التعبیر عن الکعبه بالذی ببکه فإن فیه تلویحا الی ازدحام الناس عنده فی الطواف و الصلاه و غیرهما من العبادات و المناسک،و أما کونه أول بیت بنی علی الأرض و وضع لتنتفع به الناس فلا دلاله علی ذلک من جهه اللفظ.

و المراد ببکه أرض البیت سمیت بکه لازدحام الناس فیها،و ربما قیل إن بکه هی مکه، و إنه من تبدیل المیم باء کما فی قولهم:لازم و لازب و راتم و راتب و نحو ذلک،و قیل:هو اسم للحرم،و قیل:المسجد،و قیل:المطاف.

و المبارکه مفاعله من البرکه و هی الخیر الکثیر،فالمبارکه إفاضه الخیر الکثیر علیه و جعله فیه،و هی و إن کانت تشمل البرکات الدنیویه و الأخرویه،إلاّ أن ظاهر مقابلتها مع قوله:

هُدیً لِلْعٰالَمِینَ أن المراد بها إفاضه البرکات الدنیویه و عمدتها وفور الأرزاق و توفر الهمم و الدواعی الی عمرانه بالحج الیه و الحضور عنده و الاحترام له و إکرامه فیؤول المعنی الی ما یتضمنه قوله تعالی فی دعوه إبراهیم: رَبَّنٰا إِنِّی أَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِی بِوٰادٍ غَیْرِ ذِی زَرْعٍ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنٰا لِیُقِیمُوا الصَّلاٰهَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَهً مِنَ النّٰاسِ تَهْوِی إِلَیْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرٰاتِ لَعَلَّهُمْ یَشْکُرُونَ (إبراهیم/۳۷).

و کونه هدی هو إراءته للناس سعاده آخرتهم،و إیصاله إیاهم الی الکرامه و القرب و الزلفی بما وضعه اللّه للعباده،و بما شرّع عنده من أقسام الطاعات و النسک،و لم یزل منذ بناه إبراهیم

مقصدا للقاصدين و معبدا للعابدين.

قوله تعالى: فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ،الآيات و إن وصفت بالبينات، و أفاد ذلك تخصصا ما فى الموصوف إلّا إنها مع ذلك لا تخرج عن الإبهام،و المقام مقام بيان مزايا البيت و مفاخره التى بها يتقدم على غيره فى الشرف و لا يناسب ذلك إلّا الإتيان ببيان واضح، و الوصف بما لا غبار عليه بالإبهام و الإجمال،و هذا من الشواهد على كون قوله: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِناً وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،الى آخر الآيه؛بيانا لقوله: آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فالآيات هى:

مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ،و تقرير الأمن فيه،و إيجاب حجه على الناس المستطيعين.

لكن لا كما يتراءى من بعض التفاسير من كون الجمل الثلاث بدلا أو عطف بيان من قوله:

آيَاتٌ لوضوح أن ذلك يحتاج الى رجوع الكلام بحسب التقدير الى مثل قولنا:هى مقام إبراهيم،و الأمن لمن دخله،و حجه لمن استطاع اليه سبيلا،و فى ذلك إرجاع قوله: وَ مَنْ دَخَلَهُ ، سواء كان إنشاء أو إخبارا الى المفرد بتقدير أن و إرجاع قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،و هى جمله إنشائيه الى الخبريه ثم عطفه على الجمله السابقه و تأويلها الى المفرد بذلك أو بتقدير أن فيها أيضا،و كل ذلك مما لا يساعد عليه الكلام البته.

و إنما سيقت هذه الجمل الثلاث أعنى قوله: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ،الخ؛كل لغرض خاص من إخبار أو إنشاء حكم ثم تتبين بها الآيات فتعطى فائده البيان كما يقال:فلان رجل شريف هو ابن فلان و يقرى الضيف و يجب علينا أن نتبعه.

قوله تعالى: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ مبتدأ لخبر محذوف و التقدير فيه مقام إبراهيم،و هو الحجر الذى عليه أثر قدمى إبراهيم الخليل عليه السّلام،و قد استفاض النقل بأن الحجر مدفون فى المكان الذى يدعى اليوم بمقام إبراهيم على حافه المطاف حيال الملتزم،و قد أشار اليه أبو طالب عم النبى فى قصيدته اللاميه:

و موطئ ابراهيم فى الصخر رطبه

على قدميه حافيا غير ناعل

ص :۵۲۸

و ربما يفهم من قوله: مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ أن البيت أو فى البيت موضع قيام إبراهيم بعباده اللّه سبحانه.

و يمكن أن يكون تقدير الكلام:هى مقام إبراهيم و الأمن و الحج ثم وضع قوله: وَ مَنْ دَخَلَهُ ، و قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،و هما جملتان مشتملتان على حكم إنشائى موضع الخبرين،و هذا من أعاجيب اسلوب القرآن حيث يستخدم الكلام المسوق لغرض فى سبيل غرض آخر فيضعه موضعه لينتقل منه إليه فيفيد فائدتين،و يحفظ الجهتين كحكايه الكلام فى موضع الإخبار كقوله: كُلٌّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ لاٰ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقره٢٨۵/)،و كما مر فى قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِى حَاجَّ إِبْرٰاهِيمَ فِى رَبِّهِ الآيه (البقره٢۵٨/)،و قوله: أَوْ كَالَّذِى مَرَّ عَلىٰ قَرْيَهٍ الآيه(البقره٢۵٩/)،و قد بينا النكته فى ذلك فى تفسير الثانيه،و كما فى قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّٰ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ (الشعراء٨٩/)،و كما فى قوله تعالى: وَ لٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ الآيه(البقره/ ١٧٧)،حيث وضع صاحب البر مكان البر،و كما فى قوله تعالى: وَ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِى يَنْعِقُ بِمٰا لاٰ يَسْمَعُ الآيه(البقره١٧١/)؛و مثله غالب الأمثال الوارده فى القرآن الكريم.

و على هذا فوزان قوله: فِيهِ آيٰاتٌ بَيِّنٰاتٌ مَقٰامُ إِبْرٰاهِيمَ -الى قوله- عَنِ الْعٰالَمِينَ فى التردد بين الإنشاء و الإخبار،وزان قوله: وَ اذْكُرْ عَبْدَنٰا أَيُّوبَ إِذْ نٰادىٰ رَبَّهُ أَنِّى مَسَّنِىَ الشَّيْطٰانُ بِنُصْبٍ وَ عَذٰابٍ اُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هٰذٰا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ وَ وَهَبْنٰا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَهً مِنّٰا وَ ذِكْرىٰ لِأُولِى الْأَلْبٰابِ وَ خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثاً فَاضْرِبْ بِهِ وَ لاٰ تَحْنَثْ إِنّٰا وَجَدْنٰاهُ صٰابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص۴۴/).

قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطٰاعَ إِلَيْهِ سَبِيلاً ،الحج بالكسر(و قرئ بالفتح)هو القصد ثم اختص استعماله بقصد البيت على نهج مخصوص بيّنه

الشرع،و قوله: سَبِيلًا تمييز من قوله: اِسْتَطٰاعَ .

و الآيه تتضمن تشريع الحج إمضاء لما شرع لإبراهيم عليه السّلام كما يدل عليه قوله تعالى حكايه لما خوطب به إبراهيم: وَ أَذِّنْ فِي النّٰاسِ بِالْحَجِّ الآيه(الحج/٢٧)،و من هنا يظهر أن وزان قوله: وَ لِلّٰهِ عَلَى النّٰاسِ ،الخ؛وزان قوله تعالى: وَ مَنْ دَخَلَهُ كٰانَ آمِناً فی كونه إخبارا عن تشريع سابق و إن كان من الممكن أن يكون إنشاء على نحو الإمضاء لكن الأظهر من السياق هو الأول كما لا يخفى.

قوله تعالى: وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰالَمِينَ ،الكفر هاهنا من الكفر بالفروع نظير الكفر بترك الصلاه و الزكاه فالمراد بالكفر الترك.و الكلام من قبيل وضع المسبب أو الأثر مقام السبب أو المنشأ كما أن قوله: فَإِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ ،الخ؛من قبيل وضع العله موضع المعلول،و التقدير:و من ترك الحج فلا يضر اللّٰه شيئا فإن اللّٰه غنى عن العالمين (١)(٢).

[سوره آل عمران (٣): الآيات ٩٨ الى ١٠١]

اشاره

قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ شَهِيدٌ عَلىٰ مٰا تَعْمَلُونَ (٩٨) قُلْ يٰا أَهْلَ اَلْكِتٰابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ مَنْ آمَنَ تَبْغُونَهٰا عِوَجاً وَ أَنْتُمْ شُهَدٰاءُ وَ مَا اَللّٰهُ بِغٰافِلٍ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (٩٩) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقاً مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ كٰافِرِينَ (١٠٠) وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اَللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٠١)

١- ١) .آل عمران ٩٦-٩٧:بحث روائى فى:مكه؛المسجد الحرام؛الحج.

٢- ٢) .آل عمران ٩٦-٩٧:بحث تاريخى فى:بناء الكعبه:تاريخ الكعبه؛شكل الكعبه؛كسوه الكعبه؛منزله الكعبه؛ ولايه الكعبه.

بیان:

قوله تعالی: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ الخ؛المراد بالآیات بقرینه وحده السیاق حلیه الطعام قبل نزول التوراه،و کون القبله هی الکعبه فی الإسلام.

قوله تعالی: قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ -الی قوله-:

عِوَجاً ،الصد الصرف،و قوله: تَبْغُونَهَا أی تطلبون السبیل،و قوله: عِوَجاً :العوج المعطوف المحرف،و المراد طلب سبیل اللّه معوجا من غیر استقامه.

قوله تعالی: وَ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ ،أی تعلمون أن الطعام کان حلا قبل نزول التوراه و أن من خصائص النبوه تحویل القبله الی الکعبه،و قد حاذی فی عدهم شهداء فی هذه الآیه ما فی الآیه السابقه من عد نفسه تعالی شهیدا علی فعلهم و کفرهم،و فیه من اللطف ما لا یخفی فهم شهداء علی حقیه ما ینکرونه و اللّه شهید علی إنکارهم و کفرهم.و لما نسب الشهاده الیهم فی هذه الآیه أبدل ما ذیل به الآیه السابقه أعنی قوله: وَ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ من قوله فی ذیل هذه الآیه:و ما اللّه بغافر عما تعملون فأفاد ذلک أنهم شهداء علی الحقیه،و اللّه سبحانه شهید علی الجمیع.

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا -الی قوله-: وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ ،المراد بالفریق کما تقدم هم الیهود أو فریق منهم،و قوله تعالی: وَ أَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ أی یمکنکم أن تعتصموا بالحق الذی یظهر لکم بالإنصات الی آیات اللّه و التدبر فیها ثم الرجوع فیما خفی علیکم منها لقله التدبر أو الرجوع ابتداء الی رسوله الذی هو فیکم غیر محتجب عنکم و لا بعید منکم،و استظهار الحق بالرجوع الیه ثم إبطال شبه القتها الیهود إلیکم

ص:۵۳۱

و التمسک بآیات اللّه و برسوله و الاعتصام بهما اعتصام باللّه؛و من یعتصم باللّه فقد هدی الی صراط مستقیم.

فالمراد بالکفر فی قوله: وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ ،الکفر بعد الایمان،و قوله: وَ أَنْتُمْ تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ ، کنایه من إمکان الاعتصام فی الاجتناب عن الکفر بآیات اللّه و برسوله،و قوله: وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّهِ ، بمنزله الکبری الکلیه لذلک و المراد بالهدایه الی صراط مستقیم الاهتداء الی إیمان ثابت و هو الصراط الذی لا یختلف و لا یتخلف أمره،و یجمع سالکیه فی مستواه و لا یدعهم یخرجون عن الطریق فیضلوا.

و فی تحقیق الماضی فی قوله: فَقَدْ هُدِیَ ،مع حذف الفاعل دلاله علی تحقق الفعل من غیر شعور بفاعله.

و یتبین من الآیه أن الکتاب و السنه کافیان فی الدلاله علی کل حق یمکن أن یضل فیه.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۰۲ الی ۱۱۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا اِتَّقُوا اَللّهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ (۱۰۲) وَ اِعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اَللّهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا وَ اُذْکُرُوا نِعْمَتَ اَللّهِ عَلَیْکُمْ إِذْ کُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِکُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً وَ کُنْتُمْ عَلیٰ شَفٰا حُفْرَهٍ مِنَ اَلنّٰارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهٰا کَذٰلِکَ یُبَیِّنُ اَللّهُ لَکُمْ آیٰاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ (۱۰۳) وَ لْتَکُنْ مِنْکُمْ أُمَّهٌ یَدْعُونَ إِلَی اَلْخَیْرِ وَ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ أُولٰئِکَ هُمُ اَلْمُفْلِحُونَ (۱۰۴) وَ لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ تَفَرَّقُوا وَ اِخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ اَلْبَیِّنٰاتُ وَ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۰۵) یَوْمَ تَبْیَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا اَلَّذِینَ اِسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمٰانِکُمْ فَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ بِمٰا کُنْتُمْ تَکْفُرُونَ (۱۰۶) وَ أَمَّا اَلَّذِینَ اِبْیَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِی رَحْمَتِ اَللّهِ هُمْ فِیهٰا خٰالِدُونَ (۱۰۷) تِلْکَ آیٰاتُ اَللّهِ نَتْلُوهٰا عَلَیْکَ بِالْحَقِّ وَ مَا اَللّهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعٰالَمِینَ (۱۰۸) وَ لِلّهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ إِلَی اَللّهِ تُرْجَعُ اَلْأُمُورُ (۱۰۹) کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْکَرِ وَ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ لَوْ آمَنَ أَهْلُ اَلْکِتٰابِ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ مِنْهُمُ اَلْمُؤْمِنُونَ وَ أَکْثَرُهُمُ اَلْفٰاسِقُونَ (۱۱۰)

بیان:

قوله تعالی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ ،قد مر فیما مر أن التقوی و هو نوع من الاحتراز اذا کان تقوی اللّه سبحانه کان تجنبا و تحرزا من عذابه کما قال تعالی:

فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ (البقره/۲۴)،و ذلک إنما یتحقق بالجری علی ما یریده و یرتضیه فهو امتثال أوامره تعالی،و الانتهاء عن نواهیه،و الشکر لنعمه،و الصبر عند بلائه،و یرجع الاخیران جمیعا الی الشکر بمعنی وضع الشیء موضعه و بالجمله تقوی اللّه

ص :۵۳۳

سبحانه أن يطاع و لا يعصى و يخضع له فيما أعطى أو منع.

لكنه اذا أخذ التقوى حق التقوى الذى لا يشوبه باطل فاسد من سنخه كان محض العبوديه التى لا تشوبها إنيه و غفله،و هى الطاعه من غير معصيه،و الشكر من غير كفر، و الذكر من غير نسيان،و هو الإسلام الحق أعنى الدرجه العليا من درجاته؛و على هذا يرجع معنى قوله: وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الى نحو قولنا:و دوموا على هذه الحال(حق التقوى) حتى تموتوا.

و هذا المعنى غير ما يستفاد من قوله تعالى: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ (التغابن/۱۶)، فإن هذه الآيه فى معنى أن لا تذروا التقوى فى شيء مما تستطيعونه غير أن الاستطاعه تختلف باختلاف قوى الأشخاص و أفهامهم و هممهم،و لا ريب أن حق التقوى بالمعنى الذى ذكرناه ليس فى وسع كثير من الناس،فإن فى هذا المسير الباطنى مواقف و معاهد و مخاطر لا يعقلها إلاّ العالمون،و دقائق و لطائف لا يتنبه لها إلاّ المخلصون،فرب مرحله من مراحل التقوى لا يصدق الفهم العامى بكونها مما تستطيعه النفس الإنسانيه فيجزم بكونها غير مستطاعه و إن كان أهل التقوى الحقه خلفوها وراء ظهورهم،و أقبلوا بهممهم على ما هو أشق و أصعب.

فقوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ،الآيه؛كلام يتلقاه الأفهام المختلفه بمعان مختلفه على حسب ما يطبقه كل فهم على ما يستطيعه صاحبه ثم يكون ذلك وسيله ليفهم من هذه الآيه أعنى قوله: اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ أن المراد أن يقعوا فى صراط حق التقوى،و يقصدوا نيل هذا المقام و الشخوص و المثول فيه،و ذلك نظير الاهتداء الى الصراط المستقيم الذى لا يتمكن منه إلاّ الأوحديون،و مع ذلك يدعى اليه جميع الناس،فيكون محصل الآيتين:(اتقوا اللّه حق تقاته-فاتقوا اللّه ما استطعتم)أن يندب جميع الناس و يدعوا الى حق التقوى ثم يؤمروا بالسير الى هذا المقصد ما قدروا و استطاعوا،و ينتج ذلك أن يقع الجميع فى صراط التقوى إلاّ أنهم فى مراحل مختلفه،و على درجات مختلفه على طبق ما عندهم من

الأفهام و الهمم،و علی ما یفاض علیهم من توفیق اللّه و تأییده و تسدیده،فهذا ما یعطیه التدبر فی معنی الآیتین.

و منه یظهر:أن الآیتین غیر مختلفتین بحسب المضمون،و لا أن الآیه الاولی أعنی قوله:

اِتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ ،الآیه؛ارید بها عین ما ارید من قوله: فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ،الآیه؛بل الآیه الاولی تدعو الی المقصد و الثانیه تبین کیفیه السلوک.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ الموت من الامور التکوینیه التی هی خارجه عن حومه اختیارنا،و لذلک یکون الأمر و النهی المتعلقان به و بأمثاله أمرا و نهیا تکوینیین کقوله فَقٰالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوتُوا (البقره۲۴۳/)،و قوله: أَنْ یَقُولَ لَهُ کُنْ فَیَکُونُ (یس۸۲/)،إلاّ أنه ربما یجعل الأمر غیر الاختیاری مضافا الی أمر اختیاری فیترکبان بنحو و ینسب المرکب الی الاختیار فیتأتی الأمر و النهی الاعتباری حینئذ کقوله تعالی: فَلاٰ تَکُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِینَ (البقره۱۴۷/)،و قوله: وَ لاٰ تَکُنْ مَعَ الْکٰافِرِینَ (هود۴۲/)، و قوله: وَ کُونُوا مَعَ الصّٰادِقِینَ (التوبه۱۱۹/)،و غیر ذلک،فإن أصل الکون لازم تکوینی للإنسان لا أثر لاختیاره فیه لکنه بارتباطه بأمر اختیاری کالامتراء و الکفر و التزام الصدق مثلا یعد أمرا اختیاریا فیؤمر به و ینهی عنه أمرا و نهیا مولویین.

و بالجمله النهی عن الموت إلاّ مع الإسلام إنما هو لمکان عده اختیاریا و یرجع بالآخره الی الکنایه عن لزوم التزام الإسلام فی جمیع الحالات حتی یقع الموت فی واحده من هذه الحالات، فیکون المیت مات فی حال الإسلام.

قوله تعالی: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا ،ذکر سبحانه فیما مر من قوله: وَ کَیْفَ تَکْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلیٰ عَلَیْکُمْ آیٰاتُ اللّٰهِ وَ فِیکُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ یَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ ،الآیه؛أن التمسک بآیات اللّه و برسوله(الکتاب و السنه)اعتصام باللّه مأمون معه المتمسک المعتصم، مضمون له الهدی،و التمسک بذیل الرسول تمسک بذیل الکتاب فإن الکتاب هو الذی یأمر

بذلك فی مثل قوله: وَ مٰا آتٰاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (الحشر/۷).

و قد بدل فی هذه الآیه الاعتصام المندوب إلیه فی تلك الآیه بالاعتصام بحبل اللّه فأنتج ذلك أن حبل اللّه هو الكتاب المنزل من عند اللّه،و هو الذی یصل ما بین العبد و الرب و یربط السماء بالأرض،و إن شئت قلت:إن حبل اللّه هو القرآن و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقد عرفت أن مآل الجمیع واحد.

و القرآن و إن لم یدع إلا الی حق التقوی و الإسلام الثابت لكن غرض هذه الآیه غیر غرض الآیه السابقه الآمره بحق التقوی و الموت علی الإسلام فإن الآیه السابقه تتعرض لحكم الفرد،و هذه الآیه تتعرض لحكم الجماعه المجتمعه و الدلیل علیه قوله: «جَمِیعاً» و قوله «وَ لاٰ تَفَرَّقُوا» فالآیات تأمر المجتمع الإسلامی بالاعتصام بالكتاب و السنه كما تأمر الفرد بذلك.

قوله تعالی: وَ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدٰاءً فَأَلَّفَ بَیْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوٰاناً جمله اذ كنتم،بیان لما ذكر من النعمه،و علیه یعطف قوله:

وَ كُنْتُمْ عَلیٰ شَفٰا حُفْرَةٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهٰا .

و الأمر بذكر هذه النعمه مبنی علی ما علیه دأب القرآن أن یضع تعلیمه علی بیان العلل و الأسباب،و یدعو الی الخیر و الهدی من وجهه من غیر أن یأمر بالتقلید العامی المعمی، و حاشا التعلیم الإلهی أن یهدی الناس الی السعاده و هی العلم النافع و العمل الصالح ثم یأمر بالوقوع فی تیه التقلید و ظلمه الجهل.

لكن یجب أن لا یشتبه الأمر و لا یختلط الحال علی المتدبر الباحث،فاللّه سبحانه یعلم الناس حقیقه سعادتهم،و یعلم الوجه فیها لیتبصروا بارتباط الحقائق بعضها ببعض،و أن الجمیع فائضه من منبع التوحید مع وجوب إسلامهم للّه لأنه اللّه رب العالمین و اعتصامهم بحبله لأنه حبل اللّه رب العالمین كما یومی الیه ما فی آخر الآیات من قوله: تِلْكَ آیٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا

عَلَيْکَ ،الآيتان.

قوله تعالى: وَ کُنْتُمْ عَلىٰ شَفٰا حُفْرَةٍ مِنَ النّٰارِ فَأَنْقَذَکُمْ مِنْهٰا ،شفا الحفره طرفها الذى يشرف على السقوط فيها من كان به.

و المراد من النار إن كان نار الآخره،فالمراد بكونهم على شفا حفرتها أنهم كانوا كافرين ليس بينهم و بين الوقوع فيها إلاّ الموت الذى هو أقرب الى الإنسان من سواد العين الى بياضها فأنقذهم اللّه منها بالإيمان.

و إن كان المراد بيان حالهم فى مجتمعهم الفاسد الذى كانوا فيه قبل إيمانهم و تألف قلوبهم، و كان المراد بالنار هى الحروب و المنازعات-و هو من الاستعمالات الشائعه بطريق الاستعاره-فالمقصود أن المجتمع الذى بنى على تشتت القلوب و اختلاف المقاصد و الأهواء، و لا محاله لا يسير مثل هذا المجتمع بدليل واحد يهديهم الى غايه واحده بل بأدله شتى تختلف باختلاف الميول الشخصيه و التحكمات الفرديه اللاغيه التى تهديهم الى أشد الخلاف و الاختلاف-يشرفهم الى أردأ التنازع،و يهددهم دائما بالقتال و النزال،و يعدهم الفناء و الزوال،و هى النار التى لا تبقى و لا تذر على حفره الجهاله التى لا منجى و لا مخلص للساقط فيها.

فهؤلاء و هم طائفه من المسلمين كانوا قد آمنوا قبل نزول الآيه بعد كفرهم،و هم المخاطبون الأقربون بهذه الآيات لم يكونوا يعيشون مدى حياتهم قبل الإسلام إلاّ فى حال تهددهم الحروب و المقاتلات آنا بعد آن،فلا أمن و لا راحه و لا فراغ،و لم يكونوا يفقهون ما حقيقه الأمن العام الذى يعم المجتمع بجميع جهاتها من جاه و مال و عرض و نفس و غير ذلك.

ثم لما اجتمعوا على الاعتصام بحبل اللّه،و لاحت لهم آيات السعاده،و ذاقوا شيئا من حلاوه النعم وجدوا صدق ما يذكّرهم به اللّه من هنىء النعمه و لذيذ السعاده فكان الخطاب أوقع فى نفوسهم و نفوس غيرهم.

و لـذلك بنى الكلام و وضـعت الـدعوه على أساس المشاهـده و الوجدان دون مجرد التقدير و الفرض فليس العيان كالبيان،و لا التجارب كالفرض و التقـدير،و لـذلك بعينه أشار فى التحذير الآتى فى قوله: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا ،الخ؛الى حال من قبلهم فإن مآل حالهم بمرأى و مسـمع من المؤمنين فعليهم أن يعتبروا بهم و بما آل اليه أمرهم فلا يجروا مجراهم و لا يسلكوا مسلكهم.

ثم نبههم اللّه على خصوصيه هذا البيان فقال:كذلك يبين اللّه لكم آياته لعلكم تهتدون.

قـوله تعـالى: وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ الـخ؛التجربه القطعيه تـدل على أن المعلومات التى يهيئها الإنسان لنفسه فى حياته-و لا يهيئ و لا يدخر لنفسه إلاّ ما ينتفع به-من أى طريق هيأها و بأى وجه ادخرها تزول عنه اذا لم يـذكرها و لم يـدم على تكرارهـا بالعمل،و لا نشك أن العمل فى جميع شئونه يـدور مـدار العلم يقوى بقوته،و يضـعف بضعفه و يصلح بصلاحه،و يفسد بفساده،و قد مثل اللّه سبحانه حالهما فى قوله: اَلْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبٰاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَ الَّذِى خَبُثَ لاٰ يَخْرُجُ إِلاّٰ نَكِداً الآيه(الأعراف/۵۸).

و لا نشک أن العلم و العمل متعاكسان فى التأثير فالعلم أقوى داع الى العمل و العمل الواقع المشهود أقوى معلم يعلم الإنسان.

و هذا الذى ذكر هو الذى يدعو المجتمع الصالح الذى عندهم العلم النافع و العمل الصالح أن يتحفظوا على معرفتهم و ثقافتهم،و أن يردوا المتخلف عن طريق الخير المعروف عنـدهم إليه، و أن لا يـدعوا المائل عن طريق الخير المعروف و هو الواقع فى مهبط الشر المنكر عندهم أن يقع فى مهلكه الشر و ينهوه عنه.

و هـذه هى الدعوه بالتعليم و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و هى التى يذكرها اللّه فى هذه الآيه بقوله: يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ .

و من هنـا يظهر السـر فى تعبيره تعـالى عن الخير و الشـر بالمعروف و المنكر فإن الكلام مبنى على ما فى الآيه السابقه من قوله: وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا ،الـخ؛و من المعلوم أن المجتمع الـذى هـذا شأنه يكون المعروف فيه هو الخير،و المنكر فيه هو الشـر،و لو لا ـ العبره بهـذه النكته لكـان الوجه فى تسـميه الخير و الشـر بالمعروف و المنكر كون الخير و الشـر معروفا و منكرا بحسب نظر الدين لا بحسب العمل الخارجى.

و أمـا قـوله وَ لْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ فقـد قيـل:إن«مـن»للتبعيض بنـاء على أن الأـمر بـالمعروف و النهى عن المنكر و كـذا الـدعوه من الواجبات الكفائيه.

و ربمـا قيـل:إن«من»بيـانيه و المراد منه و لتكونـوا بهـذا الاجتمـاع الصالـح امه يـدعون الى الخير فيجرى الكلاـم على هـذا مجرى قولنا:ليكن لى منك صديق أى كن صديقا لى.و الظاهر أن المراد بكون«من»بيانيه كونها نشوئيه ابتدائيه.

و الذى ينبغى أن يقال:أن البحث فى كون من تبعيضـيه أو بيانيه لا يرجع الى ثمره محصـله فإن الدعوه و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر امور لو وجبت لكـانت بحسب طبعهـا واجبـات كفـائيه اذ لاـ معنى للـدعوه و الأمر و النهى المـذكورات بعـد حصول الغرض فلو فرضت الاـمه بـأجمعهم داعيه الى الخير آمره بالمعروف ناهيه عن المنكر كان معناه أن فيهم من يقوم بهـذه الوظائف فالأمر قائم على أى حال،و الخطاب إن كان للبعض فهو ذاك،و إن كان للكل كان أيضا باعتبار البعض،و بعباره اخرى المسـئول بهـا الكـل و المثـاب بها البعض،و لـذلك عقبه بقوله: وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ فالظاهر أن من تبعيضـيه،و هو الظاهر من مثل هـذا التركيب فى لسان المحاورين و لا يصار الى غيره إلاّ بدليل.

و اعلم أن هـذه الموضوعـات الثلاـثه أعنى الـدعوه و الأـمر بـالمعروف و النهى عن المنكر ذوات أبحـاث تفسـيريه طـويله عميقه سنتعرض لها فى موضع آخر يناسبها إنشاء اللّه تعالى.و كذا ما يتعلق بها من الأبحاث العلميه و النفسيه و الاجتماعيه.

ص :۵۳۹

قوله تعالی: وَ لاٰ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَ اخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ .لا يبعد أن يكون قوله: مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَهُمُ الْبَيِّنٰاتُ متعلقا بقوله: وَ اخْتَلَفُوا فقط و حينئذ كان المراد بالاختلاف التفرق من حيث الاعتقاد،بالتفرق الاختلاف و التشتت من حيث الأبدان و قدم التفرق علی الاختلاف لأنه كالمقدمه المؤديه إليه لأن القوم مهما كانوا مجتمعين متواصلين اتصلت عقائد بعضهم ببعض و اتحدت بالتماس و التفاعل،و حفظهم ذلک من الاختلاف فاذا تفرقوا و انقطع بعضهم عن بعض أداهم ذلک الی اختلاف المشارب و المسالک،و لم يلبثوا دون أن يستقل أفكارهم و آرائهم بعضها عن بعض،و برز فيهم الفرقه، و انشق عصا الوحده فكأنه تعالی يقول:و لا تكونوا كالذين تفرقوا بالأبدان أولا،و خرجوا من الجماعه،و أفضاهم ذلک الی اختلاف العقائد و الآراء أخيرا.

قوله تعالی: يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَ تَسْوَدُّ وُجُوهٌ الی آخر الآيتين؛لما كان المقام مقام الكفر بالنعمه و هو نظير الخيانه مما يوجب خسه الانفعال و الخجل ذكر سبحانه من بين أنواع عذاب الآخره ما يناسبها بحسب التمثيل و هو سواد الوجه الذی يكنی به فی الدنيا عن الانفعال و الخجل و نحوهما كما يشعر أو يدل علی ذلک قوله تعالی: فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمٰانِكُمْ .

و كذا ذكر من ثواب الشاكرين لهذه النعمه ما يناسب الشكر و هو بياض الوجه المكنی به فی الدنيا عن الارتضاء و الرضا.

قوله تعالی: تِلْكَ آيٰاتُ اللّٰهِ نَتْلُوهٰا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ ،الظرف متعلق بقوله:

نَتْلُوهٰا ،و المراد كون التلاوه تلاوه حق من غير أن يكون باطلا شيطانيا،أو متعلق بالآيات باستشمام معنی الوصف فيه أو مستقر متعلق بمقدر،و المعنی أن هذه الآيات الكاشفه عن ما يصنع اللّٰه بالطائفتين:الكافرين و الشاكرين مصاحبه للحق من غير أن تجری علی نحو الباطل و الظلم،و هذا الوجه أوفق لما يتعقبه من قوله: وَ مَا اللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْماً .

قوله تعالی: وَ مَا اللّٰهُ یُرِیدُ ظُلْماً لِلْعٰالَمِینَ ،تنکیر الظلم و هو فی سیاق النفی یفید الاستغراق،و ظاهر قوله: لِلْعٰالَمِینَ و هو جمع محلی باللام أن یفید الاستغراق،و المعنی علی هذا أن اللّٰه لا یرید ظلما أی ظلم فرض لجمیع العالمین،و کافه الجماعات،و هو کذلک فإنما التفرق بین الناس أمر یعود أثره المشئوم الی جمیع العالمین و کافه الناس.

قوله تعالی: وَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ وَ إِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ،لما ذکر أن اللّٰه لا یرید الظلم علل ذلک بما یزول معه توهم صدور الظلم فذکر أن اللّٰه تعالی یملک جمیع الأشیاء من جمیع الجهات فله أن یتصرف فیها کیف یشاء فلا یتصور فی حقه التصرف فیما لا یملکه حتی یکون ظلما و تعدیا.

علی أن الشخص إنما ینحو الظلم اذا کان له حاجه لا یتمکن من رفعها إلاّ بالتعدی علی ما لا یملکه،و اللّٰه الغنی الذی له ما فی السموات و الأرض هذا ما قرره بعضهم لکنه لا یلائم ظاهر الآیه فإن هذا الجواب یبتنی بالحقیقه علی غناه تعالی دون ملکه،و المذکور فی الآیه هو الملک دون الغنی،و کیف کان فملکه دلیل أنه تعالی لیس بظالم.

و هناک دلیل آخر و هو أن مرجع جمیع الامور أیا ما کانت الیه تعالی فلیس لغیره تعالی من الأمر شیء حتی یسلبه اللّٰه عنه و ینتزعه من یده و یجری فیه إراده نفسه فیکون بذلک ظالما، و هذا هو الذی یشیر الیه قوله: وَ إِلَی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ .

و الوجهان کما تری متلازمان أحدهما مبنی علی أن کل شیء له تعالی و الثانی مبنی علی أن شیئا من الامور لیس لغیره تعالی.

قوله تعالی: کُنْتُمْ خَیْرَ أُمَّهٍ أُخْرِجَتْ لِلنّٰاسِ ،المراد بإخراج الامه للناس (و اللّٰه أعلم)إظهارها لهم،و مزیه هذه اللفظه(الاخراج)أن فیها إشعارا بالحدوث و التکون قال تعالی: اَلَّذِی أَخْرَجَ الْمَرْعیٰ (الأعلی۴/)،و الخطاب للمؤمنین فیکون قرینه علی أن المراد بالناس عامه البشر و الفعل أعنی قوله: کُنْتُمْ منسلخ عن الزمان-علی ما قیل-

و الامه إنما تطلق على الجماعه و الفرد لكونهم ذوى هدف و مقصد يؤمرونه و يقصدونه،و ذكر الايمان باللّه بعد الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر من قبيل ذلك الكل بعد الجزء أو الأصل بعد الفرع.

فمعنى الآيه أنكم معاشر المسلمين خير امه أظهرها اللّه للناس بهدايتها لأنكم على الجماعه تؤمنون باللّه و تأتون بفريضتى الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر،و من المعلوم أن انبساط هذا التشريف على جميع الامه لكون البعض متصفين بحقيقه الايمان و القيام بحق الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر هذا محصل ما ذكروه فى المقام (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۱۱ الى ۱۲۰]

اشاره

لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاّ أَذىً وَ إِنْ يُقاتِلُوكُمْ يُوَلُّوكُمُ اَلْأَدْبارَ ثُمَّ لا يُنْصَرُونَ (۱۱۱) ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ اَلذِّلَّةُ أَيْنَ ما ثُقِفُوا إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اَللّهِ وَ حَبْلٍ مِنَ اَلنّاسِ وَ باؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اَللّهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ اَلْمَسْكَنَةُ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ كانُوا يَكْفُرُونَ بِآياتِ اَللّهِ وَ يَقْتُلُونَ اَلْأَنْبِياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذلِكَ بِما عَصَوْا وَ كانُوا يَعْتَدُونَ (۱۱۲) لَيْسُوا سَواءً مِنْ أَهْلِ اَلْكِتابِ أُمَّةٌ قائِمَةٌ يَتْلُونَ آياتِ اَللّهِ آناءَ اَللَّيْلِ وَ هُمْ يَسْجُدُونَ (۱۱۳) يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ وَ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ اَلْمُنْكَرِ وَ يُسارِعُونَ فِي اَلْخَيْراتِ وَ أُولئِكَ مِنَ اَلصّالِحِينَ (۱۱۴) وَ ما يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (۱۱۵) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ مِنَ اَللّهِ شَيْئاً وَ أُولئِكَ أَصْحابُ اَلنّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ (۱۱۶) مَثَلُ ما يُنْفِقُونَ فِي هذِهِ اَلْحَياةِ اَلدُّنْيا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيها صِرٌّ أَصابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَ ما ظَلَمَهُمُ اَللّهُ وَ لكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (۱۱۷) يا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخِذُوا بِطانَةً مِنْ دُونِكُمْ لا يَأْلُونَكُمْ خَبالاً وَدُّوا ما عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ اَلْبَغْضاءُ مِنْ أَفْواهِهِمْ وَ ما تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنّا لَكُمُ اَلْآياتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (۱۱۸) ها أَنْتُمْ أُولاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَ لا يُحِبُّونَكُمْ وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتابِ كُلِّهِ وَ إِذا لَقُوكُمْ قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ اَلْأَنامِلَ مِنَ اَلْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اَللّهَ عَلِيمٌ بِذاتِ اَلصُّدُورِ (۱۱۹) إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِها وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا لا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اَللّهَ بِما يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (۱۲۰)

ص: ۵۴۲

۱- ۱) .آل عمران ۱۰۲-۱۱۰:بحث روائى حول:الآيه «اتَّقُوا اللّهَ حَقَّ تُقاتِهِ» ؛القرآن المجيد؛حديث الثقلين؛حال الامه بعد النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

بيان:

قوله تعالى: لَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلاّٰ أَذىً الخ؛الأذى ما يصل الى الحيوان من الضرر:إما فى نفسه أو جسمه أو تبعاته دنيويا كان أو اخرويا على ما ذكره الراغب مفردات القرآن.

قوله تعالى: ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّهُ أَيْنَ مٰا ثُقِفُوا إِلاّ بِحَبْلٍ مِنَ اللّٰهِ وَ حَبْلٍ مِنَ النّٰاسِ ،الذله بناء نوع من الذل،و الذل بالضم ما كان عن قهر،و بالكسر ما كان عن تصعب و شماس على ما ذكره الراغب،و معناه العام حال الانكسار و المطاوعه،و يقابله العز و هو الامتناع.

و قوله: ثُقِفُوا أى وجدوا،و الحبل السبب الذى يوجب التمسك به العصمه؛و قد استعير لكل ما يوجب نوعا من الأمن و العصمه و الوقايه كالعهد و الذمه و الأمان،و المراد (و اللّه أعلم):أن الذله مضروبه عليهم كضرب السكه على الفاز أو كضرب الخيمه على الإنسان فهم مكتوب عليهم أو مسلط عليهم الذله إلا بحبل و سبب من اللّه،و حبل و سبب من الناس.

و قد كرر لفظ الحبل بإضافته الى اللّه و الى الناس لاختلاف المعنى بالإضافه فانه من اللّه القضاء و الحكم تكوينا أو تشريعا،و من الناس البناء و العمل.

و المراد بضرب الذله عليهم القضاء التشريعى بذلتهم،و الدليل على ذلك قوله: أَيْنَمٰا ثُقِفُوا فإن ظاهر معناه أينما وجدهم المؤمنون أى تسلطوا عليهم،و هو إنما يناسب الذله التشريعيه التى من آثارها الجزيه.

فيؤول معنى الآيه الى أنهم أذلاء بحسب حكم الشرع الإسلامى إلاّ أن يدخلوا تحت الذمه أو أمان من الناس بنحو من الأنحاء.

قوله تعالى: وَ بٰاؤُ بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰهِ وَ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَهُ ،باءوا أى اتخذوا مباءه و مكانا،أو رجعوا،و المسكنه أشد الفقر،و الظاهر أن المسكنه أن لا يجد الإنسان سبيلا الى النجاه و الخلاص عما يهدده من فقر أو أى عدم،و على هذا فيتلاءم معنى الآيه صدرا و ذيلا.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا عَصَوْا وَ كٰانُوا يَعْتَدُونَ ؛و المعنى أنهم عصوا و كانوا قبل

ذلك يستمرون على الاعتداء.

قوله تعالى: لَيْسُوا سَوٰاءً -الى قوله-: بِالْمُتَّقِينَ ،السواء مصدر اريد به معنى الوصف أى ليسوا مستوين فى الوصف و الحكم فإن منهم امه قائمه يتلون آيات اللّه،الخ؛و من هنا يظهر أن قوله: مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ ،الخ؛فى مقام التعليل يبين به وجه عدم استواء أهل الكتاب.

و قد اختلف فى قوله: قٰائِمَةٌ فقيل:أى ثابته على أمر اللّه،و قيل:أى عادله،و قيل:أى ذو امه قائمه أى ذو طريقه مستقيمه،و الحق أن اللفظ مطلق يحتمل الجميع غير أن ذكر الكتاب و ذكر أعمالهم الصالحه يعين أن المراد هو القيام على الإيمان و الطاعه.

و الآناء جمع إنى بكسر الهمزه أو فتحها،و قيل:إنو و هو الوقت.

و المسارعه المبادره و هى مفاعله من السرعه قال فى المجمع:و الفرق بين السرعه و العجله أن السرعه هى التقدم فيما يجوز أن يتقدم فيه،و هى محموده،و ضدها الإبطاء،و هو مذموم، و العجله هى التقدم فيما لا ينبغى أن يتقدم فيه و هى مذمومه،و ضدها الأناه و هى محموده، انتهى،و الظاهر أن السرعه فى الأصل وصف للحركه،و العجله وصف للمتحرك.

و الخيرات مطلق الأعمال الصالحه من عباده أو إنفاق أو عدل أو قضاء حاجه،و هو جمع محلى باللام؛و معناه الاستغراق،و يكثر إطلاقه على الخيرات الماليه كما أن الخير يكثر إطلاقه على المال.

و قد عد اللّه سبحانه لهم جمل مهمات الصالحات،و هى الإيمان،و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر،و المسارعه فى كل خير،ثم وصفهم بأنهم صالحون فهم أهل الصراط المستقيم و زملاء النبيين و الصديقين و الشهداء لقوله تعالى: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرٰاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَ لاَ الضّٰالِّينَ (الحمد۷)،و قوله تعالى: فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَ الصِّدِّيقِينَ وَ الشُّهَدٰاءِ وَ الصّٰالِحِينَ الآيه(النساء۶۹)،

قیل:المراد بهؤلاء الممدوحین عبد اللّه بن سلام و أصحابه.

قوله تعالی: وَ مٰا یَفْعَلُوا مِنْ خَیْرٍ فَلَنْ یُکْفَرُوهُ ،من الکفران مقابل الشکر أی یشکر اللّه لهم فیرده الیهم من غیر ضیعه کما قال تعالی: وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَإِنَّ اللّٰهَ شٰاکِرٌ عَلِیمٌ (البقره/۱۵۸)،و قال: وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ فَلِأَنْفُسِکُمْ -الی أن قال- وَ مٰا تُنْفِقُوا مِنْ خَیْرٍ یُوَفَّ إِلَیْکُمْ وَ أَنْتُمْ لاٰ تُظْلَمُونَ (البقره/۲۷۲).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ ،ظاهر وحده السیاق أن المراد بهؤلاء،الذین کفروا هم الطائفه الاخری من أهل الکتاب الذین لم یستجیبوا دعوه النبوه، و کانوا یوطئون علی الإسلام،و لا یألون جهدا فی إطفاء نوره.

و ربما قیل:إن الآیه ناظره الی حال المشرکین فتکون التوطئه لما سیشیر الیه من قصه أحد لکن لا یلائمه ما سیأتی من قوله: وَ تُؤْمِنُونَ بِالْکِتٰابِ کُلِّهِ وَ إِذٰا لَقُوکُمْ قٰالُوا آمَنّٰا ،الخ؛فإن ذلک بیان لحال الیهود مع المسلمین دون حال المشرکین،و من هناک یظهر أن اتصال السیاق لم ینقطع بعد.

و ربما جمع بعض المفسرین بین حمل هذه الآیه علی المشرکین و حمل تلک علی الیهود،و هو خطأ.

قوله تعالی: مَثَلُ مٰا یُنْفِقُونَ فِی هٰذِهِ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا الآیه؛الصر البرد الشدید،و إنما قید الممثل بقوله: فِی هٰذِهِ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا لیدل علی أنهم منقطعون عن الدار الآخره فلا یتعلق إنفاقهم إلاّ بهذه الحیاه،و قید حرث القوم بقوله: ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ لیحسن ارتباطه بقوله بعده: وَ مٰا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ .

و محصل الکلام أن إنفاقهم فی هذه الحیاه و هم یریدون به إصلاح شأنهم و نیل مقاصدهم الفاسده لا یثمر لهم إلاّ الشقاء،و فساد ما یریدونه و یحسبونه سعاده لأنفسهم کالریح التی فیها صر تهلک حرث الظالمین،و لیس ذلک إلاّ ظلما منهم لأنفسهم فإن العمل الفاسد لا یأتی إلاّ

بالأثر الفاسد.

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا بِطٰانَةً مِنْ دُونِكُمْ الآيه؛سـميت الوليجه بطانه و هى ما يلى البدن من الثوب و هى خلاف الظهاره لكونها تطلع على باطن الإنسان و ما يضـمره و يستسـره،و قوله: لاٰ يَأْلُونَكُمْ أى لا يقصـرون فيكم،و قوله: خَبٰالاً أى شـرا و فسادا،و منه الخبل للجنون لأنه فساد العقل،و قوله: وَدُّوا مٰا عَنِتُّمْ ،ما مصـدريه أى ودوا و أحبوا عنتكم و شده ضـرركم،و قوله: قَدْ بَدَتِ الْبَغْضٰاءُ مِنْ أَفْوٰاهِهِمْ أريد به ظهور البغضاء و العداوه من لحن قولهم و فلتات لسانهم ففيه اسـتعاره لطيفه و كنايه،و لم يبين ما فى صدورهم بل أبهم قوله: وَ مٰا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ للإيماء الى أنه لا يوصف لتنوعه و عظمته و به يتأكد قوله: أَكْبَرُ .

قوله تعالى: هٰا أَنْتُمْ أُولاٰءِ تُحِبُّونَهُمْ الآيه؛الظاهر أن اولاء اسم إشاره و لفظه ها للتنبيه،و قد تخلل لفظه أنتم بين ها و اولاء،و المعنى أنتم هؤلاء على حد قولهم:زيد هذا و هند هذه كذا و كذا.

و قوله: وَ تُؤْمِنُونَ بِالْكِتٰابِ كُلِّهِ ،اللاـم للجنس أى و أنتم تؤمنون بجميع الكتب السـماويه النازله من عنـد اللّه:كتابهم و كتابكم،و هم لاـ يؤمنون بكتـابكم،و قوله،و اذا لقولكم قالوا آمنا،أى إنهم منافقون،و قوله: وَ إِذٰا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنٰامِلَ مِنَ الْغَيْظِ العض هو الأخذ بالأسـنان مع ضـغط،و الأنامل جمع أنمله و هى طرف الإصـبع.و الغيظ هو الحنق،و عض الأنامل على شىء مثل يضرب للتحسر و التأسف غضبا و حنقا.

و قوله: قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ دعـاء عليهم فى صوره الأمر و بـذلك تتصل الجمله بقوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذٰاتِ الصُّدُورِ أى اللهم امتهم بغيظهم إنك عليم بذات الصدور أى القلوب أى النفوس.

قوله تعالى: إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ ،المساءه خلاف السرور،و فى الآيه

دلاله على أن الأمن من كيدهم مشروط بالصبر و التقوى.

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۲۱ الى ۱۲۹]

اشاره

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ اَلْمُؤْمِنِينَ مَقاعِدَ لِلْقِتالِ وَ اَللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۱۲۱) إِذْ هَمَّتْ طائِفَتانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلا وَ اَللّٰهُ وَلِيُّهُما وَ
عَلَى اَللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۲۲) وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اَللّٰهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (۱۲۳) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ
يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلاثَةِ آلافٍ مِنَ اَلْمَلائِكَةِ مُنْزَلِينَ (۱۲۴) بَلى إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذا يُمْدِدْكُمْ
رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلافٍ مِنَ اَلْمَلائِكَةِ مُسَوِّمِينَ (۱۲۵) وَ ما جَعَلَهُ اَللّٰهُ إِلاّ بُشْرى لَكُمْ وَ لِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَ مَا اَلنَّصْرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ
اَلْعَزِيزِ اَلْحَكِيمِ (۱۲۶) لِيَقْطَعَ طَرَفاً مِنَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خائِبِينَ (۱۲۷) لَيْسَ لَكَ مِنَ اَلْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ
يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظالِمُونَ (۱۲۸) وَ لِلّٰهِ ما فِي اَلسَّماواتِ وَ ما فِي اَلْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشاءُ وَ يُعَذِّبُ مَنْ يَشاءُ وَ اَللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۲۹)

ص: ۵۴۸

بیان:

قوله تعالى: وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقاعِدَ لِلْقِتالِ اذ ظرف متعلق بمحذوف كاذكر و نحوه؛و غدوت من الغدو و هو الخروج غداه،و التبوئه تهيئه المكان للغير أو إسكانه و إيطانه المكان؛و المقاعد جمع؛و أهل الرجل-كما ذكره الراغب-من يجمعه و إياهم نسب أو بيت أو غيرهما كدين أو بلد أو صناعه؛يقال:أهل الرجل لزوجته و لمن فى بيته من زوجه و ولد و خادم و غيرهم،و للمنتسبين اليه من عشيرته و عترته،و يقال:

أهل بلد كذا لقاطنيه؛و أهل دين كذا لمنتحليه؛و أهل صناعه كذا لصناعها و أساتيدها، و يستوى فيه المذكر و المؤنث و المفرد و الجمع،و يختص استعماله بالإنسان فأهل الشىء خاصته من الإنسان.

و المراد بأهل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خاصته و هم جمع،و ليس المراد به هاهنا شخص واحد بدليل قوله: غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ اذ يجوز أن يقال:خرجت من خاصتك و من جماعتك و لا يجوز أن يقال:خرجت من زوجتك و خرجت من امك؛و لذا التجأ بعض المفسرين الى تقدير فى الآيه فقال:إن التقدير:خرجت من بيت أهلك،لما قسر الأهل بالمفرد،و لا دليل يدل عليه من الكلام.

و سياق الآيات مبنى على خطاب الجمع و هو خطاب المؤمنين على ما تدل عليه الآيات السابقه و اللاحقه ففى قوله: وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ ،التفات من خطابهم الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كأن الوجه فيه ما يلوح من آيات القصه من لحن العتاب فإنها لا تخلو من شائبه اللوم و العتاب و الأسف على ما جرى و ظهر من المؤمنين من الفشل و الوهن فى العزيمه و القتال،و لذلك أعرض عن مخاطبتهم فى تضاعيف القصه و عدل الى خطاب النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيما يخص به فقال:و اذ غدوت من أهلك،و قال:اذ تقول للمؤمنين أ لن يكفيكم،

و قـال:ليس لـك من الأمر شـیء،و قال:قل إن الأمر كله بيـد اللّه،و قال:فبما رحمه من اللّه لنت لهم و لو كنت فظا غليظ القلب لا نفضوا من حولك فاعف عنهم،و قال:و لا تحسبن الذين قتلوا فی سبيل اللّه أمواتا الآيه.

فغير خطاب الجمع فی هذه الموارد الی خطاب المفرد،و هی موارد تحبس المتكلم الجاری فی كلامه عن الجری فيه لما تغيظه و تهيج وجده،بخلاف مثل قوله فی ضـمن الآيات:و ما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل أ فإن مات أو قتل انقلبتم،و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِی أُخْرٰاكُمْ ،لأن العتاب فيهما بخطاب الجمع أوقع دون خطاب المفرد،و بخلاف مثل قوله فی ضـمن الآيات:لقد من اللّه على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا منهم الآيه؛لأن الامتنان ببعثه النبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم مع أخذه غائبا أوقع و أشد تأثيرا فی النفوس،و أبعد من الوهم و الخطور،فتدبر فی الآيات تجد صحه ما ذكرناه.

و معنى الآيه:و اذكر اذ خرجت بالغداه من أهلك تهيئ للمؤمنين مقاعد للقتال أو تسكنهم و توقفهم فيها و اللّه سميع لما قيل هناك،عليم بما أضمرته قلوبهم،و المستفاد من قوله:

وَ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ،قرب المعركه من داره صلّی اللّه عليه و آله و سلّم فيتعين بذلك أن الآيتين ناظرتان الی غزوه أحد فتتصل الآيتان بالآيات الآتيه النازله فی شأن أحد لانطباق المضامين على وقائع هذه الغزوه،و به يظهر ضعف ما قيل:إن الآيتين فی غزوه بدر؛و كذا ما قيل:إنهما فی غزوه الأحزاب،و الوجه ظاهر.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ أی سميع يسمع ما قيل هناك،عليم يعلم ما كان مضمرا فی قلوبكم،و فيه دلاله على كلام جرى هناك بينهم،و امور أضمروها فی قلوبهم، و الظاهر أن قوله: إِذْ هَمَّتْ ،متعلق بالوصفين.

قوله تعالى: إِذْ هَمَّتْ طٰائِفَتٰانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلاٰ وَ اللّٰهُ وَلِيُّهُمٰا الهم ما هممت به فی نفسك و هو القصد،و الفشل ضعف مع الجبن.

و قوله: وَ اللّٰهُ وَلِيُّهُمٰا ،حال و العامل فيه قوله: هَمَّتْ ،و الكلام مسوق للعتاب و اللوم؛و كـذا قوله: وَ عَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ،و المعنى:أنهمـا همتا بالفشل مع أن اللّه وليهما و لا ينبغى لمؤمن أن يفشل و هو يرى أن اللّه وليه،و مع أن المؤمنين ينبغى أن يكلوا أمرهم الى اللّه و من يتوكل على اللّه فهو حسبه.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرٍ وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ الى آخر الآيه؛ظاهر السـياق أن تكون الآيه مسوقه سوق الشاهد لتتميم العتاب و تأكيده فتكون تؤدى معنى الحال كقوله:

وَ اللّٰهُ وَلِيُّهُمٰا ،و المعنى:و ما كان ينبغى أن يظهر منكم الهم بالفشل و قد نصركم اللّه ببدر و أنتم أذله،و ليس من البعيد أن يكون كلاما مستقلا سيق مساق الامتنان بذكر نصر عجيب من اللّه بإنزال الملائكه لإمدادهم و نصرهم يوم بدر.

و لمـا ذكر تعالى نصـره إياهم يوم بـدر و قابل ذلك بما هم عليه من الحال-و من المعلوم أن كل من اعتز فإنما يعتز بنصـر اللّه و عونه فليس للإنسان من قبل نفسه إلاّ الفقر و الذله-و لذلك قال:و أنتم أذله.

و من هنـا يعلم أن قوله: وَ أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ لاـ ينافى أمثال قوله تعالى: وَ لِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُؤْمِنِينَ (المنافقون/۸)فإن عزتهم إنما هى بعزه اللّه،قـال تعـالى: فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (النساء/۱۳۹)و ذلك بنصـر اللّه المؤمنين كما قال تعالى: وَ لَقَدْ أَرْسَلْنٰا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلاً إِلىٰ قَوْمِهِمْ فَجٰاؤُهُمْ بِالْبَيِّنٰاتِ فَانْتَقَمْنٰا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم/۴۷)فاذا كان الحال هـذا الحال فلو اعتبر حال المؤمنين من حيث أنفسهم لم يكن لهم إلاّ الذله.

على أن واجهه حال المؤمنين أيضا يوم بدر كانت تقضى بكونهم أذله قبال ما كان عليه المشركون من القوه و الشوكه و الزينه،و لا ضـير فى إضافه الـذله النسبيه الى الأعزه و قد أضافها اللّه سبحانه الى قوم مدحهم كل المدح حيث قال: فَسَوْفَ يَأْتِي اللّٰهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكافِرِينَ الآيه(المائده/۵۴).

قوله تعالى: إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَ لَنْ يَكْفِيَكُمْ الإمداد من المد و هو إيصال المدد على نعت الاتصال.

قوله تعالى: بَلىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذا ،بلى كلمه تصديق و الفور و الفوران:الغليان يقال:فار القدر اذا غلا و جاش،ثم استعير للسرعه و العجله فاستعمل فى الأمر الذى لا ريث فيه و لا مهله فمعنى من فورهم هذا من ساعتهم هذه.

و الظاهر أن مصداق الآيه هو يوم بدر،و إنما هو وعد على الشرط و هو ما يتضمنه قوله: إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا وَ يَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هٰذا .

و أما ما يظهر من بعض المفسرين أنه وعد بإنزال الملائكه إن جاءوهم بعد فورهم هذا يعنى يوم بدر بأن يكون المراد من فورهم هذا هو يوم بدر لا-فى يوم بدر،و كذا ما يظهر من بعض آخر أنه وعد بإنزالهم فى سائر الغزوات بعد بدر كاحد و حنين و الأحزاب فمما لا دليل عليه من لفظ الآيه.

أما يوم أحد فلا-محل لاستفاده نزول الملائكه فيه من الآيات و هو ظاهر،و أما يوم الأحزاب و يوم حنين فالقرآن و إن كان يصرح بنزول الملائكه فيهما فقد قال فى قصه الأحزاب: إِذْ جٰاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنٰا عَلَيْهِمْ رِيحاً وَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا (الأحزاب/۹)و قال وَ يَوْمَ حُنَيْنٍ «الى أن قال»: وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهٰا (التوبه/۲۶)إلّا أن لفظ هذه الآيه:

بلى إن تصبروا و تتقوا و يأتوكم من فورهم هذا،قاصر عن إفاده عموم الوعد.

و أما نزول ثلاثه آلاف يوم بدر فلا ينافى قوله تعالى فى سوره الأنفال: فَاسْتَجٰابَ لَكُمْ أَنِّى مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلاٰئِكَهِ مُرْدِفِينَ (الأنفال/۹)لمكان قوله: مُرْدِفِينَ أى متبعين لآخرين و هم الألفان الباقيان المكملان للعدد على ما ذكر فى هذه الآيات.

قوله تعالى: وَ مٰا جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْرىٰ لَكُمْ ،الضمير راجع الى الإمداد،و لفظه

عنـد ظرف يفيد معنى الحضور،و قد كان أولا مسـتعملا فى القرب و الحضور المكانى المختص بالأجسام ثم توسع فاسـتعمل فى القرب الزمانى ثم فى مطلق القرب و الحضور المعنوى كيفما كان،و قد استعمل فى القرآن فى مختلف الفنون.

و الـذى يفيده فى هذا المقام أعنى قوله: وَ مَا النَّصْـرُ إِلاّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ بالنظر الى ما سـبقه من قوله: وَ مٰا جَعَلَهُ اللّهُ إِلاّ بُشْـرىٰ وَ لِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ به هو المقـام الربوبى الـذى ينتهى اليه كـل أمر و حكم،و لاـ يكفى عنه و لاـ يسـتقل دونه شـىء من الأسـباب؛فـالمعنى:أن الملاـئكه الممـدين ليس لهم من أمر النصـر شـىء بـل هم أسـباب ظاهريه يجلبون لكم البشـرى و طمأنينه القلب،و إنما حقيقه النصر من اللّه سبحانه لا يغنى عنه شىء،و هو اللّه الذى ينتهى اليه كل أمر،العزيز الذى لا يغلب،الحكيم الذى لا يجهل.

قوله تعـالى: لِيَقْطَعَ طَرَفـاً مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ الى آخر الآيات؛اللام متعلق بقوله: وَ لَقَـدْ نَصَـرَكُمُ اللّهُ ،و قطع الطرف كنايه عن تقليـل عـدتهم و تضـعيف قوتهم بالقتل و الأسـر كما وقع يوم بـدر فقتل من المشـركين سـبعون و اسـر سـبعون،و الكبت هو الإخزاء و الإغاظه.

و قوله: لَيْسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَـیْءٌ معترضه،و فائدتها بيان أن الأمر فى القطع و الكبت للّه،و ليس للنبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيه صـنع حتى يمدحوه و يستحسنوا تدبيره اذا ظفروا على عدوهم و نالوا منه،و يلوموه و يوبخوه اذا دارت الدائره عليهم و يهنوا و يحزنوا كما كان ذلك منهم يوم أحد على ما حكاه اللّه تعالى.

و قوله: أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ معطوف على قوله: لِيَقْطَعَ ،و الكلام متصل،و قوله: وَ لِلّهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ ،بيان لرجوع أمر التوبه و المغفره الى اللّه تعـالى؛و المعنى:أن هـذا التـدبير المتقن منه تعـالى إنمـا هو ليقطع طرفا من المشـركين بالقتل و الأسـر أو ليخزيهم و يخيبهم فى سعيهم أو ليتوب عليهم أو ليعذبهم،أما القطع و الكبت فلأن الأمر اليه لا إليک حتى تمدح أو

تـذم؛و أما التوبه و العـذاب فلأن اللّه هو المالک لکل شـیء فیغفر لمن یشاء،و یعـذب من یشاء، و مع ذلک فإن مغفرته و رحمته تسبقان عذابه و غضبه فهو الغفور الرحیم.

و إنمـا أخـذنا قوله: وَ لِلّٰهِ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،فی موضع التعلیل للفقرتین الأخیرتین أعنی قوله: أَوْ یَتُوبَ اه،لما فی ذیله من اختصاص البیان بهما أعنی قوله: یَغْفِرُ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ یُعَذِّبُ مَنْ یَشٰاءُ (1).

[سوره آل عمران (3): الآیات 130 الی 138]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا اَلرِّبَوا أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ (۱۳۰) وَ اِتَّقُوا اَلنّٰارَ اَلَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ (۱۳۱) وَ أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ (۱۳۲) وَ سٰارِعُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ عَرْضُهَا اَلسَّمٰاوٰاتُ وَ اَلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِینَ (۱۳۳) اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ فِی اَلسَّرّٰاءِ وَ اَلضَّرّٰاءِ وَ اَلْکٰاظِمِینَ اَلْغَیْظَ وَ اَلْعٰافِینَ عَنِ اَلنّٰاسِ وَ اَللّٰهُ یُحِبُّ اَلْمُحْسِنِینَ (۱۳۴) وَ اَلَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَکَرُوا اَللّٰهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَ مَنْ یَغْفِرُ اَلذُّنُوبَ إِلاَّ اَللّٰهُ وَ لَمْ یُصِرُّوا عَلیٰ مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ یَعْلَمُونَ (۱۳۵) أُولٰئِکَ جَزٰاؤُهُمْ مَغْفِرَهٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ جَنّٰاتٌ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ نِعْمَ أَجْرُ اَلْعٰامِلِینَ (۱۳۶) قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِکُمْ سُنَنٌ فَسِیرُوا فِی اَلْأَرْضِ فَانْظُروا کَیْفَ کٰانَ عٰاقِبَهُ اَلْمُکَذِّبِینَ (۱۳۷) هٰذٰا بَیٰانٌ لِلنّٰاسِ وَ هُدیً وَ مَوْعِظَهٌ لِلْمُتَّقِینَ (۱۳۸)

۱- ۱) .آل عمران ۱۲۱-۱۲۹:بحث روائی فی غزوه احد.

بیان

بیان (۱):

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا الرِّبَوا الی آخر الآیات الثلاث؛قد مر سابقا وجه إطلاق الأکل و إراده الأخذ،و قوله: أَضْعٰافاً مُضٰاعَفَهً یشیر الی الوصف الغالب فی الربا فإنه بحسب الطبع یتضاعف فیصیر المال أضعافا مضاعفه بإنفاد مال الغیر و ضمه الی رأس المال الربوی.

و فی قوله: وَ اتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ ،إشاره الی کفر آکل الربا کما مر فی سوره البقره فی آیات الربا: وَ اللّٰهُ لاٰ یُحِبُّ کُلَّ کَفّٰارٍ أَثِیمٍ (البقره۲۷۶/).

قوله تعالی: وَ سٰارِعُوا إِلیٰ مَغْفِرَهٍ مِنْ رَبِّکُمْ وَ جَنَّهٍ ،المسارعه هی الاشتداد فی السرعه و هی ممدوحه فی الخیرات،و مذمومه فی الشرور.

و قد قورن فی القرآن الکریم المغفره بالجنه فی غالب الموارد،و لیس إلاّ لأن الجنه دار طهاره لا یدخل فیها قذارات المعاصی و الذنوب و أدرانها،و لا من تقذر بها إلاّ بعد المغفره و الإزاله.

و المغفره و الجنه المذکورتان فی هذه الآیه تحاذیان ما فی الآیتین التالیتین؛أما المغفره فتحاذی ما فی قوله: وَ الَّذِینَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً ؛و أما الجنه فتحاذی ما فی قوله: اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ فِی السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ .

۱- ۱) .بحث فی تعلیم القرآن و قرانه العلم بالعمل.

و أما قوله: جَنَّهٍ عَرْضُـهَا السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ ،فالمراد بالعرض السعه و هو استعمال شائع،و كأن التعبير كنايه عن بلوغها فى السعه غايتها أو ما لا يحدها الوهم البشرى، و له معنى آخر سنشير اليه فى البحث الروائى الآتى.

و قوله: أُعِـدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ كـالتوطئه لـذكر مـا يـذكره بعـد من أوصـاف المتقين؛فـإن الغرض هو بيـان الأوصـاف التى ترتبط بحال المؤمنين فى المقـام أعنى عنـد نزول هـذه الآيـات و قـد نزلت بعـد غزوه أحـد و قـد جرى عليهم و منهم ما جرى من الضـعف و الوهن و المخالفه،و هم مع ذلك مشرفون على غزوات أخر مثلها،و حوادث تشابهها،و بهم حاجه الى الاتحاد و الاتفاق و التلاؤم.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِى السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ الى آخر الآيه؛السراء و الضراء ما يسر الإنسان و ما يسوؤه أو اليسر و العسر،و الكظم فى الأصل هو شد رأس القربه بعد ملئها فاستعير للإنسان اذا امتلأ حزنا أو غضبا،و الغيظ هيجان الطبع للانتقام بمشاهده كثره ما لا يرتضيه،بخلاف الغضب فهو إراده الانتقام أو المجازاه،و لذلك يقال:

غضب اللّه و لا يقال:اغتاظ.

و فى قوله: وَ اللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِـنِينَ ،إشـاره الى أن ما ذكره من الأوصاف معرف لهم،و إنما هو معرف للمحسـنين فى جنب الناس بالإحسان اليهم،و أما فى جنب اللّه فمعرفهم ما فى قوله تعالى: وَ بُشْـرىٰ لِلْمُحْسِـنِينَ إِنَّ الَّذِينَ قٰالُوا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْـتَقٰامُوا فَلاٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (الأحقاف/۱۳)بل هذا الإحسان المذكور فى هذه الآيات هو المحتد للمذكور فى قوله: اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِى السَّرّٰاءِ وَ الضَّرّٰاءِ ،الآـيه؛فـإن الإنفـاق و نحوه اذا لم يكن لوجه اللّه لم يكن له منزله عنـد اللّه سـبحانه على ما يـدل عليه قوله تعالى فيما سبق من الآيات: مَثَلُ مٰا يُنْفِقُونَ فِى هٰذِهِ الْحَيٰاهِ الدُّنْيٰا ،الآيه؛و غيره.

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ إِذٰا فَعَلُوا فٰاحِشَهً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ -الى قوله-: وَ نِعْمَ

أَجْرُ الْعَامِلِينَ الفاحشه ما تتضمن الفحش و القبيح من الأفعال،و شاع استعماله فى الزنا، فالمراد بالظلم بقرينه المقابله سائر المعاصى الكبيره و الصغيره،أو خصوص الصغائر على تقدير أن يراد بالفاحشه المنكر من المعاصى و هى الكبائر،و فى قوله: ذَكَرُوا اللّهَ ،الخ؛دلاله على أن الملاك فى الاستغفار أن يدعو إليه ذكر اللّه تعالى دون مجرد التلفظ باعتياد و نحوه، و قوله: وَ مَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلاَّ اللّهُ تشويق و إيقاظ لقريحه اللواذ و الالتجاء فى الإنسان.

و قوله: وَ لَمْ يُصِرُّوا عَلى مٰا فَعَلُوا وَ هُمْ يَعْلَمُونَ، إنما قيد به الاستغفار لأنه يورث فى النفس هيئه لا ينفع معه ذكر مقام الرب تعالى و هى الاستهانه بأمر اللّه،و عدم المبالاه بهتك حرماته،و الاستكبار عليه تعالى،و لا تبقى معه عبوديه و لا ينفع معه ذكر، و لذلك بعينه قيده بقوله: وَ هُمْ يَعْلَمُونَ ،و هذه قرينه على كون الظلم فى صدر الآيه يشمل الصغائر أيضا،و ذلك أن الإصرار على الذنب يستوجب الاستهانه بأمر اللّه و التحقير لمقامه سواء كان الذنب المذكور من الصغائر أو الكبائر،فقوله: مٰا فَعَلُوا أعم من الكبيره،و المراد بما فعلوا هو الذى ذكر فى صدر الآيه،و اذ ليست الصغيره فاحشه فهو ظلم النفس لا محاله.

و قوله: أُولٰئِكَ جَزٰاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ بيان لأجرهم الجزيل،و ما ذكره تعالى فى هذه الآيه هو عين ما أمر بالمسارعه إليه فى قوله: وَ سٰارِعُوا إِلىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَ جَنَّةٍ ،الخ؛ و من ذلك يعلم أن الأمر إنما كان بالمسارعه الى الانفاق و كظم الغيظ و العفو عن الناس و الاستغفار.

قوله تعالى: قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا ،السنن جمع سنه و هى الطريقه المسلوكه فى المجتمع،و الأمر بالسير فى الأرض لمكان الاعتبار بآثار الماضين من الامم الغابره،و الملوك و الفراعنه الطاغيه حيث لم ينفعهم شواهق قصورهم،و لا ذخائر كنوزهم، و لا عروشهم و لا جموعهم،و قد جعلهم اللّه أحاديث يعتبر بها المعتبرون،و يتفكه بها

المغفلون.

و أما حفظ آثارهم و كلاءه تماثيلهم و الجهد فی الكشف عن عظمتهم و مجدهم الظاهر الدنيوی الذی فی أيامهم فمما لا يعتنی به القرآن،فإنما هی الوثنيه التی لا تزال تظهر كل حين فی لباس؛و سنبحث إن شاء اللّه فی هذا المعنی فی بحث مستقل نحلل فيه معنی الوثنيه.

قوله تعالی: هٰذٰا بَيٰانٌ لِلنّٰاسِ الآيه؛التقسيم باعتبار التأثير فهو بلاغ و إبانه لبعض و هدی و موعظه لآخرين (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآيات ۱۳۹ الی ۱۴۸]

اشاره

وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ اَلْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۱۳۹) إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ اَلْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَ تِلْكَ اَلْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ اَلنّٰاسِ وَ لِيَعْلَمَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ وَ اَللّٰهُ لاٰ يُحِبُّ اَلظّٰالِمِينَ (۱۴۰) وَ لِيُمَحِّصَ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ اَلْكٰافِرِينَ (۱۴۱) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا اَلْجَنَّهَ وَ لَمّٰا يَعْلَمِ اَللّٰهُ اَلَّذِينَ جٰاهَدُوا مِنْكُمْ وَ يَعْلَمَ اَلصّٰابِرِينَ (۱۴۲) وَ لَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ اَلْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَ أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ (۱۴۳) وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ اَلرُّسُلُ أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ اِنْقَلَبْتُمْ عَلیٰ أَعْقٰابِكُمْ وَ مَنْ يَنْقَلِبْ عَلیٰ عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اَللّٰهَ شَيْئاً وَ سَيَجْزِی اَللّٰهُ اَلشّٰاكِرِينَ (۱۴۴) وَ مٰا كٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اَللّٰهِ كِتٰاباً مُؤَجَّلاً وَ مَنْ يُرِدْ ثَوٰابَ اَلدُّنْيٰا نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ مَنْ يُرِدْ ثَوٰابَ اَلْآخِرَهِ نُؤْتِهِ مِنْهٰا وَ سَنَجْزِی اَلشّٰاكِرِينَ (۱۴۵) وَ كَأَيِّنْ مِنْ نَبِیٍّ قٰاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمٰا وَهَنُوا لِمٰا أَصٰابَهُمْ فِی سَبِيلِ اَللّٰهِ وَ مٰا ضَعُفُوا وَ مَا اِسْتَكٰانُوا وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلصّٰابِرِينَ (۱۴۶) وَ مٰا كٰانَ قَوْلَهُمْ إِلاّٰ أَنْ قٰالُوا رَبَّنَا اِغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ إِسْرٰافَنٰا فِی أَمْرِنٰا وَ ثَبِّتْ أَقْدٰامَنٰا وَ اُنْصُرْنٰا عَلَی اَلْقَوْمِ اَلْكٰافِرِينَ (۱۴۷) فَآتٰاهُمُ اَللّٰهُ ثَوٰابَ اَلدُّنْيٰا وَ حُسْنَ ثَوٰابِ اَلْآخِرَهِ وَ اَللّٰهُ يُحِبُّ اَلْمُحْسِنِينَ (۱۴۸)

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۰-۱۳۸:بحث روائی فی:عرض الجنه؛حسن الخلق؛الاستغفار.

بیان:

قوله تعـالی: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ الوهن:هو الضـعف فی خلق أو خلق علی مـا ذکره الراغب،و المراد به هنـا ضـعفهم من حیث العزیمه و الاهتمـام علی اقامه الـدین و قتال أعـدائه،و الحزن خلاف الفرح و إنما یعرض الإنسان بفقده شیئا یملکه مما یحبه أو أمرا یقدر نفسه مالکه له.

و فی قوله تعالی: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ إِنْ یَمْسَسْکُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ ،دلاله علی أن سبب وهنهم و حزنهم مـا شاهـدوه من إصـابه القرح إیاهم،و اسـتعلاء الکفار علیهم،فإن المشـرکین و إن لم ینالوا کل الغلبه و الظفر علی المؤمنین و لم تختتم الوقعه علی الانهزام التام من المؤمنین لکن الذی أصاب المؤمنین کان أشد و أوجع و هو

شهاده سبعين من سراتهم و شجعانهم،و وقوع ما وقع فی عقر دارهم فكان هذا سبب وهنهم و حزنهم،و وقوع قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ،الخ؛موقع التعليل هو الوجه فی كون هذين النهيين نهيا عن وهن و حزن واقعين لا مقدرين و لا متوقعين.

و قد اطلق قوله: اَلْأَعْلَوْنَ من غير تقييد و لكن اشترط بالإيمان فمحصل المعنى:لا ينبغی لكم أن تهنوا فی عزمكم،و لا أن تحزنوا لما فاتكم من لظفر علی أعدائكم،و الانتصار منهم إن كان فيكم الإيمان،فإن الإيمان أمر يستصحب علاءكم البته اذ هو يلازم التقوی و الصبر و فيهما ملاك الفتح و الظفر،و أما القرح الذی أصابكم فلستم بمتفردين فيه بل القوم -و هم المشركون-قد أصابهم مثله فلم يسبقوكم فی شیء حتی يوجب ذلك وهنكم و حزنكم.

و اشتراط علوهم بالإيمان مع كون الخطاب للذين آمنوا إنما هو للإشاره الی أن الجماعه و إن كانوا لا يفقدون الإيمان إلّا أنهم غير عاملين بما يقتضيه من الصفات كالصبر و التقوی و إلّا لأثر أثره.

و هذا حال كل جماعه مختلفه الحال فی الإيمان فيهم المؤمن حقا و الضعيف إيمانا و المريض قلبا،و يكون مثل هذا الكلام تنشيطا لنفس مؤمنهم،و عظه لضعيفهم و عتابا و تأنيبا لمريضهم.

قوله تعالی: إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ القرح-بفتح القاف-الأثر من الجراحه من شیء يصيبه من خارج،و القرح-بالضم-أثرها من داخل كالبثره و نحوها-قاله الراغب-و كأنه كنايه عما أصابهم يوم أحد بفرض مجموع المسلمين شخصا واحدا أصابه جراحه من عدوه و هو قتل من قتل منهم،و جراحه من جرح منهم، و فوت النصر و الفتح بعد ما أطلا عليهم.

و هذه الجمله أعنی قوله: إِنْ يَمْسَسْكُمْ ،الخ؛و ما بعدها من الجمل المتسقه الی قوله: وَ يَمْحَقَ

اَلْكَافِرِينَ فى موضع التعليل-كما مر-لقوله: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا ،الخ؛كما أن قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ تعليل آخر.

و الفرق بين النوعين من التعليل أن الأول أعنى قوله: وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ ،الخ؛تعليل من طريق التخطئه لظنهم،فإنهم إنما وهنوا و حزنوا لما ظنوا علاء المشركين عليهم فخطأهم اللّه بأن ملاك العلاء معكم إن كنتم مؤمنين لا مع المشركين،و قد قال تعالى: وَ كٰانَ حَقًّا عَلَيْنٰا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (الروم۴۷/).

و أما الثانى فمن طريق بيان حال الفريقين-المؤمنين و المشركين-أو بيان الحكم و المصالح التى ترجع الى أصل واحد و هو السنه الإلهيه الجاريه بمداوله الأيام بين الناس.

قوله تعالى: وَ تِلْكَ الْأَيّٰامُ نُدٰاوِلُهٰا بَيْنَ النّٰاسِ اليوم هو المقدار المعتد به من الزمان اللازم لحدوث الحوادث فيختلف باختلاف الحوادث،و قد شاع استعماله فيما بين طلوع الشمس و غروبها،و ربما استعمل فى الملك و السلطنه و القهر و نحوها بعلاقه الظرف و المظروف،فيقال يوم جماعه كذا و يوم آل فلان أى تقدمهم و حكومتهم على غيرهم،و قد يقال لنفس الزمان الذى وقع فيه ذلك،و المراد بالايام فى الآيه هو هذا المعنى.و المداوله جعل الشىء يتناوله واحد بعد آخر.فالمعنى:أن السنه الإلهيه جرت على مداوله الأيام بين الناس من غير أن توقف على قوم و يذهب عنها قوم لمصالح عامه تتبع هذه السنه لا تحيط أفهامكم إلاّ ببعضها دون جميعها.

قوله تعالى: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ الخ؛عطف على محذوف حذف التلويح على أنه مما لا تحيط به الأفهام و لا تدركه العقول إلا من بعض جهاتها، و الذى ينفع المؤمنين العلم به هو ما ذكره بقوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ ، الخ؛و بقوله: وَ لِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكٰافِرِينَ .

أما قوله: وَ لِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا ،فالمراد به ظهور إيمان المؤمنين بعد بطونه

و خفائه،فإن علمه تعالى بالحوادث و الأشياء فى الخارج عين وجودها فيه فإن الأشياء معلومه له تعالى بنفس وجودها لا بصوره مأخوذه منها نظير علومنا و إدراكاتنا و هو ظاهر، و لازم ذلك أن يكون إرادته تعالى العلم بشىء هى إراده تحققه و ظهوره و حيث قال:و ليعلم اللّه الذين آمنوا،فأخذ وجودهم محققا أفاد ذلك إراده ظهور إيمانهم،و اذا كان ذلك على سنه الأسباب و المسببات لم يكن بد من وقوع امور توجب ظهور إيمان المؤمن بعد خفائه فافهم ذلك.

و أما قوله: وَ يَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدٰاءَ ،فالشهداء شهداء الأعمال و أما الشهداء بمعنى المقتولين فى معركه القتال فلا يعهد استعماله فى القرآن،و إنما هو من الألفاظ المستحدثه الاسلاميه،كما مر فى قوله تعالى: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ (البقره/ ۱۴۳)،على أن قوله: وَ يَتَّخِذَ ،أيضا لا يلائم الشهداء بمعنى المقتولين فى المعركه كثير ملاءمه، فلا يقال:اتخذ اللّه فلانا مقتولا فى سبيله و شهيدا كما يقال:اتخذ اللّه ابراهيم خليلا،و اتخذ اللّه موسى كليما،و اتخذ اللّه النبى شهيدا يشهد على امته يوم القيامه.

و قد غير السياق فقال:و يتخذ منكم شهداء،و لم يقل:و يتخذهم شهداء لأن الشهاده و إن اضيفت الى الامامه فى قوله: وَ كَذٰلِكَ جَعَلْنٰاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَى النّٰاسِ (البقره۱۴۳/)،إلا أنها من قبيل وصف البعض المضاف الى الكل،و الشهداء بعض الامه دون كلهم،و قد مر بيان ذلك فى سوره البقره،و يمكن أن يتأيد هذا الذى ذكرناه بقوله بعد:و اللّه لا يحب الظالمين.

و أما قوله: وَ لِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ يَمْحَقَ الْكٰافِرِينَ فالتمحيص هو تخليص الشىء من الشوائب الخارجه،و المحق إنفاد الشىء تدريجا و إزالته شيئا فشيئا،و هذا التمحيص من حكم مداوله الأيام و مصالحها،و هو غير العلم بالذين آمنوا الذى هو أيضا من حكم مداوله الأيام،فإن تمييز المؤمن من غير المؤمن أمر و تخليص إيمانه بعد التمييز من شوائب

ص :۵۶۲

الكفر و النفاق و الفسوق أمر آخر،و لذلک قوبل بالمحق للکافرین،فاللّه سبحانه یزیل أجزاء الکفر و نحوه من المؤمن شیئا فشیئا حتی لا یبقی إلاّ إیمانه،فیکون خالصا للّه،و یبید أجزاء الکفر و الشرک و الکید من الکافر شیئا فشیئا حتی لا یبقی شیء.

شرح سبحانه-بعد بیان أن الأیام دول متداوله لغرض الامتحان و الابتلاء-فی ملامتهم فی حسبان هذا النظر الباطل و بیان حقیقه الحال فقال:أم حسبتم،الی آخر الآیات.

قوله تعالی: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّهَ وَ لَمّٰا یَعْلَمِ اللّٰهُ الی آخر الآیتین؛ و هذا أعنی ظنهم أن یدخلوا الجنه من غیر أن یمتحنوا لازم الظن المذکور آنفا،و هو أنهم لما کانوا علی الحق و الحق لا یغلب علیه فأمر الظفر و الغلبه الیهم،لن ینهزموا و لن یغلبوا أبدا، و من المعلوم أن لازم هذا الظن أن یکون کل من آمن بالنبی و لحق بجماعه المؤمنین سعیدا فی دنیاه بالغلبه و الغنیمه،و سعیدا فی آخرته بالمغفره و الجنه،و یبطل الفرق بین ظاهر الإیمان و حقیقته و یرتفع التمایز بین الدرجات،فإیمان المجاهد و إیمان المجاهد الصابر واحد،و من تمنی خیرا ففعله اذا حان حینه کان کمن تمنی خیرا ثم تولی اذا أصابه.

و علی هذا فقوله: أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا ،الخ؛من قبیل وضع المسبب موضع السبب أی حسبتم أن الدوله مکتوبه لکم فأنتم لا تبتلون بل تدخلون الجنه من غیر أن یتمیز المستحق لها منکم من غیر المستحق،و صاحب الدرجه الرفیعه منکم من غیره؟

و أما قوله تعالی: وَ لَقَدْ کُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ الآیه؛ففیه تثبیت أن ظنهم ذاک کان فاسدا فإنهم کانوا یتمنون الموت قبل حضور الغزوه حتی اذا حضرت و رأوه رأی العین لم یقدموا و لم یتناولوا ما کانوا یتمنونه،بل فشلوا و تولوا عن القتال؛فهل کان من الجائز أن یدخلوا الجنه بمجرد هذا التمنی من غیر أن یمتحنوا أو یمحصوا؟أو لم یکن من الواجب أن یختبروا؟.

و بهذا یظهر أن فی الکلام تقدیرا،و المعنی:فقد رأیتموه و أنتم تنظرون فلم تقدموا علیه،

و یمکن أن یکون قوله: تَنْظُرُونَ کنایه عن عدم إقدامهم أی تکتفون بمجرد النظر من غیر إقدام،و فیه عتاب و توبیخ (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا مُحَمَّدٌ إِلاّٰ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ الموت زهاق الروح و بطلان حیاه البدن،و القتل هو الموت اذا کان مستندا الی سبب عمدی أو نحوه، و الموت و القتل اذا افترقا کان الموت أعم من القتل،و اذا اجتمعا کان الموت هو ما یحتف الأنف و القتل خلافه.

و انقلب علی عقبیه أی رجع،قال الراغب:و رجع علی عقبیه اذا انثنی راجعا،و انقلب علی عقبیه نحو رجع علی حافرته،و نحو ارتدا علی آثارهما قصصا،و قولهم رجع عوده الی بدئه، انتهی.

و حیث جعل الانقلاب علی الاعقاب جزاء للشرط الذی هو موت الرسول أو قتله أفاد ذلک أن المراد به الرجوع عن الدین دون التولی عن القتال اذ لا ارتباط للفرار من الزحف بموت النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أو قتله،و إنما النسبه و الرابطه بین موته أو قتله و بین الرجوع الی الکفر بعد الإیمان.

و یدل علی أن المراد به الرجوع عن الدین ما ذکره تعالی فی قوله: وَ طٰائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ یَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجٰاهِلِیَّةِ ،الی آخر الآیات؛علی أن نظیر ما وقع فی أحد من فرارهم من الزحف و تولیهم عن القتال تحقق فی غیره کغزوه حنین و خیبر و غیرهما و لم یخاطبهم اللّه بمثل هذا الخطاب و لا عبر عن تولیهم عن القتال بمثل هذه الکلمه قال تعالی:

وَ یَوْمَ حُنَیْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْکُمْ کَثْرَتُکُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْکُمْ شَیْئاً وَ ضٰاقَتْ عَلَیْکُمُ الْأَرْضُ بِمٰا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّیْتُمْ مُدْبِرِینَ (التوبه/۲۵)،فالحق أن المراد بالانقلاب علی الأعقاب الرجوع

ص:۵۶۴

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۹-۱۴۸:کلام فی الامتحان و حقیقته.

الی الکفر السابق.

فمحصل معنی الآیه علی ما فیها من سیاق العتاب و التوبیخ:أن محمدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیس إلّا رسولا من اللّه مثل سائر الرسل،لیس شأنه إلّا تبلیغ رساله ربه لا یملک من الأمر شیئا،و إنما الأمر للّه و الدین دینه باق ببقائه،فما معنی اتکاء إیمانکم علی حیاته حیث یظهر منکم أن لو مات أو قتل ترکتم القیام بالدین،و رجعتم الی أعقابکم القهقری و اتخذتم الغوایه بعد الهدایه؟ (۱).

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاّٰ بِإِذْنِ اللّٰهِ کِتٰاباً مُؤَجَّلاً الخ؛ تعریض لهم فی قولهم عن إخوانهم المقتولین ما یشیر الیه قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ إِذٰا ضَرَبُوا فِی الْأَرْضِ أَوْ کٰانُوا غُزًّی لَوْ کٰانُوا عِنْدَنٰا مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا ،الآیه؛و قول طائفه منهم:لو کان لنا من لأمر شیء ما قتلنا هاهنا،الآیه؛ و هؤلاء من المؤمنین غیر المنافقین الذین ترکوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قعدوا عن القتال.

فهذا القول منهم لازمه أن لا یکون موت النفوس بإذن من اللّه و سنه محکمه تصدر عن قضاء مبرم،و لازمه بطلان الملک الإلهی و التدبیر المتقن الربانی و سیجیء إن شاء اللّه الکلام فی معنی کتابه الآجال فی أول سوره الأنعام.

و لما کان لازم هذا القول ممن قال به أنه آمن لظنه أن الأمر لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و للمؤمنین فقد أراد الدنیا کما مر بینه و من اجتنب هذا فقد أراد الآخره فقال تعالی:و من یرد ثواب الدنیا نؤته منها و من یرد ثواب الآخره نؤته منها،و إنما قال:نؤته منها و لم یقل:نؤتها لأن الإراده ربما لا توافق تمام الأسباب المؤدیه الی تمام مراده فلا یرزق تمام ما أراده،و لکنها لا تخلو من موافقه ما للأسباب فی الجمه دائما فإن وافق الجمیع رزق الجمیع و إن وافق البعض رزق البعض فحسب؛

۱- ۱) .آل عمران ۱۳۹-۱۴۸:بحث فی نشوب غزوه احد و اشاعه قبل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و آثارها.

قال اللّه تعالی: مَنْ کٰانَ یُرِیدُ الْعٰاجِلَهَ عَجَّلْنٰا لَهُ فِیهٰا مٰا نَشٰاءُ لِمَنْ نُرِیدُ ثُمَّ جَعَلْنٰا لَهُ جَهَنَّمَ یَصْلاٰهٰا مَذْمُوماً مَدْحُوراً وَ مَنْ أَرٰادَ الْآخِرَهَ وَ سَعیٰ لَهٰا سَعْیَهٰا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِکَ کٰانَ سَعْیُهُمْ مَشْکُوراً ،(الإسراء۱۹/)و قال تعالی: وَ أَنْ لَیْسَ لِلْإِنْسٰانِ إِلاّٰ مٰا سَعیٰ (النجم/ ۳۹).

ثم خص الشاکرین بالذکر بإخراجهم من الطائفتین فقال: وَ سَنَجْزِی الشّٰاکِرِینَ و لیس إلاّ لأنهم یریدون إلاّ وجه اللّه لا یشتغلون بدنیا و لا آخره کما تقدم.

قوله تعالی: وَ کَأَیِّنْ مِنْ نَبِیٍّ قٰاتَلَ مَعَهُ رِبِّیُّونَ کَثِیرٌ الی آخر الآیات؛کأین کلمه تکثیر و کلمه «مِنْ» بیانیه و الربیون جمع ربی و هو کالربانی من اختص بربه تعالی فلم یشتغل بغیره،و قیل:المراد به الالوف و الربی الألف،و الاستکانه هی التضرع.

و فی الآیه موعظه و اعتبار مشوب بعتاب و تشویق للمؤمنین أن یأتموا بهؤلاء الربیین فیؤتیهم اللّه ثواب الدنیا و حسن ثواب الآخره کما آتاهم،و یحبهم لإحسانهم کما أحبهم لذلک.

و قد حکی اللّه من فعلهم و قولهم ما للمؤمنین أن یعتبروا به و یجعلوه شعارا لهم حتی لا یبتلوا بما ابتلوا به یوم أحد من الفعل و القول غیر المرضیین للّه تعالی و حتی یجمع اللّه لهم ثواب الدنیا و الآخره کما جمع لاولئک الربیین.

و قد وصف ثواب الآخره بالحسن دون الدنیا إشاره الی ارتفاع منزلتها و قدرها بالنسبه إلیها.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۴۹ الی ۱۵۵]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا إِنْ تُطِیعُوا اَلَّذِینَ کَفَرُوا یَرُدُّوکُمْ عَلیٰ أَعْقٰابِکُمْ فَتَنْقَلِبُوا خٰاسِرِینَ (۱۴۹) بَلِ اَللّٰهُ مَوْلاٰکُمْ وَ هُوَ خَیْرُ اَلنّٰاصِرِینَ (۱۵۰) سَنُلْقِی فِی قُلُوبِ اَلَّذِینَ کَفَرُوا اَلرُّعْبَ بِمٰا أَشْرَکُوا بِاللّٰهِ مٰا لَمْ یُنَزِّلْ بِهِ سُلْطٰاناً وَ مَأْوٰاهُمُ اَلنّٰارُ وَ بِئْسَ مَثْوَی اَلظّٰالِمِینَ (۱۵۱) وَ لَقَدْ صَدَقَکُمُ اَللّٰهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتّٰی إِذٰا فَشِلْتُمْ وَ تَنٰازَعْتُمْ فِی اَلْأَمْرِ وَ عَصَیْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا أَرٰاکُمْ مٰا تُحِبُّونَ مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ اَلدُّنْیٰا وَ مِنْکُمْ مَنْ یُرِیدُ اَلْآخِرَهَ ثُمَّ صَرَفَکُمْ عَنْهُمْ لِیَبْتَلِیَکُمْ وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ وَ اَللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ (۱۵۲) إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلیٰ أَحَدٍ وَ اَلرَّسُولُ یَدْعُوکُمْ فِی أُخْرٰاکُمْ فَأَثٰابَکُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِکَیْلاٰ تَحْزَنُوا عَلیٰ مٰا فٰاتَکُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَکُمْ وَ اَللّٰهُ خَبِیرٌ بِمٰا تَعْمَلُونَ (۱۵۳) ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ اَلْغَمِّ أَمَنَهً نُعٰاساً یَغْشیٰ طٰائِفَهً مِنْکُمْ وَ طٰائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ یَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَیْرَ اَلْحَقِّ ظَنَّ اَلْجٰاهِلِیَّهِ یَقُولُونَ هَلْ لَنٰا مِنَ اَلْأَمْرِ مِنْ شَیْءٍ قُلْ إِنَّ اَلْأَمْرَ کُلَّهُ لِلّٰهِ یُخْفُونَ فِی أَنْفُسِهِمْ مٰا لاٰ یُبْدُونَ لَکَ یَقُولُونَ لَوْ کٰانَ لَنٰا مِنَ اَلْأَمْرِ شَیْءٌ مٰا قُتِلْنٰا هٰاهُنٰا قُلْ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُیُوتِکُمْ لَبَرَزَ اَلَّذِینَ کُتِبَ عَلَیْهِمُ اَلْقَتْلُ إِلیٰ مَضٰاجِعِهِمْ وَ لِیَبْتَلِیَ اَللّٰهُ مٰا فِی صُدُورِکُمْ وَ لِیُمَحِّصَ مٰا فِی قُلُوبِکُمْ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ بِذٰاتِ اَلصُّدُورِ (۱۵۴) إِنَّ اَلَّذِینَ تَوَلَّوْا مِنْکُمْ یَوْمَ اِلْتَقَی اَلْجَمْعٰانِ إِنَّمَا اِسْتَزَلَّهُمُ اَلشَّیْطٰانُ بِبَعْضِ مٰا کَسَبُوا وَ لَقَدْ عَفَا اَللّٰهُ عَنْهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ غَفُورٌ حَلِیمٌ (۱۵۵)

بیان:

قوله تعالی: یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنْ تُطِیعُوا الَّذِینَ کَفَرُوا الی آخر الآیتین؛لا یبعد أن یستفاد من السیاق أن الکفار کانوا أیام نزول الآیات بعد غزوه أحد یلقون الی المؤمنین-فی صوره النصح-ما یثبطهم عن القتال،و یلقی التنازع و التفرقه و تشتت الکلمه و اختلافها بینهم،و ربما أیده ما فی آخر هذه الآیات من قوله: اَلَّذِینَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ «الی أن قال»: ذٰلِکُمُ الشَّیْطانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیاءَهُ فَلاٰ تَخافُوهُمْ وَ خافُونِ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ الآیات(۱۷۳-۱۷۵).

و ربما قیل:إن الآیه إشاره الی قوله الیهود و المنافقین یوم أحد:«إن محمدا قد قتل فارجعوا الی عشائرکم»؛و لیس بشیء.

ثم لما بین أن إطاعتهم للذین کفروا و المیل الی ولایتهم یهدیهم الی الخسران الذی هو رجوعهم الی أعقابهم کافرین أضرب عنه بقوله: بَلِ اللّٰهُ مَوْلاٰکُمْ وَ هُوَ خَیْرُ النّٰاصِرِینَ .

قوله تعالی: سَنُلْقِی فِی قُلُوبِ الَّذِینَ کَفَرُوا الرُّعْبَ بِمٰا أَشْرَکُوا بِاللّٰهِ الخ؛وعد جمیل للمؤمنین بأنهم سینصرون بالرعب،و لقد کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یذکره فیما حباه اللّه تعالی و خصه به من بین الأنبیاء علی ما رواه الفریقان.

و قوله: بِمٰا أَشْرَکُوا ،معناه:اتخذوا له ما لیس معه برهان شریکا،و مما یکرره القرآن أن لیس لإثبات الشریک للّه سلطان،و من إثبات الشریک نفی الصانع و إسناد التأثیر و التدبیر الی غیره کالدهر و الماده.

قوله تعالی: وَ لَقَدْ صَدَقَکُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ الی آخر الآیه الحس

-بالفتح-:القتل على وجه الاستيصال.

و لقد اتفقت الروايات و ضبطه التاريخ فى قصه غزوه أحد أن المؤمنين غلبوهم و ظهروا عليهم فى أول الأمر و وضعوا فيهم السيوف و شرعوا فى نهب أموالهم حتى اذا خلى الرماه مكانهم فى المكمن حمل خالد بن الوليد فيمن معه على عبد اللّه بن جبير و من بقى معه من الرماه فقتلوهم،و حملوا على المؤمنين من ورائهم،و تراجع المشركون عن هزيمتهم و وضعوا السيوف فى أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قتلوا منهم سبعين ثم هزموهم أشد هزيمه.

فقوله تعالى: وَ لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ ،تثبيت صدق وعده بالنصر بشرط التقوى و الصبر؛ و قوله: إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ،يقبل الانطباق على ما رزقهم فى أول الأمر من الظهور على عدوهم يوم أحد،و قوله: حَتّٰى إِذٰا فَشِلْتُمْ وَ تَنٰازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَ عَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مٰا أَرٰاكُمْ مٰا تُحِبُّونَ ، ينطبق على ما صنعه الرماه حيث تنازعوا فيما بينهم فى ترك مراكزهم و اللحوق بمن مع رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لنيل الغنيمه ففشلوا و تنازعوا فى الأمر و عصوا أمر النبى بأن لا يتركوا مراكزهم على أى حال،و على هذا فلا بد من تفسير الفشل بضعف الرأى،و أما كونه بمعنى الجبن فلا ينطبق عليهم اذ لم يكن ذلك منهم جبنا بل طمعا فى الغنيمه،و لو كان الفشل بمعنى الجبن كان منطبقا على حال جميع القوم و يكون على هذا «ثُمَّ» فى قوله: ثُمَّ صَرَفَكُمْ ،مفيد للتراخى الرتبى دون الزمانى.

و يدل لفظ التنازع على أن الكل لم يكونوا مجمعين على الفشل و المعصيه بل كان بعضهم يصر على الإطاعه و البقاء على الائتمار و لذا قال تعالى بعده:منكم من يريد الدنيا و منكم من يريد الآخره.

قوله تعالى: ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ،أى كفكم عن المشركين بعد ظهور الفشل و التنازع و المعصيه،و بالجمله بعد وقوع الاختلاف بينكم ليمتحنكم و يختبر إيمانكم و صبركم فى اللّه اذ الاختلاف فى القلوب هو أقوى العوامل المقتضيه لبسط الابتلاء ليتميز

المؤمن من المنـافق،و المؤمن الراسـخ فى إيمـانه الثابت على عزيمته من المتلون السـريع الزوال، و مع ذلك فإن اللّه سـبحانه عفا عنهم بفضله كما قال:و لقد عفا عنكم.

قوله تعالى: إِذْ تُصْعِدُونَ وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ الإصـعاد هو الذهاب و الإبعاد فى الأرض بخلاف الصـعود فهو الارتقاء الى مكان عال يقال:أصـعد فى جانب البر أى ذهب فيه بعيدا،و صعد فى السلم أى ارتقى،و قيل:إن الإصعاد ربما استعمل بمعنى الصعود.

و الظرف متعلق بمقدر أى اذكروا اذ تصـعدون،أو بقوله: صَرَفَكُمْ ،أو بقوله لِيَبْتَلِيَكُمْ ، -على ما قيل-و قوله: وَ لاٰ تَلْوُونَ ،من اللى بمعنى الالتفات و المل قال فى المجمع:و لا يستعمل إلاّ فى النفى لا يقال:لويت على كذا،انتهى.

و قوله: وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ ،الاخرى مقابل الاولى و كون الرسول يـدعو و هو فى أخراهم يدل على أنهم تفرقوا عنه صلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و هم سواد ممتد على طوائف أوليهم مبتعدون عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخراهم بقرب منه،و هـو يـدعوهم مـن غير أن يلتفـت اليه لا اولاـهم و لا أخراهم فـتركوه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم بين جمـوع المشـركين و هم يصعدون فرارا من القتل.

نعم قوله تعالى قبيل هذا:و سـيجزى اللّه الشاكرين-و قد مر تفسيره-يدل على أن منهم من لم يتزلزل فى عزيمته و لم ينهزم لا فى أول الانهزام،و لا بعد شيوع خبر قتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما يدل عليه قوله: أَ فَإِنْ مٰاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ ،الآيه.

و ممـا يـدل عليه قوله: وَ لاٰ تَلْوُونَ عَلىٰ أَحَدٍ وَ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرٰاكُمْ أن خبر قتل النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم إنما انتشر بينهم بعد انهزامهم و إصعادهم.

قوله تعـالى: فَأَثٰابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ الـخ؛أى جازاكم غما بغم ليصـرفكم عن لحزن على كذا،و هذا الغم الذى اثيبوا به كيفما كان هو نعمه منه تعالى بدليل قوله: لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ مٰا أَصٰابَكُمْ ،فإن اللّه

تعالی ذم فی کتابه هذا الحزن کما قال: لِكَيْلاَ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ (الحدید۲۳/)فهذا الغم الذی یصرفهم عن ذاک الحزن المذموم نعمه و موهبه فیکون هو الغم الطاری علیهم من جهه الندامه علی ما وقع منهم و التحسر علی ما فاتهم من النصر بسبب الفشل،و یکون حینئذ الغم الثانی فی قوله: بِغَمٍّ ،الغم الآتی من قبل الحزن المذکور،و الباء للبدلیه،و المعنی:جازاکم غما بالندامه و الحسره علی فوت النصر بدل غم بالحزن علی ما فاتکم و ما أصابکم.

و من الجائز أن یکون قوله: فَأَثٰابَكُمْ مضمنا معنی الإبدال فیکون المعنی:فأبدلکم غم الحزن من غم الندامه و الحسره مثیبا لکم،فینعکس المعنی فی الغمین بالنسبه الی المعنی السابق.

و علی کل من المعنیین یکون قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،تفریعا علی قوله: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْكُمْ ،و یتصل به ما بعده أعنی قوله: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ ،أحسن اتصال،و الترتیب:أنه عفا عنکم فأثابکم غما بغم لیصونکم عن الحزن الذی لا یرتضیه لکم ثم أنزل علیکم من بعد الغم امنه نعاسا.

و هاهنا وجه آخر یساعده ظهور السیاق فی تفریع قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،علی ما یتصل به بمعنی أن یکون الغم هو ما یتضمنه قوله: إِذْ تُصْعِدُونَ ،و المراد بقوله: بِغَمٍّ هو ما أدی الیه التنازع و المعصیه و هو إشراف المشرکین علیهم من ورائهم،و الباء للسببیه و هذا معنی حسن، و علی هذا یکون المراد بقوله: لِكَيْلاٰ تَحْزَنُوا ،الخ؛نبین لکم حقیقه الأمر لئلا تحزنوا،کما فی قوله تعالی: مٰا أَصٰابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَ لاٰ فِي أَنْفُسِكُمْ إِلاّٰ فِي كِتٰابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهٰا إِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ لِكَيْلاٰ تَأْسَوْا عَلىٰ مٰا فٰاتَكُمْ وَ لاٰ تَفْرَحُوا بِمٰا آتٰاكُمْ الآیه (الحدید۲۳/).

فهذا ما یستقیم به نظم الآیه و اتساق الجمل المتعاقبه،و للمفسرین احتمالات کثیره فی الآیه من حیث ما عطف علیه قوله: فَأَثٰابَكُمْ ،و من حیث معنی الغم الأول و الثانی و معنی الباء و معنی قوله: لِكَيْلاٰ ،لیست من الاستقامه علی شیء،و لا جدوی فی نقلها و البحث عنها.

و علی ما احتملناه من أحد معنیین یکون المراد مما فات فی قوله: لِکَیْلاٰ تَحْزَنُوا عَلیٰ مٰا فٰاتَکَمْ هو الغلبه و الغنیمه،و مما أصاب ما أصاب القوم من القتل و الجرح.

قوله تعالی: ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَهً نُعٰاساً یَغْشیٰ طٰائِفَهً مِنْکُمْ الأمنه بالتحریک الأمن،و النعاس ما یتقدم النوم من الفتور و هو نوم خفیف،و نعاسا بدل من أمنه للملازمه عاده،و ربما احتمل أن یکون أمنه جمع آمن کطالب و طلبه،و هو حینئذ حال من ضمیر علیکم،و نعاسا مفعول قوله: أَنْزَلَ ،و الغشیان:الإحاطه.

و الآیه تدل علی أن هذا النعاس النازل إنما غشی طائفه من القوم،و لم یعم الجمیع بدلیل قوله: طٰائِفَهً مِنْکُمْ ،و هؤلاء هم الذین رجعوا الی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد الانهزام و الإصعاد لما ندموا و تحسروا،و حاشا أن یعفو اللّه عنهم عفو رحمه و هم فی حال الفرار عن الزحف و هو من کبائر المعاصی و الآثام و قد قال:و لقد عفا عنکم و اللّه ذو فضل علی المؤمنین،و حاشا أن تشمل عنایته تعالی علی مقترف الفحشاء و المنکر حین یقترف من قبل أن یتوب و قد عنی فی حقهم حین أثابهم غما بغم لکیلا یحزنوا فیتقذر قلوبهم بما لا یرتضیه اللّه سبحانه علی ما مر بیانه.

فهؤلاء بعض القوم و هم النادمون علی ما فعلوا الراجعون الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم المحتفون به، و کأن ذلک إنما کان حین فارق صلّی اللّه علیه و آله و سلّم جموع المشرکین و عاد الی الشعب،و إن کان عودهم الیه تدریجا بعد العلم بأنه لم یقتل.

و أما البعض الآخر من القوم فهم الذین یذکرهم اللّه بقوله: وَ طٰائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ .

قوله تعالی: وَ طٰائِفَهٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ هذه طائفه اخری من المؤمنین و نعنی بکونهم من المؤمنین أنهم غیر المنافقین الذین ذکرهم اللّه أخیرا بقوله: وَ لِیَعْلَمَ الَّذِینَ نٰافَقُوا وَ قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا قٰاتِلُوا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَوِ ادْفَعُوا قٰالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتٰالاً لاَتَّبَعْنٰاکُمْ ،الآیه؛و هم الذین فارقوا جماعه المؤمنین من أول الأمر قبل القتال و اتخذوا فهؤلاء المنافقون لهم شأن آخر سینبیء

اللّه بذلك.

و هؤلاء الطائفه الثانيه الموصوفون بأنهم قد أهمتهم أنفسهم لم يكرمهم اللّه بما أكرم به الطائفه الاولى من العفو و إثابه الغم ثم الأمنه و النعاس بل وكلهم الى أنفسهم فأهمتهم أنفسهم و نسوا كل شىء دونها.

و قد ذكر اللّه تعالى من أوصافهم وصفين اثنين و إن كان أحدهما من لوازم الآخر و فروعه، فذكر أنهم أهمتهم أنفسهم؛و ليس معناه أنهم يريدون سعاده أنفسهم بمعناها الحقيقى فإن المؤمنين أيضا لا يريدون إلاّ سعاده أنفسهم فالإنسان بل كل ذى همامه و إراده لا يريد إلاّ نفسه البته،بل المراد:أن ليس لهم هم إلاّ حفظ حياتهم الدنيا و عدم الوقوع فى شبكه القتل فهم لا يريدون بدين أو غيره إلاّ إمتاع أنفسهم فى الدنيا و إنما ينتحلون بالدين ظنا منهم أنه عامل غير مغلوب،و أن اللّه لا يرضى بظهور أعدائه عليه،و إن كانت الأسباب الظاهريه لهم فهؤلاء يستدرون الدين ما در لهم،و إن انقلب الأمر و لم يسعدهم الجد انقلبوا على أعقابهم القهقرى.

قوله تعالى: يَظُنُّونَ بِاللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجٰاهِلِيَّةِ الى قوله: «لِلّٰهِ» أى ظنوا باللّه أمرا ليس بحق بل هو من ظنون الجاهليه فهم يصفونه بوصف ليس بحق بل من الأوصاف التى كان يصفه بها أهل الجاهليه،و هذا الظن أيا ما كان هو شىء يناسبه و يلازمه قولهم:هل لنا من الأمر من شىء،و يكشف عنه ما أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم به،و هو قوله: قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّٰهِ فظاهر هذا الجواب أنهم كانوا يظنون أن بعض الأمر لهم و لذا لما غلبوا و فشا فيهم القتل تشككوا فقالوا:هل لنا من الأمر من شىء.

و بذلك يظهر أن الأمر الذى كانوا يرونه لأنفسهم هو الظهور و الغلبه،و إنما كانوا يظنونه لأنفسهم من جهه إسلامهم فهم قد كانوا يظنون أن الدين الحق لا يغلب و لا يغلب المتدين به لما أن على اللّه أن ينصره من غير قيد و شرط و قد وعدهم به.

ص :۵۷۳

و هذا هو الظن بغير الحق،الذی هو ظن الجاهلیه فإن وثنیه الجاهلیه کانت تعتقد أن اللّه تعالی خالق کل شیء و أن لکل صنف من أصناف الحوادث کالرزق و الحیاه و الموت و العشق و الحرب و غیرها،و کذا لکل نوع من الأنواع الکونیه کالإنسان و الأرض و البحار و غیرها ربا یدبر أمرها لا یغلب علی إرادته،و کانوا یعبدون هؤلاء الأرباب لیدروا لهم الرزق،و یجلبوا لهم السعاده،و یقوهم من الشرور و البلایا،و اللّه سبحانه کالملک العظیم یفوض کل صنف من أصناف رعیته و کل شطر من أشطار ملکه الی وال تام الاختیار له أن یفعل ما یشاؤه فی منطقه نفوذه و حوزه ولایته.

و اذا ظن الظان أن الدین الحق لا یصیر مغلوبا فی ظاهر تقدمه و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم-و هو أول من یتحمله من ربه و یحمل أثقاله-لا یقهر فی ظاهر دعوته أو أنه لا یقتل أو لا یموت فقد ظن باللّه غیر الحق ظن الجاهلیه فاتخذ للّه أندادا،و جعل النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ربا وثنیا مفوضا الیه أمر الغلبه و الغنیمه،مع أن اللّه سبحانه واحد لا شریک له،الیه یرجع الأمر کله و لیس لأحد من الأمر شیء،و لذلک لما قال تعالی فیما تقدم من الآیات:لیقطع طرفا من الذین کفروا أو یکبتهم فینقلبوا خائبین،قطع الکلام بالاعتراض فقال-یخاطب نبیه-:لیس لک من الأمر شیء لئلا یتوهم أن له صلّی اللّه علیه و آله و سلّم دخلا فی قطع أو کبت،و اللّه سبحانه هو الذی وضع سنه الأسباب و المسببات،فما کان سببه أقوی کان وقوعه أرجح سواء فی ذلک الحق و الباطل،و الخیر و الشر،و الهدایه و الضلاله،و العدل و الظلم؛و لا فرق فیه بین المؤمن و الکافر،و المحبوب و المبغوض،و محمد و أبی سفیان.

نعم للّه سبحانه عنایه خاصه بدینه و بأولیائه یجری نظام الکون بسببها جریا ینجر الی ظهور الدین و تمهد الأرض لأولیائه و العاقبه للمتقین.

و أمر النبوه و الدعوه لیس بمستثنی من هذه السنه الجاریه،و لذلک کلما توافقت الأسباب العادیه علی تقدم هذا الدین و ظهور المؤمنین کبعض غزوات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان ذلک،و حیث لم

يتوافق الأسباب كتحقق نفاق أو معصيه الأمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو فشل أو جزع كانت الغلبه و الظهور للمشركين على المؤمنين،و كذلك الحال فى أمر سائر الأنبياء مع الناس فإن أعداد الأنبياء لكونهم أهل الدنيا،و قصرهم مساعيهم فى عماره الدنيا،و بسط القدره،و تشديد القوه،و جمع الجموع كانت الغلبه الظاهريه و الظهور لهم على الأنبياء،فمن مقتول كزكريا، و مذبوح كيحيى،و مشرد كعيسى الى غير ذلك.

نعم اذا توقف ظهور الحق بحقانيته على انتقاض نظام العاده دون السنه الواقعيه و بعباره اخرى دار أمر الحق بين الحياه و الموت كان على اللّه سبحانه أن يقيم صلب الدين و لا يدعه تدحض حجته،و قد مر شطر من هذا البحث فى القول على الإعجاز فى الجزء الأول من الكتاب،و فى الكلام على أحكام الأعمال فى الجزء الثانى منه.

و لنرجع الى ما كنا فيه:فقول هؤلاء الطائفه الذين أهمتهم أنفسهم:هل لنا من الأمر من شيء،تشكك فى حقيه الدين و قد أدرجوا فى هيكله روح الوثنيه على ما مر بيانه،فأمر سبحانه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم فقال:قل إن الأمر كله للّه،و قد خاطب نبيه قبل ذلك بقوله:

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ فبين بذلك أن مله الفطره و دين التوحيد هو الذى لا يملك فيه الأمر إلاّ اللّه جل شأنه،و باقى الأشياء و منها النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ليست بمؤثره شيئا بل هى فى حيطه الأسباب و المسببات و السنه الإلهيه التى تؤدى الى جريان ناموس الابتلاء و الامتحان.

قوله تعالى: يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مٰا لاٰ يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كٰانَ الخ، و هذا توصيف لهم بما هو أشد من قولهم:هل لنا من الأمر من شيء،فإنه كان تشكيكا فى صوره السؤال،و هذا أعنى قولهم:لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا ترجيح فى هيئه الاستدلال،و لذلك أبدوا قولهم الأول للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخفوا قولهم الثانى لاشتماله على ترجيح الكفر على الإسلام.

فأمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيبهم فقال:قل لو كنتم فى بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم

القتل الى مضاجعهم و ليبتلى اللّه ما فى صدوركم و ليمحص ما فى قلوبكم،فبين لهم:

اولا-أن قتل من قتل منكم فى المعركه ليس لعدم كونكم على الحق،و عدم كون الأمر لكم على ما تزعمون بل لان القضاء الإلهى و هو الذى لا مناص من نفوذه و مضيه جرى على أن يضطجع هؤلاء المقتولون فى هذه المضاجع،فلو لم تكونوا خرجتم الى القتال لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم،فلا مفر من الأجل المسمى الذى لا تستأخرون عنه ساعه و لا تستقدمون.

و ثانيا:أن سنه اللّه جرت على عموم الابتلاء و التمحيص و هى واقعه بهم و بكم لا محاله، فلم يكن بد من خروجكم و وقوع هذا القتال حتى يحل المقتولون محلهم و ينالوا درجاتهم، و تحلوا أنتم محلكم فيتعين لكم أحد جانبى السعاده و الشقاوه بامتحان ما فى صدوركم من الأفكار،و تخليص ما فى قلوبكم من الإيمان و الشرك.

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا استزلال الشيطان إياهم إرادته وقوعهم فى الزله،و لم يرد ذلك منهم إلاّ بسبب بعض ما كسبوا فى نفوسهم و من أعمالهم فإن السيئات يهدى بعضها الى بعض فإنها مبنيه على متابعه هوى النفس،و هو النفس للشىء هو لما يشاكله.

و أما احتمال كون الباء للآله و كون ما كسبوا عين توليهم يوم الالتقاء فبعيد من ظاهر اللفظ فإن ظاهر «مَا كَسَبُوا» تقدم الكسب على التولى و الاستزلال.

و كيف كان فظاهر الآيه أن بعض ما قدموا من الذنوب و الآثام مكّن الشيطان أن أغواهم بالتولى و الفرار،و من هنا يظهر أن احتمال كون الآيه ناظره الى نداء الشيطان يوم أحد بقتل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على ما فى بعض الروايات ليس بشىء اذ لا دلاله عليه من جهه اللفظ.

قوله تعالى: وَ لَقَدْ عَفَا اللّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ هذا العفو هو عن الذين تولوا،المذكورين فى صدر الآيه،و الآيه مطلقه تشمل جميع من تولى يومئذ فتعم الطائفتين

جمیعا أعنی الطائفه التی غشیهم النعاس و الطائفه التی أهمتهم أنفسهم،و الطائفتان مختلفتان بالتکرم بإکرام اللّه و عدمه،و لکونهما مختلفتین لم یذکر مع هذا العفو الشامل لهما معا جهات الإکرام التی اشتمل علیها العفو المتعلق بالطائفه الاولی علی ما تقدم بیانه.

و من هنا یظهر أن هذا العفو المذکور فی هذه الآیه غیر العفو المذکور فی قوله: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ ،و من الدلیل علی اختلاف العفوین ما فی الآیتین من اختلاف اللحن ففرق واضح بین قوله تعالی: وَ لَقَدْ عَفٰا عَنْکُمْ وَ اللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ حیث إنه کلام مشعر بالفضل و الرأفه و قد سماهم مؤمنین ثم ذکر إثابتهم غما بغم لکیلا یحزنوا ثم إنزاله علیهم أمنه نعاسا،و بین قوله تعالی:و لقد عفا اللّه عنهم إن اللّه غفور حلیم حیث ذکر العفو و سکت عن جمیع ما أکرم الطائفه الاولی به ثم ختم الکلام بذکر حلمه و هو أن لا یعجل فی العقوبه و العفو الذی مع الحلم إغماض مع استبطان سخط.

فان قلت:إنما سوی بین الطائفتین من سوی بینهما لمکان ورود العفو عنهما جمیعا.

قلت:معنی العفو مختلف فی الموردین بحسب المصداق و إن صدق علی الجمیع مفهوم العفو علی حد سواء،و لا دلیل علی کون العفو و المغفره و ما یشابههما فی جمیع الموارد سنخا واحدا، و قد بینا وجه الاختلاف (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۵۶ الی ۱۶۴]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَکُونُوا کَالَّذِینَ کَفَرُوا وَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ إِذٰا ضَرَبُوا فِی اَلْأَرْضِ أَوْ کٰانُوا غُزًّی لَوْ کٰانُوا عِنْدَنٰا مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا لِیَجْعَلَ اَللّٰهُ ذٰلِکَ حَسْرَةً فِی قُلُوبِهِمْ وَ اَللّٰهُ یُحْیِی وَ یُمِیتُ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ (۱۵۶) وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اَللّٰهِ وَ رَحْمَةٌ خَیْرٌ مِمّٰا یَجْمَعُونَ (۱۵۷) وَ لَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَی اَللّٰهِ تُحْشَرُونَ (۱۵۸) فَبِمٰا رَحْمَةٍ مِنَ اَللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ وَ لَوْ کُنْتَ فَظًّا غَلِیظَ اَلْقَلْبِ لاَنْفَضُّوا مِنْ حَوْلِکَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شٰاوِرْهُمْ فِی اَلْأَمْرِ فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ یُحِبُّ اَلْمُتَوَکِّلِینَ (۱۵۹) إِنْ یَنْصُرْکُمُ اَللّٰهُ فَلاٰ غٰالِبَ لَکُمْ وَ إِنْ یَخْذُلْکُمْ فَمَنْ ذَا اَلَّذِی یَنْصُرُکُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَ عَلَی اَللّٰهِ فَلْیَتَوَکَّلِ اَلْمُؤْمِنُونَ (۱۶۰) وَ مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَغُلَّ وَ مَنْ یَغْلُلْ یَأْتِ بِمٰا غَلَّ یَوْمَ اَلْقِیٰامَةِ ثُمَّ تُوَفّٰی کُلُّ نَفْسٍ مٰا کَسَبَتْ وَ هُمْ لاٰ یُظْلَمُونَ (۱۶۱) أَ فَمَنِ اِتَّبَعَ رِضْوٰانَ اَللّٰهِ کَمَنْ بٰاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ مَأْوٰاهُ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمَصِیرُ (۱۶۲) هُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ بَصِیرٌ بِمٰا یَعْمَلُونَ (۱۶۳) لَقَدْ مَنَّ اَللّٰهُ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ إِذْ بَعَثَ فِیهِمْ رَسُولاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ یَتْلُوا عَلَیْهِمْ آیٰاتِهِ وَ یُزَکِّیهِمْ وَ یُعَلِّمُهُمُ اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَةَ وَ إِنْ کٰانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلاٰلٍ مُبِینٍ (۱۶۴)

۱- ۱) .آل عمران ۱۴۹-۱۵۵:بحث فی معنی العفو و المغفره فی القرآن.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا الخ؛المراد بهؤلاء

ص :۵۷۸

الـذين كفروا ما هو ظاهر اللفظ أعنى الكافرين دون المنافقين-كما قيل-لأن النفاق بما هو نفاق ليس منشأ لهذا القول-و إن كان المنافقون يقولون ذلك-و إنما منشؤه الكفر فيجب أن ينسب الى الكافرين.

و الضـرب فى الأرض كنـايه عن المسـافره،و غزى جمع غاز كطالب و طلب و ضارب و ضـرب،و قوله: لِيَجْعَلَ اللّٰهُ ذٰلِكَ حَسْرَةً ،أى ليعـذبهم بهـا فهو من قبيـل وضع المغيا موضع الغايه،و قوله: وَ اللّٰهُ يُحْيِي وَ يُمِيتُ ،بيان لحقيقه الأمر التى أخطأ فيها الكافرون القائلون:لو كانوا،و هذا الموت يشـمل الموت حتف الأنف و القتل كما هو مقتضـى إطلاق الموت وحده على ما تقدم،و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ فى موضع التعليل للنهى فى قوله: لاٰ تَكُونُوا ،الخ.

و قوله: مٰا مٰاتُوا وَ مٰا قُتِلُوا قـدم فيه الموت على القتل ليكون النشـر على ترتيب الف فى قوله: إِذٰا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كٰانُوا غُزًّى ،و لأن الموت أمر جار على الطبع و العاده المألوفه بخلاف القتل فإنه أمر استثنائى فقدم ما هو المألوف على غيره.

و محصـل الآـيه نهى المؤمنين أن يكونوا كالكافرين فيقولوا لمن مات منهم فى خارج بلـده أو قومه،و فيمن قتل منهم فى غزاه:لو كانوا عنـدنا ما ماتوا و ما قتلوا فإن هـذا القول يسوق الإنسان الى عذاب قلبى و نقمه إلهيه و هو الحسـره الملقاه فى قلوبهم،مع أنه من الجهـل فـإن القرب و البعـد منهم ليس بمحيى و مميت بـل الإحيـاء و الإمـاته من الشـئون المختصه باللّه وحـده لا شـريك له فليتقوا اللّه و لا يكونوا مثلهم فإن اللّه بما يعملون بصير.

قوله تعـالى: وَ لَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللّٰهِ وَ رَحْمَةٌ خَيْرٌ مِمّٰا يَجْمَعُونَ الظاهر أن المراد مما يجمعون هو المال و ما يلحق به الذى هو عمده البغيه فى الحياه الدنيا.

و قـد قـدم القتل هاهنا على الموت لأن القتل فى سبيل اللّه أقرب من المغفره بالنسـبه الى الموت فهذه النكته هى الموجبه لتقديم القتل على الموت،و لذلك عاد فى الآيه التاليه:و لئن

متم أو قتلتم لإلى اللّه تحشرون الى الترتيب الطبيعى بتقديم الموت على القتل لفقد هذه النكته الزائده.

قوله تعالى: فَبِمٰا رَحْمَهٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ الى آخر الآيه،الفظ هو الجافى القسى،و غلظ القلب كنايه عن عدم رقته و رأفته،و الانفضاض التفرق.

و فى الآيه التفات عن خطابهم الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و أصل المعنى:فقد لان لكم رسولنا برحمه منا،و لذلك أمرناه أن يعفو عنكم و يستغفر لكم و يشاوركم فى الأمر و أن يتوكل علينا اذا عزم.

و نكته الالتفات ما تقدم فى أول آيات الغزوه أن الكلام فيه شوب عتاب و توبيخ،و لذلك اشتمل على بعض الإعراض فى ما يناسبه من الموارد و منها هذا المورد الذى يتعرض فيه لبيان حال من أحوالهم لها مساس بالاعتراض على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإن تحزنهم لقتل منهم ربما دلهم على المناقشه فى فعل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و رميه بأنه أوردهم مورد القتل و الاستيصال، فأعرض اللّه تعالى عن مخاطبتهم و التفت الى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فخاطبه بقوله: فَبِمٰا رَحْمَهٍ مِنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ .

و الكلام متفرع على كلام آخر يدل عليه السياق،و التقدير:و اذا كان حالهم ما تراه من التشبه بالذين كفروا و التحسر على قتلاهم فبرحمه منا لنت لهم و إلاّ لانفضوا من حولك.و اللّه أعلم.

و قوله: فَاعْفُ عَنْهُمْ وَ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَ شٰاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ إنما سيق ليكون إمضاء لسيرته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فإنه كذلك كان يفعل،و قد شاورهم فى أمر القتال قبيل يوم أحد،و فيه إشعار بأنه إنما يفعل ما يؤمر و اللّه سبحانه عن فعله راض.

و قد أمر اللّه تعالى نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يعفو عنهم فلا يرتب على فعالهم أثر المعصيه،و أن يستغفر فيسأل اللّه أن يغفر لهم-و هو تعالى فاعله لا محاله-و اللفظ و إن كان مطلقا لا يختص بالمورد

غیر أنه لا- یشمل موارد الحدود الشرعیه و ما یناظرها و إلا لغی التشریع،علی أن تعقیبه بقوله: وَ شٰاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ لا یخلو عن الإشعار بأن هذین الأمرین إنما هما فی ظرف الولایه و تدبیر الامور العامه مما یجری فیه المشاوره معهم.

و قوله: فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَکَّلْ عَلَی اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُتَوَکِّلِینَ ،و اذا أحبک کان ولیا و ناصرا لک غیر خاذلک،و لذا عقب الآیه بهذا المعنی و دعا المؤمنین أیضا الی التوکل فقال:إن ینصرکم اللّه فلا غالب لکم و إن یخذلکم فمن ذا الذی ینصرکم من بعده ثم أمرهم بالتوکل بوضع سببه موضعه فقال:و علی اللّه فلیتوکل المؤمنون أی لإیمانهم باللّه الذی لا ناصر و لا معین إلاّ هو.

قوله تعالی: وَ مٰا کٰانَ لِنَبِیٍّ أَنْ یَغُلَّ ،الغل هو الخیانه،قد مر فی قوله تعالی: مٰا کٰانَ لِبَشَرٍ أَنْ یُؤْتِیَهُ اللّٰهُ الْکِتٰابَ (آل عمران۷۹/)،ان هذا السیاق معناه تنزیه ساحه النبی عن السوء و الفحشاء بطهارته،و المعنی:حاشا أن یغل و یخون النبی ربه أو الناس(و هو أیضا من الخیانه للّه)و الحال أن الخائن یلقی ربه بخیانته ثم توفّی نفسه ما کسبت.

ثم ذکر أن رمی النبی بالخیانه قیاس جائر مع الفارق فإنه متبع رضوان اللّه لا یعدو رضی ربه،و الخائن باء بسخط عظیم من اللّه و مأواه جهنم و بئس المصیر،و هذا هو المراد بقوله: أَ فَمَنِ اتَّبَعَ رِضْوٰانَ اللّٰهِ کَمَنْ بٰاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللّٰهِ ،الآیه.

و یمکن أن یکون المراد به التعریض للمؤمنین بأن هذه الأحوال من التعرض لسخط اللّه، و اللّه یدعوکم بهذه المواعظ الی رضوانه،و ما هما سواء.

ثم ذکر أن هذه الطوائف من المتبعین لرضوان اللّه و البائین بسخط من اللّه درجات مختلفه، و اللّه بصیر بالأعمال فلا تزعموا أنه یفوته الحقیر من الخیر أو شر فتسامحوا فی اتباع رضوانه أو البوء بسخطه.

قوله تعالی: لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ ،فی الآیه التفات آخر من خطاب

المؤمنين الى تنزيلهم منزله الغيبه،و قد مر الوجه العام فى هذه الموارد من الالتفات و الوجه الخاص بما هاهنا أن الآيه مسوقه سوق الامتنان و المنّ على المؤمنين لصفه إيمانهم و لذا قيل:على المؤمنين،و لا يفيده غير الوصف حتى لو قيل:الذين آمنوا،لأن المشعر بالعليه-على ما قيل- هو الوصف أو أنه الكامل فى هذا الإشعار،و المعنى ظاهر.

و فى الآيه أبحاث أخر سيأتى شطر منها فى المواضع المناسبه لها إن شاء اللّه العزيز.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١۶۵ الى ١٧١]

اشاره

أَ وَ لَمّٰا أَصٰابَتْكُمْ مُصِيبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهٰا قُلْتُمْ أَنّٰى هٰذٰا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اَللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١۶۵) وَ مٰا أَصٰابَكُمْ يَوْمَ اِلْتَقَى اَلْجَمْعٰانِ فَبِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ لِيَعْلَمَ اَلْمُؤْمِنِينَ (١۶۶) وَ لِيَعْلَمَ اَلَّذِينَ نٰافَقُوا وَ قِيلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا قٰاتِلُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ أَوِ اِدْفَعُوا قٰالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتٰالاً لاَتَّبَعْنٰاكُمْ هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمٰانِ يَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِهِمْ مٰا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِمٰا يَكْتُمُونَ (١۶٧) اَلَّذِينَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطٰاعُونٰا مٰا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِكُمُ اَلْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (١۶٨) وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ أَمْوٰاتاً بَلْ أَحْيٰاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ (١۶٩) فَرِحِينَ بِمٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاّٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ (١٧٠) يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَهٍ مِنَ اَللّٰهِ وَ فَضْلٍ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ اَلْمُؤْمِنِينَ (١٧١)

ص:۵٨٢

بیان:

قوله تعالی: أَ وَ لَمّٰا أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا ،لما نهاهم أن یکونوا کالذین کفروا فی التحزن لقتلاهم و التحسر علیهم ببیان أن أمر الحیاه و الموت الی اللّه وحده لا إلیهم حتی یدورا مدار قربهم و بعدهم و خروجهم الی القتال أو قعودهم عنه رجع ثانیا الی بیان سببه القریب علی ما جرت علیه سنه الأسباب،فبین أن سببه إنما هو المعصیه الواقعه یوم احد منهم و هو معصیه الرماه بتخلیه مراکزهم،و معصیه من تولی منهم عن القتال بعد ذلک، و بالجمله سببه معصیتهم الرسول-و هو قائدهم-و فشلهم و تنازعهم فی الأمر و ذلک سبب للانهزام بحسب سنه الطبیعه و العاده.

فالآیه فی معنی قوله:أ تدرون من أین أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا؟ إنما أصابتکم من عند أنفسکم و هو إفسادکم سبب الفتح و الظفر بأیدیکم و مخالفتکم قائدکم و فشلکم و اختلاف کلمتکم.

و قد وصفت المصیبه بقوله: قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَیْهٰا و هو إشاره الی مقایسه ما أصابهم الکفار یوم أحد،و هو قتل سبعین رجلا منهم بما أصابوا الکفار یوم بدر و هو مثلا السبعین فإنهم قتلوا منهم یوم بدر سبعین رجلا و أسروا سبعین رجلا.

و فی هذا التوصیف تسکین لطیش قلوبهم و تحقیر للمصیبه فإنهم اصیبوا من أعدائهم بنصف ما أصابوهم فلا ینبغی لهم أن یحزنوا أو یجزعوا.

و قیل:إن معنی الآیه:إنکم أنفسکم اخترتم هذه المصیبه،و ذلک أنهم اختاروا الفداء من

الأسرى يوم بدر،و كان الحكم فيهم القتل،و شرط عليهم أنكم إن قبلتم الفداء قتل منكم فى القابل بعدتهم فقالوا:رضينا فإنا نأخذ الفداء و ننتفع به،و اذا قتل منا فيما بعد كنا شهداء.

و يؤيد هذا الوجه بل يدل عليه ما ذيل به الآيه أعنى قوله: إِنَّ اللّٰهَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اذ لا تلائم هذه الفقره الوجه السابق البته إلّا بتعسف،و سيجىء روايته عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام فى البحث الروائى الآتى.

قوله تعالى: وَ مٰا أَصٰابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰانِ الى آخر الآيتين؛الآيه الاولى تؤيد ما تقدم أن المراد بقوله: قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ،اختيارهم الفداء من أسرى يوم بدر، و شرطهم على أنفسهم للّه ما شرطوا فإصابه هذه المصيبه بإذن اللّه،و أما الوجه الأول المذكور و هو أن المعنى أن سبب إصابه المصيبه القريب هو مخالفتكم فلا تلاؤم ظاهرا بينه و بين نسبه المصيبه الى إذن اللّه و هو ظاهر.

فعلى ما ذكرنا يكون ذكر استناد إصابه المصيبه الى إذن اللّه بمنزله البيان لقوله: هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ،و ليكون توطئه لانضمام قوله: وَ لِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ،و بانضمامه يتمهد الطريق للتعرض لحال المنافقين و ما تكلموا به و جوابه و بيان حقيقه هذا الموت الذى هو القتل فى سبيل اللّه.

و قوله: أَوِ ادْفَعُوا أى لو لم تقاتلوا فى سبيل اللّه فادفعوا عن حريمكم و أنفسكم و قوله: هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمٰانِ ،اللام بمعنى الى فهذا حالهم بالنسبه الى الكفر الصريح،و أما النفاق فقد واقعوه بفعلهم ذلك.

و قوله: «يَقُولُونَ بِأَفْوٰاهِهِمْ مٰا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ» ،ذكر الأفواه للتأكيد،و للتقابل بينها و بين القلوب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قٰالُوا لِإِخْوٰانِهِمْ وَ قَعَدُوا لَوْ أَطٰاعُونٰا مٰا قُتِلُوا ،المراد بإخوانهم إخوانهم فى النسب و هم القتلى،و إنما ذكر اخوتهم لهم ليكون مع انضمام قوله: وَ قَعَدُوا

أوقع تعيير و تأنيب عليهم فإنهم قعدوا عن إمداد إخوانهم حتى أصابهم ما أصابهم من القتل الذريع،و قوله: قُلْ فَادْرَؤُا جواب عن قولهم ذاك؛و الدرء:الدفع.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتاً الآيه؛فى الآيه التفات عن خطاب المؤمنين الى خطاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و الوجه فيه ما تكرر ذكره فى تضاعيف هذه الآيات،و يحتمل أن يكون الخطاب تتمه الخطاب فى قوله: قُلْ فَادْرَؤُا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ .

و المراد بالموت بطلان الشعور و الفعل،و لذا ذكرهما فى قوله: بَلْ أَحْيٰاءٌ ،الخ؛حيث ذكر الارتزاق و هو فعل،و الفرح الاستبشار و معهما شعور.

قوله تعالى: فَرِحِينَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ الآيه؛الفرح ضد الحزن،و البشاره و البشرى ما يسرك من الخبر و الاستبشار طلب السرور بالبشرى،و المعنى:أنهم فرحون بما وجدوه من الفضل الالهى الحاضر المشهود عندهم،و يطلبون السرور بما يأتيهم من البشرى بحسن حال من لم يلحقوا بهم من خلفهم أن لا خوف عليهم و لا هم يحزنون.

من ذلك يظهر أولا أن هؤلاء المقتولين فى سبيل اللّه يأتيهم و يتصل بهم أخبار خيار المؤمنين الباقين بعدهم فى الدنيا.

و ثانيا أن هذه البشرى هى ثواب أعمال المؤمنين و هو أن لا خوف عليهم و لا هم يحزنون و ليس ذلك إلاّ بمشاهدتهم هذا الثواب فى دارهم التى هم فيها مقيمون فإنما شأنهم المشاهده دون الاستدلال ففى الآيه دلاله على بقاء الإنسان بعد الموت ما بينه و بين يوم القيامه،و قد فصلنا القول فيه فى الكلام على نشأه البرزخ فى ذيل قوله تعالى: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ الآيه(البقره/۱۵۴).

قوله تعالى: يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللّٰهِ وَ فَضْلٍ الآيه؛هذا الاستبشار أعم من الاستبشار بحال غيرهم و بحار أنفسهم و الدليل عليه قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لاٰ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ،

فإنه بإطلاقه شامل للجميع،و لعل هذه هی النكته فی تكرار الاستبشار و كذا تكرار الفضل فتدبر فی الآیه.

و قد نكر الفضل و النعمه و أبهم الرزق فی الآیات لیذهب ذهن السامع فیها كل مذهب ممكن؛و لذا أبهم الخوف و الحزن لیدل فی سیاق النفی علی العموم.

و التدبر فی الآیات یعطی أنها فی صدد بیان أجر المؤمنین أولا،و أن هذه الأجر رزقهم عند اللّه سبحانه ثانیا،و أن هذا الرزق نعمه من اللّه و فضل ثالثا،و أن الذی یشخص هذه النعمه و الفضل هو أنهم لا خوف علیهم و لا هم یحزنون رابعا.

و هذه الجمله أعنی قوله: أَلاّٰ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لاٰ هُمْ يَحْزَنُونَ كلمه عجیبه كلما أمعنت فی تدبرها زاد فی اتساع معناها علی لطف ورقه و سهوله بیان،و أول ما یلوح من معناها أن الخوف و الحزن مرفوعان عنهم،و الخوف إنما یكون من أمر ممكن محتمل یوجب انتفاء شیء من سعاده الإنسان التی یقدر نفسه واجده لها،و كذا الحزن إنما یكون من جهه أمر واقع یوجب ذلك؛فالبلیه أو كل محذور إنما یخاف منها اذا لم یقع بعد فاذا وقعت زال الخوف و عرض الحزن فلا خوف بعد الوقوع و لا حزن قبله.

فارتفاع مطلق الخوف عن الإنسان إنما یكون اذا لم یكن ما عنده من وجوه النعم فی معرض الزوال،و ارتفاع مطلق الحزن إنما یتیسر له اذا لم یفقد شیئا من أنواع سعادته لا ابتداء و لا بعد الوجدان،فرفعه تعالی مطلق الخوف و الحزن عن الإنسان معناه أن یفیض علیه كل ما یمكنه أن یتنعم به و یستلذه،و أن لا یكون ذلك فی معرض الزوال،و هذا هو خلود السعاده للإنسان و خلوده فیها.

و من هنا یتضح أن نفی الخوف و الحزن هو بعینه ارتزاق الإنسان عند اللّه فهو سبحانه یقول: وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ (آل عمران/١٩٨)،و یقول وَ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ بٰاقٍ (النحل/ ٩۶)فالآیتان تدلان علی أن ما عند اللّه نعمه باقیه لا یشوبها نقمه و لا یعرضها فناء.

و یتضح أیضا أن نفیهما هو بعینها هو بعینه إثبات النعمه و الفضل و هو العطیه لکن تقدم فی أوائل الکتاب و سیجیء فی قوله تعالی: مَعَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَیْهِمْ (النساء۶۹/)،أن النعمه اذا اطلقت فی عرف القرآن فهی الولایه الإلهیه،و علی ذلک فالمعنی:أن اللّه یتولی أمرهم و یخصهم بعطیه منه.

و أما احتمال أن یکون المراد بالفضل الموهبه الزائده علی استحقاقهم بالعمل،و النعمه ما بحذائه فلا یلائمه قوله: وَ أَنَّ اللّهَ لا یُضِیعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِینَ فإن الأجر یؤذن بالاستحقاق،و قد عرفت أن هذه الفقرات أعنی قوله: عِنْدَ رَبِّهِمْ یُرْزَقُونَ و قوله: فَرِحِینَ بِما ،الخ؛و قوله: وَ أَنَّ اللّهَ لا یُضِیعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِینَ مآلها الی حقیقه واحده.

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۲ الی ۱۷۵]

اشاره

اَلَّذِینَ اِسْتَجابُوا لِلّهِ وَ اَلرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ ما أَصابَهُمُ اَلْقَرْحُ لِلَّذِینَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اِتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۲) اَلَّذِینَ قالَ لَهُمُ اَلنّاسُ إِنَّ اَلنّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزادَهُمْ إِیماناً وَ قالُوا حَسْبُنَا اَللّهُ وَ نِعْمَ اَلْوَکِیلُ (۱۷۳) فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اَللّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ وَ اِتَّبَعُوا رِضْوانَ اَللّهِ وَ اَللّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِیمٍ (۱۷۴) إِنَّما ذلِکُمُ اَلشَّیْطانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیاءَهُ فَلا تَخافُوهُمْ وَ خافُونِ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ (۱۷۵)

بیان:

قوله تعالی: اَلَّذِینَ اسْتَجابُوا لِلّهِ وَ الرَّسُولِ الآیه؛الاستجابه و الإجابه بمعنی

واحد-كما قيل-و هى أن تسأل شيئا فتجاب بالقبول.

و لعل ذكر اللّه و الرسول مع جواز الاكتفاء فى المقام بـذكر أحد اللفظين إنما هو لكونهم فى وقعه أحد عصوا اللّه و الرسول،فأما هو تعالى فقـد عصوه بالفرار و التولى و قد نهاهم اللّه عنه و أمر بالجهاد،و أما الرسول فقد عصوه بمخالفه أمره الذى أصدره على الرماه بلزوم مراكزهم و حين كانوا يصـعدون و هو يدعوهم فى أخراهم فلم يجيبوا دعوته،فلما استجابوا فى هذه الوقعه وضع فيها بحذاء تلك الوقعه استجابتهم للّه و الرسول.

و قوله: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَ اتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ ،قصر الوعد على بعض أفراد المستجيبين لأن الاستجابه فعل ظاهرى لا يلازم حقيقه الإحسان و التقوى الـذين عليهما مـدار الأجر العظيم،و هـذا من عجيب مراقبه القرآن فى بيانه حيث لا يشـغله شأن عن شأن،و من هنـا يتبين أن هؤلاـء الجمـاعه مـا كـانوا خالصـين للّه فى أمره بل كان فيهم من لم يكن محسـنا متقيا يسـتحق عظيم الأجر من اللّه سبحـانه؛و ربما يقال:إن«من»فى قوله: «مِنْهُمْ» بيانيه كما قيل مثله فى قوله تعالى: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدّاءُ عَلَى الْكُفّارِ -الى أن قال-: وَعَدَ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْراً عَظِيماً (الفتح۲۹/)،و هو تأول بما يدفعه السياق.

و يتبين أيضـا أن مـا يمـدحهم به اللّه سـبحانه فى قوله: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ ،إلى آخر الآيات؛ من قبيل وصف البعض المنسوب إلى الكل بعنايه لفظيه.

قوله تعـالى: اَلَّذِينَ قالَ لَهُمُ النّاسُ إِنَّ النّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ الآـيه؛الناس هو الأفراد من الإنسان من حيث عـدم أخـذ ما يتميز به بعضـهم من بعض،و النـاس الأـول غير الثـانى،فإن الثانى هو العـدو الـذى كان يجمع الجموع،و أما الأول فهم الخاذلون المثبطون الذى كانوا يقولون ما يقولون ليخذلوا المؤمنين عن الخروج إلى قتال المشـركين،فالناس الثانى اريد به المشركون،و الناس الأول أيديهم على المؤمنين و عيونهم فيهم،و ظاهر الآيه كونهم عده

و جماعه لا واحدا،و هذا يؤيد كون الآيات نازله فی قصه خروج النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیمن بقی من أصحابه بعد أحد فی أثر المشرکین دون قصه بدر الصغری،و سیجیء القصتان فی البحث الروائی الآتی.

و قوله: قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ ،أی جمعوا جموعهم لقتالکم ثانیا(و اللّه أعلم).

و قوله: فَزادَهُمْ إِیماناً ،و ذلک لما فی طبع الإنسان أنه إذا نهی عما یریده و یعزم علیه،فإن لم یحسن الظن بمن ینهاه کان ذلک إغراء فأوجب انتباه قواه و اشتدت بذلک عزیمته،و کلما أصر علیه بالمنع أصر علی المضی علی ما یریده و یقصده،و هذا إذا کان الممنوع یری نفسه محقا معذورا فی فعاله أشد تأثیرا من غیره،و لذا کان المؤمنون کلما لامهم فی أمر اللّه لائم أو منعهم مانع زادوا قوه فی إیمانهم و شده فی عزمهم و بأسهم.

و یمکن أن یکون زیاده إیمانهم لتأیید أمثال هذه الأخبار ما عندهم من خبر الوحی أنهم سیؤذون فی جنب اللّه حتی یتم أمرهم بإذن اللّه و قد وعدهم النصر و لا یکون نصر إلاّ فی نزال و قتال.

و قوله: وَ قالُوا حَسْبُنَا اللّهُ وَ نِعْمَ الْوَکِیلُ أی کافینا اللّه و أصل الحسب من الحساب لأن الکفایه بحساب الحاجه،و هذا اکتفاء باللّه بحسب الإیمان دون الأسباب الخارجیه الجاریه فی السنه الإلهیه و الوکیل هو الذی یدبر الأمر عن الانسان،فمضمون الآیه یرجع الی معنی قوله:

وَ مَنْ یَتَوَکَّلْ عَلَی اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللّهَ بالِغُ أَمْرِهِ (الطلاق۳/)،و لذلک عقب قوله:

وَ قالُوا حَسْبُنَا اللّهُ وَ نِعْمَ الْوَکِیلُ بقوله: فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَهٍ مِنَ اللّهِ وَ فَضْلٍ لَمْ یَمْسَسْهُمْ سُوءٌ ،الخ؛ لیکون تصدیقا لوعده تعالی،ثم حمدهم إذ اتبعوا رضوانه فقال: وَ اتَّبَعُوا رِضْوانَ اللّهِ وَ اللّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِیمٍ (۱).

۱- ۱) .آل عمران ۱۷۲-۱۷۵:کلام فی التوکل.

قوله تعالی: ذٰلِکُمُ الشَّیْطٰانُ یُخَوِّفُ أَوْلِیٰاءَهُ الآیه؛ظاهر الآیه أن الإشاره إلی الناس الذین قالوا لهم ما قالوا،فیکون هذا من الموارد التی اطلق فیها القرآن الشیطان علی الإنسان کما یظهر ذلک من قوله: مِنْ شَرِّ الْوَسْوٰاسِ الْخَنّٰاسِ اَلَّذِی یُوَسْوِسُ فِی صُدُورِ النّٰاسِ مِنَ الْجِنَّهِ وَ النّٰاسِ (الناس/۶)،و یؤیده قوله تعالی بعد ذلک:فلا تخافوهم أی الناس القائلین لکم ما قالوا لأن ذلکم الشیطان؛و سنبحث فی هذا المعنی بما یکشف القناع عن وجه حقیقته إن شاء اللّه تعالی (۱).

[سوره آل عمران (۳): الآیات ۱۷۶ الی ۱۸۰]

اشاره

وَ لاٰ یَحْزُنْکَ اَلَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی اَلْکُفْرِ إِنَّهُمْ لَنْ یَضُرُّوا اَللّٰهَ شَیْئاً یُرِیدُ اَللّٰهُ أَلاّٰ یَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِی اَلْآخِرَهِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ عَظِیمٌ (۱۷۶) إِنَّ اَلَّذِینَ اِشْتَرَوُا اَلْکُفْرَ بِالْإِیمٰانِ لَنْ یَضُرُّوا اَللّٰهَ شَیْئاً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ (۱۷۷) وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّمٰا نُمْلِی لَهُمْ خَیْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ إِنَّمٰا نُمْلِی لَهُمْ لِیَزْدٰادُوا إِثْماً وَ لَهُمْ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۱۷۸) مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیَذَرَ اَلْمُؤْمِنِینَ عَلیٰ مٰا أَنْتُمْ عَلَیْهِ حَتّٰی یَمِیزَ اَلْخَبِیثَ مِنَ اَلطَّیِّبِ وَ مٰا کٰانَ اَللّٰهُ لِیُطْلِعَکُمْ عَلَی اَلْغَیْبِ وَ لٰکِنَّ اَللّٰهَ یَجْتَبِی مِنْ رُسُلِهِ مَنْ یَشٰاءُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَکُمْ أَجْرٌ عَظِیمٌ (۱۷۹) وَ لاٰ یَحْسَبَنَّ اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ بِمٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْراً لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَیُطَوَّقُونَ مٰا بَخِلُوا بِهِ یَوْمَ اَلْقِیٰامَهِ وَ لِلّٰهِ مِیرٰاثُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیرٌ (۱۸۰)

ص: ۵۹۰

۱- ۱) .آل عمران ۱۷۲-۱۷۵:بحث روائی حول:غزوه احد؛فهرس السماء شهداء المسلمین فی غزوه احد.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ یَحْزُنْکَ الَّذِینَ یُسٰارِعُونَ فِی الْکُفْرِ إلی آخر الآیه؛تسلیه و رفع للحزن ببیان حقیقه الأمر فإن مسارعتهم فی الکفر و تظاهرهم علی إطفاء نور اللّه و غلبتهم الظاهره أحیانا ربما أوجبت أن یحزن المؤمن کأنهم غلبوا اللّه سبحانه فی إراده إعلاء کلمه الحق لکنه إذا تدبر فی قضیه الامتحان العام استیقن أن اللّه هو الغالب و أنهم جمیعا واقعون فی سبیل الغایات یوجهون إلیها لیتم لهم الهدایه التکوینیه و التشریعیه إلی غایات أمرهم فالکافر یوجه به بواسطه إشباعه بالعافیه و النعمه و القدره-و هو الاستدراج و المکر الإلهی- إلی آخر ما یمکنه أن یرکبه من الطغیان و المعصیه،و المؤمن لا یزل یحک به محک الامتحان لیخلص ما فی باطنه من الإیمان المشوب بغیره،فیخلص للّه أو یخلص شرکه فیهبط فی مهبط غیره من أولیاء الطاغوت و أئمه الکفر.

فمعنی الآیه:لا یحزنک الذین یسرعون و لا یزال یشتد سرعتهم فی الکفر فإنک إن تحزن فإنما تحزن لما تظن أنهم یضرون اللّه بذلک و لیس کذلک فهم لا یضرون اللّه شیئا لأنهم مسخرون للّه یسلک بهم فی سیر حیاتهم إلی حیث لا یبقی لهم حظ فی الآخره(و هو آخر حدهم فی الکفر)و لهم عذاب ألیم فقوله: لاٰ یَحْزُنْکَ ،أمر إرشادی،و قوله: إِنَّهُمْ ،الخ؛تعلیل للنهی، و قوله: یُرِیدُ اللّٰهُ ،الخ؛تعلیل و بیان لعدم ضررهم.

ثم ذکر تعالی نفی ضرر جمیع الکافرین بالنسبه إلیه أعم من المسارعین فی الکفر و غیرهم، و هو کالبیان الکلی بعد البیان الجزئی یصح أن یعلل به النهی(لا یحزنک)و أن یعلل به علته

(إنهم لن يضروا،الخ)لأنه أعم يعلل به الأخص،و المعنى:و إنما قلنا إن هؤلاء المسارعين لا يضرون اللّه شيئا لأن الكافرين جميعا لا يضرونه شيئا.

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ،لما طيب نفس نبيه فى مسارعه الكفار فى كفرهم أن ذلك فى الحقيقه تسخير إلهى لهم لينساقوا إلى حيث لا يبقى لهم حظ فى الآخره عطف الكلام إلى الكفار أنفسهم،فبين أنه لا ينبغى لهم أن يفرحوا بما يجدونه من الإملاء و الإمهال الإلهى فإن ذلك سوق لهم بالاستدراج إلى زياده الإثم،و وراء ذلك عذاب مهين ليس معه إلا الهوان،كل ذلك بمقتضى سنه التكميل.

قوله تعالى: مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ الخ؛ثم عطف الكلام إلى المؤمنين فبين أن سنه الابتلاء جاريه فيهم ليتم تكميلهم أيضا فيخلص المؤمن الخالص من غيره،و يتميز الخبيث من الطيب.

و لما أمكن أن يتوهم أن هناك طريقا آخر إلى تمييز الخبيث من الطيب و هو أن يطلعهم على الخبثاء حتى يتميزوا منهم فلا يقاسوا جميع المحن و البلايا التى يقاسونها بسبب اختلاط المنافقين و الذين فى قلوبهم مرض بهم فدفع هذا الوهم بأن علم الغيب مما استأثر اللّه به نفسه فلا يطلع عليه أحدا إلاّ من اجتبى من رسله فإنه ربما أطلعه عليه بالوحى،و ذلك قوله تعالى:

وَ مٰا كٰانَ اللّٰهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ لٰكِنَّ اللّٰهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشٰاءُ .

ثم ذكر أنه لما لم يكن من الابتلاء و التكميل محيد فآمنوا باللّه و رسله حتى تنسلكوا فى سلك الطيبين دون الخبثاء،غير أن الإيمان وحده لا يكفى فى بقاء طيب الحياه حتى يتم الأجر إلاّ بعمل صالح يرفع الإيمان إلى اللّه و يحفظ طيبه،و لذلك قال أولا:فآمنوا باللّه و رسله ثم تممه ثانيا بقوله: وَ إِنْ تُؤْمِنُوا وَ تَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ .

قوله تعالى: وَ لاٰ يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ الآيه؛ لما بين حال إملاء الكافرين و كان الحال فى البخل بالمال و عدم إنفاقه فى سبيل اللّه مثله،فإن

البخيل فرح فخور بما يجمعه من المال عطف تعالى الكلام إليهم و بين أنه شر لهم،و فى التعبير عن المال بقوله: بِمٰا آتٰاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ إشعار بوجه لومهم و ذمهم،و قوله: سَيُطَوَّقُونَ ،الخ؛فى مقام التعليل لكون البخل شرا لهم،و قوله: وَ لِلّٰهِ مِيرٰاثُ السَّمٰاوٰاتِ ،الظاهر أنه حال من يوم القيامه،و كذا قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ .

و يحتمل على أن يكون قوله: وَ لِلّٰهِ مِيرٰاثُ حالا-من فاعل قوله يبخلون،و قوله: وَ اللّٰهُ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ حالا-منه أيضا أو جمله مستأنفه.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١٨١ الى ١٨٩]

اشاره

لَقَدْ سَمِعَ اَللّٰهُ قَوْلَ اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيٰاءُ سَنَكْتُبُ مٰا قٰالُوا وَ قَتْلَهُمُ اَلْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ نَقُولُ ذُوقُوا عَذٰابَ اَلْحَرِيقِ (١٨١) ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَ أَنَّ اَللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ (١٨٢) اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اَللّٰهَ عَهِدَ إِلَيْنٰا أَلاّٰ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتّٰى يَأْتِيَنٰا بِقُرْبٰانٍ تَأْكُلُهُ اَلنّٰارُ قُلْ قَدْ جٰاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنٰاتِ وَ بِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صٰادِقِينَ (١٨٣) فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جٰاؤُ بِالْبَيِّنٰاتِ وَ اَلزُّبُرِ وَ اَلْكِتٰابِ اَلْمُنِيرِ (١٨۴) كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ اَلْمَوْتِ وَ إِنَّمٰا تُوَفَّوْنَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ اَلنّٰارِ وَ أُدْخِلَ اَلْجَنَّهَ فَقَدْ فٰازَ وَ مَا اَلْحَيٰاهُ اَلدُّنْيٰا إِلاّٰ مَتٰاعُ اَلْغُرُورِ (١٨۵) لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ وَ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مِنَ اَلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذىً كَثِيراً وَ إِنْ تَصْبِرُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ اَلْأُمُورِ (١٨۶) وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِيثٰاقَ اَلَّذِينَ أُوتُوا اَلْكِتٰابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنّٰاسِ وَ لاٰ تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرٰاءَ ظُهُورِهِمْ وَ اِشْتَرَوْا بِهِ ثَمَناً قَلِيلاً فَبِئْسَ مٰا يَشْتَرُونَ (١٨٧) لاٰ تَحْسَبَنَّ اَلَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمٰا أَتَوْا وَ يُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمٰا لَمْ يَفْعَلُوا فَلاٰ تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفٰازَهٍ مِنَ اَلْعَذٰابِ وَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِيمٌ (١٨٨) وَ لِلّٰهِ مُلْكُ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اَللّٰهُ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (١٨٩)

بیان:

قوله تعالی: لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ فَقِيرٌ وَ نَحْنُ أَغْنِيٰاءُ القائلون هم الیهود بقرینه ما فی ذیل الکلام من حدیث قتلهم الأنبیاء و غیر ذلک.

و إنما قالوا ذلک لما سمعوا أمثال قوله تعالی: مَنْ ذَا الَّذِی يُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً الآیه (البقره۲۴۵/)و یشهد بذلک بعض الشهاده اتصاله بالآیه السابقه:و لا یحسبن الذین یبخلون،الآیه.

أو أنهم قالوا ذلک لما رأوا فقر عامه المؤمنین و فاقتهم،فقالوا ذلک تعریضا بأن ربهم لو کان غنیا لغار لهم و أغناهم فلیس إلاّ فقیرا و نحن أغنیاء.

قوله تعالی: سَنَكْتُبُ مٰا قٰالُوا وَ قَتْلَهُمُ الْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ الآیه؛المراد بالکتابه الحفظ و التثبیت أو الکتابه فی صحائف أعمالهم،و المآل واحد،و المراد بقتل الأنبیاء بغیر حق القتل علی العرفان و العمد دون السهو و الخطأ و الجهاله،و قد قارن اللّه قولهم هذا

بقتلهم الأنبياء لكونه قولا عظيما،و قوله: عَذٰابَ الْحَرِيقِ ،الحريق النار أو اللهب و قيل:هو بمعنى المحرق.

قوله تعالى: ذٰلِكَ بِمٰا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ الآيه؛أى بما قدمتم أمامكم من العمل و نسب إلى الأيدى لأنها آله التقديم غالبا،و قوله: وَ أَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلاّٰمٍ لِلْعَبِيدِ عطف على قوله:

بِمٰا قَدَّمَتْ ،و تعليل للكتابه و العذاب،فلو لم يكن ذلك الحفظ و الجزاء لكان إهمالا لأمر نظام الأعمال و فى ذلك ظلم كثير بكثره الأعمال فيكون ظلاما لعباده تعالى عن ذلك.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ قٰالُوا إِنَّ اللّٰهَ عَهِدَ إِلَيْنٰا الآيه؛نعت للذين قبله و العهد هو الأمر،و القربان ما يتقرب به من النعم و غيره،و أكل النار كنايه عن إحراقها،و المراد بقوله: قَدْ جٰاءَكُمْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي ،أمثال زكريا و يحيى من أنبياء بنى إسرائيل المقتولين بأيديهم.

قوله تعالى: فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ الآيه؛تسليه للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى تكذيبهم له؛ و الزبر جمع زبور و هو كتاب الحكم و المواعظ،و قد اريد بالزبر و الكتاب المنير مثل كتاب نوح و صحف إبراهيم و التوراه و الإنجيل.

قوله تعالى: كُلُّ نَفْسٍ ذٰائِقَةُ الْمَوْتِ ،الآيه تتضمن الوعد للمصدق و الوعيد للمكذب و قد بدأ فيها بالحكم العام المقضى فى حق كل ذى نفس،و التوفيه هو الإعطاء الكامل،و قد استدل بعضهم بالآيه على ثبوت البرزخ لدلالتها على سبق بعض الإعطاء و أن الذى فى يوم القيامه هو الإعطاء الكامل،و هو استدلال حسن،و الزحزحه هو الإبعاد، و أصله تكرار الجذب بعجله،و الفوز الظفر بالبغيه،و الغرور مصدر غر أو هو جمع غار.

قوله تعالى: لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوٰالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ الآيه؛الإبلاء الاختبار،بعد ما ذكر سبحانه جريان البلاء و الإبلاء على المؤمنين،ثم ذكر قول اليهود و هو مما من شأنه أن يوهن عزم المؤمنين أخبرهم بأن هذا الإبلاء الإلهى و الأقاويل الموذيه من أهل الكتاب و المشركين ستتكرر على المؤمنين،و يكثر استقبالها إياهم و قرعها سمعهم فعليهم أن يصبروا و يتقوا حتى

يعصمهم ربهم من الزلل و الفشل،و يكونوا أرباب عزم و إراده،و هذا إخبار قبل الوقوع ليستعدوا لذلك استعدادهم،و يوطنوا عليه أنفسهم.

و قد وضع في قوله: وَ لَتَسْمَعُنَّ إلى قوله: أَذىً كَثِيراً ،الأذى الكثير موضع القول و هو من قبيل وضع الأثر موضع المؤثر مجازا.

قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذَ اَللّٰهُ مِيثٰاقَ ،النبذ الطرح،و نبذه وراء ظهره كالمثل و يراد به الترك و عدم الاعتناء كما أن قولهم:جعله نصب عينيه كالمثل يراد به الأخذ و اللزوم.

قوله تعالى: لاٰ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمٰا أَتَوْا الى آخر الآيتين،أي بما أنعم عليهم من المال و لازمه حب المال و البخل به،و المفازه النجاه و إنما هلك هؤلاء لأن قلوبهم تعلقت بالباطل فلا ولايه للحق عليهم.

ثم ذكر تعالى حديث ملكه للسماوات و الأرض،و قدرته على كل شيء،و هذان الوصفان يصلحان لتعليل مضامين جميع ما تقدم من الآيات.

[سوره آل عمران (٣): الآيات ١٩٠ الى ١٩٩]

اشاره

إِنَّ فِي خَلْقِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ اِخْتِلاٰفِ اَللَّيْلِ وَ اَلنَّهٰارِ لَآيٰاتٍ لِأُولِي اَلْأَلْبٰابِ (١٩٠) اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اَللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِهِمْ وَ يَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ رَبَّنٰا مٰا خَلَقْتَ هٰذٰا بٰاطِلاً سُبْحٰانَكَ فَقِنٰا عَذٰابَ اَلنّٰارِ (١٩١) رَبَّنٰا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ اَلنّٰارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَ مٰا لِلظّٰالِمِينَ مِنْ أَنْصٰارٍ (١٩٢) رَبَّنٰا إِنَّنٰا سَمِعْنٰا مُنٰادِياً يُنٰادِي لِلْإِيمٰانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنّٰا رَبَّنٰا فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا وَ كَفِّرْ عَنّٰا سَيِّئٰاتِنٰا وَ تَوَفَّنٰا مَعَ اَلْأَبْرٰارِ (١٩٣) رَبَّنٰا وَ آتِنٰا مٰا وَعَدْتَنٰا عَلىٰ رُسُلِكَ وَ لاٰ تُخْزِنٰا يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ إِنَّكَ لاٰ تُخْلِفُ اَلْمِيعٰادَ (١٩۴) فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هٰاجَرُوا وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ وَ أُوذُوا فِي سَبِيلِي وَ قٰاتَلُوا وَ قُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئٰاتِهِمْ وَ لَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ ثَوٰاباً مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عِنْدَهُ حُسْنُ اَلثَّوٰابِ (١٩۵) لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ اَلَّذِينَ كَفَرُوا فِي اَلْبِلاٰدِ (١٩۶) مَتٰاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ اَلْمِهٰادُ (١٩٧) لٰكِنِ اَلَّذِينَ اِتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنّٰاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِينَ فِيهٰا نُزُلاً مِنْ عِنْدِ اَللّٰهِ وَ مٰا عِنْدَ اَللّٰهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرٰارِ (١٩٨) وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَ مٰا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خٰاشِعِينَ لِلّٰهِ لاٰ يَشْتَرُونَ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ ثَمَناً قَلِيلاً أُولٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اَللّٰهَ سَرِيعُ اَلْحِسٰابِ (١٩٩)

بیان:

قوله تعـالی: إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ ،کأن المراد بالخلق کیفیه وجودها و آثارها و أفعالها من حرکه و سـکون و تغیر و تحول فیکون خلق السموات و الأرض

ص :۵۹۷

و اختلاف الليل و النهار مشتملا على معظم الآيات المحسوسه و قد تقدم بيانها فى سوره البقره و تقدم أيضا معنى اولى الألباب.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِياماً وَ قُعُوداً الخ؛أى يذكرون اللّه فى جميع حالاتهم من القيام و القعود و الاضطجاع،و قد مر البحث فى معنى الذكر و التفكر،و محصل معنى الآيتين أن النظر فى آيات السموات و الأرض و اختلاف الليل و النهار أورثهم ذكرا دائما للّه فلا ينسونه فى حال،و تفكرا فى خلق السموات و الأرض يتذكرون به أن اللّه سيبعثهم للجزاء فيسألون عندئذ رحمته و يستنجزون وعده.

قوله تعالى: رَبَّنا ما خَلَقْتَ هذا باطِلاً ،إنما قيل «هذا» مع كون المشار إليه جمعا و مؤنثا إذ الغرض لا يتعلق بتمييز أشخاصها و أسمائها،و الجميع فى أنها خلق واحد،و هذا نظير ما حكى اللّه تعالى من قول إبراهيم: فَلَمّا رَأَى الشَّمْسَ بازِغَةً قالَ هذا رَبِّى هذا أَكْبَرُ (الأنعام/۷۸)،لعدم علمه بعد بحقيقتها و اسمها سوى أنها شىء.

و الباطل ما ليس له غايه يتعلق به الغرض قال تعالى: فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفاءً وَ أَمّا ما يَنْفَعُ النّاسَ فَيَمْكُثُ فِى الْأَرْضِ (الرعد/۱۷)و لذلك لما نفوا البطلان عن الخلق لاح لهم أن اللّه سيحشر الناس للجزاء،و أنه تعالى سيجزى هناك الظالمين جزاء خزى و هو النار،و لا راد يرد مصلحه العقاب و إلا لبطل الخلقه،و هذا معنى قولهم:فقنا عذاب النار ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته و ما للظالمين من أنصار.

قوله تعالى: رَبَّنا إِنَّنا سَمِعْنا مُنادِياً ،المراد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و قوله: أَنْ آمِنُوا ، بيان للنداء و أن تفسيريه،و لما ذكروا إيمانهم بالمنادى و هو الرسول و هو يخبرهم بامور عن اللّه تعالى يحذرهم من بعضها كالذنوب و السيئات و الموت على الكفر و الذنب،و يرغبهم فى بعضها كالمغفره و الرحمه و تفاصيل الجنه التى وعد اللّه عباده المؤمنين الأبرار بها سألوا ربهم أن يغفر لهم و يكفر عن سيئاتهم و يتوفاهم مع الأبرار و سألوه أن ينجزهم ما وعدهم من الجنه و الرحمه

على ما ضـمنه لهم الرسول بإذن اللّه فقالوا: فَاغْفِرْ لَنٰا ذُنُوبَنٰا ،الخ؛فقوله تعالى: عَلىٰ رُسُلِكَ أى حملته على رسلك و ضمنه عليك الرسل،و قوله: وَ لاٰ تُخْزِنٰا ،أى بإخلاف الوعد،و لذا عقبه بقوله: إِنَّكَ لاٰ تُخْلِفُ الْمِيعٰادَ .

و قد تبين من الآيات أنهم إنما حصلوا الاعتقاد باللّه و اليوم الآخر و بأن للّه رسـلا بالنظر فى الآيات و أما تفاصيل ما جاء به النبى فمن طريق الإيمان بالرسول فهم على الفطره فيما يحكم به الفطره،و على السمع و الطاعه فيما فيه ذلك.

قوله تعالى: فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ الـخ؛التعبير بالرب و إضافته اليهم يـدل على ثوران الرحمه الإلهيه و يدل عليه أيضا التعميم الذى فى قوله: أَنِّى لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْكُمْ ، فلا فرق عنده تعالى بين عمل و عمل،و لا بين عامل و عامل.

و على هـذا فقوله تعـالى فى مقام التفريع:فالـذين هاجروا و اخرجوا من ديارهم و اوذوا، الـخ؛فى مقام تفصـيل صالحات الأعمال لتثبيت ثوابها،و الواو للتفصيل دون الجمع حتى يكون لبيان ثواب المستشهدين من المهاجرين فقط.

و الآـيه مع ذلـك لا تفصل إلا الأعمال التى تنـدب إليها هـذه السوره و تبالغ فى التحريص و الترغيب فيها،و هو إيثار الـدين على الوطن و تحمل الأذى فى سبيل اللّه و الجهاد.

و الظـاهر أن المراد بالمهـاجره ما يشـتمل المهاجره عن الشـرك و العشـيره و الوطن لإطلاق اللفظ،و لمقابلته قوله: وَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيٰارِهِمْ ،و هو هجره خـاصه،و لقوله بعـده:لاـ كفرن عنهم سـيئاتهم،فإن ظاهر السيئات فى القرآن صـغائر المعاصـى فهم هاجروا الكبائر بالاجتناب و التوبه،فالمهاجره المذكوره أعم فافهم ذلك.

قوله تعالى: لاٰ يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الـخ؛هـذا دفع الـدخل و التقـدير:هـذا حال أبرار المؤمنين و هـذا أجرهم،و أما ما ترى فيه الكفار من رفاه الحال و ترف الحياه و در المعاش فلا يغرنك ذلك(الخطاب للنبى و المقصود به الناس)لأنه متاع قليل لا دوام له.

ص :۵۹۹

قوله تعالى: لٰكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ الخ؛النزل ما يعد للنازل من طعام و شراب و غيرهما،و المراد بهم الأبرار بدليل ما فى آخر الآيه،و هذا يؤيد ما ذكرناه من أن الآيه السابقه دفع دخل.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ الخ؛المراد أنهم مشاركون للمؤمنين فى حسن الثواب،و الغرض منه أن السعاده الاخرويه ليست جنسيه حتى يمنع منها أهل الكتاب و إن آمنوا بل الأمر دائر مدار الإيمان باللّه و برسله فلو آمنوا كانوا هم و المؤمنون سواء.

و قد نفى عن هؤلاء الممدوحين من أهل الكتاب ما ذمهم اللّه به فى سوابق الآيات و هو التفريق بين رسل اللّه،و كتمان ما اخذ ميثاقهم لبيانه اشتراء بآيات اللّه ثمنا قليلا (۱)(۲).

[سوره آل عمران (۳): آیه ۲۰۰]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا اِصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا وَ رٰابِطُوا وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۲۰۰)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صٰابِرُوا الخ؛الأوامر مطلقه فالصبر يراد به الصبر على الشدائد،و الصبر فى طاعه اللّه،و الصبر عن معصيته؛و على أى حال هو الصبر من الفرد بقرينه ما يقابله.

و المصابره هى التصبر و تحمل الأذى جماعه باعتماد صبر البعض على صبر آخرين فيتقوى الحال و يشتد الوصف و يتضاعف تأثيره،و هذا أمر محسوس فى تأثير الفرد إذا اعتبرت

۱- ۱) .آل عمران ۱۹۰-۱۹۹:بحث فلسفى و مقايسه بين الرجل و المرأه.

۲- ۲) .آل عمران ۱۹۰-۱۹۹:بحث روائى فى:التفكر؛الهجره.

شخصیته فی حال الانفراد،و فی حال الاجتماع و التعاون بإیصال القوی بعضها ببعض و سنبحث فیه إن شاء اللّه بحثا مستوفی فی محله.

قوله تعالی: وَ رٰابِطُوا أعم معنی من المصابره و هی إیجاد الجماعه،الارتباط بین قواهم و أفعالهم فی جمیع شئون حیاتهم الدینیه أعم من حال الشده و حال الرخاء و لما کان المراد بذلک نیل حقیقه السعاده المقصوده للدنیا و الآخره-و إلاّ فلا یتم بها إلاّ بعض سعاده الدنیا و لیست بحقیقه السعاده-عقب هذه الأوامر بقوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ یعنی الفلاح التام الحقیقی (۱).

ص: ۶۰۱

---

۱ – ۱) .آل عمران ۲۰۰:کلام فی المرابطه فی المجتمع الانسان و الاجتماع،الانسان و نموه فی اجتماعه،الاسلام و عنایته بالاجتماع،اعتبار الاسلام رابطه الفرد و المجتمع،هل تقبل سنه الاسلام الاجتماعیه الاجراء و البقاء؟بما ذا یتکون و یعیش الاجتماع الاسلامی؟منطقان:منطق التعقل و منطق الاحساس؛ما معنی ابتغاء الاجر عند اللّه و الاعراض عن غیره؟ما معنی الحریه فی الاسلام؟ما هو الطریق الی التحول و التکامل فی المجتمع الاسلامی؟هل الاسلام بشریعته یفی باسعاد هذه الحیاه الحاضره؟من الذی یتقلد ولایه المجتمع فی الاسلام و ما سیرته؟ثغر المملکه الاسلامیه هو الاعتقاد دون الحدود الطبیعیه او الاصطلاحیه،الاسلام اجتماعی بجمیع شئونه،الدین الحق هو الغالب علی الدنیا بالآخره.

سوره النساء مدنیه و هی مائه و ست و سبعون آیه

اشاره

بسم اللّه الرّحمن الرّحیم

[سوره النساء (۴): آیه ۱]

اشاره

بِسْمِ اَللّٰهِ اَلرَّحْمٰنِ اَلرَّحِیمِlt;br/gt,یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ اِتَّقُوا رَبَّکُمُ اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا وَ بَثَّ مِنْهُمٰا رِجٰالاً کَثِیراً وَ نِسٰاءً وَ اِتَّقُوا اَللّٰهَ اَلَّذِی تَسٰائَلُونَ بِهِ وَ اَلْأَرْحٰامَ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلَیْکُمْ رَقِیباً (۱)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا النّٰاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمُ -الی قوله- وَ نِسٰاءً یرید دعوتهم الی تقوی ربهم فی أمر أنفسهم و هم ناس متحدون فی الحقیقه الإنسانیه من غیر اختلاف فیها بین الرجل منهم و المرأه و الصغیر و الکبیر و العاجز و القوی حتی لا یجحف الرجل منهم بالمرأه و لا یظلم کبیرهم الصغیر فی مجتمعهم الذی هداهم اللّه الیه لتتمیم سعادتهم و الأحکام و القوانین المعموله بینهم التی ألهمهم إیاها لتسهیل طریق حیاتهم،و حفظ وجودهم و بقائهم فرادی و مجتمعین.

ص: ۶۰۲

و من هناک تظهر نکته توجیه الخطاب الی الناس دون المؤمنین خاصه و کذا تعلیق التقوی بربهم دون أن یقال:اتقوا اللّه و نحوه فإن الوصف الذی ذکروا به أعنی قوله: اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ،الخ؛یعم جمیع الناس من غیر أن یختص بالمؤمنین،و هو من أوصاف الربوبیه التی تتکفل أمر التدبیر و التکمیل لا من شئون الالوهیه.

و أما قوله تعالی: اَلَّذِی خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ،الخ؛فالنفس علی ما یستفاد من اللغه عین الشیء یقال:جاءنی فلان نفسه و عینه و إن کان منشأ تعین الکلمتین-النفس و العین-لهذا المعنی(ما به الشیء شیء)مختلفا،و نفس الإنسان هو ما به الانسان إنسان، و هو مجموع روح الإنسان و جسمه فی هذه الحیاه الدنیا و الروح وحدها فی الحیاه البرزخیه علی ما تحقق فیما تقدم من البحث فی قوله تعالی: وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ یُقْتَلُ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ أَمْوٰاتٌ الآیه(البقره۱۵۴/).

و ظاهر السیاق أن المراد بالنفس الواحده آدم علیه السّلام،و من زوجها زوجته،و هما أبوا هذا النسل الموجود الذی نحن منه و إلیهما ننتهی جمیعا علی ما هو ظاهر القرآن الکریم کما فی قوله تعالی: خَلَقَکُمْ مِنْ نَفْسٍ وٰاحِدَهٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا (الزمر۶/)،و قوله تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ لاٰ یَفْتِنَنَّکُمُ الشَّیْطٰانُ کَمٰا أَخْرَجَ أَبَوَیْکُمْ مِنَ الْجَنَّهِ (الأعراف۲۷/)،و قوله تعالی:

حکایه عن إبلیس لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلیٰ یَوْمِ الْقِیٰامَهِ لَأَحْتَنِکَنَّ ذُرِّیَّتَهُ إِلاّٰ قَلِیلاً (الإسراء/ ۶۲).

و أما قوله: وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا فقد قال الراغب:یقال لکل واحد من القرینین من الذکر و الانثی فی الحیوانات المتزاوجه:زوج،و لکل قرینین فیها و فی غیرها:زوج کالخف و النعل،و لکل ما یقترن بآخر مماثلا له أو مضادا:زوج،الی أن قال:و زوجه لغه ردیئه، انتهی.

و ظاهر الجمله أعنی قوله: وَ خَلَقَ مِنْهٰا زَوْجَهٰا أنها بیان لکون زوجها من نوعها بالتماثل

و أن هؤلاء الأفراد المبثوثين مرجعهم جميعا الى فردين متماثلين متشابهين فلفظه من نشوئيه و الآيه فى مساق قوله تعالى: وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً (الروم۲۱/)،و قوله تعالى: وَ اللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَ حَفَدَةً (النحل۷۲/)،و قوله تعالى: فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً وَ مِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجاً يَذْرَؤُكُمْ فِيهِ (الشورى۱۱/)،و نظيرها قوله: وَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ (الذاريات۴۹/)،فما فى بعض التفاسير:أن المراد بالآيه كون زوج هذه النفس مشتقه منها و خلقها من بعضها وفاقا لما فى بعض الأخبار:أن اللّه خلق زوجه آدم من ضلع من أضلاعه مما لا دليل عليه من الآيه.

و أما قوله: وَ بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيراً وَ نِسَاءً ،البث هو التفريق بالإثاره و نحوها قال تعالى: فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًّا (الواقعه۶/)،و منه بث الغم و لذلك ربما يطلق البث و يراد به الغم لأنه مبثوث يبثه الإنسان بالطبع،قال تعالى: قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَ حُزْنِي إِلَى اللّٰهِ (يوسف۸۶/)،أى غمى و حزنى.

و ظاهر الآيه أن النسل الموجود من الإنسان ينتهى الى آدم و زوجته من غير أن يشاركهما فيه غيرهما حيث قال:و بث منهما رجالا كثيرا و نساء،و لم يقل:منهما و من غيرهما،و يتفرع عليه أمران:

احدهما:أن المراد بقوله: رِجَالاً كَثِيراً وَ نِسَاءً أفراد البشر من ذريتهما بلا واسطه أو مع واسطه فكأنه قيل:و بثكم منها أيها الناس.

و ثانيهما:أن الازدواج فى الطبقه الاولى بعد آدم و زوجته أعنى فى أولادهما بلا واسطه إنما وقع بين الإخوه و الأخوات(ازدواج البنين بالبنات)اذ الذكور و الاناث كانا منحصرين فيهم يومئذ،و لا ضير فيه فإنه حكم تشريعى راجع الى اللّه سبحانه فله أن يبيحه يوما

و یحرمه آخر،قال تعالی: وَ اللّهُ یَحْکُمُ لاٰ مُعَقِّبَ لِحُکْمِهِ (الرعد۴۱/)،و قال: إِنِ الْحُکْمُ إِلاّ لِلّهِ (یوسف۴۰/)،و قال: وَ لاٰ یُشْرِکُ فِی حُکْمِهِ أَحَداً (الکهف۲۶/)، و قال: وَ هُوَ اللّهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّ هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِی الْأُولیٰ وَ الْآخِرَهِ وَ لَهُ الْحُکْمُ وَ إِلَیْهِ تُرْجَعُونَ (القصص۷۰/).

قوله تعالی: وَ اتَّقُوا اللّهَ الَّذِی تَسٰائَلُونَ بِهِ وَ الْأَرْحٰامَ المراد بالتساؤل سؤال بعض الناس بعضا باللّه،یقول أحدهم لصاحبه:أسألک باللّه أن تفعل کذا و کذا هو إقسام به تعالی،و التساؤل باللّه کنایه عن کونه تعالی معظما عندهم محبوبا لدیهم فإن الانسان إنما یقسم بشیء یعظمه و یحبه.

و أما قوله: وَ الْأَرْحٰامَ فظاهره أنه معطوف علی لفظ الجلاله،و المعنی:و اتقوا الأرحام، و ربما قیل:إنه معطوف علی محل الضمیر فی قوله: بِهِ و هو النصب یقال:مررت بزید و عمرا، و ربما أیدته قراءه حمزه:و الأرحام بالجر عطفا علی الضمیر المتصل المجرور-و إن ضعفه النحاه-فیصیر المعنی:و اتقوا اللّه الذی تسألون به و بالأرحام یقول أحدکم لصاحبه:أسألک باللّه و أسألک بالرحم،هذا ما قیل،لکن السیاق و دأب القرآن فی بیاناته لا یلائمانه فإن قوله:

وَ الْأَرْحٰامَ إن جعل صله مستقله للذی،و کان تقدیر الکلام:و اتقوا اللّه الذی تسألون بالأرحام کان خالیا من الضمیر و هو غیر جائز،و إن کان المجموع منه و مما قبله صله واحده للذی کان فیه تسویه بین اللّه عز اسمه و بین الأرحام فی أمر العظمه و العزه و هی تنافی أدب القرآن.

و أما نسبه التقوی الی الأرحام کنسبته إلیه تعالی فلا ضیر فیها بعد انتهاء الأرحام الی صنعه و خلقه تعالی،و قد نسب التقوی فی کلامه تعالی الی غیره کما فی قوله: وَ اتَّقُوا یَوْماً تُرْجَعُونَ فِیهِ إِلَی اللّهِ (البقره۲۸۱/)،و قوله: وَ اتَّقُوا النّٰارَ الَّتِی أُعِدَّتْ لِلْکٰافِرِینَ (آل عمران۱۳۱/)و قوله: وَ اتَّقُوا فِتْنَهً لاٰ تُصِیبَنَّ الَّذِینَ ظَلَمُوا مِنْکُمْ خَاصَّهً

(الأنفال۲۵/).

و کیف کان فهذا الشطر من الکلام بمنزله التقیید بعد الإطلاق و التضییق بعد التوسعه بالنسبه الی الشطر السابق علیه أعنی قوله: یَا أَیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا ،الی قوله: وَ نِسَاءً ،فإن محصل معنی الشطر الأول:أن اتقوا اللّه من جهه ربوبیته لکم،و من جهه خلقه و جعله إیاکم-معاشر أفراد الإنسان-من سنخ واحد محفوظ فیکم و ماده محفوظه متکثره بتکثرکم،و ذلک هو النوعیه الجوهریه الإنسانیه،و محصل معنی هذا الشطر:أن اتقوا اللّه من جهه عظمته و عزته عندکم(و ذلک من شئون الربوبیه و فروعها)و اتقوا الوحده الرحمیه التی خلقها بینکم (و الرحم شبعه من شبع الوحده و السنخیه الساریه بین أفراد الإنسان).

و من هنا یظهر وجه تکرار الأمر بالتقوی و إعادته ثانیا فی الجمله الثانیه فإن الجمله الثانیه الحقیقه تکرار للجمله الاولی مع زیاده فائده و هی إفاده الاهتمام التام بأمر الأرحام.

و الرحم فی الأصل رحم المرأه و هی العضو الداخلی منها المعبأ لتربیه النطفه ولیدا، ثم استعیر للقرابه بعلاقه الظرف و المظروف لکون الأقرباء مشترکین فی الخروج من رحم واحده،فالرحم هو القریب و الأرحام الأقرباء،و قد اعتنی القرآن الشریف بأمر الرحم کما اعتنی بأمر القوم و الامه،فإن الرحم مجتمع صغیر کما أن القوم مجتمع کبیر،و قد اعتنی القرآن بأمر المجتمع و عده حقیقه ذات خواص و آثار کما اعتنی بأمر الفرد من الإنسان و عده حقیقه ذات خواص و آثار تستمد من الوجود،قال تعالی: وَ هُوَ الَّذِی مَرَجَ الْبَحْرَیْنِ هٰذٰا عَذْبٌ فُرٰاتٌ وَ هٰذٰا مِلْحٌ أُجٰاجٌ وَ جَعَلَ بَیْنَهُمٰا بَرْزَخاً وَ حِجْراً مَحْجُوراً وَ هُوَ الَّذِی خَلَقَ مِنَ الْمٰاءِ بَشَراً فَجَعَلَهُ نَسَباً وَ صِهْراً وَ کٰانَ رَبُّکَ قَدِیراً (الفرقان۵۴/)،و قال تعالی: وَ جَعَلْنٰاکُمْ شُعُوباً وَ قَبٰائِلَ لِتَعٰارَفُوا (الحجرات۱۳/)،و قال تعالی: وَ أُولُوا الْأَرْحٰامِ بَعْضُهُمْ أَوْلیٰ بِبَعْضٍ فِی کِتٰابِ اللّٰهِ (الأحزاب۶/)،و قال تعالی: فَهَلْ عَسَیْتُمْ إِنْ تَوَلَّیْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِی الْأَرْضِ وَ تُقَطِّعُوا أَرْحٰامَکُمْ (محمد۲۲/)،و قال تعالی:

وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعٰافاً خٰافُوا عَلَيْهِمْ الآيه(النساء۹/)،الی غیر ذلک من الآیات.

قوله تعالی: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً الرقیب الحفیظ و المراقبه المحافظه، و کأنه مأخوذ من الرقبه بعنایه أنهم کانوا یحفظون رقاب عبیدهم،أو أن الرقیب کان یتطلع علی من کان یرقبه برفع رقبته و مد عنقه،و لیس الرقوب مطلق الحفظ بل هو الحفظ علی أعمال المرقوب من حرکاته و سکناته لإصلاح موارد الخلل و الفساد أو ضبطها،فکأنه حفظ الشیء مع العنایه به علما و شهودا و لذا یستعمل بمعنی الحراسه و الانتظار و المحاذره و الرصد،و اللّه سبحانه رقیب لأنه یحفظ علی العباد أعمالهم لیجزیهم بها،قال تعالی:

وَ رَبُّكَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ (سبأ۲۱/)،و قال: اَللّٰهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَ مٰا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ (الشوری۶/)،و قال: فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذٰابٍ إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصٰادِ (الفجر۱۴/).

و فی تعلیل الأمر بالتقوی فی الوحده الانسانیه الساریه بین أفراده و حفظ آثارها اللازمه لها،بکونه تعالی رقیبا أعظم التحذیر و التخویف بالمخالفه،و بالتدبر فیه یظهر ارتباط الآیات المتعرضه لأمر البغی و الظلم و الفساد فی الأرض و الطغیان و غیر ذلک،و ما وقع فیها من التهدید و الإنذار،بهذا الغرض الإلهی و هو وقایه الوحده الإنسانیه من الفساد و السقوط (۱)(۲)(۳)(۴)(۵).

۱- ۱) .النساء ۱:کلام فی عمر النوع الانسانی و الانسان الاول.

۲- ۲) .النساء ۱:کلام فی ان النسل الحاضر ینتهی الی آدم و زوجته.

۳- ۳) .النساء ۱:کلام فی ان الانسان نوع مستقل غیر متحول من نوع آخر.

۴- ۴) .النساء ۱:کلام فی تناسل الطبقه الثانیه من الانسان.

۵- ۵) .النساء ۱:بحث روائی فی خلق آدم و حواء؛کیفیه تزویج اولاد آدم؛صله الرحم؛الغضب.

[سوره النساء (۴): الآیات ۲ الی ۶]

اشاره

وَ آتُوا اَلْيَتٰامىٰ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا اَلْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوٰالَهُمْ إِلىٰ أَمْوٰالِكُمْ إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً (٢) وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي اَلْيَتٰامىٰ فَانْكِحُوا مٰا طٰابَ لَكُمْ مِنَ اَلنِّسٰاءِ مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فَوٰاحِدَةً أَوْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَلاّٰ تَعُولُوا (٣) وَ آتُوا اَلنِّسٰاءَ صَدُقٰاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِيئاً مَرِيئاً (۴) وَ لاٰ تُؤْتُوا اَلسُّفَهٰاءَ أَمْوٰالَكُمُ اَلَّتِي جَعَلَ اَللّٰهُ لَكُمْ قِيٰاماً وَ اُرْزُقُوهُمْ فِيهٰا وَ اُكْسُوهُمْ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۵) وَ اِبْتَلُوا اَلْيَتٰامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا اَلنِّكٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ وَ لاٰ تَأْكُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ يَكْبَرُوا وَ مَنْ كٰانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَ مَنْ كٰانَ فَقِيراً فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذٰا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ حَسِيباً (۶)

بیان:

بیان: (۱)(۲)

قوله تعالی: وَ آتُوا اَلْيَتٰامىٰ أَمْوٰالَهُمْ الی آخر الآیه؛أمر بإیتاء الیتامی أموالهم

ص :۶۰۸

۱- ۱) .النساء ۲-۶:کلام فی الجاهلیه الاولی.

۲- ۲) .النساء ۲-۶:بحث فی کیفیه ظهور الدعوه الاسلامیه.

و هو توطئه للجملتين اللاحقتين:و لا تتبدلوا،الخ؛أو الجملتان كالمفسر لهذه الجمله غير أن التعليل الذى فى آخر الآيه لكونه راجعا الى الجملتين أو الجمله الأخيره يؤيد أن الجمله الاولى موضوعه فى الكلام تمهيدا للنهى الذى فى الجملتين اللاحقتين.

و أصل النهى عن التصرف المضار فى أموال اليتامى كما تقدم بيانه توطئه و تمهيد لما سيذكر من أحكام الإرث،و لما سيذكر فى الآيه التاليه من حكم التزوج.

و أما قوله تعالى: وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ أى لا تتبدلوا الخبيث من أموالكم من الطيب من أموالهم بأن يكون لهم عندكم مال طيب فتعزلوه لأنفسكم و تردوا إليهم ما يعادله من ردى أموالكم.و يمكن أن يكون المراد:لا تتبدلوا أكل الحرام من أكل الحلال-كما قيل-لكن المعنى الأول أظهر فإن الظاهر أن كلا من الجملتين أعنى قوله: وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا ،الخ؛و قوله: وَ لاٰ تَأْكُلُوا ،الخ؛بيان لنوع خاص من التصرف غير الجائز و قوله: وَ آتُوا الْيَتٰامىٰ ،الخ؛تمهيد لبيانهما معا،و أما قوله: إِنَّهُ كٰانَ حُوباً كَبِيراً الحوب الاثم مصدر و اسم مصدر.

قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِى الْيَتٰامىٰ فَانْكِحُوا مٰا طٰابَ لَكُمْ مِنَ النِّسٰاءِ قد مرت الإشاره فيما مر الى أن أهل الجاهليه من العرب-و كانوا لا يخلون فى غالب الأوقات عن الحروب و المقاتل و الغيله و الغاره و كان يكثر فيهم حوادث القتل-كان يكثر فيهم الأيتام،و كانت الصناديد و الأقوياء منهم يأخذون إليهم يتامى النساء و أموالهن فيتزوجون بهن و يأكلون أموالهن الى أموالهم ثم لا يقسطون فيهن و ربما أخرجوهن بعد أكل مالهن فيصرن عاطلات ذوات مسكنه لا مال لهن يرتزقن به و لا راغب فيهن فيتزوج بهن و ينفق عليهن،و قد شدد القرآن الكريم النكير على هذا الدأب الخبيث و الظلم الفاحش،و أكد النهى عن ظلم اليتامى و أكل أموالهم كقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوٰالَ الْيَتٰامىٰ ظُلْماً إِنَّمٰا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نٰاراً وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً (النساء/١٠)،و قوله تعالى: وَ آتُوا

الْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ وَ لاٰ تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَ لاٰ تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلىٰ أَمْوالِكُمْ إِنَّهُ كانَ حُوباً كَبِيراً الآيه(النساء٢/)،فأعقب ذلک أن المسلمين أشفقوا على أنفسهم-كما قيل-و خافوا خوفا شديدا حتى أخرجوا اليتامى من ديارهم خوفا من الابتلاء بأموالهم و التفريط فى حقهم،و من أمسک يتيما عنده أفرز حظه من الطعام و الشراب و كان اذا فضل من غذائهم شىء لم يدنوا منه حتى يبقى و يفسد فاصبحوا متحرجين من ذلک و سألوا رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ذلک و شكوا إليه فنزل: وَ يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْيَتامىٰ قُلْ إِصْلاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَ إِنْ تُخالِطُوهُمْ فَإِخْوانُكُمْ وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَ لَوْ شاءَ اللّٰهُ لَأَعْنَتَكُمْ إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (البقره٢٢٠/) فأجاز لهم أن يؤووهم و يمسكوهم إصلاحا لشأنهم و إن يخالطوهم فإنهم إخوانهم فجلى عنهم و فرج همهم.

اذا تأملت فى ذلک ثم رجعت الى قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتامىٰ فَانْكِحُوا ، الخ؛و هو واقع عقيب قوله: وَ آتُوا الْيَتامىٰ أَمْوالَهُمْ ،الآيه؛اتضح لک أن الآيه واقعه موقع الترقى بالنسبه الى النهى الواقع فى الآيه السابقه و المعنى-و اللّه أعلم-:اتقوا أمر اليتامى،و لا تتبدلوا خبيث أموالكم من طيب أموالهم،و لا تأكلوا أموالهم الى أموالكم حتى أنكم إن خفتم أن لا تقسطوا فى اليتيمات منهم و لم تطب نفوسكم أن تنكحوهن و تتزوجوا بهن فدعوهن و انكحوا نساء غيرهن ما طاب لكم مثنى و ثلاث و رباع.

فالشرطيه أعنى قوله: إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا فِي الْيَتامىٰ فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ ،فى معنى قولنا إن لم تطب لكم اليتامى للخوف من عدم القسط فلا تنكحوهن و انكحوا نساء غيرهن فقوله: فَانْكِحُوا ساد مسد الجزاء الحقيقى،و قوله: ما طابَ لَكُمْ ،يغنى عن ذكر وصف النساء أعنى لفظ غيرهن؛و قد قيل:ما طاب لكم و لم يقل:من طاب لكم إشاره الى العدد الذى سيفصله بقوله: مَثْنىٰ وَ ثُلاثَ ،الخ؛و وضع قوله: إِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تُقْسِطُوا موضع عدم طيب النفس من وضع السبب موضع المسبب مع الإشعار بالمسبب فى الجزاء بقوله: ما

طٰابَ لَكُمْ ،هذا.

قوله تعالى: مَثْنىٰ وَ ثُلاٰثَ وَ رُبٰاعَ بناء مفعل و فعال فى الأعداد تدلان على تكرار الماده فمعنى مثنى و ثلاث و رباع اثنتين اثنتين و أربعا أربعا،و لما كان الخطاب متوجها الى أفراد الناس و قد جىء بواو التفصيل بين مثنى و ثلاث و رباع الدال على التخيير أفاد الكلام أن لكل واحد من المؤمنين أن يتخذ لنفسه زوجتين أو ثلاثا أو ربعا فيصرن بالإضافه الى الجميع مثنى و ثلاث و رباع.

و بذلك و بقرينه قوله بعد:و إن خفتم أن لا تعدلوا فواحده أو ما ملكت أيمانكم و كذا آيه المحصنات بجميع ذلك يدفع أن يكون المراد بالآيه أن تنكح الاثنتان بعقد واحد أو الثلاث بعقد واحد مثلا،أو يكون المراد أن تنكح الاثنتان معا ثم الاثنتان معا و هكذا،و كذا فى الثلاث و الأربع،أو يكون المراد اشتراك أزيد من رجل واحد فى الزوجه الواحده مثلا فهذه محتملات لا تحتملها الآيه.

على أن الضروره قاضيه أن الإسلام لا ينفذ الجمع بين أزيد من أربع نسوه أو اشتراك أزيد من رجل فى زوجه واحده.

و كذا يدفع بذلك احتمال أن يكون الواو للجمع فيكون فى الكلام تجويز الجمع بين تسع نسوه لأن مجموع الاثنتين و الثلاث و الأربع تسع،و قد ذكر فى المجمع:أن الجمع بهذا المعنى غير محتمل البته فإن من قال:دخل القوم البلد مثنى و ثلاث و رباع لم يلزم منه اجتماع الأعداد فيكون دخولهم تسعه تسعه،و لأن لهذا العدد لفظا موضوعا و هو تسع فالعدول عنه الى مثنى و ثلاث و رباع نوع من العى-جل كلامه عن ذلك و تقدس-.

قوله تعالى: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فَوٰاحِدَةً أى فانكحوا واحده لا أزيد،و قد علقه تعالى على الخوف من ذلك دون العلم لأن العلم فى هذه الامور-و لتسويل النفس فيها أثر بين-لا يحصل غالبا فتفوت المصلحه.

ص :۶۱۱

قوله تعالی: أَوْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکَمْ و هی الإماء فمن خاف أن لا یقسط فیهن فعلیه أن ینکح واحده،و إن أحب أن یزید فی العدد فعلیه بالإماء اذ لم یشرّع القسم فی الإماء.

و من هنا یظهر أن لیس المراد بالتحضیض علی الإماء بتجویز الظلم و التعدی علیهن فإن اللّٰه لا یحب الظالمین و لیس بظلام للعبید بل لما لم یشرع القسم فیهن فأمر العدل فیهن أسهل؛ و لهذه النکته بعینها کان المراد بذکر ملک الیمین الاکتفاء باتخاذهن و إتیانهن بملک الیمین دون نکاحهن بما یبلغ العدد أو یکثر علیه فإن مسأله نکاحهن سیتعرض لها فی ما سیجیء من قوله: وَ مَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلاً أَنْ یَنْکِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ مِنْ فَتَیٰاتِکُمُ الْمُؤْمِنٰاتِ الآیه(النساء/۲۵).

قوله تعالی: ذٰلِکَ أَدْنیٰ أَلاّٰ تَعُولُوا العول هو المیل أی هذه الطریقه علی ما شرعت أقرب من أن لا تمیلوا عن العدل و لا تتعدوا علیهن فی حقوقهن،و ربما قیل:إن العول بمعنی الثقل و هو بعید لفظا و معنی.

و فی ذکر الجمله التی تتضمن حکمه التشریع دلاله علی أن أساس التشریع فی أحکام النکاح علی القسط و نفی العول و الإجحاف فی الحقوق.

قوله تعالی: وَ آتُوا النِّسٰاءَ صَدُقٰاتِهِنَّ نِحْلَهً الصدقه بضم الدال و فتحها و الصداق هو المهر،و النحله هی العطیه من غیر مثامنه.

و فی إضافه الصدقات الی ضمیرهن دلاله علی أن الحکم بوجوب الإیتاء مبنی علی المتداول بین الناس فی سنن الازدواج من تخصیص شیء من المال أو أی شیء له قیمه مهرا لهن کأنه یقابل به البضع مقابله الثمن المبیع فإن المتداول بین الناس أن یکون الطالب الداعی للازدواج هو الرجل علی ما سیأتی فی البحث العلمی التالی،و هو الخطبه کما أن المشتری یذهب بالثمن الی البائع لیأخذ سلعته،و کیف کان ففی الآیه إمضاء هذه العاده الجاریه عند الناس.

و لعل إمکان توهم عدم جواز تصرف الزوج فی المهر أصلا حتی برضی من الزوجه هو

الموجب للإتيان بالشرط فی قوله: فَإِنْ طِبْنَ لَكَمْ عَنْ شَیْءٍ مِنْهُ نَفْساً فَكُلُوهُ هَنِیئاً مَرِیئاً مع ما فی اشتراط الأكل بطیب النفس من تأكید الجمله السابقه المشتمله علی الحكم،و الدلاله علی أن الحكم وضعی لا تكلیفی.

و الهناء سهوه الهضم و قبول لطبع و یستعمل فی الطعام،و المریء من الری و هو فی الشراب كالهنیء فی الطعام غیر أن الهناء یستعمل فی الطعام و الشراب معا؛فاذا قیل:هنیئا مریئا اختص الهناء بالطعام و الری بالشراب.

قوله تعالی: وَ لاٰ تُؤْتُوا السُّفَهٰاءَ أَمْوٰالَكُمُ الَّتِی جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ قِیٰاماً السفه خفه العقل،و كأن الأصل فی معناه مطلق الخفه فیما من شأنه أن لا یخف و منه الزمام السفیه أی كثیر الاضطراب و ثوب سفیه أی ردیء النسج ثم غلب فی خفه النفس و اختلف باختلاف الأغراض و المقاصد فقیل سفیه لخفیف الرأی فی الامور الدنیویه و سفیه للفاسق غیر المبالی فی أمر دینه و هكذا.

و ظاهر ما یتراءی من الآیه أنه نهی عن الإكثار فی الإنفاق علی السفهاء و إعطائهم من المال أزید من حاجاتهم الضروریه فی الارتزاق،غیر أن وقوع الآیه فی سیاق الكلام فی أموال الیتامی التی یتولی أمر إدارتها و إنمائها الأولیاء قرینه معینه علی كون المراد بالسفهاء هم السفهاء من الیتامی،و أن المراد بقوله: أَمْوٰالِكُمْ ،فی الحقیقه أموالهم اضیف الی الأولیاء بنوع من العنایه كما یشهد به أیضا قوله بعد:و ارزقوهم فیها و اكسوهم،و إن كان و لا بد من دلاله الآیه علی أمر سائر السفهاء غیر الیتامی،فالمراد بالسفهاء ما یعم الیتیم و غیر الیتیم لكن الأول أرجح (۱).

و كیف كان فلو كان المراد بالسفهاء سفهاء الیتامی،فالمراد بقوله: أَمْوٰالِكُمْ ،أموال الیتامی

ص :۶۱۳

۱- ۱) .النساء ۲-۶:كلام فی ان جمیع المال لجمیع الناس.

و إنما اضيفت الى الأولياء المخاطبين بعنايه أن مجموع المال و الثروه الموجوده فى الدنيا لمجموع أهلها و إنما اختص بعض أفراد المجتمع ببعض منه و آخر بآخر للصلاح العام الذى يبتنى عليه أصل الملك و الاختصاص فيجب أن يتحقق الناس بهذه الحقيقه و يعلموا أنهم مجتمع واحد و المال كله لمجتمعهم،و على كل واحد منهم أن يكلأه و يتحفظ به و لا يدعه يضيع بتبذير نفوس سفيهه،و تدبير كل من لا يحسن التدبير كالصغير و المجنون،و هذا من حيث الإضافه كقوله تعالى: وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ مِنْ فَتَيٰاتِكُمُ (النساء۲۵/)،و من المعلوم أن المراد بالفتيات ليس الإماء اللاتى يملكها من يريد النكاح.

قوله تعالى: وَ ابْتَلُوا الْيَتٰامىٰ حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ -الى قوله- أَمْوٰالَهُمْ الابتلاء الامتحان و المراد من بلوغ النكاح بلوغ أوانه ففيه مجاز عقلى و الإيناس المشاهده و فيه شوب من معنى الالفه فإن مادته الانس،و الرشد خلاف الغى و هو الاهتداء الى مقاصد الحياه،و دفع مال اليتيم اليه كنايه عن إعطائه إياه و إقباضه له كأن الولى يدفعه اليه و يبعده من نفسه فهو على ابتذاله كنايه لطيفه.

و قوله: حَتّٰى إِذٰا بَلَغُوا النِّكٰاحَ ،متعلق بقوله: وَ ابْتَلُوا ،ففيه دلاله ما على الاستمرار بأن يشرع الولى فى ابتلائه من أول ما يأخذ فى التمييز و يصلح للإبتلاء حتى ينتهى الى أوان النكاح و يبلغ مبلغ الرجال،و من طبع هذا الحكم ذلك فإن إيناس الرشد لا يحصل بابتلاء الصبى فى واقعه أو واقعتين بل يجب تكراره الى أن يحصل الإيناس و يتمشى بالطبع فى مده مديده حتى يبلغ الرهاق ثم النكاح.

و قوله: فَإِنْ آنَسْتُمْ ،الخ؛تفريع على قوله: وَ ابْتَلُوا و المعنى:و امتحنوهم فإن آنستم منهم الرشد فادفعوا اليهم أموالهم؛و الكلام يؤذن بأن بلوغ النكاح بمنزله المقتضى لدفع المال الى اليتيم و استقلاله بالتصرف فى مال نفسه و الرشد شرط لنفوذ التصرف؛و قد فصل الإسلام

النظر فی أمر البلوغ من الإنسان فاکتفی فی أمر العبادات و أمثال الحدود و الدیات بمجرد السن الشرعی الذی هو سن النکاح و اشترط فی نفوذ التصرفات المالیه و الأقاریر و نحوها مما تفصیل بیانه فی الفقه مع بلوغ النکاح الرشد،و ذلک من لطائف سلوکه فی مرحله التشریع فإن اهمال أمر الرشد و إلغاءه فی التصرفات المالیه و نحوها مما یختل به نظام الحیاه الاجتماعیه فی قبیل الأیتام و یکون نفوذ تصرفاتهم و أقاریرهم مفضیا الی غرور الأفراد الفاسده إیاهم و إخراج جمیع وسائل الحیاه من أیدیهم بأدنی وسیله بالکلمات المزیفه و المواعید الکاذبه و المعاملات الغرریه الی ذلک فالرشد لا محیص من اشتراطه فی هذا النوع من الامور،و أمثال العبادات فعدم الحاجه فیها الی الاشتراط ظاهر،و کذا أمثال الحدود و الدیات فإن ادراک قبح هذه الجنایات و المعاصی و فهم وجوب الکف عنها لا یحتاج فیه الی الرشد بل الإنسان یقوی علی تفهم ذلک قبله و لا یختلف حاله فی ذلک قبل الرشد و بعده.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَأْکُلُوهٰا إِسْرٰافاً وَ بِدٰاراً أَنْ یَکْبَرُوا اه؛الإسراف هو التعدی عن الاعتدال فی العمل،و البدار هو المبادره الی الشیء و قوله و بدارا أن یکبروا فی معنی حذر أن یکبروا فلا یدعوکم أن تأکلوا،و حذف النفی أو ما فی معناه قبل أن و أن قیاسی علی ما ذکره النحاه قال تعالی: یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا (النساء۱۷۶/)أی لئلا تضلوا أو حذر أن تضلوا.

و أما قوله تعالی: فَإِذٰا دَفَعْتُمْ إِلَیْهِمْ أَمْوٰالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَیْهِمْ فتشریع للاستشهاد عند الدفع تحکیما للأمر و رفعا لغائله الخلاف و النزاع فمن الممکن أن یدعی الیتیم بعد الرشد و أخذ المال من الولی علیه؛ثم ذیل الجمیع بقوله تعالی: وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ حَسِیباً ،ربطا للحکم بمنشئه الأصلی الأولی أعنی محتد کل حکم من أسمائه و صفاته تعالی فإنه تعالی لما کان حسیبا لم یکن لیخلی أحکام عباده من غیر حساب دقیق و هو تشریعه المحکم،و تتمیما للتربیه الدینیه الإسلامیه فإن الإسلام یأخذ فی تربیه الناس علی أساس التوحید اذ الإشهاد و إن کان

رافعا غالبا للخلاف و النزاع لكن ربما تخلف عنه لانحراف من الشهود فی عدالتهم أو غیر ذلک من متفرقات العوامل لکن السبب المعنوی العالی القوی هو تقوی اللّه الذی کفی به حسیبا فلو جعل الولی و الشهود و الیتیم الذی دفع الیه المال هذا المعنی نصب أعینهم لم یقع هناک اختلاف و لا نزاع البته (۱)(۲)(۳).

[سوره النساء (۴): الآیات ۷ الی ۱۰]

اشاره

لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَکَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّساءِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَکَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ مِمّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ کَثُرَ نَصِیباً مَفْرُوضاً (۷) وَ إِذا حَضَرَ اَلْقِسْمَهَ أُولُوا اَلْقُرْبی وَ اَلْیَتامی وَ اَلْمَساکِینُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً (۸) وَ لْیَخْشَ اَلَّذِینَ لَوْ تَرَکُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّیَّهً ضِعافاً خافُوا عَلَیْهِمْ فَلْیَتَّقُوا اَللّهَ وَ لْیَقُولُوا قَوْلاً سَدِیداً (۹) إِنَّ اَلَّذِینَ یَأْکُلُونَ أَمْوالَ اَلْیَتامی ظُلْماً إِنَّما یَأْکُلُونَ فِی بُطُونِهِمْ ناراً وَ سَیَصْلَوْنَ سَعِیراً (۱۰)

بیان:

قوله تعالی: لِلرِّجالِ نَصِیبٌ مِمّا تَرَکَ اَلْوالِدانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ الآیه؛النصیب

۱- ۱) .النساء ۲-۶:بحث روائی فی تعدد الزوجات.

۲- ۲) .النساء ۲-۶:بحث علمی فی فصول؛النکاح من مقاصد الطبیعه؛استیلاء الذکور علی الاناث؛تعدد الزوجات.

۳- ۳) .النساء ۲-۶:بحث علمی فی تعدد زوجات النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

هو الحظ و السهم،و أصله من النصب بمعنى الإقامه لأن كل سهم عند القسمه ينصب على حدته حتى لا يختلط بغيره،و التركه ما بقى من مال الميت بعده كأنه يتركه و يرتحل فاستعماله الأصلى استعمال استعارى ثم ابتذل،و الأقربون هم القرابه الأدنون،و اختيار هذا اللفظ على مثل الأقرباء و اولى القربى و نحوهما لا يخلو من دلاله على أن الملاك فى الإرث أقربيه الميت من الوارث على ما سيجىء البحث عنه فى قوله تعالى: آبَاؤُكُمْ وَ أَبْنَاؤُكُمْ لاَ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً (النساء/۱۱)،و الفرض قطع الشىء الصلب و إفراز بعضه من بعض،و لذا يستعمل فى معنى الوجوب لكون إتيانه و امتثال الأمر به مقطوعا معينا من غير تردد، و النصيب المفروض هو المقطوع المعين.

و فى الآيه إعطاء للحكم الكلى و تشريع لسنه حديثه غير مألوفه فى أذهان المكلفين،فإن حكم الوراثه على النحو المشروع فى الإسلام لم يكن قبل ذلك مسبوقا بالمثل و قد كانت العادات و الرسوم على تحريم عده من الوراث عادت بين الناس كالطبيعه الثانيه تثير النفوس و تحرك العواطف الكاذبه لو قرع بخلافها أسماعهم.

و قد مهد له فى الإسلام أولا بتحكيم الحب فى اللّه و الإيثار الدينى بين المؤمنين فعقد الاخوه بين المؤمنين ثم جعل التوارث بين الأخوين،و انتسخ بذلك الرسم السابق فى التوارث،و انقلع المؤمنون من الأنفه و العصبيه القديمه ثم لما اشتد عظم الدين،و قام صلبه شرع التوارث بين اولى الأرحام فى حين كان هناك عده كافيه من المؤمنين يلبون لهذا التشريع أحسن التلبيه.

و بهذه المقدمه يظهر أن المقام مقام التصريح و رفع كل لبس متوهم بضرب القاعده الكليه بقوله: لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَ الْأَقْرَبُونَ ،فالحكم مطلق غير مقيد بحال أو وصف أو غير ذلك أصلا،كما أن موضوعه أعنى الرجال عام غير مخصص بشىء متصل فالصغار ذووا نصيب كالكبار.

ص :۶۱۷

ثم قال:و للنساء نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون و هو كسابقه عام من غير شائبه تخصيص فيعم جميع النساء من غير تخصيص أو تقييد،و قد أظهر فی قوله مما ترك الوالدان و الأقربون مع أن المقام مقام الإضمار إيفاء لحق التصريح و التنصيص،ثم قال:مما قل منه أو كثر زياده فی التوضيح و أن لا مجال للمسامحه فی شیء منه لقله و حقاره،ثم قال:نصيبا،الخ؛ و هو حال من النصيب لما فيه من المعنى المصدری،و هو بحسب المعنى تأكيد على تأكيد و زياده فی التنصيص على أن السهام مقطوعه معينه لا تقبل الاختلاط و الإبهام.

و قد استدل بالآيه على عموم حكم الإرث لتركه النبی صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و غيره،و على بطلان التعصيب فی الفرائض.

قوله تعالى: وَ إِذٰا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبىٰ الخ؛ظاهر الآيه أن المراد من حضورهم القسمه أن يشهدوا قسمه التركه حينما يأخذ الورثه فی اقتسامها لا ما ذكره بعضهم أن المراد حضورهم عند الميت حينما يوصی و نحو ذلك،و هو ظاهر.

و على هذا فالمراد من اولی القربى الفقراء منهم،و يشهد بذلك أيضا ذكرهم مع اليتامى و المساكين،و لحن قوله: فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَ قُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفاً ،الظاهر فی الاسترحام و الاسترفاق،و يكون الخطاب حينئذ لأولياء الميت و الورثه.

قوله تعالى: وَ لْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعٰافاً خٰافُوا عَلَيْهِمْ الآيه؛الخشيه التأثر القلبی مما يخاف نزوله مع شائبه تعظيم و إكبار،و سداد القول و سدده كونه صوابا مستقيما.

و لا يبعد أن تكون الآيه متعلقه نحو تعلق بقوله: لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ ،الآيه؛لاشتماله على إرث الأيتام الصغار بعمومه فتكون مسوقه سوق التهديد لمن يسلك مسلك تحريم صغار الورثه من الإرث،و يكون حينئذ قوله: وَ لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً كنايه عن اتخاذ طريقه التحريم و العمل بها و هضم حقوق الأيتام الصغار،و الكنايه بالقول عن الفعل للملازمه بينهما غالبا شائع فی

اللسان كقوله تعالى: وَ قُولُوا لِلنّاسِ حُسْناً الآيه(البقره٨٣/)،و يؤيده توصيف القول بالسديد دون المعروف و اللين و نحوهما فإن ظاهر السداد فى القول كونه قابلا للاعتقاد و العمل به لا قابلا لأن يحفظ به كرامه الناس و حرمتهم.

و أما قوله: فَلْيَتَّقُوا اللّهَ وَ لْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيداً فقد تقدم أن الظاهر أن المراد بالقول هو الجرى العملى و من الممكن أن يراد به الرأى (١).

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوالَ الْيَتامى ظُلْماً إِنَّما يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ ناراً الآيه؛يقال:أكله و أكله فى بطنه و هما بمعنى واحد غير أن التعبير الثانى أصرح و الآيه كسابقتها متعلقه المضمون بقوله: لِلرِّجالِ نَصِيبٌ ،الآيه؛و هى تخويف و ردع للناس عن هضم حقوق اليتامى فى الإرث.

و الآيه مما يدل على تجسم الأعمال على ما مر فى الجزء الأول من هذا الكتاب فى قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَسْتَحْيِى أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً ما (البقره٢۶/)و لعل هذا مراد من قال من المفسرين أن قوله: إِنَّما يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ ناراً ،كلام على الحقيقه دون المجاز و على هذا لا يرد عليه ما أورده بعض المفسرين:أن قوله: يَأْكُلُونَ اريد به الحال دون الاستقبال بقرينه عطف قوله: وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً عليه و هو فعل دخل عليه حرف الاستقبال فلو كان المراد به حقيقه الأكل-و وقته يوم القيامه-لكان من اللازم أن يقال:سيأكلون فى بطونهم نارا و سيصلون سعيرا فالحق أنّ المراد به المعنى المجازى،و أنهم فى أكل مال اليتيم كمن يأكل فى بطنه نارا انتهى ملخصا و هو غفله عن معنى تجسم الأعمال.

و أما قوله: وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيراً فهو إشاره الى العذاب الأخروى،و السعير من أسماء نار الآخره يقال صلى النار يصلاها صلى و صليا أى احترق بها و قاسى عذابها.

ص :۶١٩

١- ١) .النساء ٧-١٠:كلام فى انعكاس العمل على صاحبه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۱ الی ۱۴]

اشاره

یُوصِیکُمُ اَللّٰهُ فِی أَوْلاٰدِکُمْ لِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ اَلْأُنْثَیَیْنِ فَإِنْ کُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اِثْنَتَیْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثٰا مٰا تَرَکَ وَ إِنْ کٰانَتْ وٰاحِدَةً فَلَهَا اَلنِّصْفُ وَ لِأَبَوَیْهِ لِکُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا اَلسُّدُسُ مِمّٰا تَرَکَ إِنْ کٰانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَوٰاهُ فَلِأُمِّهِ اَلثُّلُثُ فَإِنْ کٰانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ اَلسُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصِی بِهٰا أَوْ دَیْنٍ آبٰاؤُکُمْ وَ أَبْنٰاؤُکُمْ لاٰ تَدْرُونَ أَیُّهُمْ أَقْرَبُ لَکُمْ نَفْعاً فَرِیضَةً مِنَ اَللّٰهِ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلِیماً حَکِیماً (۱۱) وَ لَکُمْ نِصْفُ مٰا تَرَکَ أَزْوٰاجُکُمْ إِنْ لَمْ یَکُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ کٰانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَکُمُ اَلرُّبُعُ مِمّٰا تَرَکْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصِینَ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ وَ لَهُنَّ اَلرُّبُعُ مِمّٰا تَرَکْتُمْ إِنْ لَمْ یَکُنْ لَکُمْ وَلَدٌ فَإِنْ کٰانَ لَکُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ اَلثُّمُنُ مِمّٰا تَرَکْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ تُوصُونَ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ وَ إِنْ کٰانَ رَجُلٌ یُورَثُ کَلاٰلَةً أَوِ اِمْرَأَةٌ وَ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِکُلِّ وٰاحِدٍ مِنْهُمَا اَلسُّدُسُ فَإِنْ کٰانُوا أَکْثَرَ مِنْ ذٰلِکَ فَهُمْ شُرَکٰاءُ فِی اَلثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِیَّةٍ یُوصیٰ بِهٰا أَوْ دَیْنٍ غَیْرَ مُضَارٍّ وَصِیَّةً مِنَ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ عَلِیمٌ حَلِیمٌ (۱۲) تِلْکَ حُدُودُ اَللّٰهِ وَ مَنْ یُطِعِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ یُدْخِلْهُ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا وَ ذٰلِکَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیمُ (۱۳) وَ مَنْ یَعْصِ اَللّٰهَ وَ رَسُولَهُ وَ یَتَعَدَّ حُدُودَهُ یُدْخِلْهُ نٰاراً خٰالِداً فِیهٰا وَ لَهُ عَذٰابٌ مُهِینٌ (۱۴)

ص: ۶۲۰

بیان:

قوله تعالی: يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي أَوْلاَدِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ الإيصاء و التوصيه هو العهد و الأمر،و قال الراغب فی مفردات القرآن:الوصیه:التقدم الی الغیر بما یعمل به مقترنا بوعظ،انتهی.

و فی العدول عن لفظ الأبناء الی الأولاد دلاله علی أن حکم السهم و السهمین مخصوص بما ولده المیت بلا واسطه،و أما أولاد الأولاد فنازلا فحکمهم حکم من یتصلون به فلبنت الابن سهمان و لابن البنت سهم واحد اذا لم یکن هناک من یتقدم علی مرتبتهم کما أن الحکم فی أولاد الإخوه و الأخوات حکم من یتصلون به،و أما لفظ الابن فلا یقضی بنفی الواسطه کما أن الأب أعم من الوالد.

و أما قوله تعالی فی ذیل الآیه: آبَاؤُكُمْ وَ أَبْنَاؤُكُمْ لاَ تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعاً فسیجیء أن هناک عنایه خاصه تستوجب اختیار لفظ الأبناء علی الأولاد.

و أما قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ ففی انتخاب هذا التعبیر إشعار بإبطال ما کانت علیه الجاهلیه من منع توریث النساء فکأنه جعل إرث الانثی مقررا معروفا و أخبر بأن للذکر مثله مرتین أو جعله هو الأصل فی التشریع و جعل إرث الذکر محمولا علیه یعرف بالإضافه إلیه،و لو لا ذلک لقال:للأنثی نصف حظ الذکر و اذ لا یفید هذا المعنی و لا یلتئم السیاق معه-کما تری-هذا ما ذکره بعض العلماء و لا بأس به،و ربما أید ذلک بأن الآیه لا تتعرض بنحو التصریح مستقلا إلا لسهام النساء و إن صرحت بشیء من سهام الرجال فمع ذکر سهامهن معه کما فی الآیه التالیه و الآیه التی فی آخر السوره.

و بالجمله قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فی محل التفسیر لقوله: يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي أَوْلاَدِكُمْ ،

ص: ۶۲۱

و اللام فی لِلـذَّكَرِ و اَلْأُنْثَيَيْنِ لتعريف الجنس أی إن جنس الـذكر يعـادل فی السـهم أنثيين،و هـذا إنما يكون اذا كان هناک فی الوراث ذكر و انثی معا فللـذكر ضـعفا الانثی سـهما و لم يقل:للذكر مثل حظی الانثی أو مثلا حظ الانثی ليدل الكلام علی سـهم الانثيين اذا انفردتا بإيثار الإيجاز علی ما سيجیء.

و علی أی حال اذا تركبت الورثه من الذكور و الإناث كان لكل ذكر سهمان و لكل انثی سهم الی أی مبلغ بلغ عددهم.

قوله تعالی: فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثٰا مٰا تَرَكَ ظاهر وقوع هـذا الكلام بعد قوله: «لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» أنه علی تقدير معطوف عليه محذوف كأن قيل:

هذا اذا كانوا نساء و رجالا فإن كن نساء،الخ؛و هو شائع فی الاستعمال و منه قوله تعالی:

وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلّٰهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ (البقره/۱۹۶)،و قوله:

أَيّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ كٰانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّٰامٍ أُخَرَ (البقره/۱۸۴).

و الضـمير فی كن راجع الی الأولاد فی قوله: فِی أَوْلاٰدِكُمْ و تـأنيث الضـمير لتأنيث الخبر، و الضـمير فی قوله: تَرَكَ راجع الی الميت المعلوم من سياق الكلام.

قوله تعالی: وَ إِنْ كٰانَتْ وٰاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ الضمير الی الولد المفهوم من السياق و تأنيثه باعتبار الخبر و المراد بالنصف نصف ما ترک فاللام عوض عن المضاف اليه.

و لم يـذكر سـهم الأنثيين فإنه مفهوم من قوله: لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ فإن ذكرا و انثی اذا اجتمعا كان سـهم الانثی الثلث للآيه و سهم الـذكر الثلثين و هو حظ الانثيين فحظ الانثيين الثلثان فهـذا المقدار مفهوم من الكلام إجمالا و ليس فی نفسه متعينا للفهم اذ لا ينافی ما لو كان قيل بعـده:و إن كانتا اثنتين فلهما النصف أو الجميع مثلا لكن يعينه السكوت عن ذكر هذا السـهم و التصـريح الذی فی قوله: فَإِنْ كُنَّ نِسٰاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ ،فإنه يشعر بالتعمد فی ترک ذكر حظ الانثيين.

على أن كون حظهما الثلثين هو الـذى عمل به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و جرى العمل عليه منـذ عهده صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الى عهدنا بين علماء الامه سوى ما نقل من الخلاف عن ابن عباس.

قوله تعـالى: وَ لِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ واحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ -الى قوله- فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ فى عطف الأبوين فى الحكم على الأولاد دلاله على أن الأبوين يشاركان الاولاد فى طبقتهم،و قوله: وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ ،أى انحصر الوارث فيهما،و فى قوله: فَإِنْ كانَ لَهُ إِخْوَةٌ ،الخ؛ بعد قوله: فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ وَرِثَهُ أَبَواهُ ،دلاله على أن الإخوه واقعه فى طبقه ثانيه لا حقه لطبقه الأبناء و البنات لا ترث مع وجودهم غير أن الإخوه تحجب الام عن الثلث.

قوله تعالى: مِنْ بَعْدِ وَصِيَّهٍ يُوصِى بِها أَوْ دَيْنٍ أما الوصيه فهى التى تنـدب إليها قوله: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّهُ الآيه(البقره/ ۱۸۰)و لا ينافى تقـدمها فى الآيه على الـدين ما ورد فى السنه أن الـدين مقدم على الوصيه لأن الكلام ربمـا يقـدم فيه غير الأهم على الأهم لأن الاهم لمكانته و قوه ثبوته ربما لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه غيره من التأكيـد و التشديد،و منه التقديم،و على هذا فقوله: أَوْ دَيْنٍ فى مقام الاضراب و الترقى طبعا.

و بذلك يظهر وجه توصيف الوصيه بقوله: يُوصِى بِها ففيه دلاله على التأكيد،و لا يخلو مع ذلك من الإشعار بلزوم إكرام الميت و مراعاه حرمته فيما وصى به كما قال تعالى: فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ ما سَمِعَهُ فَإِنَّما إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ الآيه(البقره۱۸۱/).

قـوله تعـالى: آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ لا تَـدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعـاً الخطـاب للـورثه أعنى لعـامه المكلفين من حيث إنهم يرثـون أمواتهم،و هو كلام ملقى للإيماء إلى سر اختلاف السهام فى وراثه الآباء و الأبناء و نوع تعليم لهم خوطبوا به بلسان «لا تَدْرُونَ» و أمثال هذه التعبيرات شائعه فى اللسان.

على أنه لو كان الخطاب لغير الورثه أعنى للناس من جهه أنهم سيموتون و يورثون

آبـاءهم و أبنـاءهم لـم يكـن وجه لقوله: أَقْرَبُ لَكَمْ نَفْعاً فإن الظاهر أن المراد بالانتفاع هو الانتفاع بالمال الموروث و هو إنما يعود الى الورثه دون الميت.

و تقـديم الآبـاء على الأبنـاء يشـعر بكـون الآبـاء أقرب نفعـا مـن الأبنـاء،كمـا فى قـوله تعـالى: إِنَّ الصَّفا وَ الْمَرْوَهَ مِنْ شَعائِرِ اللّهِ (البقره١٥٨/)و قد مرت الروايه عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال:

أبدأ بما بدأ اللّه،الحديث.

و الأمر على ذلـك بالنظر الى آثار الرحم و اعتبار العواطف الإنسانيه فإن الإنسان أرأف بولـده منه بوالـديه و هو يرى بقاء ولـده بقاء لنفسه دون بقاء والـديه فآباء الإنسان أقوى ارتباطا و أمس وجودا به من أبنائه،و اذا بنى الانتفاع الإرثى على هذا الاصل كان لازمه أن يـذهب الإنسان اذا ورث أباه مثلا بسـهم أزيـد منه اذا ورث ابنه مثلا و إن كان ربما يسبق الى الذهن البدوى أن يكون الأمر بالعكس.

و هـذه الآيه أعنى قوله: آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ ،نفعا من الشواهـد على أنه تعالى بنى حكم الارث على أساس تكوينى خارجى كسائر الأحكام الفطريه الاسلاميه.

على أن الآيات المطلقه القرآنيه الناظره الى أصل التشريع أيضا كقوله: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِى فَطَرَ النّاسَ عَلَيْها لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم/ ٣٠)تدل على ذلك،و كيف يتصور مع وجود أمثال هذه الآيات أن يرد فى الشريعه أحكام إلزاميه و فرائض غير متغيره و ليس لها أصل فى التكوين فى الجمله.

و ربما يمكن أن يستشم من الآيه أعنى قوله: آباؤُكُمْ وَ أَبْناؤُكُمْ ،الخ؛تقـدم أولاد الأولاد على الأجداد و الجدات فإن الأجداد و الجدات لا يرثون مع وجود الأولاد و أولاد الأولاد.

قوله تعالى: فَرِيضَهً مِنَ اللّهِ الخ؛الظاهر أنه منصوب بفعل مقدر و التقدير خذوا أو ألزموا و نحو ذلك و تأكيد بالغ أن هذه السـهام المذكوره قدمت إليكم و هى مفرزه معينه لا

تتغير عما وضعت عليه.

و هـذه الآيه متكفله لبيان سـهام الطبقه الاولى و هى الأولاد و الأب و الام على جميع تقاديرها إما تصـريحا كسـهم الاب و الام و هو السدس لكل واحد منهما مع وجود الأولاد، و الثلث أو السدس للأم مع عدمهم على ما ذكر فى الآيه و كسـهم البنت الواحده و هو النصف، و سـهم البنات اذا تفردن و هو الثلثان،و سـهم البنين و البنات اذا اجتمعوا و هو للـذكر مثل حظ الانثيين،و يلحق بها سهم البنتين و هو الثلثان كما تقدم.

و إما تلويحا كسـهم الابن الواحـد فانه يرث جميع المال لقوله: لِلـذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ و قوله فى البنت: وَ إِنْ كٰانَتْ وٰاحِـدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ،و كـذا الأبنـاء اذا تفردوا لمـا يفهم من قوله: لِلـذَّكَرِ مِثْـلُ حَـظِّ الْـأُنْثَيَيْنِ ،أن الأبنـاء متسـاوون فى السـهام؛و أمر الآـيه فى إيجازها عجيب.

و اعلم أيضا أن مقتضـى إطلاق الآيه عدم الفرق فى إيراث المال و إمتاع الورثه بين النبى صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين سائر النـاس و قـد تقـدم نظير هـذا الإطلاـق أو العموم فى قوله تعـالى: لِلرِّجٰـالِ نَصِـيبٌ مِمّٰا تَرَكَ الْوٰالِـدٰانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِـيبٌ ،الآيه؛و ما ربما قيل:إن خطابات القرآن العامه لا تشـمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لجريانها على لسانه فهو مما لا ينبغى أن يصغى اليه.

نعم هاهنا نزاع بين أهل السـنه و الشـيعه فى أن النبى هل يورث أو أن ما تركه صدقه و منشأه الروايه التى رواها أبو بكر فى قصـه فدك و البحث فيه خارج عن وضع هذا الكتاب و لذلك نرى التعرض له هاهنا فضلا فليراجع محله المناسب له.

قـوله تعـالى: وَ لَكُمْ نِصْـفُ مٰـا تَرَكَ أَزْوٰاجُكُمْ -الى قـوله- تُوصُـونَ بِهٰـا أَوْ دَيْنٍ المعنى ظـاهر،و قـد اسـتعمل النصـف بالإضـافه فقيل:نصف ما ترك،و الربع بالقطع فقيل:و لهن الربع مما تركتم فإن القطع عن الإضافه يستلزم التتميم بمن ظاهره أو مقدره،و من هـذه تفيـد معنى الأخـذ و الشـروع من الشـىء و هـذا المعنى ينـاسب كون مـدخول من كـالجزء التـابع من الشـىء المبتـدإ منه و كالمستهلك فيه،و هذا إنما يناسب ما اذا كان المدخول قليلا أو ما هو

ص :۶۲۵

كالقليل بالنسبه الى المبدإ منه كالسدس و الربع و الثلث من المجموع دون مثل النصف و الثلثين،و لذا قال تعالى:السدس مما ترك؛و قال:فلأمه الثلث؛و قال:لكم الربع بالقطع عن الإضافه فى جميع ذلك؛و قال:و لكم نصف ما ترك؛و قال:فلهن ثلثا ما ترك بالإضافه؛و قال:

فلها النصف أى نصف ما ترك فاللام عوض عن المضاف اليه.

قوله تعالى: وَ إِنْ كٰانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلاٰلَةً أَوِ امْرَأَةٌ الى آخر الآيه؛أصل الكلاله مصدر بمعنى الإحاطه،و منه الإكليل لإحاطته بالرأس و منه الكل-بضم الكاف- لإحاطته بالأجزاء،و منه الكل-بفتح الكاف-لنوع إحاطه منه ثقيله على من هو كلّ عليه، قال الراغب:الكلاله اسم لما عدا الولد و الوالد من الورثه،قال:و روى أن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سئل عن الكلاله فقال:من مات و ليس له ولد و لا والد فجعله اسما للميت،و كلا القولين صحيح فإن الكلاله مصدر يجمع الوارث و الموروث جميعا،انتهى.

اقول:و على هذا فلا مانع من كون كان ناقصه و رجل اسمها و يورث وصفا للرجل و كلاله خبرها و المعنى:و إن كان الميت كلاله للوارث ليس أبا له و لا ابنا.و يمكن أن يكون كان تامه و رجل يورث فاعله و كلاله مصدرا وضع موضع الحال،و يؤول المعنى أيضا الى كون الميت كلاله للورثه،و قال الزجاج على ما نقل عنه:من قرأ يورث-بكسر الراء-فكلاله مفعول، و من قرأ يورث-بفتح الراء-فكلاله منصوب على الحال.

و قوله: غَيْرَ مُضَارٍّ منصوب على الحال،و المضاره هو الإضرار و ظاهره أن المراد به الإضرار بالدين من قبل الميت كأن يعتمل بالدين للإضرار بالورثه و تحريمهم الإرث،أو المراد المضاره بالدين كما ذكروا بالوصيه بما يزيد على ثلث المال.

قوله تعالى: تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ الى آخر الآيتين الحد هو الحاجز بين الشيئين الذى يمنع اختلاط أحدهما بالآخر و ارتفاع التمايز بينهما كحد الدار و البستان،و المراد بها أحكام الارث و الفرائض المبينه،و قد عظم اللّه أمرها بما ذكر فى الآيتين من الثواب على إطاعه

و إطاعه رسوله فیها و العذاب الخالد المهین علی المعصیه (۱)(۲)(۳).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۵ الی ۱۶]

اشاره

وَ اَللاّٰتِی یَأْتِینَ اَلْفٰاحِشَهَ مِنْ نِسٰائِکُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْهِنَّ أَرْبَعَهً مِنْکُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِکُوهُنَّ فِی اَلْبُیُوتِ حَتّٰی یَتَوَفّٰاهُنَّ اَلْمَوْتُ أَوْ یَجْعَلَ اَللّٰهُ لَهُنَّ سَبِیلاً (۱۵) وَ اَللَّذٰانِ یَأْتِیٰانِهٰا مِنْکُمْ فَآذُوهُمٰا فَإِنْ تٰابٰا وَ أَصْلَحٰا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ تَوّٰاباً رَحِیماً (۱۶)

بیان:

قوله تعالی: وَ اللاّٰتِی یَأْتِینَ الْفٰاحِشَهَ -الی قوله- مِنْکُمْ یقال:أتاه و أتی به أی فعله،و الفاحشه من الفحش و هو الشناعه فهی الطریقه الشنیعه،و قد شاع استعمالها فی الزنا، و قد اطلقت فی القرآن علی اللواط أو علیه و علی السحق معا فی قوله تعالی: إِنَّکُمْ لَتَأْتُونَ الْفٰاحِشَهَ مٰا سَبَقَکُمْ بِهٰا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعٰالَمِینَ (العنکبوت/۲۸).

و الظاهر أن المراد بها هاهنا الزنا علی ما ذکره جمهور المفسرین،و رووا أن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ذکر عند نزول آیه الجلد أن الجلد هو السبیل الذی جعله اللّه لهن اذا زنین،و یشهد بذلک ظهور الآیه فی أن هذا الحکم سینسخ حیث یقول تعالی:أو یجعل اللّه لهن سبیلا،و لم ینقل أن السحق

۱- ۱) .النساء ۱۱-۱۴:کلام فی الارث علی وجه کلی.

۲- ۲) .النساء ۱۱-۱۴:بحث روائی فی الارث.

۳- ۳) .النساء ۱۱-۱۴:بحث علمی فی فصول(ظهور الارث،ظهور الارث،تحول الارث تدریجیا،الوراثه بین الامم المتمدنه،ما ذا صنع الاسلام و الظرف هذا الظرف؟علام استقر حال النساء و الیتامی فی الاسلام؟قوانین الارث الحدیثه؟مقایسه هذه السنن بعضها الی بعض،الوصیه).

نسخ حده بشیء آخر،و لا أن هذا الحد اجری علی أحد من اللاتی یأتینه و قوله: أَرْبَعَةً مِنْكُمْ ، یشهد بأن العدد من الرجال.

قوله تعالی: فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ الی آخر الآیه؛رتب الإمساک و هو الحبس المخلد علی الشهاده لا علی أصل تحقق الفاحشه و إن علم به اذا لم یشهد علیه الشهود و هو من منن اللّه سبحانه علی الامه من حیث السماحه و الإغماض.

و الحکم هو الحبس الدائم بقرینه الغایه المذکوره فی الکلام أعنی قوله: حَتّٰى يَتَوَفّٰاهُنَّ الْمَوْتُ ،غیر أنه لم یعبر عنه بالحبس و السجن بل بالإمساک لهن فی البیوت،و هذا أیضا من واضح التسهیل و السماحه بالإغماض،و قوله: حَتّٰى يَتَوَفّٰاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ سَبِيلاً ،أی طریقا الی التخلص من الإمساک الدائم و النجاه منه.

و فی التردید إشعار بأن من المرجو أن ینسخ هذا الحکم،و هذا کان فإن حکم الجلد نسخه فإن من الضروری أن الحکم الجاری علی الزانیات فی أواخر عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و المعمول به بعده بین المسلمین هو الجلد دون الإمساک فی البیوت فالآیه علی تقدیر دلالتها علی حکم الزانیات منسوخه بآیه الجلد و السبیل المذکور فیها هو الجلد بلا ریب.

قوله تعالی: وَ الَّذٰانِ يَأْتِيٰانِهٰا مِنْكُمْ فَآذُوهُمٰا ،الآیتان متناسبتان مضمونا و الضمیر فی قوله: يَأْتِيٰانِهٰا ،راجع الی الفاحشه قطعا،و هذا یؤید کون الآیتین جمیعا مسوقتین لبیان حکم الزنا،و علی ذلک فالآیه الثانیه متممه الحکم فی الاولی فإن الاولی لم تتعرض إلا للنساء من الحکم،و الثانیه تبین الحکم فیهما معا و هو الإیذاء فیتحصل من مجموع الآیتین حکم الزانی و الزانیه معا و هو إیذاؤهما و إمساک النساء فی البیوت.

لکن لا یلائم ذلک قوله تعالی بعد:فإن تابا و اصلحا فاعرضوا عنهما،فإنه لا یلائم الحبس المخلد فلا بد أن یقال:إن المراد بالإعراض الإعراض عن الإیذاء دون الحبس فهو بحاله.

و لهذا ربما قیل تبعا لما ورد فی بعض الروایات(و سننقلها)إن الآیه الاولی لبیان حکم الزنا

فی الثیب،و الثانیه مسوقه لحکم الأبکار و إن المراد بالإیذاء هو الحبس فی الأبکار ثم تخلیه سبیلهن مع التوبه و الإصلاح؛لکن یبقی أولا الوجه فی تخصیص الاولی بالثیبات و الثانیه بالأبکار من غیر دلیل یدل علیه من جهه اللفظ،و ثانیا وجه تخصیص الزانیه بالذکر فی الآیه الاولی،و ذکرهما معا فی الآیه الثانیه: «وَ الَّذانِ یَأْتِیانِها مِنْکُمْ» .

و من الممکن أن یقال فی معنی الآیتین نظرا الی الظاهر السابق الی الذهن من الآیتین، و القرائن المحفوف بها الکلام،و ما تقدم من الإشکال فیما ذکروه من المعنی-و اللّه أعلم-:أن الآیه متضمنه لبیان حکم زنا المحصنات ذوات الأزواج،و یدل علیه تخصیص الآیه النساء بالذکر دون الرجال،و إطلاق النساء علی الأزواج شائع فی اللسان و خاصه اذا اضیفت الی الرجال کما فی قوله: نِسائِکُمْ ؛قال تعالی: وَ آتُوا النِّساءَ صَدُقاتِهِنَّ نِحْلَهً (النساء۴/) و قال تعالی: مِنْ نِسائِکُمُ اللاّتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ (النساء۲۳/).

و علی هذا فقد کان الحکم الأولی المؤجل لهن الإمساک فی البیوت ثم شرع لهن الرجم، و لیس نسخا للکتاب بالسنه علی ما استدل به الجبائی فإن النسخ إنما هو رفع الحکم الظاهر بحسب الدلیل فی التأیید،و هذا حکم مقرون بما یشعر بأنه مؤجل سینقطع بانقطاعه و هو قوله: أَوْ یَجْعَلَ اللّهُ لَهُنَّ سَبِیلاً لظهوره فی أن هناک حکما سیطلع علیهن،و لو سمی هذا نسخا لم یکن به بأس فإنه غیر متضمن لما یلزم نسخ الکتاب بالسنه من الفساد فإن القرآن نفسه مشعر بأن الحکم سیرتفع بانقطاع أمده،و النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مبین لمرادات القرآن الکریم.

و الآیه الثانیه متضمنه لحکم الزنا من غیر إحصان و هو الإیذاء سواء کان المراد به الحبس أو الضرب بالنعال أو التعبیر بالقول أو غیر ذلک،و الآیه علی هذا منسوخه بآیه الجلد من سوره النور،و أما ما ورد من الروایه فی کون الآیه متضمنه لحکم الأبکار فمن الآحاد و هی مع

ذلک مرسله ضعیفه بالإرسال،و اللّه أعلم هذا و لا یخلو مع ذلک من وهن (۱).

قوله تعالی: فَإِنْ تٰابٰا وَ أَصْلَحٰا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمٰا الخ؛تقیید التوبه بالإصلاح لتحقیق حقیقه التوبه،و تبیین أنها لیست مجرد لفظ أو حاله مندفعه.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷ الی ۱۸]

اشاره

إِنَّمَا اَلتَّوْبَهُ عَلَی اَللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ فَأُولٰئِکَ یَتُوبُ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۷) وَ لَیْسَتِ اَلتَّوْبَهُ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ اَلسَّیِّئٰاتِ حَتّٰی إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ اَلْمَوْتُ قٰالَ إِنِّی تُبْتُ اَلْآنَ وَ لاَ اَلَّذِینَ یَمُوتُونَ وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً (۱۸)

بیان:

قوله تعالی: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَی اللّٰهِ لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَهٍ ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ التوبه هی الرجوع،و هی رجوع من العبد الی اللّه سبحانه بالندامه و الانصراف عن الإعراض عن العبودیه،و رجوع من اللّه الی العبد رحمه بتوفیقه للرجوع الی ربه أو بغفران ذنبه،و قد مر مرارا أن توبه واحده من العبد محفوفه بتوبتین من اللّه سبحانه علی ما یفیده القرآن الکریم.

و ذلک أن التوبه من العبد حسنه تحتاج الی قوه و الحسنات من اللّه،و القوه للّه جمیعا فمن اللّه توفیق الأسباب حتی یتمکن العبد من التوبه و یتمشی له الانصراف عن التوغل فی غمرات

۱- ۱) .فان اشعار المنسوخ بالنسخ لا ینافی النسخ(منه).

البعد و الرجوع الى ربه اذا وفق للتوبه و الرجوع احتاج فى التطهر من هذه الألواث،و زوال هذه القذارات،و الورود و الاستقرار فى ساحه القرب الى رجوع آخر من ربه اليه بالرحمه و الحنان و العفو و المغفره.

و هذان الرجوعان من اللّه سبحانه هما التوبتان الحافتان لتوبه العبد و رجوعه قال تعالى:

ثُمَّ تٰابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (التوبه/۱۱۸)و هذه هى التوبه الاولى،و قال تعالى: فَأُولٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ (البقره/۱۶۰)و هذه هى التوبه الثانيه،و بين التوبتين منه تعالى توبه العبد كما سمعت.

و أما قوله: عَلَى اللّٰهِ لِلَّذِينَ ،لفظه على و اللام تفيدان معنى النفع و الضرر كما فى قولنا:دارت الدائره لزيد على عمرو،و كان السباق لفلان على فلان،و وجه إفاده على و اللام معنى الضرر و النفع أن على تفيد معنى الاستعلاء،و اللام معنى الملك و الاستحقاق،و لازم ذلك أن المعانى المتعلقه بطرفين ينتفع بها أحدهما و يتضرر بها الآخر كالحرب و القتال و النزاع و نحوها فيكون أحدهما الغالب و الآخر المغلوب ينطبق على الغالب منهما معنى الملك و على المغلوب معنى الاستعلاء،و كذا ما أشبه ذلك كمعنى التأثير بين المتأثر و المؤثر،و معنى العهد و الوعد بين المتعهد و المتعهد له،و الواعد و الموعود له و هكذا،فظهر أن كون على و اللام لمعنى الضرر و النفع إنما هو أمر طار من ناحيه مورد الاستعمال لا من ناحيه معنى اللفظ.

و لما كان نجاح التوبه إنما هو لوعد وعده اللّه عباده فأوجبها بحبسه على نفسه لهم قال هاهنا:إنما التوبه على اللّه للذين يعملون السوء بجهاله فيجب عليه تعالى قبول التوبه لعباده لكن لا على أن لغيره أن يوجب عليه شيئا أو يكلفه سواء سمى ذلك الغير بالعقل أو نفس الأمر أو الواقع أو الحق أو شيئا آخر،تعالى عن ذلك و تقدس بل على أنه تعالى وعد عباده أن يقبل توبه التائب منهم و هو لا يخلف الميعاد،فهذا معنى وجوب قبول التوبه على اللّه فيما يجب،و هو أيضا معنى كل ما يجب على اللّه من الفعل.

و ظاهر الآیه أولا أنها لبیان أمر التوبه التی للّه أعنی رجوعه تعالی بالرحمه الی عبده دون توبه العبد و إن تبین بذلک أمر توبه العبد بطریق اللزوم فإن توبه اللّه سبحانه اذا تمت شرائطها لم ینفک ذلک من تمام شرائط توبه العبد،و هذا أعنی کون الآیه فی مقام بیان توبه اللّه سبحانه لا یحتاج الی مزید توضیح.

و ثانیا:أنها تبین أمر التوبه أعم مما اذا تاب العبد من الشرک و الکفر بالإیمان أو تاب من المعصیه الی الطاعه بعد الإیمان فإن القرآن یسمی الأمرین جمیعا بالتوبه قال تعالی: اَلَّذِینَ یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَ مَنْ حَوْلَهُ یُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ یُؤْمِنُونَ بِهِ وَ یَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِینَ آمَنُوا رَبَّنا وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَحْمَهً وَ عِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِینَ تابُوا وَ اتَّبَعُوا سَبِیلَکَ (المؤمن/۷)یرید:للذین آمنوا بقرینه أول الکلام فسمی الإیمان توبه،و قال تعالی: ثُمَّ تابَ عَلَیْهِمْ (التوبه/ ۱۱۸).

و الدلیل علی أن المراد هی التوبه أعم من أن تکون من الشرک أو المعصیه التعمیم الموجود فی الآیه التالیه:و لیست التوبه،الخ؛فإنها تتعرض لحال الکافر و المؤمن معا،و علی هذا فالمراد بقوله: یَعْمَلُونَ السُّوءَ ما یعم حال المؤمن و الکافر معا فالکافر کالمؤمن الفاسق ممن یعمل السوء بجهاله إما لأن الکفر من عمل القلب،و العمل أعم من عمل القلب و الجوارح،أو لأن الکفر لا یخلو من أعمال سیئه من الجوارح فالمراد من الذین یعملون السوء بجهاله الکافر و الفاسق اذا لم یکونا معاندین فی الکفر و المعصیه.

و أما قوله تعالی: بِجَهالَهٍ فالجهل یقابل العلم بحسب الذات غیر أن الناس لما شاهدوا من أنفسهم أنهم یعملون کلا من أعمالهم الجاریه عن علم و إراده،و أن الإراده إنما تکون عن حب ما و شوق ما سواء کان الفعل مما ینبغی أن یفعل بحسب نظر العقلاء فی المجتمع أو مما لا ینبغی أن یفعل لکن من له عقل ممیز فی المجتمع عندهم لا یقدم علی السیئه المذمومه عند العقلاء فأذعنوا بأن من اقترف هذه السیئات المذمومه لهوی نفسانی و داعیه شهویه أو غضبیه خفی

علیه وجه العلم،و غـاب عنه عقله الممیز الحاکم فی الحسن و القبیـح و الممـدوح و المـذموم،و ظهر علیه الهوی و عندئـذ یسـمی حـاله فی علمه و إرادته «بِجَهَالَهٍ» فی عرفهم و إن کان بالنظر الـدقیق نوعا من العلم لکن لما لم یؤثر ما عنـده من العلم بوجه قبح الفعـل و ذمه فی ردعه عن الوقوع فی القبـح و الشـناعه الحق بالعـدم فکـان هو جاهلا عنـدهم حتی أنهم یسـمون الإنسان الشاب الحـدث السن قلیـل التجربه جاهلا لغلبه الهوی و ظهور العواطف و الإحساسات النیئه علی نفسه،و لـذلک أیضا تراهم لا یسـمون حال مقترف السیئات اذا لم ینفعل فی اقتراف السیئه عن الهوی و العاطفه جهاله بل یسمونها عنادا و عمدا و غیر ذلک.

فتبین بـذلک أن الجهـاله فی بـاب الأعمال إتیان العمل عن الهوی و ظهور الشـهوه و الغضب من غیر عناد مع الحق،و من خواص هذا الفعل الصادر عن جهاله أن اذا سـکنت ثوره القوی و خمد لهیب الشـهوه أو الغضب باقتراف للسیئه أو بحلول مانع أو بمرور زمـان أو ضـعف القوی بشـیب أو مزاج عـاد الإنسـان الی العلم و زالت الجهـاله،و بانت النـدامه بخلاف الفعل الصادر عن عناد و تعمـد و نحو ذلک فإن سـبب صـدوره لما لم یکن طغیان شـیء من القوی و العواطف و الأمیال النفسانیه بل أمرا یسـمی عندهم بخبث الـذات و رداءه الفطره لا یزول بزوال طغیـان القوی و الأمیـال سـریعا أو بطیئـا بل دام نوعا بـدوام الحیاه من غیر أن یلحقه ندامه من قریب إلا أن یشاء اللّه.

نعم ربمـا یتفـق أن یرجـع المعانـد اللجـوج عن عنـاده و لجـاجه و اسـتعلائه علی الحق فیتواضـع للحـق و یـدخل فی ذل العبودیه فیکشف ذلـک عنـدهم عن أن عنـاده کـان عن جهـاله،و فی الحقیقه کل معصـیه جهاله من الإنسان،و علی هـذا لا یبقی للمعاند مصداق إلا من لا یرجع عن سوء عمله الی آخر عهده بالحیاه و العافیه.

و من هنـا یظهر معنی قوله تعـالی: ثُمَّ یَتُوبُونَ مِنْ قَرِیبٍ أی إن عامـل السوء بجهـاله لا یقیم عاکفـا علی طریقته ملازمـا لها مـدی حیاته من غیر رجاء فی عدوله الی التقوی و العمل الصالح

ص :۶۳۳

كما يدوم عليه المعاند اللجوج بل يرجع عن عمله من قريب فالمراد بالقريب العهد القريب أو الزمان القريب و هو قبل ظهور آيات الآخره و قدوم الموت.

و كل معاند لجوج فى عمله اذا شاهد ما يسوؤه من جزاء عمله و وبال فعله ألزمته نفسه على الندامه و التبرى من فعله لكنه بحسب الحقيقه ليس بنادم عن طبعه و هدايه فطرته بل إنما هى حيله يحتالها نفسه الشريره للتخلص من وبال الفعل،و الدليل عليه أنه اذا اتفق تخلصه من الوبال المخصوص عاد ثانيا الى ما كان عليه من سيئات الأعمال قال تعالى: وَ لَوْ رُدُّوا لَعٰادُوا لِمٰا نُهُوا عَنْهُ وَ إِنَّهُمْ لَكٰاذِبُونَ (الأنعام/٢٨).

و الدليل على أن المراد بالقريب فى الآيه هو ما قبل ظهور آيه الموت قوله تعالى فى الآيه التاليه:و ليست التوبه الى قوله: قٰالَ إِنِّی تُبْتُ الْآنَ .

و على هذا يكون قوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ كنايه عن المساهله المفضيه الى فوت الفرصه.

و بالجمله يعود المعنى الى أن اللّه سبحانه إنما يقبل توبه المذنب العاصى اذا لم يقترف المعصيه استكبارا على اللّه بحيث يبطل منه روح الرجوع و التذلل للّه،و لم يتساهل و يتسامح فى أمر التوبه تساهلا يؤدى الى فوت الفرصه بحضور الموت.

و يمكن أن يكون قوله: بِجَهٰالَهٍ قيدا توضيحيا،و يكون المعنى:للذين يعملون السوء و لا يكون ذلك إلاّ عن جهل منهم فإنه مخاطره بالنفس و تعرض لعذاب أليم،أو لا يكون ذلك إلاّ عن جهل منهم بكنه المعصيه و ما يترتب عليها من المحذور،و لازمه كون قوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ إشاره الى ما قبل الموت لا كنايه عن المساهله فى أمر التوبه فإن من يأتى بالمعصيه استكبارا و لا يخضع لسلطان الربوبيه يخرج على هذا الفرض بقوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ لا بقوله: بِجَهٰالَهٍ و على هذا لا يمكن الكنايه بقوله: ثُمَّ يَتُوبُونَ عن التكاهل و التوانى فافهم ذلك، و لعل الوجه الأول أوفق لظاهر الآيه.

ص: ۶۳۴

قوله تعالى: فَأُولٰئِكَ يَتُوبُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً الإتيان باسم الإشاره الموضوع للبعيد لا يخلو من إشاره الى ترفيع قدرهم و تعظيم أمرهم كما يدل قوله: يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهٰالَةٍ على المساهله فى إحصاء معاصيهم على خلاف ما فى الآيه الثانيه:

و ليست التوبه للذين يعملون السيئات،الخ.

و قد اختير لختم الكلام قوله: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَلِيماً حَكِيماً دون أن يقال:و كان اللّه غفورا رحيما للدلاله على أن فتح باب التوبه إنما هو لعلمه تعالى بحال العباد و ما يؤديهم إليه ضعفهم و جهالتهم،و لحكمته المقتضيه لوضع ما يحتاج إليه إتقان النظام و إصلاح الامور و هو تعالى لعلمه و حكمته لا يغره ظواهر الأحوال بل يختبر القلوب،و لا يستزله مكر و لا خديعه فعلى التائب من العباد أن يتوب حق التوبه حتى يجيبه اللّه حق الإجابه.

قوله تعالى: وَ لَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ الخ؛فى عدم إعاده قوله:

عَلَى اللّٰهِ مع كونه مقصودا ما لا يخفى من التلويح الى انقطاع الرحمه الخاصه و العنايه الإلهيه عنهم كما أن إيراد السيئات بلفظ الجمع يدل على العنايه بإحصاء سيئاتهم و حفظها عليهم كما تقدمت الإشاره إليه.

و تقييد قوله: يَعْمَلُونَ السَّيِّئٰاتِ بقوله: حَتّٰى إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ المفيد لاستمرار الفعل إما لأن المساهله فى المبادره الى التوبه و تسويفها فى نفسه معصيه مستمره متكرره،أو لأنه بمنزله المداومه على الفعل،أو لأن المساهله فى أمر التوبه لا تخلو غالبا عن تكرر معاص مجانسه للمعصيه الصادره أو مشابهه لها.

و فى قوله: حَتّٰى إِذٰا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ دون أن يقال:حتى اذا جاءهم الموت دلاله على الاستهانه بالأمر و الاستحقار له أى حتى يكون أمر التوبه هينا هذا الهوان سهلا هذه السهوله حتى يعمل الناس ما يهوونه و يختاروا ما يشاءونه و لا يبالون و كلما عرض لأحدهم عارض الموت قال:إنى تبت الآن فتندفع مخاطر الذنوب و مهلكه مخالفه الأمر الإلهى بمجرد لفظ يردده

ألسنتهم أو خطور يخطر ببالهم فی آخر الأمر.

و من هنا یظهر معنی قوله: قَالَ إِنِّی تُبْتُ بقوله: اَلْآنَ فإن یفید أن حضور الموت و مشاهده هذا القائل سلطان الآخره هما الموجبان له أن یقول تبت سواء ذکره أو لم یذکره فالمعنی:إنی تائب لما شاهدت الموت الحق و الجزاء الحق،و قد قال تعالی فی نظیره حاکیا عن المجرمین یوم القیامه: وَ لَوْ تَریٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نٰاکِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنٰا أَبْصَرْنٰا وَ سَمِعْنٰا فَارْجِعْنٰا نَعْمَلْ صٰالِحاً إِنّٰا مُوقِنُونَ (السجده١٢/).

فهذه توبه لا تقبل من صاحبها لأن الیأس من الحیاه الدنیا و هول المطلع هما اللذان أجبراه علی أن یندم علی فعله و یعزم علی الرجوع الی ربه و لات حین رجوع حیث لا حیاه دنیویه و لا خیره عملیه.

قوله تعالی: وَ لاَ الَّذِینَ یَمُوتُونَ وَ هُمْ کُفّٰارٌ هذا مصداق آخر لعدم قبول التوبه و هو الإنسان یتمادی فی الکفر ثم یموت و هو کافر فإن اللّه لا یتوب علیه فان إیمانه و هو توبته لا ینفعه یومئذ،و قد تتکرر فی القرآن الکریم أن الکفر لا نجاه معه بعد الموت؛و أنهم لا یجابون و إن سألوا،قال تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ بَیَّنُوا فَأُولٰئِکَ أَتُوبُ عَلَیْهِمْ وَ أَنَا التَّوّٰابُ الرَّحِیمُ إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ أُولٰئِکَ عَلَیْهِمْ لَعْنَهُ اللّٰهِ وَ الْمَلاٰئِکَهِ وَ النّٰاسِ أَجْمَعِینَ خٰالِدِینَ فِیهٰا لاٰ یُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذٰابُ وَ لاٰ هُمْ یُنْظَرُونَ (البقره١۶٢/)،و قال تعالی: إِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ مٰاتُوا وَ هُمْ کُفّٰارٌ فَلَنْ یُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَباً وَ لَوِ افْتَدیٰ بِهِ أُولٰئِکَ لَهُمْ عَذٰابٌ أَلِیمٌ وَ مٰا لَهُمْ مِنْ نٰاصِرِینَ (آل عمران٩١/)،و نفی الناصرین نفی للشفاعه فی حقهم کما تقدم فی الکلام علی الآیه فی الجزء الثالث من الکتاب.

و تقیید الجمله بقوله: وَ هُمْ کُفّٰارٌ یدل علی التوبه للعاصی المؤمن اذا مات علی المعصیه من غیر استکبار و لا تساهل فإن التوبه من العبد بمعنی رجوعه الی عبودیه اختیاریه و إن ارتفع موضوعها بالموت کما تقدم لکن التوبه منه تعالی بمعنی الرجوع بالمغفره و الرحمه یمکن أن

یتحقق بعـد الموت لشـفاعه الشافعین،و هذا فی نفسه من الشواهد علی أن المراد بالآیتین بیان حال توبه اللّه سبحانه لعباده لا بیان حال توبه العبد الی اللّه إلا بالتبع.

قوله تعالی: أُولٰئِکَ أَعْتَدْنٰا لَهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً اسم الاشاره یدل علی بعدهم من ساحه القرب و التشریف،و الاعتاد:و الإعداد أو الوعد (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۹ الی ۲۲]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَحِلُّ لَکُمْ أَنْ تَرِثُوا اَلنِّسٰاءَ کَرْهاً وَ لاٰ تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مٰا آتَیْتُمُوهُنَّ إِلاّٰ أَنْ یَأْتِینَ بِفٰاحِشَهٍ مُبَیِّنَهٍ وَ عٰاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ کَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسیٰ أَنْ تَکْرَهُوا شَیْئاً وَ یَجْعَلَ اَللّٰهُ فِیهِ خَیْراً کَثِیراً (۱۹) وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اِسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَکٰانَ زَوْجٍ وَ آتَیْتُمْ إِحْدٰاهُنَّ قِنْطٰاراً فَلاٰ تَأْخُذُوا مِنْهُ شَیْئاً أَ تَأْخُذُونَهُ بُهْتٰاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۲۰) وَ کَیْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضیٰ بَعْضُکُمْ إِلیٰ بَعْضٍ وَ أَخَذْنَ مِنْکُمْ مِیثٰاقاً غَلِیظاً (۲۱) وَ لاٰ تَنْکِحُوا مٰا نَکَحَ آبٰاؤُکُمْ مِنَ اَلنِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ کٰانَ فٰاحِشَهً وَ مَقْتاً وَ سٰاءَ سَبِیلاً (۲۲)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ یَحِلُّ لَکُمْ -الی قوله- کَرْهاً کان أهل

ص: ۶۳۷

۱- ۱) .النساء ۱۷-۱۸:کلام فی التوبه.

الجاهليه-على ما فى التاريخ و الروايه-يعدون نساء الموتى من التركه-اذا لم تكن المرأه أما للوارث-فيرثونهن مع التركه فكان أحد الوراث يلقى ثوبا على زوجه الميت و يرثها فإن شاء تزوج بها من غير مهر بل بالوراثه و إن كره نكاحها حبسها عنده فإن شاء زوجها من غيره فانتفع بمهرها،و إن شاء عضلها و منها انكاح و حبسها حتى تموت فيرثها إن كان لها مال.

و الآيه و إن كان ظاهرها أنها تنهى عن سنه دائره بينهم،و هى التى ذكرناها من إرث النساء فتكون مسوقه للردع عن هذه السنه لسيئه على ما ذكره بعض المفسرين إلاّ أن قوله فى ذيل الجمله: «كَرْهاً» لا يلائم ذلك سواء أخذ قيدا توضيحيا أو احترازيا.

فإنه لو كان قيدا توضيحيا أفاد أن هذه الوراثه تقع دائما على كره من النساء و ليس كذلك، و هو ظاهر،و لو كان قيدا احترازيا أفاد أن النهى إنما هو اذا كانت الوراثه على كره من النساء دون ما اذا كان على رضى منهن،و ليس كذلك.

نعم الكره أمر متحقق فى العضل عن الازدواج طمعا فى ميراثهن دائما أو غالبا بعد القبض عليهن بالإرث فالظاهر أن الآيه فى مقام الردع عن هذا الإرث على كره و أما نكاحهن بالإرث فالمتعرض للنهى عنه قوله تعالى فيما سيأتى:و لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء،الآيه؛ و أما تزويجهن من الغير و الذهاب بمهرهن فينهى عنه مثل قوله تعالى: وَ لِلنِّساءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ (النساء/۳۲)،و يدل على الجميع قوله تعالى: فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ (البقره/۲۳۴).

و أما قوله بعد:و لا تعضلوهن لتذهبوا،الخ؛فهو غير هذا العضل عن الازدواج للذهاب بالمال إرثا لما فى تذييله بقوله: لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ ما آتَيْتُمُوهُنَّ من الدلاله على أن المراد به الذهاب ببعض المهر الذى آتاه الزوج العاضل دون المال الذى امتلكته من غير طريق هذا المهر.و بالجمله الآيه تنهى عن وراثه أموال النساء كرها منهن دون وراثه أنفسهن فإضافه الإرث الى النساء إنما هى بتقدير الأموال أو يكون مجازا عقليا.

قوله تعالى: وَ لاٰ تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا -الى قوله- مُبَيِّنَةٍ إما معطوف على قوله:

تَرِثُوا و التقدير:و لا أن تعضلوهن و إما نهى معطوف على قوله: لاٰ يَحِلُّ لَكُمْ لكونه فى معنى النهى.و العضل هو المنع و التضييق و التشديد.و الفاحشه الطريقه الشنيعه كثر استعمالها فى الزنا.و المبينه المتبينه،و قد نقل عن سيبويه أن أبان و استبان و بين و تبين بمعنى واحد،تتعدى و لا تتعدى يقال:أبان الشىء و استبان و بين و تبين و يقال:أبنت الشىء و استبنته و بينته و تبينته.

قوله تعالى: وَ عٰاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ الى آخر الآيه؛المعروف هو الأمر الذى يعرفه الناس فى مجتمعهم من غير أن ينكروه و يجهلوه،و حيث قيد به الأمر بالمعاشره كان المعنى الأمر بمعاشرتهن المعاشره المعروفه بين هؤلاء المأمورين.

و المعاشره التى يعرفها الرجال و يتعارفونه بينهم أن الواحد منهم جزء مقوم للمجتمع يساوى سائر الأجزاء فى تكوينه المجتمع الإنسانى لغرض التعاون و التعاضد العمومى النوعى فيتوجه على كل منهم من التكليف أن يسعى بما فى وسعه من السعى فيما يحتاج إليه المجتمع فيقتنى ما ينتفع به فيعطى ما يستغنى عنه و يأخذ ما يحتاج اليه فلو عومل مع واحد من أجزاء المجتمع غير هذه المعامله،و ليس إلاّ أن يضطهد بإبطال استقلاله فى الجزئيه فيؤخذ تابعا ينتفع به و لا ينتفع هو بشىء يحاذيه،و هذا هو الاستثناء.

و قد بين اللّه تعالى فى كتابه أن الناس جميعا-رجالا و نساء-فروع أصل واحد إنسانى، و أجزاء و أبعاض لطبيعه واحده بشريه،و المجتمع فى تكونه محتاج الى هؤلاء كما هو محتاج الى أولئك على حد سواء كما قال تعالى: بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (النساء/۲۵).

و لا ينافى ذلك اختصاص كل من الطائفتين بخصله تختص به كاختصاص الرجال بالشده و القوه نوعا،و اختصاص النساء بالرقه و العاطفه فإن الطبيعه الإنسانيه فى حياتها التكوينيه و الاجتماعيه جميعا تحتاج الى بروز الشده و ظهور القوه كما تحتاج الى سريان الموده و الرحمه،

و الخصلتان جميعا مظهرا الجذب و الدفع العامين فى المجتمع الإنسانى.

فالطائفتان متعادلتان وزنا و أثرا كما أن أفراد طائفه الرجال متساويه فى الوزن و التأثير فى هذه البنيه المكونه مع اختلافهم فى شئونهم الطبيعيه و الاجتماعيه من قوه و ضعف،و علم و جهل،و كياسه و بلاده،و صغر و كبر،و رئاسه و مرءوسيه،و مخدوميه و خادميه،و شرف و خسه و غير ذلك.

و أما قوله تعالى: فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَ يَجْعَلَ اللّٰهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً فهو من قبيل إظهار الأمر المعلوم فى صوره المشكوك المحتمل اتقاء من تيقظ غريزه التعصب فى المخاطب نظير قوله تعالى: قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللّٰهُ وَ إِنّٰا أَوْ إِيّٰاكُمْ لَعَلىٰ هُدىً أَوْ فِي ضَلاٰلٍ مُبِينٍ قُلْ لاٰ تُسْئَلُونَ عَمّٰا أَجْرَمْنٰا وَ لاٰ نُسْئَلُ عَمّٰا تَعْمَلُونَ (سبأ/٢٥).

قوله تعالى: وَ إِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدٰالَ زَوْجٍ مَكٰانَ زَوْجٍ الى آخر الآيه؛الاستبدال استفعال بمعنى طلب البدل،و كأنه بمعنى إقامه زوج مقام زوج أو هو من قبيل التضمين بمعنى إقامه امرأه مقام أخرى بالاستبدال،و لذلك جمع بين قوله،أردتم و بين قوله: اِسْتِبْدٰالَ ،الخ؛مع كون الاستبدال مشتملا على معنى الإراده و الطلب،و على هذا فالمعنى:و إن أردتم أن تقيموا زوجا مقام اخرى بالاستبدال.

و البهتان ما بهت الإنسان أى جعله متحيرا،و يغلب استعماله فى الكذب من القول و هو فى الأصل مصدر،و قد استعمل فى الآيه فى الفعل الذى هو الأخذ من المهر،و هو فى الآيه حال من الأخذ و كذا قوله: إِثْماً ،و الاستفهام إنكارى.

و المعنى:إن أردتم أن تطلقوا بعض أزواجكم و تتزوجوا باخرى مكانها فلا تأخذوا من الصداق الذى آتيتموها شيئا و إن كان ما آتيتموها مالا كثيرا،و ما تأخذونه قليلا جدا.

قوله تعالى: وَ كَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَ قَدْ أَفْضىٰ بَعْضُكُمْ إِلىٰ بَعْضٍ الى آخر الآيه؛

الاستفهام للتعجب،و الإفضاء هو الاتصال بالمماسه،و أصله الفضاء بمعنى السعه.

و لما كان هذا الأخذ إنما هو بالبغى و الظلم،و مورده مورد الاتصال و الاتحاد أوجب ذلك صحه التعجب حيث إن الزوجين يصيران بسبب ما أوجبه الازدواج من الإفضاء و الاقتراب كشخص واحد،و من العجيب أن يظلم شخص واحد نفسه و يؤذيها أو يؤذى بعض أجزائه بعضا.

و أما قوله وَ أَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثاقاً غَلِيظاً فالظاهر أن المراد بالميثاق الغليظ هو العلقه التى أبرمها الرجل بالعقد و نحوه،و من لوازمها الصداق الذى يسمى عند النكاح و تستحقه المرأه من الرجل (۱).

[سوره النساء (۴): الآيات ۲۳ الى ۲۸]

اشاره

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهاتُكُمْ وَ بَناتُكُمْ وَ أَخَواتُكُمْ وَ عَمّاتُكُمْ وَ خالاتُكُمْ وَ بَناتُ اَلْأَخِ وَ بَناتُ اَلْأُخْتِ وَ أُمَّهاتُكُمُ اَللاّتِى أَرْضَعْنَكُمْ وَ أَخَواتُكُمْ مِنَ اَلرَّضاعَهِ وَ أُمَّهاتُ نِسائِكُمْ وَ رَبائِبُكُمُ اَللاّتِى فِى حُجُورِكُمْ مِنْ نِسائِكُمُ اَللاّتِى دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلا جُناحَ عَلَيْكُمْ وَ حَلائِلُ أَبْنائِكُمُ اَلَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ اَلْأُخْتَيْنِ إِلاّ ما قَدْ سَلَفَ إِنَّ اَللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً (۲۳) وَ اَلْمُحْصَناتُ مِنَ اَلنِّساءِ إِلاّ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ كِتابَ اَللّهِ عَلَيْكُمْ وَ أُحِلَّ لَكُمْ ما وَراءَ ذلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَهً وَ لا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما تَراضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ اَلْفَرِيضَهِ إِنَّ اَللّهَ كانَ عَلِيماً حَكِيماً (۲۴) وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ اَلْمُحْصَناتِ اَلْمُؤْمِناتِ فَمِنْ ما مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ مِنْ فَتَياتِكُمُ اَلْمُؤْمِناتِ وَ اَللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَ آتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَناتٍ غَيْرَ مُسافِحاتٍ وَ لا مُتَّخِذاتِ أَخْدانٍ فَإِذا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفاحِشَهٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى اَلْمُحْصَناتِ مِنَ اَلْعَذابِ ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ اَلْعَنَتَ مِنْكُمْ وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَ اَللّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲۵) يُرِيدُ اَللّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ اَلَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اَللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (۲۶) وَ اَللّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ اَلشَّهَواتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً (۲۷) يُرِيدُ اَللّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ اَلْإِنْسانُ ضَعِيفاً (۲۸)

۱- ۱) .النساء ۱۹-۲۲:بحث روائى حول:التقاليد الجاهليه فى المرأه التى يموت زوجها،الامر بحسن معامله النساء.

بیان:

قوله تعالی: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَ بَنَاتُكُمْ وَ أَخَوَاتُكُمْ وَ عَمَّاتُكُمْ وَ خَالاَتُكُمْ وَ بَنَاتُ الْأَخِ وَ بَنَاتُ الْأُخْتِ هؤلاء هن المحرمات بحسب النسب و هی

ص :۶۴۲

سبعه أصناف،و الام من اتصل إليها نسب الإنسان بالولاده كمن ولدته من غير واسطه أو بواسطه،كوالده الأب أو الام فصاعده،و البنت من اتصل نسبها بالإنسان بسبب ولادتها منه كالمولوده من صلبه بلا واسطه،و كبنت الابن و البنت فنازله،و الاخت من اتصل نسبها بالإنسان من جهه ولادتهما معها من الأب أو الام أو منهما جميعا بلا واسطه،و العمه اخت الأب و كذا اخت الجد من جهه الأب أو الام،و الخاله اخت الام،و كذا اخت الجده من جهه الأب أو الام.

و المراد بتحريم الامهات و ما يتلوها من الأصناف حرمه نكاحهن على ما يفيده الإطلاق من مناسبه الحكم و الموضوع،كما فى قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَ الدَّمُ (المائده۳/) أى أكلهما،و قوله تعالى: فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ (المائده۲۶/)أى سكنى الأرض،و هذا مجاز عقلى شائع،هذا.

و لكنه لا يلائم ما سيأتى من قوله تعالى: «إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» فإنه استثناء من الوطء دون علقه النكاح على ما سيجىء،و كذا قوله تعالى: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ على ما سيجىء،فالحق أن المقدر هو ما يفيد معنى الوطء دون علقه النكاح،و إنما لم يصرح تأدبا و صونا للسان على ما هو دأب كلامه تعالى.

و اختصاص الخطاب بالرجال دون أن يقال:حرم عليهن أبنائهن،الخ؛أو يقال مثلا:لا نكاح بين المرأه و ولدها،الخ؛لما أن المطلب و الخطبه بحسب الطبع إنما يقع من جانب الرجال فحسب.

و توجيه الخطاب الى الجمع مع تعليق الحرمه بالجمع كالامهات و البنات،الخ؛تفيد الاستغراق فى التوزيع،أى حرمت على كل رجل منكم أمه و بنته،اذ لا معنى لتحريم المجموع على المجموع،و لا لتحريم كل ام و بنت لكل رجل مثلا على كل رجل لأوله الى تحريم أصل النكاح،فمآل الآيه الى أن كل رجل يحرم عليه نكاح أمه و بنته و اخته،الخ.

ص :۶۴۳

قوله تعالی: وَ أُمَّهٰاتُکُمُ اللاّتِی أَرْضَعْنَکُمْ وَ أَخَوٰاتُکُمْ مِنَ الرَّضٰاعَهِ شروع فی بیان المحرمات بالسبب،و هی سبع ست منها ما فی هذه الآیه،و سابعتها ما یتضمنه قوله:

وَ لاٰ تَنْکِحُوا مٰا نَکَحَ آبٰاؤُکُمْ مِنَ النِّسٰاءِ ،الآیه.

و الآیه بسیاقها تدل علی جعل الاموه و البنوه بین المرأه و من أرضعته و کذا الاخوه بین الرجل و اخته من الرضاعه حیث ارسل الکلام فیها إرسال المسلم فالرضاعه تکون الروابط النسبیه بحسب التشریع،و هذا مما یختص بالشریعه الإسلامیه علی ما ستجیء الإشاره الیه.

و قد صح عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه الفریقان أنه قال:ان اللّه حرم من الرضاعه ما حرم من النسب و لازمه أن تنتشر الحرمه بالرضاع فیما یحاذی محرمات النسب من الأصناف،و هی الام و البنت و الاخت و العمه و الخاله و بنت الأخ و بنت الاخت،سبعه أصناف.

و أما ما به یتحقق الرضاع و ما له فی نشره الحرمه من الشرائط من حیث الکم و الکیف و المده و ما یلحق بها من الأحکام فهو مما یتبین فی الفقه،و البحث فیه خارج عن وضع هذا الکتاب،و أما قوله: وَ أَخَوٰاتُکُمْ مِنَ الرَّضٰاعَهِ فالمراد به الأخوات الملحقه بالرجل من جهه إرضاع أمه إیاها بلبن أبیه و هکذا.

قوله تعالی: وَ أُمَّهٰاتُ نِسٰائِکُمْ سواء کانت النساء أی الأزواج مدخولا بهن أو غیر مدخول بهن فإن النساء اذا اضیفت الی الرجال دلت علی مطلق الأزواج،و الدلیل علی ذلک التقیید الآتی فی قوله تعالی: مِنْ نِسٰائِکُمُ اللاّتِی دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَکُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ، الآیه.

قوله تعالی: وَ رَبٰائِبُکُمُ اللاّٰتِی فِی حُجُورِکُمْ -الی قوله- فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْکُمْ الربائب جمع الربیبه و هی بنت زوجه الرجل من غیره لأن تدبیر أمر من مع المرأه من الولد الی زوجها فهو الذی یربها و یربیها فی العاده الغالبه و إن لم یکن کذلک دائما.

و کذلک کون الربیبه فی حجر الزوج أمر مبنی علی الغالب و إن لم یجر الأمر علیه دائما،

و لـذلك قيـل:إن قـوله: اَللاّٰتِی فِی حُجُورِکُمْ قيـد مبنى على الغـالب فـالربيبه محرمـه سـواء كـانت فى حجر زوج امهـا أو لم يكن،فالقيد توضيحى لا احترازى.

و من الممكن أن يقـال:إن قـوله: اَللاّٰتِی فِی حُجُورِکُمْ ،إشـاره الى مـا يسـتفاد من حكمه تشـريع الحرمه فى محرمـات النسب و السبب على ما سيجىء البحث عنه،و هو الاختلاط الواقع المستقر بين الرجل و بين هؤلاء الأصناف من النساء و المصاحبه الغالبه بين هؤلاـء فى المنـازل و البيوت فلو لاـ حكم الحرمه المؤبـده لم يكن الاـحتراز من وقوع الفحشـاء بمجرد تحريم الزنـا (على ما سيجىء بيانه).

فيكون قوله: «اللاّٰتِی فِی حُجُورِکُمْ» مشيرا الى أن الربائب لكونهن غالبا فى حجوركم و فى صحابتكم تشاركـ سائر الأصناف فى الاشتمال على ملاك التحريم و حكمته.

و كيفما كان ليس قوله: اَللاّٰتِی فِی حُجُورِکُمْ قيدا احترازيا يتقيد به التحريم حتى تحل الربيبه لرابها اذا لم تكن فى حجره كالبنت الكبيره يتزوج الرجـل بامها،و الـدليل على ذلك المفهوم المصـرح به فى قوله تعالى: فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ حيث ذكر فيه ارتفـاع قيـد الـدخول لكون الـدخول دخيلا فى التحريم،و لو كان الكون فى الحجور مثله لكان من اللازم ذكره،و هو ظاهر.

و قوله: فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ أى فى أن تنكحوهن حذف إيثارا للاختصار لدلاله السياق عليه.

قوله تعالى: وَ حَلاٰئِلُ أَبْنٰائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلاٰبِكُمْ الحلائل جمع حليله قال فى المجمع:و الحلائل جمع الحليله،و هى بمعنى محلله مشـتقه من الحلال و الذكر حليل،و جمعه أحله كعزيز و أعزه سميا بذلك لأن كل واحده منهما يحل له مباشره صاحبه،و قيل هو من الحلول لأن كل واحد منهما يحال صاحبه أى يحل معه فى الفراش،انتهى.

و المراد بالأبناء من اتصل بالإنسان بولاده سواء كان ذلك بلا واسطه أو بواسطه ابن أو

ص: ۶۴۵

بنت،و تقييده بقوله «الَّذِينَ مِنْ أَصْلاٰبِكَمْ» احتراز عن حليله من يدعى ابنا بالتبنى دون الولاده.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلاّ مٰا قَدْ سَلَفَ المراد به بيان تحريم نكاح اخت الزوجه ما دامت الزوجه حيه باقيه تحت حباله الزوجيه فهو أوجز عباره و أحسنها فى تأديه المراد،و إطلاق الكلام ينصرف الى الجمع بينهما فى النكاح فى زمان واحد، فلا مانع من أن ينكح الرجل إحدى الاختين ثم يتزوج بالاخرى بعد طلاق الاولى أو موتها، و من الدليل عليه السيره القطعيه بين المسلمين المتصله بزمان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و أما قوله: إِلاّ مٰا قَدْ سَلَفَ فهو كنظيره المتقدم فى قوله «وَ لاٰ تَنْكِحُوا مٰا نَكَحَ آبٰاؤُكُمْ مِنَ النِّسٰاءِ إِلاّ مٰا قَدْ سَلَفَ» ناظر الى ما كان معمولا به بين عرب الجاهليه من الجمع بين الاختين،و المراد به بيان العفو عما سلف من عملهم بالجمع بين الاختين قبل نزول هذه الآيه دون ما لو كان شىء من ذلك فى زمان النزول بنكاح سابق فإن الآيه تدل على منعه لأنه جمع بين الاختين بالفعل كما يدل عليه أيضا ما تقدم نقله من أسباب نزول قوله «وَ لاٰ تَنْكِحُوا مٰا نَكَحَ آبٰاؤُكُمْ» الآيه؛حيث فرق النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بعد نزول الآيه بين الأبناء و بين نساء آبائهم مع كون النكاح قبل نزول الآيه.

و رفع التحريم-و هو الجواز-عن نكاح سالف لا يبتلى به بالفعل،و العفو عنه من حيث نفس العمل المنقضى و إن كان لغوا لا أثر له لكنه لا يخلو عن الفائده من حيث آثار العمل الباقيه بعده كطهاره المولد و اعتبار القرابه مع الاستيلاد و نحو ذلك.

و بعباره اخرى لا معنى لتوجيه الحرمه أو الإباحه الى نكاح سابق قد جمع بين الاختين اذا ماتتا مثلا أو ماتت إحداهما أو حل الطلاق بهما أو بإحداهما لكن يصح رفع الإلغاء و التحريم عن مثل هذا النكاح باعتبار ما استتبعه من الأولاد من حيث الحكم بطهاره مولدهم،و وجود القرابه بينهم و بين آبائهم المولدين لهم و سائر قرابات الآباء،المؤثر ذلك فى الإرث و النكاح

و غير ذلك.

و على هذا فقوله «إِلاّ مٰا قَدْ سَلَفَ» استثناء من الحكم باعتبار آثاره الشرعيه لا باعتبار أصل تعلقه بعمل قد انقضى قبل التشريع،و من هنا يظهر أن الاستثناء متصل لا منقطع كما ذكره المفسرون.

و يمكن أن يرجع الاستثناء الى جميع الفقرات المذكوره فى الآيه من غير أن يختص بقوله «وَ أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ» فإن العرب و إن كانت لا ترتكب من هذه المحرمات إلا الجمع بين الاختين،و لم تكن تقترف نكاح الامهات و البنات و سائر ما ذكرت فى الآيه إلا أن هناك امما كانت تنكح أقسام المحارم كالفرس و الروم و سائر الامم المتمدنه و غير المتمدنه يوم نزول الآيات على اختلافهم فيه،و الإسلام يعتبر صحه نكاح الامم غير المسلمه الدائر بينهم على مذاهبهم فيحكم بطهاره مولدهم،و يعتبر صحه قرابتهم بعد الدخول فى دين الحق،هذا،لكن الوجه الأول أظهر.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ غَفُوراً رَحِيماً تعليل راجع الى الاستثناء،و هو من الموارد التى تعلقت فيها المغفره بآثار الأعمال فى الخارج دون الذنوب و المعاصى.

قوله تعالى: وَ الْمُحْصَنٰاتُ مِنَ النِّسٰاءِ إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ المحصنات بفتح الصاد اسم مفعول من الإحصان و هو المنع،و منه الحصن الحصين أى المنيع يقال:أحصنت المرأه اذا عفت فحفظت نفسها و امتنعت عن الفجور،قال تعالى: اَلَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهٰا (التحريم/١٢)أى عفت و يقال:أحصنت المرأه-بالبناء للفاعل و المفعول-اذا تزوجت فأحصن زوجها أو التزوج إياها من غير زوجها،و يقال:أحصنت المرأه اذا كانت حره فمنعها ذلك من أن يمتلك الغير بضعها أو منعها ذلك من الزنا لأن ذلك كان فاشيا فى الإماء.

و الظاهر أن المراد بالمحصنات فى الآيه هو المعنى الثانى أى المتزوجات دون الأول و الثالث لأن الممنوع المحرم فى غير الأصناف الأربعه عشر المعدوده فى الآيتين هو نكاح المزوجات

فحسب فلا منع من غيرها من النساء سواء كانت عفيفه أو غيرها،و سواء كانت حره أو مملوكه فلا وجه لأن يراد بالمحصنات فى الآيه العفائف مع عدم اختصاص حكم المنع بالعفائف ثم يرتكب تقييد الآيه بالتزويج،أو حمل اللفظ على إراده الحرائر مع كون الحكم فى الإماء أيضا مثلهن ثم ارتكاب التقييد بالتزويج فإن ذلك أمر لا يرتضيه الطبع السليم.

فالمراد بالمحصنات من النساء المزوجات و هى التى تحت حباله التزويج،و هو عطف على موضع امهاتكم،و المعنى:و حرمت عليكم كل مزوجه من النساء ما دامت مزوجه ذات بعل.

و على هذا يكون قوله «إِلاّٰ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ» رفعا لحكم المنع عن محصنات الإماء على ما ورد فى السنه أن لمولى الأمه المزوجه أن يحول بين مملوكته و زوجها ثم ينالها عن استبراء ثم يردها الى زوجها.

قوله تعالى: كِتٰابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ أى ألزموا حكم اللّه المكتوب المقضى عليكم و قد ذكر المفسرون أن قوله «كِتٰابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ» منصوب مفعولا مطلقا لفعل مقدر،و التقدير:كتب اللّه كتابا عليكم ثم حذف الفعل و اضيف المصدر الى فاعله و اقيم مقامه،و لم يأخذوا لفظ عليكم سم فعل لما ذكره النحويون أنه ضعيف العمل ما يتقدم معموله عليه؛هذا.

قوله تعالى: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ ظاهر التعبير بما الظاهره فى غير اولى العقل،و كذا الإشاره بذلكم الدال على المفرد المذكر،و كذا قوله بعده:أن تبتغوا بأموالكم،أن يكون المراد بالموصول و اسم الإشاره هو المقدر فى قوله: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهٰاتُكُمْ ،المتعلق به التحريم من الوطء و النيل أو ما هو من هذا القبيل،و المعنى:و احل لكم من نيلهن ما هو غير ما ذكر لكم،و هو النيل بالنكاح فى غير من عد من الأصناف الخمسه عشر أو بملك اليمين، و حينئذ يستقيم بدليه قوله: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ ،من قوله: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ كل الاستقامه.

ص :۶۴۸

قوله تعالى: أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ بـدل أو عطف بيان من قوله «مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ» يتبين به الطريق المشروع فى نيل النساء و مباشرتهن،و ذلك أن الذى يشمله قوله «وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ» من المصداق ثلاثه:النكاح و ملك اليمين و السفاح و هو الزنا فبين بقوله «أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوٰالِكُمْ» الخ؛المنع عن السفاح و قصر الحل فى النكاح و ملك اليمين ثم اعتبر الابتغاء بالأموال و هو فى النكاح المهر و الاجره-ركن من أركانه-و فى ملك اليمين الثمن-و هو الطريق الغالب فى تملك الإماء-فيؤول معنى الآيه الى مثل قولنا:احل لكم فيما سوى الأصناف المعدوده أن تطلبوا مباشره النساء و نيلهن بإنفاق أموالكم فى اجره المنكوحات من النساء نكاحا من غير سفاح أو انفاقها فى ثمن الجوارى و الإماء.

و من هنا يظهر أن المراد بالإحصان فى قوله «مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسٰافِحِينَ» إحصان العفه دون إحصان التزويج و إحصان الحريه فإن المراد بابتغاء الأموال فى الآيه أعم مما يتعلق بالنكاح أو بملك اليمين و لا دليل على قصرها فى النكاح حتى يحمل الإحصان على إحصان التزويج، و ليس المراد بإحصان العفه الاحتراز عن مباشره النساء حتى ينافى المورد بل ما يقابل السفاح أعنى التعدى الى الفحشاء بأى وجه كان بقصر النفس فى ما أحل اللّه،و كفها عما حرم اللّه فى الطرق العاديه فى التمتع المباشرى الذى اودع النزوع اليه فى جبله الانسان و فطرته.

قوله تعالى: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً كأن الضمير فى قوله: «بِهِ» راجع الى ما يدل على قوله: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ «و هو النيل أو ما يؤدى معناه»،فيكون «مٰا» للتوقيت،و قوله «مِنْهُنَّ» متعلقا بقوله: «اسْتَمْتَعْتُمْ» و المعنى:مهما استمتعتم بالنيل منهن فآتوهن اجورهن فريضه.

و يمكن أن يكون ما موصوله،و استمتعتم صله لها،و ضمير به راجعا الى الموصول و قوله «مِنْهُنَّ» بيانا للموصول،و المعنى:و من استمتعتم به من النساء،الخ.

ص: ۶۴۹

و الجمله أعنی قوله: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ ،الخ؛تفریع لما تقدمها من الکلام-لمکان الفاء-تفریع البعض علی الکل أو تفریع الجزئی علی الکلی بلا شک فإن ما تقدم من الکلام أعنی قوله «أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسافِحِينَ» کما تقدم بیانه شامل لما فی النکاح و ملک الیمین، فتفریع قوله: فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ علیه یکون من تفریع الجزء علی الکل أو تفریع بعض الأقسام الجزئیه علی المقسم الکلی.

و هذا النوع من التفریع کثیر الورود فی کلامه تعالی کقوله عزّ من قائل: أَيّاماً مَعْدُوداتٍ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ الآیه(البقره١٨۴/)و قوله: فَإِذا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ الآیه(البقره١٩۶/)و قوله: لا إِكْراهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّهِ (البقره٢۵۶/)الی غیر ذلک.

و المراد بالاستمتاع المذکر فی الآیه نکاح المتعه بلا شک فإن الآیه مدنیه نازله فی سوره النساء فی النصف الأول من عهد النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد الهجره علی ما یشهد به معظم آیاتها،و هذا النکاح أعنی نکاح المتعه کانت دائره بینهم معموله عندهم فی هذه البرهه من الزمان من غیر شک-و قد أطبقت الأخبار علی تسلم ذلک-سواء کان الإسلام هو المشرع لذلک أو لم یکن فأصل وجوده بینهم بمرأی من النبی و مسمع منه لا شک فیه،و کان اسمه هذا الاسم و لا یعبر عنه إلا بهذا اللفظ فلا مناص من کون قوله «فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ» محمولا علیه مفهوما منه هذا المعنی کما أن سائر السنن و العادات و الرسوم الدائره بینهم فی عهد النزول بأسمائها المعروفه المعهوده کلما نزلت آیه متعرضه لحکم متعلق بشیء من تلک الأسماء بإمضاء أو رد أو أوامر أو نهی لم یکن بد من حمل الأسماء الوارده فیها علی معانیها المسماه بها من غیر أن تحمل علی معانیها اللغویه الأصلیه.

و ذلک کالحج و البیع و الربا و الربح و الغنیمه و سائر ما هو من هذا القبیل فلم یمکن لأحد أن یدعی أن المراد بحج البیت قصده،و هکذا،کذلک ما أتی به النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الموضوعات

الشرعیه ثم شاع الاستعمال حتی عرفت بأسامیها الشرعیه کالصلاه و الصوم و الزکاه و حج التمتع و غیر ذلک لا مجال بعد تحقق التسمیه لحمل ألفاظها الواقعه فی القرآن الکریم علی معانیها اللغویه الأصلیه بعد تحقق الحقیقه الشرعیه أو المتشرعیه فیها.

فمن المتعین أن یحمل الاستمتاع المذکور فی الآیه علی نکاح المتعه لدورانه بهذا الاسم عندهم یوم نزول الآیه سواء قلنا بنسخ نکاح المتعه بعد ذلک بکتاب أو سنه أو لم نقل فإنما هو أمر آخر.

و جمله الأمر أن المفهوم من الآیه حکم نکاح المتعه،و هو المنقول عن القدماء من مفسری الصحابه و التابعین کابن عباس و ابن مسعود و ابی بن کعب و قتاده و مجاهد و السدی و ابن جبیر و الحسن و غیرهم،و هو مذهب أئمه أهل البیت علیهم السّلام (۱).

قوله تعالی: وَ مَنْ لَمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلاً أَنْ یَنْکِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ ،الطول الغنی و الزیاده فی القدره،و کلا المعنیین یلائمان الآیه،و المراد بالمحصنات الحرائر بقرینه مقابلته بالفتیات،و هذا بعینه یشهد علی أن لیس المراد بها العفائف، و إلاّ لم تقابل بالفتیات بل بها و بغیر العفائف،و لیس المراد بها ذوات الازواج اذ لا یقع علیها العقد و لا المسلمات و إلا لاستغنی عن التقیید بالمؤمنات.

و المراد بقوله «فَمِنْ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ» ما ملکته أیمان المؤمنین غیر من یرید الازدواج و إلا فتزوج الإنسان بملک یمین نفسه باطل غیر مشروع،و قد نسب ملک الیمین الی المؤمنین و فیهم المرید للتزویج بعدّ الجمیع واحدا غیر مختلف لاتحادهم فی الدین،و اتحاد مصالحهم و منافعهم کأنهم شخص واحد.

و فی تقیید المحصنات و کذا الفتیات بالمؤمنات إشاره الی عدم جواز تزوّج غیر المؤمنات

ص:۶۵۱

۱- ۱) .النساء ۲۳-۲۸:بحث فی متعه النساء.

من کتابیه و مشرکه،و لهذا الکلام تتمه ستمر بک إن شاء اللّه العزیز فی أوائل سوره المائده.

و محصل معنی الآیه أن من لم یقدر منکم علی أن ینکح الحرائر المؤمنات لعدم قدرته علی تحمل أثقال المهر و النفقه فله أن ینکح من الفتیات المؤمنات من غیر ان یتحرج من فقدان القدره علی الحرائر،و یعرض نفسه علی خطرات الفحشاء و معترض الشقاء.

فالمراد بهذا النکاح الدائم،و الآیه فی سیاق التنزل أی إن لم یمکنکم کذا فیمکنکم کذا،و إنما قصر الکلام فی صوره التنزل علی بعض أفراد المنزل عنه أعنی علی النکاح الدائم الذی هو بعض أفراد النکاح الجائز لکون النکاح الدائم هو المتعارف المتعین بالطبع فی نظر الإنسان المرید تأسیس البیت و إیجاد النسل و تخلیف الولد،و نکاح المتعه تسهیل دینی خفف اللّه به عن عباده لمصلحه سد طریق الفحشاء،و قطع منابت الفساد.

قوله تعالی: وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِإِیمٰانِکُمْ بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ لما کان الإیمان المأخوذ فی متعلق الحکم أمرا قلبیا لا سبیل الی العلم بحقیقته بحسب الأسباب،و ربما أوهم تعلیقا بالمتعذر أو المتعسر،و أوجب تحرج المکلفین منه،بین تعالی أنه هو العالم بإیمان عباده المؤمنین و هو کنایه عن أنهم إنما کلفوا الجری علی الأسباب الظاهریه الداله علی الإیمان کالشهادتین و الدخول فی جماعه المسلمین و الإتیان بالوظائف العامه الدینیه،فظاهر الإیمان هو الملاک دون باطنه.

و فی هدایه هؤلاء المکلفین غیر المستطیعین الی الازدواج بالإماء نقص و قصور آخر فی الوقوع موقع التأثیر و القبول،و هو أن عامه الناس یرون لطبقه المملوکین من العبید و الإماء هوانا فی الأمر و خسه فی الشأن و نوع ذله و انکسار فیوجب ذلک انقباضهم و جماح نفوسهم من الاختلاط بهم و المعاشره معهم و خاصه بالازدواج الذی هو اشتراک حیوی و امتزاج باللحم و الدم.

فأشار سبحانه بقوله: «بَعْضُکُمْ مِنْ بَعْضٍ» الی حقیقه صریحه یندفع بالتأمل فیها هذا

التوهم الفاسد فالرقيق إنسان كما أن الحر إنسان لا يتميزان فى ما به يصير الإنسان واجدا لشئون الإنسانيه،و إنما يفترقان بسلسله من أحكام موضوعه يستقيم بها المجتمع الإنسانى فى إنتاجه سعاده الناس،و لا عبره بهذه التميزات عند اللّه،و الذى به العبره هو التقوى الذى به الكرامه عند اللّه،فلا ينبغى للمؤمنين أن ينفعلوا عن أمثال هذه الخطرات الوهميه التى تبعدهم عن حقائق المعارف المتضمنه سعادتهم و فلاحهم،فإن الخروج عن مستوى الطريق المستقيم، و إن كان حقيرا فى بادى أمره لكنه لا يزال يبعد الإنسان من صراط الهدايه حتى يورده أوديه الهلكه.

و من هنا يظهر أن الترتيب الواقع فى صدر الآيه فى صوره الاشتراط و التنزل،أعنى قوله:

وَ مَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنٰاتِ الْمُؤْمِنٰاتِ فَمِنْ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ ،إنما هو جرى فى الكلام على مجرى الطبع و العاده،و ليس إلزاما للمؤمنين على الترتيب بمعنى أن يتوقف جواز نكاح الأمه على فقدان الاستطاعه على نكاح الحره بل لكون الناس بحسب طباعهم سالكين هذا المسلك خاطبهم أن لو لم يقدروا على نكاح الحرائر فلهم أن يقدموا على نكاح الفتيات من غير انقباض،و نبه مع ذلك على أن الحر و الرق من نوع واحد بعض أفراده يرجع الى بعض.

قوله تعالى: فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ إلى قوله أَخْدٰانٍ المراد بالمحصنات العفائف فإن ذوات البعوله لا يقع عليهن نكاح،و المراد بالمسافحات ما يقال متخذات الأخدان،و الاخدان جمع خدن بكسر الخاء و هو الصديق،يستوى فيه المذكر و المؤنث المفرد و الجمع،و إنما اتى به بصيغه الجمع للدلاله على الكثره نصا،فمن يأخذ صديقا للفحشاء لا يقع بالواحد و الاثنين فيه لأن النفس لا تقف على حد إذا اطيعت فيما تهواه.

و بالنظر إلى هذه المقابله قال من قال:إن المراد بالسفاح الزنا جهرا و باتخاذ الخدن الزنا سرا و قد كان اتخاذ الخدن متداولا عند العرب حتى عند الأحرار و الحرائر لا يعاب به مع ذمهم

ص :۶۵۳

زنا العلن لغير الإماء.

فقوله: فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ إرشاد إلى نكاح الفتيان مشروطا بأن يكون بإذن مواليهن فإن زمام امرهن إنما هو بيد الموالى لا غير و انما عبر عنهم بقوله أَهْلِهِنَّ جريا على ما يقتضيه قوله قبل: بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فالفتاه واحده من اهل بيت مولاها و مولاها أهلها.

و المراد بإتيانهن اجورهن بالمعروف توفيتهن مهور نكاحهن و اتيان الأجور إياهن إعطاؤها مواليهن،و قد أرشد إلى الإعطاء بالمعروف عن غير بخس و مماطله و إذاء.

قوله تعالى: فَإِذا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفاحِشَهٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ ما عَلَى الْمُحْصَناتِ مِنَ الْعَذابِ قرئ احصن بضم الهمزه بالبناء للمفعول و بفتح الهمزه بالبناء للفاعل،و هو الأرجح.

الإحصان فى الآيه إن كان هو إحصان الازدواج كان أخذه فى الشرط المجرد كون مورد لكلام فى ما تقدم ازدواجهن،و ذلك أن الأمه تعذب نصف عذاب الحره اذا زنت سواء كانت محصنه بالازدواج أو لا من غير أن يؤثر الإحصان فيها شيئا زائدا.

و أما اذا كان إحصان الإسلام كما قيل-و يؤيده قراءه فتح الهمزه-تم المعنى من غير مئونه زائده،و كان عليهن اذا زنين نصف عذاب الحرائر سواء كن ذوات بعوله أو لا.

و المراد بالعذاب هو الجلد دون الرجم لأن الرجم لا يقبل الانتصاف و هو الشاهد على أن المراد بالمحصنات الحرائر غير ذوات الأزواج المذكوره فى صدر الآيه.و اللام للعهد فمعنى الآيه بالجمله أن الفتيات المؤمنات اذا أتين بفاحشه و هو الزنا فعليهن نصف حد المحصنات غير ذوات الأزواج،و هو جلد خمسين سوطا.

و من الممكن أن بكون المراد بالإحصان إحصان العفه،و تقريره أن الجوارى يومئذ لم يكن لهن الاشتغال بكل ما تهواه أنفسهن من الأعمال بما لهن من اتباع أوامر مواليهن و خاصه فى

الفاحشه و الفجور و كانت الفاحشه فيهن-لو اتفقت-بأمر من مواليهن فى سبيل الاستغلال بهن و الاستدرار من عرضهن كما يشعر به النهى الوارد فى قوله تعالى: وَ لاٰ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور/٣٣).فالتماسهن الفجور و اشتغالهن بالفحشاء باتخاذها عاده و مكسبا كان فيما كان يأمر مواليهن من دون أن يسع لهن الاستنكاف و التمرد،و اذا لم يكرهن الموالى على الفجور فالمؤمنات منهن على ظاهر تقوى الإسلام،و عفه الإيمان،و حينئذ إن أتين بفاحشه فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب،و هو قوله تعالى: فَإِذٰا أُحْصِنَّ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفٰاحِشَةٍ ،الخ.

و من هنا يظهر أن لاٰ مفهوم لهذه الشرطيه على هذا المعنى و ذلك أنهن اذا لم يحصن و لم يعففن كن مكرهات من قبل مواليهن مؤتمرات لأمرهم كما لاٰ مفهوم لقوله تعالى: وَ لاٰ تُكْرِهُوا فَتَيٰاتِكُمْ عَلَى الْبِغٰاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّناً (النور/٣٣)حيث إنهن إن لم يردن التحصن لم يكن موضوع لإكراههن من قبل الموالى لرضاهن بذلك فافهم.

قوله تعالى: ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ العنت الجهد و الشده و الهلاك،و كأن المراد به الزنا الذى هو نتيجه وقوع الإنسان فى مشقه الشبق و جهد شهوه النكاح و فيه هلاك الإنسان.و الاشاره على ما قيل:الى نكاح الجوارى المذكور فى الآيه،و عليه فمعنى قوله «وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ» أن تصبروا عن نكاح الإماء أو عن الزنا خير لكم.و يمكن أن يكون ذلك إشاره الى وجوب نكاح الاماء أو وجوب مطلب النكاح لو استفيد شيء منهما من سابق سياق الآيه و اللّه أعلم.

و كيف كان فكون الصبر خيرا إن كان المراد هو الصبر عن نكاح الإماء إنما هو لما فيه من حقوق مواليهن و فى أولادهن على ما فصل فى الفقه،و إن كان المراد بالصبر عن الزنا إنما هو لما فيه الصبر من تهذيب النفس و تهيئه ملكه التقوى فيها بترك اتباع هواها فى الزنا من غير ازدواج أو معه،و اللّه غفور رحيم يمحو بمغفرته آثار خطرات السوء عن نفوس المتقين من

عباده و يرحمهم برحمته.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ الى آخر الآيه؛بيان و إشاره الى غايه تشريع ما سبق من الأحكام فى الآيات الثلاث و المصالح التى تترتب عليها اذا عمل بها فقوله: يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ أى أحكام دينه مما فيه صلاح دنياكم و عقباكم،و ما فى ذلك من المعارف و الحكم و على هذا فمعمول قوله: لِيُبَيِّنَ محذوف للدلاله على فخامه أمره و عظم شأنه،و يمكن أن يكون قوله: لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ،و قوله: وَ يَهْدِيَكُمْ متنازعين فى قوله؛ سُنَنَ الَّذِينَ .

قوله تعالى: وَ يَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ أى طرق حياه السابقين من الأنبياء و الامم الصالحه،الجارين فى الحياه الدنيا على مرضاه اللّٰه،الحائزين به سعاده الدنيا و الآخره،و المراد بسننهم على هذا المعنى سننهم فى الجمله لا سننهم بتفاصيلها و جميع خصوصياتها فلا يرد عليه أن من احكامهم ما تنسخه هذه الآيات بعينها كازدواج الإخوه بالاخوات فى سنه آدم،و الجمع بين الاختين:فى سنه يعقوب عليه السّلام،و قد جمع عليه السّلام بين الاختين ليا ام يهودا و راحيل ام يوسف على ما فى بعض الأخبار،هذا.

قوله تعالى: وَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ التوبه المذكوره هو رجوعه الى عبده بالنعمه و الرحمه،و تشريع الشريعه،و بيان الحقيقه،و الهدايه الى طريق الاستقامه كل ذلك توبه منه سبحانه كما أن قبول توبه العبد و رفع آثار المعصيه توبه.

و تذييل الكلام بقوله: وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ليكون راجعا الى جميع فقرات الآيه،و لو كان المراد رجوعه الى آخر الفقرات لكان الأنسب ظاهرا أن يقال:و اللّٰه غفور رحيم.

قوله تعالى: وَ اللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَ يُرِيدُ الَّذِينَ الخ؛كأن تكرار ذكر توبته للمؤمنين للدلاله على أن قوله: وَ يُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوٰاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً إنما يقابل من الفقرات الثلاث فى الآيه السابقه الفقره الأخيره فقط،اذ لو ضم قوله: وَ يُرِيدُ الَّذِينَ ،الخ؛الى الآيه السابقه من غير تكرار قوله: وَ اللّٰهُ يُرِيدُ ،الخ؛أفاد المقابله فى معنى جميع

الفقرات و لغى المعنى قطعا.

و المراد بالميل العظيم هتك هذه الحدود الإلهيه المذكوره فى الآيات بإتيان المحارم،و إلغاء تأثير الأنساب و الأسباب،و استباحه الزنا و المنع عن الأخذ بما سنه اللّه من السنه القويمه.

قوله تعالى: يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَ خُلِقَ الْإِنْسٰانُ ضَعِيفاً كون الإنسان ضعيفا لما ركب اللّه فيه القوى الشهويه التى لا تزال تنازعه فى ما تتعلق به من المشتهيات،و تبعثه الى غشيانها فمن اللّه عليهم بتشريع حليه ما تنكسر به سوره شهوتهم بتجويز النكاح بما يرتفع به غائله الحرج حيث قال: وَ أُحِلَّ لَكُمْ مٰا وَرٰاءَ ذٰلِكُمْ و هو النكاح و ملك اليمين فهداهم بذلك سنن الذين من قبلهم،و زادهم تخفيفا منه لهم لتشريع نكاح المتعه اذ ليس معه كلفه النكاح و ما يستتبعه من أثقال الوظائف من صداق و نفقه و غير ذلك.

و ربما قيل:إن المراد به إباحه نكاح الإماء عند الضروره تخفيفا.و فيه لا أن نكاح الإماء عند الضروره كان معمولا به بينهم قبل الإسلام على كراهه و ذم،و الذى ابتدعته هذه الآيات هو التسبب الى نفى هذه الكراهه و النفره ببيان أن الامه كالحره إنسان لا تفاوت بينهما،و أن الرقيه لا توجب سقوط صاحبها عن لياقه المصاحبه و المعاشره.

و ظاهر الآيات-بما لا ينكر-أن الخطاب فيها متوجه الى المؤمنين من هذه الامه فالتخفيف المذكور فى الآيه تخفيف على هذه الامه،و المراد به ما ذكرناه.

و على هذا فتعليل التخفيف بقوله: وَ خُلِقَ الْإِنْسٰانُ ضَعِيفاً مع كونه وصفا مشتركا بين جميع الامم-هذه الامه و الذين من قبلهم-و كون التخفيف مخصوصا بهذه الامه إنما هو من قبيل ذكر المقتضى العام و السكوت عما يتم به فى تأثيره فكأنه قيل:إنا خففنا عنكم لكون الضعف العام فى نوع الإنسان سببا مقتضيا للتخفيف لو لا المانع لكن لم تزل الموانع تمنع عن فعليه التخفيف و انبساط الرحمه فى سائر الامم حتى وصلت النوبه اليكم فعمتكم الرحمه، و ظهرت فيكم آثاره فبرز حكم السبب المذكور و شرع فيكم حكم التخفيف و قد حرمت

الامم السابقه من ذلک کما یدل علیه قوله: رَبَّنٰا وَ لاٰ تَحْمِلْ عَلَیْنٰا إِصْراً کَمٰا حَمَلْتَهُ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِنٰا (البقره۲۸۶/)،و قوله: هُوَ اجْتَبٰاکُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ (الحج۷۸/) (۱)(۲)(۳)(۴).

[سوره النساء (۴): الآیات ۲۹ الی ۳۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبٰاطِلِ إِلاّٰ أَنْ تَکُونَ تِجٰارَهً عَنْ تَرٰاضٍ مِنْکُمْ وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً (۲۹) وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِیهِ نٰاراً وَ کٰانَ ذٰلِکَ عَلَی اَللّٰهِ یَسِیراً (۳۰)

بیان:

فی الآیه شبه اتصال بما سبقتها حیث إنها تتضمن النهی عن أکل المال بالباطل و کانت الآیات السابقه متضمنه للنهی عن أکل مهور النساء بالعضل و التعدی ففی الآیه انتقال من الخصوص الی العموم.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ -الی قوله- مِنْکُمْ الأکل معروف و هو إنفاد ما یمکن أن یتغذی به التقامه و بلعه مثلا،و لما فیه من معنی التسلط و الإنفاد یقال:أکلت النار الحطب شبه فیه إعدام النار الحطب بإحراقه بإنفاد الآکل الغذاء

۱- ۱) .النساء ۲۳-۲۸:بحث روائی فی:الزواج؛المحارم.

۲- ۲) .۲۸-۲۳:بحث روائی فی متعه النساء.

۳- ۳) .۲۸-۲۳:بحث علمی فی رابطه النسب.

۴- ۴) .۲۸-۲۳:بحث علمی فی النکاح و الزواج؛قوانین الزواج فی الاسلام؛سبب تحریم الزنا.

بالتناول و البلع،و يقال أيضا:أكل فلان المال أى تصرف فيه بالتسلط عليه،و ذلك بعنايه أن العمده فى تصرف الانسان فى الأشياء هو التغذى بها لأنه أشد ما يحتاج إليه الإنسان فى بقائه و أمسّه منه،و لذلك سمى التصرف أكلا لكن لا كل تصرف بل التصرف عن تسلط يقطع تسلط الغير على المال بالتملك و نحوه كأنه ينفده ببسط سلطته عليه و التصرف فيه كما ينفد الآكل الغذاء بالأكل.

و الباطل من الأفعال ما لا يشتمل على غرض صحيح عقلائى،و التجاره هى التصرف فى رأس المال طلبا للربح على ما ذكره الراغب فى مفرداته قال:و ليس فى كلامهم تاء بعدها جيم غير هذا اللفظ انتهى،فتنطبق على المعامله بالبيع و الشرى.

و فى تقييد قوله: «لاَ تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ» بقوله: «بَيْنَكُمْ» الدال على نوع تجمع منهم على المال و وقوعه فى وسطهم إشعار أو دلاله بكون الأكل المنهى عنه بنحو إدارته فيما بينهم و نقله من واحد الى آخر بالتعاون و التداول،فتفيد الجمله أعنى قوله: لاَ تَأْكُلُوا أَمْوالَكُمْ بَيْنَكُمْ ،بعد تقييدها بقوله: بِالْباطِلِ النهى عن المعاملات الناقله التى لا تسوق المجتمع الى سعادته و نجاحه بل تضرها و تجرها الى الفساد و الهلاك،و هى المعاملات الباطله فى نظر الدين كالربا و القمار و البيوع الغرريه كالبيع بالحصاه و النواه و ما أشبه ذلك.

و على هذا فالاستثناء الواقع فى قوله: إِلاّ أَنْ تَكُونَ تِجارَةً عَنْ تَراضٍ مِنْكُمْ ،استثناء منقطع جىء به لدفع الدخل فإنه لما نهى عن أكل المال بالباطل-و نوع المعاملات الدائره فى المجتمع الفاسد التى يتحقق بها النقل و الانتقال المالى كالربويات و الغرريات و القمار و أضرابها باطله بنظر الشرع-كان من الجائز أن يتوهم أن ذلك يوجب انهدام أركان المجتمع و تلاشى أجزائها و فيه هلاك الناس فاجيب عن ذلك بذكر نوع معامله فى وسعها أن تنظم شتات المجتمع،و تقيم صلبه،و تحفظه على استقامته،و هى التجاره عن تراض و معامله صحيحه رافعه لحاجه المجتمع،و ذلك نظير قوله تعالى: يَوْمَ لاٰ يَنْفَعُ مٰالٌ وَ لاٰ بَنُونَ إِلاّ مَنْ أَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ

(الشعراء۸۹/)فإنه لما نفی النفع عن المال و البنین یوم القیامه أمکن أن یتوهم أن لا نجاح یومئذ و لا فلاح فإن معظم ما ینتفع به الانسان إنما هو المال و البنون فاذا سقطا عن التأثیر لم یبق إلا الیأس و الخیبه فأجیب أن هناک أمرا آخر نافعا کل النفع و إن لم یکن من جنس المال و البنین و هو القلب السلیم.

و هذا الذی ذکرناه من انقطاع الاستثناء هو الأوفق بسیاق الآیه و کون قوله: بِالْبَاطِلِ قیدا أصلیا فی الکلام نظیر قوله تعالی: وَ لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ بَیْنَکُمْ بِالْبٰاطِلِ وَ تُدْلُوا بِهٰا إِلَی الْحُکّٰامِ لِتَأْکُلُوا فَرِیقاً مِنْ أَمْوٰالِ النّٰاسِ (البقره۱۸۸/)و علی هذا لا تخصص الآیه بسائر المعاملات الصحیحه و الامور المشروعه غیر التجاره مما یوجب التملک و یبیح التصرف فی المال کالهبه و الصلح و الجعاله و کالإمهار و الإرث و نحوها.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ ظاهر الجمله أنها نهی عن قتل الإنسان نفسه لکن مقارنتها قوله: لاٰ تَأْکُلُوا أَمْوٰالَکُمْ بَیْنَکُمْ ،حیث إن ظاهره أخذ مجموع المؤمنین کنفس واحده لها مال یجب أن تأکلها من غیر طریق الباطل ربما أشعرت أو دلت علی أن المراد بالأنفس جمیع نفوس المجتمع الدینی المأخوذ کنفس واحده نفس کل بعض هی نفس الآخر فیکون فی مثل هذا المجتمع نفس الإنسان نفسه و نفس غیره أیضا نفسه فلو قتل نفسه أو غیره فقد قتل نفسه،و بهذه العنایه تکون الجمله أعنی قوله: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ مطلقه تشمل الانتحار-الذی هو قتل الإنسان نفسه-و قتل الإنسان غیره من المؤمنین.

و ربما أمکن أن یستفاد من ذیل الآیه أعنی قوله: إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً أن المراد من قتل النفس المنهی عنه ما یشمل إلقاء الإنسان نفسه فی مخاطره القتل و التسبیب الی هلاک نفسه المؤدی الی قتله،و ذلک أن تعلیل النهی عن قتل النفس بالرحمه لهذا المعنی أوفق و أنسب کما لا یخفی،و یزید علی هذا معنی الآیه عموما و اتساعا،و هذه الملائمه بعینها تؤید کون قوله: إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً تعلیلا لقوله: وَ لاٰ تَقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ فقط.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً الآیه؛العدوان مطلق التجاوز سواء کان جائزا ممدوحا أو محظورا مذموما قال تعالی: فَلاٰ عُدْوٰانَ إِلاّٰ عَلَی الظّٰالِمِینَ (البقره۱۹۳/)،و قال تعالی: وَ تَعٰاوَنُوا عَلَی الْبِرِّ وَ التَّقْویٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَی الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ (المائده۲/)،فهو أعم موردا من الظلم،و معناه فی الآیه تعدی الحدود التی حدها اللّه تعالی،و الاصلاء بالنار:الاحراق بها.

و فی الآیه من حیث اشتمالها علی قوله: «ذٰلِکَ» التفات عن خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم تلویحا الی أن من فعل ذلک منهم-و هم نفس واحده و النفس الواحده لاـ ینبغی لها أن ترید هلاـک نفسها-فلیس من المؤمنین،فلاـ یخاطب فی مجازاته المؤمنون،و إنما یخاطب فیها الرسول المخاطب فی شأن المؤمنین و غیرهم،و لذلک بنی الکلام علی العموم فقیل: وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِکَ عُدْوٰاناً وَ ظُلْماً فَسَوْفَ نُصْلِیهِ ،و لم یقل:و من یفعل ذلک منکم.

و ذیل الآیه أعنی قوله. وَ کٰانَ ذٰلِکَ عَلَی اللّٰهِ یَسِیراً یؤید أن یکون المشار إلیه بقوله:ذلک هو النهی عن قتل الأنفس بناء علی کون قوله: إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ بِکُمْ رَحِیماً ناظرا الی تعلیل النهی عن القتل فقط لما من المناسبه التامه بین الذیلین،فإن الظاهر أن المعنی هو أن اللّه تعالی إنما ینهاکم عن قتل أنفسکم رحمه بکم و رأفه،و إلاّ فمجازاته لمن قتل النفس بإصلائه النار علیه یسیر غیر عسیر،و مع ذلک فعود التعلیل و کذا التهدید الی مجموع الفقرتین فی الآیه الاولی أعنی النهی عن أکل المال بالباطل و النهی عن قتل النفس لا ضیر فیه.

[سوره النساء (۴): آیه ۳۱]

اشاره

إِنْ تَجْتَنِبُوا کَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُکَفِّرْ عَنْکُمْ سَیِّئٰاتِکُمْ وَ نُدْخِلْکُمْ مُدْخَلاً کَرِیماً (۳۱)

بيان:

قوله تعالى: إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ -الى قوله- سَيِّئٰاتِكُمْ الاجتناب أصله من الجنب و هو الجارحه بنى منها الفعل على الاستعاره،فإن الإنسان اذا أراد شيئا استقبله بوجهه و مقاديم بدنه،و اذا أعرض عنه و تركه وليه بجنبه فاجتنبه،فالاجتناب هو الترك،قال الراغب:و هو أبلغ من الترك،انتهى؛و ليس إلاّ لأنه مبنى على الاستعاره،و من هذا الباب الجانب و الجنبيه و الأجنبى.

و التكفير من الكفر و هو الستر و قد شاع استعماله فى القرآن فى العفو عن السيئات و الكبائر جمع كبيره وصف وضع موضع الموصوف كالمعاصى و نحوها،و الكبر معنى إضافى لا يتحقق إلاّ بالقياس الى صغر،و من هنا كان المستفاد من قوله: كَبٰائِرَ مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ أن هناك من المعاصى المنهى عنها ما هى صغيره،فيتبين من الآيه:اولا:أن المعاصى قسمان:صغيره و كبيره،و ثانيا:

أن السيئات هى الصغائر لما فيها من دلاله المقابله على ذلك.

نعم العصيان و التمرد كيفما كان كبير و أمر عظيم بالنظر الى ضعف المخلوق المربوب فى جنب اللّه عظم سلطانه غير أن القياس فى هذا الاعتبار إنما هو بين الإنسان و ربه لا-بين معصيه و معصيه فلا منافاه بين كون معصيه كبيره باعتبار و بين كون بعض المعاصى صغيره باعتبار آخر.

و كبر المعصيه إنما يتحقق بأهميه النهى عنها اذا قيس الى النهى المتعلق بغيرها و لا يخلو قوله تعالى: مٰا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ،من إشعار أو دلاله على ذلك،و الدليل على أهميه النهى تشديد الخطاب بإصرار فيه أو تهديد بعذاب من النار و نحو ذلك.

قوله تعالى: وَ نُدْخِلْكُمْ مُدْخَلاً كَرِيماً المدخل بضم الميم و فتح الخاء اسم مكان

و المراد منه الجنه أو مقام القرب من اللّه سبحانه و إن كان مرجعهما واحدا (۱).

[سوره النساء (۴): الآيات ۳۲ الی ۳۵]

اشاره

وَ لاٰ تَتَمَنَّوْا مٰا فَضَّلَ اَللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ لِلرِّجٰالِ نَصِيبٌ مِمَّا اِكْتَسَبُوا وَ لِلنِّسٰاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اِكْتَسَبْنَ وَ سْئَلُوا اَللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً (۳۲) وَ لِكُلٍّ جَعَلْنٰا مَوٰالِيَ مِمّٰا تَرَكَ اَلْوٰالِدٰانِ وَ اَلْأَقْرَبُونَ وَ اَلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمٰانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً (۳۳) اَلرِّجٰالُ قَوّٰامُونَ عَلَى اَلنِّسٰاءِ بِمٰا فَضَّلَ اَللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلىٰ بَعْضٍ وَ بِمٰا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوٰالِهِمْ فَالصّٰالِحٰاتُ قٰانِتٰاتٌ حٰافِظٰاتٌ لِلْغَيْبِ بِمٰا حَفِظَ اَللّٰهُ وَ اَللاّٰتِي تَخٰافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَ اُهْجُرُوهُنَّ فِي اَلْمَضٰاجِعِ وَ اِضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاٰ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيًّا كَبِيراً (۳۴) وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقٰاقَ بَيْنِهِمٰا فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَ حَكَماً مِنْ أَهْلِهٰا إِنْ يُرِيدٰا إِصْلاٰحاً يُوَفِّقِ اَللّٰهُ بَيْنَهُمٰا إِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ عَلِيماً خَبِيراً (۳۵)

ص: ۶۶۳

۱- ۱) .النساء ۳۱:کلام فی الکبائر و الصغائر و تکفیر السیئات.

بیان:

قوله تعالی: وَ لاٰ تَتَمَنَّوْا مٰا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ التمنی قول الانسان:لیت کذا کان کذا،و الظاهر أن تسمیه القول بذلک من باب توصیف اللفظ بصفه المعنی،و إنما التمنی إنشاء نحو تعلق من النفس نظیر تعلق الحب بما تراه متعذرا أو کالمتعذر سواء أظهر ذلک بلفظ أو لم یظهر.

و ظاهر الآیه أنه مسوقه للنهی عن تمنی فضل و زیاده موجوده ثابته بین الناس،و أنه ناش عن تلبس بعض طائفتی الرجال و النساء بهذا الفضل،و أنه ینبغی الإعراض عن التعلق بمن له الفضل،و التعلق باللّه بالسؤال من الفضل الذی عنده تعالی،و بهذا یتعین أن المراد بالفضل هو المزیه التی رزقها اللّه تعالی کلا-من طائفتی الرجال و النساء بتشریع الأحکام التی شرعت فی خصوص ما یتعلق بالطائفتین کلتیهما کمزیه الرجال علی النساء فی عدد الزوجات،و زیاده السهم فی المیراث،و مزیه النساء علی الرجال فی وجوب جعل المهر لهن،و وجوب نفقتهن علی الرجال.

فالنهی عن تمنی هذه المزیه التی اختص بها صاحبها إنما هو لقطع شجره الشر و الفساد من أصلها فإن هذه المزایا مما تتعلق به النفس الإنسانیه لما أودعه اللّه فی النفوس من حبها و السعی لها لعماره هذه الدار،فیظهر الأمر أولا فی صوره التمنی فاذا تکرر تبدل حسدا مستبطنا فاذا أدیم علیه فاستقر فی القلب سری الی مقام العمل و الفعل الخارجی ثم اذا انضمن بعض هذه النفوس الی بعض کان ذلک بلوی یفسد الأرض،و یهلک الحرث و النسل.

و من هنا یظهر أن النهی عن التمنی نهی إرشادی یعود مصلحته الی مصلحه حفظ الأحکام المشرعه المذکوره،و لیس بنهی مولوی.

و فی نسبه الفضل الی فعل اللّه سبحانه،و التعبیر بقوله: بَعْضَكُمْ عَلىٰ بَعْضٍ إیقاظ لصفه

الخضوع لأمر اللّه بإيمانهم به،و غريزه الحب المثاره بالتنبه حتى يتنبه المفضل عليه أن المفضل بعض منه غير مبان.

قوله تعالى: لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَ لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ ذكر الراغب:أن الاكتساب إنما يستعمل فيما استفاده الإنسان لنفسه،و الكسب أعم مما كان لنفسه أو لغيره،و البيان المتقدم ينتج أن يكون هذه الجمله مبنيه للنهى السابق عن التمنى و بمنزله التعليل له أى لا تتمنوا ذلك فإن هذه المزيه إنما وجدت عند من يختص بها لأنه اكتسبها بالنفسيه التى له أو بعمل بدنه فإن الرجال إنما اختصوا بجواز اتخاذ أربع نسوه مثلا و حرم ذلك على النساء لأن موقعهم فى المجتمع الإنسانى موقع يستدعى ذلك دون موقع النساء،و خصوا فى الميراث بمثل حظ الانثيين لذلك أيضا،و كذلك النساء خصصن بنصف سهم الرجل و جعل نفقتهن على الرجال و خصص بالمهر لاستدعاء موقعهن ذلك،و كذلك ما اكتسبته إحدى الطائفتين من المال بتجاره أو طريق آخر هو الموجب للاختصاص،و ما اللّه يريد ظلما للعباد.

و من هنا يظهر أن المراد بالاكتساب هو نوع من الحيازه و الاختصاص أعم من أن يكون بعمل اختيارى كالاكتساب بصنعه أو حرفه أو لا يكون بذلك لكنه ينتهى الى تلبس صاحب الفضل بصفه توجب له ذلك كتلبس الإنسان بذكوريه أو أنوثيه توجب له سهما و نصيبا كذا.

و أئمه اللغه و إن ذكروا فى الكسب و الاكتساب أنهما يختصان بما يحوزه الإنسان بعمل اختيارى كالطلب و نحوه لكنهم ذكروا أن الأصل فى معنى الكسب هو الجمع،و ربما جاز أن يقال:اكتسب فلان بجماله الشهره و نحو ذلك،و فسر الاكتساب فى الآيه بذلك بعض المفسرين،و ليس من البعيد أن يكون الاكتساب فى الآيه مستعملا فيما ذكر من المعنى على سبيل التشبيه و الاستعاره.

قوله تعالى: وَ سْئَلُوا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ ،الإنعام على الغير بشىء مما عند المنعم لما

كان غالبا بما هو زائد لا حاجه للمنعم إليه سمى فضلا،و لما صرف اللّه تعالى وجوه الناس عن العنايه بما أوتى أرباب الفضل من الفضل و الرغبه فيه،و كان حب المزايا الحيويه بل التفرد بها و التقدم فيها و الاستعلاء من فطريات الإنسان لا يسلب عنه حينا صرفهم تعالى الى نفسه، و وجه وجوههم نحو فضله،و أمره أن يعرضوا عما فى أيدى الناس،و يقبلوا الى جنابه، و يسألوا من فضله فإن الفضل بيد اللّه،و هو الذى أعطى كل ذى فضل فضله فله أن يعطيكم ما تزيدون به و تفضلون بذلك على غيركم ممن ترغبون فيما عنده،و تتمنون ما أعطيه.

و قد أبهم هذا الفضل الذى يجب أن يسأل منه بدخول لفظه «مِنْ» عليه،و فيه من الفائده أولا:التعليم بأدب الدعاء و المسأله من جنابه تعالى فإن الأليق بالانسان المبنى على الجهل بما ينفعه و يضره بحسب الواقع اذا سأل ربه العالم بحقيقه ما ينفع خلقه و ما يضرهم،القادر على كل شىء أن يسأله الخير فيما تتوق نفسه إليه،و لا يطنب فى تشخيص ما يسأله منه و تعيين الطريق الى وصوله،فكثيرا ما رأينا من كانت تتوق نفسه الى حاجه من الحوائج الخاصه كمال أو ولد أو جاه و منزله أو صحه و عافيه و كان يلح فى الدعاء و المسأله لأجلها لا يريد سواها ثم لما استجيب دعاؤه،و أعطى مسألته كان فى ذلك هلاكه و خيبه سعيه فى الحياه.

و ثانيا:الإشاره الى أن يكون المسئول ما لا يبطل به الحكمه الإلهيه فى هذا الفضل الذى قرره اللّه تعالى بتشريع أو تكوين،فمن الواجب أن يسألوا شيئا من فضل اللّه الذى اختص به غيرهم فلو سأل الرجال ما للنساء من الفضل أو بالعكس ثم أعطاهم اللّه ذلك بطلت الحكمه و فسدت الأحكام و القوانين المشرعه فافهم.

فينبغى للإنسان اذا دعا اللّه سبحانه عند ما ضاقت نفسه لحاجه أن لا يسأله ما فى أيدى الناس مما يرفع حاجته بل يسأله مما عنده و اذا سأله مما عنده أن لا يعلم لربه الخبير بحاله طريق الوصول الى حاجته بل يسأله أن يرفع حاجته بما يعلمه خيرا من عنده.

و أما قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً فتعليل للنهى فى صدر الآيه أى

لا تتمنوا ما أعطاه اللّه من فضله من أعطاه إن اللّه بكل شیء علیم لا یجهل طریق المصلحه و لا یخطئ فی حکمه (۱).

قوله تعالی: وَ لِکُلٍّ جَعَلْنا مَوالِیَ مِمّا تَرَکَ الْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ الآیه؛ الموالی جمع مولی،و هو الولی و إن کثر استعماله فی بعض المصادیق من الولایه کالمولی لسید العبد لولایته علیه،و المولی للناصر لولایته علی أمر المنصور،و المولی لابن العم لولایته علی نکاح بنت عمه،و لا یبعد أن یکون فی الأصل مصدرا میمیا أو اسم مکان ارید به الشخص المتلبس به بوجه کما نطلق الیوم الحکومه و المحکمه و نرید بها الحاکم.

و العقد مقابل الحل،و الیمین مقابل الیسار،و الیمین الید الیمنی،و الیمین الحلف و له غیر ذلک من المعانی.

و وقوع الآیه مع قوله قبل:و لا تتمنوا ما فضل اللّه به بعضکم علی بعض،فی سیاق واحد، و اشتمالها علی التوصیه بإعطاء کل ذی نصیب نصیبه،و أن اللّه جعل لکل موالی مما ترک الوالدان و الأقربون یؤید أن تکون الآیه أعنی قوله: وَ لِکُلٍّ جَعَلْنا ،الخ؛بضمیمه الآیه السابقه تلخیصا للأحکام و الأوامر التی فی آیات الإرث،و وصیه إجمالیه لما فیها من الشرائع التفصیلیه کما کان قوله قبل آیات الإرث:للرجال نصیب مما ترک الوالدان و الأقربون،الآیه؛ تشریعا إجمالیا کضرب القاعده فی باب الإرث تعود إلیه تفاصیل أحکام الإرث.

و لازم ذلک أن ینطبق من اجمل ذکره من الوراث و المورثین علی من ذکر منهم تفصیلا فی آیات الإرث،فالمراد بالموالی جمیع من ذکر وارثا فیها من الأولاد و الأبوین و الإخوه و الأخوات و غیرهم.

و المراد بالأصناف الثلاث المذکورین فی الآیه بقوله: اَلْوالِدانِ وَ الْأَقْرَبُونَ وَ الَّذِینَ عَقَدَتْ

ص: ۶۶۷

۱- ۱) .النساء ۳۲-۳۵:کلام فی حقیقه قرآنیه.

أَيْمانُكَمْ الأصناف المذكوره فی آيات الإرث،و هم ثلاثه:الوالدان و الأقربون و الزوجان فينطبق قوله: وَ الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكَمْ على الزوج و الزوجه.

فقوله: «وَ لِكُلٍّ» أی و لكل واحد منكم ذكرا أو انثى،جعلنا موالی أی أولياء فی الوراثه يرثون ما تركتم من المال،و قوله مما ترك،من فيه للابتداء متعلق بالموالی كأن الولايه نشأت من المال،أو متعلق بمحذوف أی يرثون أو يؤتون مما ترك،و ما ترك هو المال الذی تركه الميت المورث الذی هو الوالدان و الأقربون نسبا و الزوج و الزوجه.

و إطلاق «الَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمانُكُمْ» على الزوج و الزوجه إطلاق كنائی فقد كان دأبهم فی المعاقدات و المعاهدات أن يصافحوا فكأن أيمانهم التی يصافحون بها هی التی عقدت العقود، و أبرمت العهود فالمراد:الذين أوجدتم بالعقد سببيه الازدواج بينكم و بينهم.

و قوله: فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ الضمير للموالی،و المراد بالنصيب ما بين فی آيات الإرث،و الفاء للتفريع،و الجمله متفرعه على قوله تعالى: وَ لِكُلٍّ جَعَلْنا مَوالِيَ ،ثم أكد حكمه بإيتاء نصيبهم بقوله: إِنَّ اللّهَ كانَ عَلى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً .

و هذا الذی ذكرناه من معنى الآيه أقرب المعانی التی ذكروها فی تفسيرها،و ربما ذكروا أن المراد بالموالی العصبه دون الورثه الذين هم أولى بالميراث،و لا دليل عليه من جهه اللفظ بخلاف الورثه.

قوله تعالى: اَلرِّجالُ قَوّامُونَ عَلَى النِّساءِ بِما فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلى بَعْضٍ وَ بِما أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوالِهِمْ القيم هو الذی يقوم بأمر غيره،و القوام و القيام مبالغه منه.

و المراد بما فضل اللّه بعضهم على بعض هو ما يفضل و يزيد فيه الرجال بحسب الطبع على النساء،و هو زياده قوه التعقل فيهم،و ما يتفرع عليه من شده البأس و القوه و الطاقه على الشدائد من الأعمال و نحوها فإن حياه النساء حياه إحساسيه عاطفيه مبنيه على الرقه

و اللطافه،و المراد بما أنفقوا من أموالهم ما أنفقوه فی مهورهن و نفقاتهن.

و عموم هـذه العله یعطی أن الحکم المبنی علیهـا أعنی قوله: «الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ» غیر مقصور علی الأزواج بأن یختص القوامیه بالرجل علی زوجته بل الحکم مجعول لقبیل الرجال علی قبیل النساء فی الجهات العامه التی ترتبط بها حیاه القبیلین جمیعا فالجهات العامه الاجتماعیه التی ترتبط بفضل الرجال کجهتی الحکومه و القضاء مثلا الذین یتوقف علیهما حیاه المجتمع،و إنما یقومان بالتعقل الذی هو فی الرجال بالطبع أزید منه فی النساء،و کذا الدفاع الحربی الذی یرتبط بالشده و قوه التعقل کل ذلک مما یقوم به الرجال علی النساء.

و علی هذا فقوله: اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ذو إطلاق تام،و أما قوله بعد:فالصالحات قانتات،الخ؛الظاهر فی الاختصاص بما بین الرجل و زوجته علی ما سیأتی فهو فرع من فروع هذا الحکم المطلق و جزئی من جزئیاته مستخرج منه من غیر أن یتقید به إطلاقه.

قوله تعالی: فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ المراد بالصلاح معناه اللغوی،و هو ما یعبر عنه بلیاقه النفس.و القنوت هو دوام الطاعه و الخضوع.

و مقابلتها لقوله: وَ اللاَّتِی تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ ،الخ؛تفید أن المراد بالصالحات الزوجات الصالحات،و أن هذا الحکم مضروب علی النساء فی حال الازدواج لا مطلقا،و أن قوله:

قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ -الذی هو إعطاء للأمر فی صوره التوصیف أی لیقنتن و لیحفظن-حکم مربوط بشئون الزوجیه و المعاشره المنزلیه،و هذا مع ذلک حکم یتبع فی سعته و ضیقه علته أعنی قیمومه الرجل علی المرأه قیمومه زوجیه فعلیها أن تقنت له و تحفظه فیما یرجع الی ما بینهما من شئون الزوجیه.

قوله تعالی: وَ اللاَّتِی تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ ،النشوز العصیان و الاستکبار عن الطاعه،و المراد بخوف النشوز ظهور آیاته و علائمه،و لعل التفریع علی خوف

النشوز دون نفسه لمراعاه حال العظه من بين العلاجات الثلاث المـذكوره فإن الوعظ كما أن له محلا مع تحقق العصـيان كذلك له محل مع بدو آثار العصيان و علائمه.

و الامور الثلاثه أعنى ما يـدل عليه قوله: «فَعِظُوهُنَّ وَ اهْجُرُوهُنَّ فِى الْمَضٰاجِعِ وَ اضْرِبُوهُنَّ» و ان ذكرت معا و عطف بعضـها على بعض بالواو فهى امور مترتبه تدريجيه:

فالموعظه،فإن لم تنجح فالهجره،فإن لم تنفع فالضرب؛و يـدل على كون المراد بها التدريـج فيها أنها بحسب الطبع و سائر للزجر مختلفه آخذه من الضعف الى الشده بحسب الترتيب المأخوذ فى الكلام،فالترتيب مفهوم من السياق دون الواو.

و ظاهر قوله: وَ اهْجُرُوهُنَّ فِى الْمَضٰاجِعِ أن تكون الهجره مع حفظ المضاجعه كالاستدبار و ترك الملاعبه و نحوها،و إن أمكن أن يراد بمثل الكلام ترك المضاجعه لكنه بعيد،و ربما تأيد المعنى الأول بإتيان المضاجع بلفظ الجمع فإن المعنى الثانى لا حاجه فيه الى إفاده كثره المضجع ظاهرا.

قوله تعـالى: فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلاٰ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً الـخ؛أى لا تتخـذوا عليهن عله تعتلون بها فى إيـذائهن من إطاعتهن لكم،ثم علل هـذا النهى بقوله: إِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَلِيًّا كَبِيراً ، و هو إيـذان لهم أن مقام ربهم على كبير فلا يغرنهم ما يجـدونه من القوه و الشـده فى أنفسهم فيظلموهن بالاستعلاء و الاستكبار عليهن.

قوله تعالى: وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقٰاقَ بَيْنِهِمٰا فَابْعَثُوا ،الشقاق البينونه و العداوه،و قد قرر اللّٰه سبحانه بعث الحكمين ليكون أبعد من الجور و التحكم،و قوله: إِنْ يُرِيدٰا إِصْلاٰحاً يُوَفِّقِ اللّٰهُ بَيْنَهُمٰا أى إن يرد الزوجان نوعا من الإصلاح من غير عناد و لجاج فى الاختلاف، فإن سلب الاختيار من أنفسهما و إلقاء زمام الأمر الى الحكمين المرضيين يوجب وفاق البين (۱).

۱- ۱) .النساء ۳۲-۳۵:كلام فى معنى قيمومه الرجال على النساء.

[سوره النساء (۴): الآیات ۳۶ الی ۴۲]

اشاره

وَ اُعْبُدُوا اَللّٰهَ وَ لاٰ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً وَ بِذِی اَلْقُرْبیٰ وَ اَلْیَتٰامیٰ وَ اَلْمَسٰاکِینِ وَ اَلْجٰارِ ذِی اَلْقُرْبیٰ وَ اَلْجٰارِ اَلْجُنُبِ وَ
اَلصّٰاحِبِ بِالْجَنْبِ وَ اِبْنِ اَلسَّبِیلِ وَ مٰا مَلَکَتْ أَیْمٰانُکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ مَنْ کٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً (۳۶) اَلَّذِینَ یَبْخَلُونَ وَ یَأْمُرُونَ اَلنّٰاسَ
بِالْبُخْلِ وَ یَکْتُمُونَ مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَعْتَدْنٰا لِلْکٰافِرِینَ عَذٰاباً مُهِیناً (۳۷) وَ اَلَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ اَلنّٰاسِ وَ لاٰ یُؤْمِنُونَ
بِاللّٰهِ وَ لاٰ بِالْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ مَنْ یَکُنِ اَلشَّیْطٰانُ لَهُ قَرِیناً فَسٰاءَ قَرِیناً (۳۸) وَ مٰا ذٰا عَلَیْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ وَ أَنْفَقُوا مِمّٰا رَزَقَهُمُ
اَللّٰهُ وَ کٰانَ اَللّٰهُ بِهِمْ عَلِیماً (۳۹) إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَظْلِمُ مِثْقٰالَ ذَرَّةٍ وَ إِنْ تَکُ حَسَنَةً یُضٰاعِفْهٰا وَ یُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْراً عَظِیماً (۴۰) فَکَیْفَ إِذٰا
جِئْنٰا مِنْ کُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِیدٍ وَ جِئْنٰا بِکَ عَلیٰ هٰؤُلاٰءِ شَهِیداً (۴۱) یَوْمَئِذٍ یَوَدُّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ عَصَوُا اَلرَّسُولَ لَوْ تُسَوّٰی بِهِمُ اَلْأَرْضُ وَ لاٰ
یَکْتُمُونَ اَللّٰهَ حَدِیثاً (۴۲)

بیان:

قوله تعالی: وَ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ لاٰ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً هذا هو التوحید غیر أن المراد به التوحید العملی،و هو إتیان الأعمال الحسنه-و منها الإحسان الذی هو مورد الکلام-طلبا لمرضاه اللّٰه و ابتغاء لثواب الآخره دون اتباع الهوی و الشرک به.

و الدلیل علی ذلک أنه تعالی عقب هذا الکلام أعنی قوله: وَ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَ لاٰ تُشْرِکُوا بِهِ شَیْئاً ، و علله بقوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یُحِبُّ مَنْ کٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً ،و ذکر أنه البخیل بماله و المنفق لرئاء الناس، فهم الذین یشرکون باللّٰه و لا یعبدونه وحده،ثم قال:و ما ذا علیهم لو آمنوا باللّٰه و الیوم الآخر و أنفقوا،و ظهر بذلک أن شرکهم عدم إیمانهم بالیوم الآخر،و قال تعالی: وَ لاٰ تَتَّبِعِ الْهَویٰ فَیُضِلَّکَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ إِنَّ الَّذِینَ یَضِلُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّٰهِ لَهُمْ عَذٰابٌ شَدِیدٌ بِمٰا نَسُوا یَوْمَ الْحِسٰابِ (ص۲۶/)،فبین أن الضلال باتباع الهوی-و کل شرک ضلال-إنما هو بنسیان یوم الحساب،ثم قال: أَ فَرَأَیْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلٰهَهُ هَوٰاهُ وَ أَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلیٰ عِلْمٍ (الجاثیه۲۳/) فبین أن اتباع الهوی عباده له و شرک به.

فتبین بذلک کله أن التوحید العملی أن یعمل الإنسان ابتغاء مثوبه اللّٰه و هو علی ذکر من یوم الحساب الذی فیه ظهور المثوبات و العقوبات،و أن الشرک فی العمل أن ینسی الیوم الآخر -و لو آمن به لم ینسه-و أن یعمل عمله لا لطلب مثوبه بل لما یزینه له هواه من التعلق بالمال أو حمد الناس و نحو ذلک،فقد أشخص هذا الإنسان هواه تجاه ربه،و أشرک به.

فالمراد بعباده اللّٰه و الإخلاص له أن یکون طلبا لمرضاته،و ابتغاء لمثوبته لا لاتباع الهوی.

قوله تعالی: وَ بِالْوٰالِدَیْنِ إِحْسٰاناً -الی قوله- أَیْمٰانُکُمْ الظاهر أن قوله: إِحْسٰاناً مفعول مطلق لفعل مقدر،تقدیره:و أحسنوا بالوالدین إحسانا،و الإحسان یتعدی بالباء و الی

معا يقال:أحسنت به و أحسنت إليه،و قوله: وَ بِذِي الْقُرْبىٰ ،هو و ما بعده معطوف على بِالْوٰالِدَيْنِ ،و ذو القربى القرابه،و قوله: وَ الْجٰارِ ذِي الْقُرْبىٰ وَ الْجٰارِ الْجُنُبِ قرينه المقابله فى الوصف تعطى أن يكون المراد بالجار ذى القربى الجار القريب دارا،و بالجار الجنب-و هو الأجنبى-الجار البعيد دارا،و قد روى عن النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:تحديد الجوار بأربعين ذراعا،و فى روايه:أربعون دارا،و لعل الروايتين ناظرتان الى الجار ذى القربى و الجار الجنب.

و قوله: وَ الصّٰاحِبِ بِالْجَنْبِ هو الذى يصاحبك ملازما لجنبك،و هو بمفهومه يعم مصاحب السفر من رفقه الطريق و مصاحب الحضر و المنزل و غيرهم،و قوله: وَ ابْنِ السَّبِيلِ هو الذى لا يعرف من حاله إلاّ أنه سالك سبيل كأنه ليس له من ينتسب اليه إلاّ السبيل فهو ابنه،و أما كونه فقيرا ذا مسكنه عادما لزاد أو راحله فكأنه خارج من مفهوم اللفظ،و قوله: وَ مٰا مَلَكَتْ أَيْمٰانُكُمْ المراد به العبيد و الإماء بقرينه عده فى عداد من يحسن إليهم،و قد كثر التعبير عنهم بما ملكته الأيمان دون من ملكته.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يُحِبُّ مَنْ كٰانَ مُخْتٰالاً فَخُوراً المختار التائه المتبختر المسخر لخياله،و منه الخيل للفرس لأنه يتبختر فى مشيته،و الفخور كثير الفخر،و الوصفان أعنى الاختيال و كثره الفخر من لوازم التعلق بالمال و الجاه،و الإفراط فى حبهما،و لذلك لم يكن اللّه ليحب المختال الفخور لتعلق قلبه بغيره تعالى،و ما ذكره تعالى فى تفسيره بقوله: اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ ،الخ؛و قوله: وَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوٰالَهُمْ رِئٰاءَ النّٰاسِ ،الخ؛يبين كون الطائفتين معروضتين للخيلاء و الفخر:فالطائفه الاولى متعلقه القلب بالمال،و الثانيه بالجاه و إن كان بين الجاه و المال تلازم فى الجمله.

و كان من طبع الكلام أن يشتغل بذكر أعمالهما من البخل و الكتمان و غيرهما لكن بدأ بالوصفين ليدل على السبب فى عدم الحب كما لا يخفى.

قوله تعالى: اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَ يَأْمُرُونَ النّٰاسَ بِالْبُخْلِ الآيه؛أمرهم الناس

بالبخل إنما هو بسيرتهم الفاسده و عملهم به سواه أمروا به لفظا أو سكتوا فإن هذه الطائفه لكونهم اولی ثروه و مال يتقرب إليهم الناس و يخضعون لهم لما فی طباع الناس من الطبع ففعلهم آمر و زاجر كقولهم،و أما كتمانهم ما آتاهم اللّه من فضله فهو تظاهرهم الفاقد المعدم للمال لتأذيهم من سؤال الناس ما فی أيديهم،و خوفهم على أنفسهم لو منعوا و خشيتهم من توجه النفوس الی أموالهم،و المراد بالكافرين الساترون لنعمه اللّه التی أنعم بها،و منه الكافر المعروف لستره على الحق بإنكاره.

قوله تعالی: وَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ رِئاءَ النّاسِ الخ؛أی لمراءاتهم،و فی الآيه دلاله على أن الرئاء فی الإنفاق-أو هو مطلقا-شرك باللّه كاشف عن عدم الإيمان به لاعتماد المرائی على نفوس الناس و استحسانهم فعله،و شرك من جهه العمل لأن المرائی لا يريد بعمله ثواب الآخره،و إنما يريده ما يرجوه من نتائج إنفاقه فی الدنيا،و على أن المرائی قرين الشيطان و ساء قرينا.

قوله تعالی: وَ ما ذا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا الآيه؛استفهام للتأسف أو التعجب،و فی الآيه دلاله على أن الاستنكاف عن الإنفاق فی سبيل اللّه ناش من فقدان التلبس بالإيمان باللّه و باليوم الآخر حقيقه و إن تلبس به ظاهرا.

و قوله: وَ كانَ اللّهُ بِهِمْ عَلِيماً تمهيد لما فی الآيه التاليه من البيان،و الأمس لهذه الجمله بحسب المعنى أن تكون حالا.

قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقالَ ذَرَّهٍ الآيه؛المثقال هو الزنه،و الذره هو الصغير من النمل الأحمر،أو هو الواحد من الهبات المبثوث فی الهواء الذی لا يكاد يرى صغرا.

و قوله: مِثْقالَ ذَرَّهٍ نائب مناب المفعول المطلق أی لا يظلم ظلما يعدل مثقال ذره وزنا.

و قوله: وَ إِنْ تَكُ حَسَنَهً ،قرئ برفع حسنه و بنصبها فعلى تقدير الرفع كان تامه،و على تقدير النصب تقديره:و إن تكن المثقال المذكور حسنه يضاعفها،و تأنيث الضمير فی قوله: إِنَّ

تَکَ إما من جهه تأنیث الخبر أو لکسب المثقال التأنیث بالإضافه الی ذره.

و السیاق یفید أن تکون الآیه بمنزله التعلیل للاستفهام السابق،و التقدیر:و من الأسف علیهم ان لم یؤمنوا و لم ینفقوا فإنهم لو آمنوا و أنفقوا و اللّه علیهم بهم لم یکن اللّه لیظلمهم فی مثقال ذره أنفقوها بالإهمال و ترک الجزاء،و إن تک حسنه یضاعفها.و اللّه أعلم.

قوله تعالی: فَکَیْفَ إِذٰا جِئْنٰا مِنْ کُلِّ أُمَّهٍ بِشَهِیدٍ الآیه؛قد تقدم بعض الکلام فی معنی الشهاده علی الأعمال فی تفسیر قوله تعالی: لِتَکُونُوا شُهَدٰاءَ عَلَی النّٰاسِ (البقره۱۴۳/)من الجزء الأول من هذا الکتاب،و سیجیء بعض آخر فی محله المناسب له.

قوله تعالی: یَوْمَئِذٍ یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا وَ عَصَوُا الرَّسُولَ الآیه؛نسبه المعصیه الی الرسول یشهد أن المراد بها معصیه أوامره صلّی اللّه علیه و آله و سلّم الصادره عن مقام ولایته لا معصیه اللّه تعالی فی أحکام الشریعه،و قوله: لَوْ تُسَوّٰی بِهِمُ الْأَرْضُ کنایه عن الموت بمعنی بطلان الوجود نظیر قوله تعالی: وَ یَقُولُ الْکٰافِرُ یٰا لَیْتَنِی کُنْتُ تُرٰاباً (النبأ۴۰/).

و قوله: وَ لاٰ یَکْتُمُونَ اللّٰهَ حَدِیثاً ظاهر السیاق أنه معطوف علی موضع قوله:

یَوَدُّ الَّذِینَ کَفَرُوا و فائدته الدلاله بوجه علی ما یعلل به تمنیهم الموت،و هو أنهم بارزون یومئذ للّه لا یخفی علیه منهم شیء لظهور حالهم علیه تعالی بحضور أعمالهم،و شهاده أعضائهم و شهاده الأنبیاء و الملائکه و غیرهم علیهم،و اللّه من ورائهم محیط فیودون عند ذلک أن لو لم یکونوا و لیس لهم أن یکتموه تعالی حدیثا مع ما یشاهدون من ظهور مساوی أعمالهم و قبائح أفعالهم.

و أما قوله تعالی: یَوْمَ یَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ جَمِیعاً فَیَحْلِفُونَ لَهُ کَمٰا یَحْلِفُونَ لَکُمْ (المجادله۱۸/) فسیجیء إن شاء اللّه تعالی أن ذلک إنما هو لإیجاب ملکه الکذب التی حصلوها فی الدنیا لا للإخفاء و کتمان الحدیث یوم لا یخفی علی اللّه منهم شیء.

[سوره النساء (۴): آیه ۴۳]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا اَلصَّلاٰهَ وَ أَنْتُمْ سُکٰاریٰ حَتّٰی تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِی سَبِیلٍ حَتّٰی تَغْتَسِلُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضیٰ أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ اَلْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ اَلنِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَفُوًّا غَفُوراً (۴۳)

بیان:

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا -الی قوله- مٰا تَقُولُونَ المراد بالصلاه المسجد،و الدلیل علیه قوله: وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِی سَبِیلٍ ،و المقتضی لهذا التجویز قوله حتی تعلموا ما تقولون اذ لو قیل:لا تقربوا المسجد و أنتم سکاری لم یستقم تعلیله بقوله: «حَتّٰی تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ» أو أفاد التعلیل معنی آخر غیر مقصود مع أن المقصود إفاده أنکم فی حال الصلاه تواجهون مقام العظمه و الکبریاء و تخاطبون رب العالمین فلا یصلح لکم أن تسکروا و تبطلوا عقولکم برجس الخمر فلا تعلموا ما تقولون،و هذا المعنی کما تری- یناسب النهی عن اقتراب الصلاه لکن الصلاه لما کانت أکثر ما تقع تقع فی المسجد جماعه-علی السنه- و کان من القصد أن تذکر أحکام الجنب فی دخوله المسجد أوجز فی المقال و سبک الکلام علی ما تری.

و علی هذا فقوله: حَتّٰی تَعْلَمُوا مٰا تَقُولُونَ فی مقام التعلیل للنهی عن شرب الخمر بحیث یبقی سکرها الی حال دخول الصلاه أی نهیناکم عنه لغایه أن تعلموا ما تقولون و لیس غایه للحکم بمعنی أن لا تقربوا الی أن تعلموا ما تقولون فاذا علمتم ما تقولون فلا بأس.

ص: ۶۷۶

قوله تعالی: وَ لاٰ جُنُباً إِلاّٰ عٰابِرِی سَبِیلٍ الی آخر الآیه؛سیأتی الکلام فی الآیه فی تفسیر قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلاٰهِ (المائده۶/).

[سوره النساء (۴): الآیات ۴۴ الی ۵۸]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ اَلْکِتٰابِ یَشْتَرُونَ اَلضَّلاٰلَهَ وَ یُرِیدُونَ أَنْ تَضِلُّوا اَلسَّبِیلَ (۴۴) وَ اَللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدٰائِکُمْ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ
وَلِیًّا وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ نَصِیراً (۴۵) مِنَ اَلَّذِینَ هٰادُوا یُحَرِّفُونَ اَلْکَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ وَ یَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَیْنٰا وَ اِسْمَعْ غَیْرَ مُسْمَعٍ وَ رٰاعِنٰا لَیًّا
بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِی اَلدِّینِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اِسْمَعْ وَ اُنْظُرْنٰا لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ وَ لٰکِنْ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ بِکُفْرِهِمْ فَلاٰ
یُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِیلاً (۴۶) یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ أُوتُوا اَلْکِتٰابَ آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَکُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلیٰ أَدْبٰارِهٰا
أَوْ نَلْعَنَهُمْ کَمٰا لَعَنّٰا أَصْحٰابَ اَلسَّبْتِ وَ کٰانَ أَمْرُ اَللّٰهِ مَفْعُولاً (۴۷) إِنَّ اَللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ وَ مَنْ
یُشْرِکْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اِفْتَریٰ إِثْماً عَظِیماً (۴۸) أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ یُزَکُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اَللّٰهُ یُزَکِّی مَنْ یَشٰاءُ وَ لاٰ یُظْلَمُونَ فَتِیلاً (۴۹) اُنْظُرْ
کَیْفَ یَفْتَرُونَ عَلَی اَللّٰهِ اَلْکَذِبَ وَ کَفیٰ بِهِ إِثْماً مُبِیناً (۵۰) أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ اَلْکِتٰابِ یُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ اَلطّٰاغُوتِ وَ
یَقُولُونَ لِلَّذِینَ کَفَرُوا هٰؤُلاٰءِ أَهْدیٰ مِنَ اَلَّذِینَ آمَنُوا سَبِیلاً (۵۱) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ لَعَنَهُمُ اَللّٰهُ وَ مَنْ یَلْعَنِ اَللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِیراً (۵۲) أَمْ
لَهُمْ نَصِیبٌ مِنَ اَلْمُلْکِ فَإِذاً لاٰ یُؤْتُونَ اَلنّٰاسَ نَقِیراً (۵۳) أَمْ یَحْسُدُونَ اَلنّٰاسَ عَلیٰ مٰا آتٰاهُمُ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَیْنٰا آلَ إِبْرٰاهِیمَ
اَلْکِتٰابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ آتَیْنٰاهُمْ مُلْکاً عَظِیماً (۵۴) فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَ کَفیٰ بِجَهَنَّمَ سَعِیراً (۵۵) إِنَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا
بِآیٰاتِنٰا سَوْفَ نُصْلِیهِمْ نٰاراً کُلَّمٰا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنٰاهُمْ جُلُوداً غَیْرَهٰا لِیَذُوقُوا اَلْعَذٰابَ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَزِیزاً حَکِیماً (۵۶) وَ اَلَّذِینَ
آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهٰارُ خٰالِدِینَ فِیهٰا أَبَداً لَهُمْ فِیهٰا أَزْوٰاجٌ مُطَهَّرَهٌ وَ نُدْخِلُهُمْ ظِلاًّ ظَلِیلاً
(۵۷) إِنَّ اَللّٰهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا اَلْأَمٰانٰاتِ إِلیٰ أَهْلِهٰا وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ بَیْنَ اَلنّٰاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اَللّٰهَ نِعِمّٰا یَعِظُکُمْ بِهِ إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ
سَمِیعاً بَصِیراً (۵۸)

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتَابِ الآيه؛قد تقدم فى الكلام على الآيات(۳۶-۴۲)أنها مرتبطه بعض الارتباط بهذه الآيات،و قد سمعت القول فى نزول تلك الآيات فى حق اليهود.

و بالجمله يلوح من هذه الآيات أن اليهود كانوا يلقون الى المؤمنين الموده و يظهرون لهم النصح فيفتنونهم بذلك،و يأمرونهم بالبخل و الإمساك عن الإنفاق ليمنعوا بذلك سعيهم عن النجاح،وجدهم فى التقدم و التعالى،و هذا لازم كون تلك الآيات نازله فى حق اليهود أو فى حق من كان يسار اليهود و يصادقهم ثم تنحرف عن الحق بتحريفهم،و يميل الى حيث يميلونه فيبخل ثم يأمر بالبخل.

و هذا هو الذى يستفاد من قوله: وَ يُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ بِأَعْدٰائِكُمْ ،الى آخر الآيه.

فمعنى الآيتين-و اللّه أعلم-أن ما نبينه لكم تصديق ما بيناه لكم من حال الممسک عن الإنفاق فى سبيل اللّه بالاختيال و الفخر و البخل و الرئاء أنك ترى اليهود الذين اوتوا نصيبا من الكتاب أى حظا منه لا جميعه كما يدعون لأنفسهم يشترون الضلاله و يختارونه على الهدى، و يريدون أن تضلوا السبيل فإنهم و إن لقوكم ببشر الوجه،و ظهروا لكم فى زى الصلاح، و اتصلوا بكم اتصال الأولياء الناصرين فذكروا لكم ما ربما استحسنته طباعكم،و استصوبته قلوبكم لكنهم ما يريدون إلّا ضلالكم عن السبيل كما اختاروا لأنفسهم الضلاله،و اللّه أعلم منكم بأعدائكم،و هم أعداؤكم فلا يغرنكم ظاهر ما تشاهدون من حالهم فإياكم أن تطيعوا أمرهم أو تصغوا الى أقوالهم المزوقه و إلقاء آتهم المزخرفه و أنتم تقدرون أنهم أولياءكم و أنصاركم،فأنتم لا تحتاجون الى ولايتهم الكاذبه،و نصرتهم المرجوه و كفى باللّه وليا،و كفى

ص: ۶۷۹

باللّه نصيرا؛فأى حاجه مع ولايته و نصرته الى ولايتهم و نصرتهم.

قوله تعالى: مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ -الى قوله- فِي الدِّينِ «مِنَ» فى قوله: مِنَ الَّذِينَ ،بيانيه،و هو بيان لقوله فى الآيه السابقه: اَلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ ،أو لقوله: بِأَعْدٰائِكُمْ ،و ربما قيل:إن قوله: مِنَ الَّذِينَ هٰادُوا خبر لمبتدإ محذوف و هو الموصوف المحذوف لقوله يحرفون الكلم،و التقدير:من الذين هادوا قوم يحرفون،أو من الذين هادوا من يحرفون؛قالوا:و حذف الموصوف شائع كقول ذى الرمه:

فظلوا و منهم دمعه سابق له

و آخر يشنى دمعه العين بالمهل

يريد:و منهم قوم دمعه،أو و منهم من دمعه.

و قد وصف اللّه تعالى هذه الطائفه بتحريف الكلم عن مواضعه،و ذلك إما بتغيير مواضع الألفاظ بالتقديم و التأخير و الإسقاط و الزياده كما ينسب الى التوراه و الموجوده،و إما بتفسير ما ورد عن موسى عليه السّلام فى التوراه و عن سائر الأنبياء بغير ما قصد منه من المعنى الحق كما أولو ما ورد فى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من بشارات التوراه،و من قبل أولو ما ورد فى المسيح عليه السّلام من البشاره،و قالوا:إن الموعود لم يجىء بعد،و هم ينتظرون قدومه الى اليوم.

و من الممكن أن يكون المراد بتحريف الكلم عن مواضعه ما سيذكره تعالى بقوله: وَ يَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا ،فتكون هذه الجمله معطوفه على قوله: يُحَرِّفُونَ ،و يكون المراد حينئذ من تحريف الكلم عن مواضعه استعمال القول بوضعه فى غير المحل الذى ينبغى أن يوضع فيه، فقول القائل:سمعنا من حقه أن يوضع فى موضع الطاعه فيقال: سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا لا أن يقال:سمعنا و عصينا،أو يوضع:سمعنا موضع التهكم و الاستهزاء،و كذا قول القائل:اسمع ينبغى أن يقال فيه:اسمع أسمعك اللّه لا أن يقال:اسمع غير مسمع أى لا أسمعك اللّه و راعنا،و هو يفيد فى لغه اليهود معنى اسم غير مسمع.

و قوله: لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِي الدِّينِ أصل اللى الفتل أى يميلون بألسنتهم

فيظهرون الباطل من كلامهم فى صوره الحق،و الإزراء و الإهانه فى صور التأدب و الاحترام فإن المؤمنين كانوا يخاطبون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين ما كانوا يكلمونه بقولهم:راعنا يا رسول اللّه،و معناه:انظرنا و اسمع منا حتى نوفى غرضنا من كلامنا،فاغتنمت اليهود ذلك فكانوا يخاطبون رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقولهم:راعنا و هم يريدون به ما عندهم من المعنى المستهجن غير الحرى بمقامه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فذموا به فى هذه الآيه،و هو قوله تعالى: «يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوٰاضِعِهِ» ثم فسره بقوله: «وَ يَقُولُونَ سَمِعْنٰا وَ عَصَيْنٰا وَ اسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ» ثم عطف عليه كعطف التفسير قوله: «وَ رٰاعِنٰا» ثم ذكر أن هذا الفعال المذموم منهم لى بالألسن،و طعن فى الدين فقال: «لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَ طَعْناً فِي الدِّينِ» و المصدران فى موضع الحال و التقدير:لاوين بألسنتهم،و طاعنين فى الدين.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ قٰالُوا سَمِعْنٰا وَ أَطَعْنٰا وَ اسْمَعْ وَ انْظُرْنَا لَكَانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَقْوَمَ كون هذا القول منهم و هو مشتمل على أدب الدين،و الخضوع للحق خيرا و أقوم مما قالوه(مع اشتماله على اللى و الطعن المذمومين و لا خير فيه و لا قوام)مبنى على مقايسه الأثر الحق الذى فى هذا الكلام الحق على ما يظنونه من الأثر فى كلامهم و إن لم يكن له ذلك بحسب الحقيقه،فالمقايسه بين الأثر الحق و بين الأثر المظنون حقا،و المعنى:أنهم لو قالوا:سمعنا و أطعنا،لكان فيه من الخير و القوام أكثر مما يقدرون فى أنفسهم لهذا اللى و الطعن فالكلام يجرى مجرى قوله تعالى: وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَيْهٰا وَ تَرَكُوكَ قٰائِماً قُلْ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجٰارَهِ وَ اللّٰهُ خَيْرُ الرّٰازِقِينَ (الجمعه۱۱/).

قوله تعالى: وَ لٰكِنْ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً تأييس السامعين من أن تقول اليهود سمعنا و أطعنا فإنه كلمه إيمان و هؤلاء ملعونون لا يوفقون للإيمان،و لذلك قيل:لو أنهم قالوا،الدال على التمنى المشعر بالاستحاله.

و الظاهر أن الباء فى قوله: «بِكُفْرِهِمْ» للسببيه دون الآيه،فإن الكفر يمكن أن يزاح

بالإيمـان فهو لا- يوجب بما هو كفر لعنه تمنع عن الإيمان منعا قاطعا لكنهم لما كفروا(و سيشـرح اللّه تعالى فى آخر السوره حال كفرهم)لعنهم اللّه بسبب ذلك لعنا ألزم الكفر عليهم إلزاما لا يؤمنون بذلك إلاّ قليلا فافهم ذلك.

و أما قوله: فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً فقد قيل:إن «قَلِيلاً» حال،و التقدير:إلاّ و هم قليل أى لا يؤمنون إلاّ فى حال هم قليل،و ربما قيل:إن «قَلِيلاً» صـفه لموصوف محـذوف،و التقـدير:فلا يؤمنون إلاّ إيمانا قليلا،و هـذا الوجه كسابقه لا بأس به لكن يجب أن يزاد فيه أن اتصاف الإيمان بالقله إنما هو من قبيل الوصف بحال المتعلق أى إيمانا المؤمن به قليل.

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا الخ؛الطمس محو أثر الشـىء،و الوجه ما يسـتقبلك من الشىء و يظهر منه،و هو من الانسـان الجـانب المقـدم الظـاهر من الرأس و مـا يسـتقبلك منه،و يسـتعمل فى الاـمور المعنويه كما فى الامور الحسيه،و الأدبار جمع دبر بضـمتين و هو القفا،و المراد بأصـحاب السـبت قوم من اليهود كانوا يعدون فى السـبت فلعنهم اللّه و مسخهم،قال تعالى: وَ سْئَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَهِ الَّتِى كٰانَتْ حٰاضِرَهَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِى السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتٰانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعاً وَ يَوْمَ لاٰ يَسْبِتُونَ لاٰ تَأْتِيهِمْ (الأعراف/١۶٣)، و قال تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِى السَّبْتِ فَقُلْنٰا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَهً خٰاسِئِينَ فَجَعَلْنٰاهٰا نَكٰالاً لِمٰا بَيْنَ يَدَيْهٰا وَ مٰا خَلْفَهٰا (البقره/۶۶).

و قـد كـانت الآيات السابقه-كما عرفت-متعرضه لحال اليهود أو لحال طائفه من اليهود، و انجر القول الى أنهم بإزاء ما خانوا اللّه و رسـوله،و أفسـدوا صالـح دينهم ابتلـوا بلعنه من اللّه لحق جمعهم،و سـلبهم التوفيق للإيمـان إلاـ قليلاـ فعم الخطـاب لجميع أهل الكتاب-على ما يفيـده قوله: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰابَ -و دعاهم الى الإيمان بالكتاب الـذى نزله مصـدقا لما معهم، و أوعـدهم بالسخط الذى يلحقهم لو تمردوا و استكبروا من غير عذر من طمس أو لعن يتبعانهم اتباعا لا ريب فيه.

و ذلک ما ذکره بقوله: مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهٰا عَلىٰ أَدْبٰارِهٰا ،فطمس الوجوه محو هذه الوجوه التی یتوجه بها البشر نحو مقاصدها الحیویه مما فیه سعاده الإنسان المرتقبه و المرجوه لکن لا المحو یوجب فناء الوجوه و زوالها و بطلان آثارها بل محوا یوجب ارتداد تلک الوجوه علی أدبارها فهی تقصد مقاصدها علی الفطره التی فطر علیها لکن لما کانت منصوبه الی الاقفیه و مردوده علی الأدبار لا تقصد إلاّ ما خلفته وراءها،و لا تمشی إلیه إلاّ القهقری.

و هذا الإنسان-و هو بالطبع و الفطره متوجه نحو ما یراه خیرا و سعاده لنفسه-کلما توجه الی ما یراه خیرا لنفسه،و صلاحا لدینه أو لدنیاه لم ینل إلاّ شرا و فسادا،و کلما بالغ فی التقدم زاد فی التأخر،و لیس یفلح أبدا.

و أما لعنهم کلعن أصحاب السبت فظاهره المسخ علی ما تقدم من آیات أصحاب السبت التی تخبر عن مسخهم قرده.

و علی هذا فلفظه «أَوْ» فی قوله: أَوْ نَلْعَنَهُمْ ،علی ظاهرها من إفاده التردید،و الفرق بین الوعیدین أن الأول أعنی الطمس یوجب تغییر مقاصد المغضوب علیهم من غیر تغییر الخلقه إلا فی بعض کیفیاتها،و الثانی أعنی اللعن کلعن أصحاب السبت یوجب تغییر المقصد بتغییر الخلقه الإنسانیه الی خلقه حیوانیه کالقرده.

فهؤلاء إن تمردوا عن الامتثال-و سوف یتمردون علی ما تفیده خاتمه الآیه-کان لهم إحدی سخطتین:إما طمس الوجوه،و إما اللعن کلعن أصحاب السبت لکن الآیه تدل علی أن هذه السخطه لا تعمهم جمیعهم حیث قال: «وُجُوهاً» فأتی بالجمع المنکر،و لو کان هو الجمیع لم ینکر،و لتنکیر الوجوه و عدم تعیینه نکته اخری هی أن المقام لما کان مقام الإیعاد و التهدید،و هو إبعاد للجماعه بشر لا یلحق إلاّ ببعضهم کان إبهام الأفراد الذین یقع علیهم السخط الإلهی أوقع فی الإنذار و التخویف لأن وصفهم علی إبهامه یقبل الانطباق علی کل

واحد واحد من القوم فلا يأمن أحدهم أن يمسه هذا العذاب البئيس،و هذه الصناعه شائعه فى اللسان فى مقام التهديد و التخويف.

و فى قوله تعالى:أو نلعنهم،حيث أرجع فيه ضمير«هم»الموضوع لاولى العقل الى قوله:

«وُجُوهاً» كما هو الظاهر تلويحا أو تصريحا بأن المراد بالوجوه الأشخاص من حيث استقبالهم مقاصدهم،و بذلك يضعف احتمال أن يكون المراد بطمس الوجوه وردها على أدبارها تحويل وجوه الأبدان الى الأقفيه كما قال به بعضهم،و يقوى بذلك احتمال أن المراد من تحويل الوجوه الى الأدبار تحويل النفوس من حال استقامه الفكر،و إدراك الواقعيات على واقعياتها الى حال الاعوجاج و الانحطاط الفكرى بحيث لا يشاهد حقا إلّا أعرض عنه و اشمأز منه،و لا باطلا إلّا مال إليه و تولع به.

و هذا نوع من التصرف الإلهى مقتا و نقمه نظير ما يدل عليه قوله تعالى: وَ نُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَ أَبْصٰارَهُمْ كَمٰا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَ نَذَرُهُمْ فِي طُغْيٰانِهِمْ يَعْمَهُونَ (الأنعام/١١٠).

فتبين مما مر أن المراد بطمس الوجوه فى الآيه نوع تصرف إلهى فى النفوس يوجب تغيير طباعها من مطاوعه الحق و تجنب الباطل الى اتباع الباطل و الاحتراز عن الحق فى باب الإيمان باللّه و آياته كما يؤيده صدر الآيه:آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل أن نطمس،الخ؛و كذا تبين أن المراد باللعن المذكور فيها المسخ.

قوله تعالى: وَ كٰانَ أَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً إشاره الى أن الأمر لا محاله واقع،و قد وقع على ما ذكره اللّه فى كتابه من لعنهم و إنزال السخط عليهم،و إلقاء العداوه و البغضاء بينهم الى يوم القيامه،و غير ذلک من آيات كثيره.

قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ ظاهر السياق أن الآيه فى مقام التعليل للحكم المذكور فى الآيه السابقه أعنى قوله: آمِنُوا بِمٰا نَزَّلْنٰا مُصَدِّقاً لِمٰا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ ،الخ؛فيعود المعنى الى مثل قولنا:فإنكم إن لم تؤمنوا

ص:٦٨۴

به كنتم بـذلك مشـركين،و اللّه لاـ يغفر أن يشـرك به فيحـل عليكم غضـبه و عقـوبته فيطمس وجوهكم بردهـا على أدبارهـا أو يلعنكم فنتيجه عدم المغفره هذه ترتب آثار الشرك الدنيويه من طمس أو لعن عليه.

و هذا هو الفرق بين مضـمون هذه الآيه،و قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْـرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ وَ مَنْ يُشْـرِكْ بِاللّٰهِ فَقَـدْ ضَلَّ ضَـلاٰلاً بَعِيـداً (النساء/١١۶)،فإن هـذه الآيه(آيه ۴٨)،تهـدد بآثار الشـرك الـدنيويه،و تلك(آيه ١١۶)،تهدد بآثاره الاخرويه، و ذلك بحسب الانطباق على المورد و إن كانتا بحسب الإطلاق كلتاهما شاملتين لجميع الآثار.

و مغفرته سـبحانه و عـدم مغفرته لاـ يقع شـيء منهمـا وقوعـا جزافيـا بـل على وفق الحكمه،و هو العزيز الحكيم؛فأما عـدم مغفرته للشـرك فـإن الخلقه إنمـا تثبت على مـا فيهـا من الرحمه على أساس العبوديه و الربوبيه،قال تعالى: وَ مٰا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَ الْإِنْسَ إِلاّٰ لِيَعْبُدُونِ (الذاريات/۵۶)،و لاـ عبوديه مع شـرك؛و أما مغفرته لسائر المعاصـى و الـذنوب التى دون الشـرك فشـفاعه من جعل له الشفاعه من الأنبياء و الأولياء و الملائكه و الأعمال الصالحه على ما مر تفصيله فى بحث الشفاعه فى الجزء الأول من هذا الكتاب.

و أمـا التوبه فالآـيه غير متعرضه لشأنهـا من حيث خصوص مورد الآيه لأن موردها عـدم الإيمان و لا توبه معه،على أن التوبه يغفر معها جميع الذنوب حتى الشرك،قال تعالى: قُلْ يٰا عِبٰادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلىٰ أَنْفُسِهِمْ لاٰ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ أَنِيبُوا إِلىٰ رَبِّكُمْ (الزمر/۵۴).

و المراد بالشـرك فى الآيه ما يعم الكفر لا محاله فإن الكافر أيضا لا يغفر له البته و إن لم يصـدق عليه المشـرك بعنوان التسـميه بنـاء على أن أهـل الكتـاب لاـ يسـمون فى القرآن مشـركين و إن كـان كفرهم بـالقرآن و بمـا جاء به النبى شـركا منهم أشـركوا به(راجع تفسير آيه ٢٢١ من البقره)،و اذا لم يؤمن أهل الكتاب بما نزل اللّه مصدقا لما معهم فقد كفروا به،و أشركوا ما فى

أيديهم باللّه سبحانه فإنه شيء لا يريده اللّه على الصفه التى أخذوه بها فالمؤمن بموسى عليه السّلام اذا كفر بالمسيح عليه السّلام فقد كفر باللّه و أشرك به موسى؛و لعل ما ذكرناه هو النكته لقوله تعالى: أَنْ يُشْرَكَ بِهِ دون أن يقول:المشرك أو المشركين.

و قوله تعالى: لِمَنْ يَشٰاءُ تقييد للكلام لدفع توهم أن لأحد من الناس تأثيرا فيه تعالى يوجب به عليه المغفره فيحكم عليه تعالى حاكم أو يقهره قاهر،و تعليق الامور الثابته فى القرآن على المشيئه كثير و الوجه فى كلها أو جلها دفع ما ذكرناه من التوهم كقوله تعالى:

خٰالِدِينَ فِيهٰا مٰا دٰامَتِ السَّمٰاوٰاتُ وَ الْأَرْضُ إِلاّٰ مٰا شٰاءَ رَبُّكَ عَطٰاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ (هود/ ۱۰۸).

على أن من الحكمه أن لا يغفر لكل مذنب ذنبه و إلاّ لغى الأمر و النهى،و بطل التشريع، و فسد أمر التربيه الإلهيه،و إليه الإشاره بقوله: لِمَنْ يَشٰاءُ ،و من هنا يظهر أن كل واحد من المعاصى لا بد أن لا يغفر بعض أفراده و إلاّ لغى النهى عنه،و هذا لا ينافى عموم لسان آيات أسباب المغفره فإن الكلام فى الوقوع دون الوعد على وجه الإطلاق،و من المعاصى ما يصدر عمن لا يغفر له بشرك و نحوه.

فمعنى الآيه أنه تعالى لا يغفر الشرك من كافر و لا مشرك،و يغفر سائر الذنوب دون الشرك بشفاعه شافع من عباده أو عمل صالح،و ليس هو تعالى مقهورا أن يغفر كل ذنب من هذه الذنوب لكل مذنب بل له أن يغفر و له أن لا يغفر؛كل ذلك لحكمه.

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ قال الراغب:أصل الزكاه النمو الحاصل من بركه اللّه تعالى-الى أن قال-:و تزكيه الإنسان نفسه ضربان:أحدهما:بالفعل و هو محمود،و إليه قصد بقوله: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكّٰى ،و الثانى بالقول كتزكيته لعدل غيره،و ذلك مذموم أن يفعل الإنسان بنفسه،و قد نهى اللّه تعالى عنه فقال:لا تزكوا أنفسكم،و نهيه عن ذلك تأديب لقبح مدح الإنسان نفسه عقلا و شرعا،و لهذا قيل لحكيم:ما الذى لا يحسن و إن

كان حقا؟فقال:مدح الرجل نفسه،انتهى كلامه.

و لما كانت الآيه فى ضمن الآيات المسروده للتعرض لحال أهل الكتاب الظاهر أن هؤلاء المزكين لأنفسهم هم أهل الكتاب أو بعضهم،و لم يوصفوا بأهل الكتاب لأن العلماء باللّه و آياته لا ينبغى لهم أن يتلبسوا بأمثال هذه الرذائل فالإصرار عليها انسلاخ عن الكتاب و علمه.

و يؤيده ما حكاه اللّه تعالى عن اليهود من قوله: نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ (المائده١٨/) و قولهم: لَنْ تَمَسَّنَا النّٰارُ إِلاّٰ أَيّٰاماً مَعْدُودَةً (البقره٨٠/)و زعمهم الولايه كما فى قوله تعالى: قُلْ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ هٰادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيٰاءُ لِلّٰهِ مِنْ دُونِ النّٰاسِ (الجمعه٦/)، فالآيه تكنى عن اليهود،و فيها استشهاد لما تقدم ذكره فى الآيات السابقه من استكبارهم عن الخضوع للحق و اتباعه،و الإيمان بآيات اللّه سبحانه،و استقرار اللعن الإلهى فيهم،و أن ذلك من لوازم إعجابهم بأنفسهم و تزكيتهم لها.

قوله تعالى: بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي مَنْ يَشٰاءُ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً إضراب عن تزكيتهم لأنفسهم،ورد لهم فيما زكوه،و بيان أن ذلك من شئون الربوبيه يختص به تعالى فإن الإنسان و إن أمكن أن يتصف بفضائل،و يتلبس بأنواع الشرف و السودد المعنوى غير أن اعتناءه بذلك و اعتماده عليه لا يتم إلاّ بإعطائه لنفسه استغناء و استقلالا و هو فى معنى دعوى الالوهيه و الشركه مع رب العالمين،و أين الانسان الفقير الذى لا يملك لنفسه ضرا أو نفعا و لا موتا و لا حياه و الاستغناء عن اللّه سبحانه فى خير أو فضيله؟و الإنسان فى نفسه و فى جميع شئون نفسه،و الخير الذى يزعم أنه يملكه،و جميع أسباب ذلك الخير،مملوك للّه سبحانه محضا من غير استثناء،فما ذا يبقى للإنسان؟

و هذا الغرور و الإعجاب الذى يبعث الإنسان الى تزكيه نفسه هو العجب الذى هو من أمهات الرذائل،ثم لا يلبث هذا الإنسان المغرور المعتمد على نفسه دون أن يمس غيره فيتولد

مـن رذيلته هـذه رذيله اخرى،و هى رذيله التكبر و يتم تكبره فى صوره الاستعلاء على غيره من عباد اللّه فيستعبد به عباد اللّه سبحانه،و يجرى به كل ظلم و بغى بغير حق و هتك محارم اللّه و بسط السلطه على دماء الناس و أعراضهم و أموالهم.

و هـذا كله اذا كـان الوصف وصـفا فرديـا و أما اذا تعـدى الفرد و صار خلقا اجتماعيا و سيره قوميه فهو الخطر الـذى فى هلاك النوع و فساد الأرض،و هو الذى يحكيه تعالى عن اليهود اذ قالوا: لَيْسَ عَلَيْنا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران٧٥/).

فما كان لبشر أن يذكر لنفسه من الفضيله ما يمدحها به سواء كان صادقا فيما يقول أو كاذبا لأنه لا يملك ذلك لنفسه لكن اللّه سبحانه لما كان هو المالك لما ملكه،و المعطى الفضل لمن يشاء و كيف يشاء كان له أن يزكى من شاء تزكيه عمليه بإعطاء الفضل و إفاضه النعمه،و أن يزكى من يشاء تزكيه قوليه يذكره بما يمتدح به،و يشرفه بصفات الكمال كقوله فى آدم و نوح: إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفىٰ آدَمَ وَ نُوحاً (آل عمران٢٣/)،و قوله فى إبراهيم و إدريس: إِنَّهُ كٰانَ صِدِّيقاً نَبِيًّا (مريم٤١،٥٦/)،و قوله فى يعقوب: وَ إِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمٰا عَلَّمْنٰاهُ (يوسف٦٨/)، و قوله فى يوسف: إِنَّهُ مِنْ عِبٰادِنَا الْمُخْلَصِينَ (يوسف٢٤/)،و قوله فى حق موسى: إِنَّهُ كٰانَ مُخْلَصاً وَ كٰانَ رَسُولاً نَبِيًّا (مريم٥١/)،و قوله فى حق عيسى: وَجِيهاً فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران٤٥/)،و قوله فى سليمان و أيوب: نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوّٰابٌ (ص٣٠،٤٤/)،و قوله فى محمد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إِنَّ وَلِيِّيَ اللّٰهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتٰابَ وَ هُوَ يَتَوَلَّى الصّٰالِحِينَ (الأعراف١٩٦/)،و قوله: وَ إِنَّكَ لَعَلىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (القلم٤/)،و كذا قوله تعالى فى حق عده من الأنبياء ذكرهم فى سور الأنعام و مريم و الأنبياء و الصافات و ص و غيرها.

و بالجمله فالتزكيه للّه سبحانه حق لا يشاركه فيه غيره اذ لا يصدر عن غيره إلاّ من ظلم و الى ظلم،و لا يصدر عنه تعالى إلاّ حقا و عدلا يقدر بقدره لا يفرط و لا يفرّط،و لذا ذيل

قوله: بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّى مَنْ يَشٰاءُ بقوله-و هو فى معنى التعليل-: وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلًا .

و قد تبين مما مر أن تزكيته تعالى و إن كانت مطلقه تشمل التزكيه العمليه و التزكيه القوليه لكنها تنطبق بحسب مورد الكلام على التزكيه القوليه.

قوله تعالى: وَ لاٰ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً الفتيل فعيل بمعنى المفعول من الفتل و هو اللى قيل:المراد به ما يكون فى شق النواه،و قيل:هو ما فى بطن النواه،و قد ورد فى روايات عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام:أنه النقطه التى على النواه،و النقير ما فى ظهرها،و القطمير قشرها، و قيل:هو ما فتلته بين إصبعيك من الوسخ،و كيف كان هو كنايه عن الشيء الحقير الذى لا يعتد به.

و قد بان بالآيه الشريفه أمران:أحدهما:أن ليس لصاحب الفضل أن يعجبه فضله و يمدح نفسه بل هو مما يختص به تعالى فإن ظاهر الآيه أن اللّه يختص به أن يزكى كل من جاز أن يتلبس بالتزكيه فليس لغير صاحب الفضل أيضا أن يزكيه إلاّ بما زكاه اللّه به،و ينتج ذلك أن الفضائل هى التى مدحها اللّه و زكاها فلا قدر لفضل لا يعرفه الدين و لا يسميه فضلا،و لا يستلزم ذلك أن تبطل آثار الفضائل عند الناس فلا يعرفوا لصاحب الفضل فضله،و لا يعظموا قدره بل هى شعائر اللّه و علائمه،و قد قال تعالى: وَ مَنْ يُعَظِّمْ شَعٰائِرَ اللّهِ فَإِنَّهٰا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ (الحج/۳۲)،فعلى الجاهل أن يخضع للعالم و يعرف له قدره فإنه من اتباع الحق و قد قال تعالى: هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لاٰ يَعْلَمُونَ (الزمر/۹)،و إن لم يكن للعالم أن يتبجح بعلمه و يمدح نفسه،و الأمر فى جميع الفضائل الحقيقيه الإنسانيه على هذا الحال.

و ثانيهما:أن ما ذكره بعض باحثينا،و اتبعوا فى ذلك ما ذكره المغاربه أن من الفضائل الإنسانيه الاعتماد بالنفس أمر لا يعرفه الدين،و لا يوافق مذاق القرآن،و الذى يراه القرآن فى ذلك هو الاعتماد باللّه و التعزز باللّه قال تعالى: اَلَّذِينَ قٰالَ لَهُمُ النّٰاسُ إِنَّ النّٰاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ

فَاخْشَوْهُمْ فَزٰادَهُمْ إِيمٰاناً وَ قٰالُوا حَسْبُنَا اللّٰهُ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ (آل عمران/۱۷۳)،و قال: أَنَّ الْقُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (البقره/۱۶۵)،و قال: إِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيعاً (یونس/۶۵)،الی غير ذلک من الآيات.

قوله تعالی: اُنْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ الخ؛فتزكيتهم أنفسهم ببنوه اللّٰه و حبه و ولايته و نحو ذلک افتراء على اللّٰه اذ لم يجعل اللّٰه لهم ذلک،على أن أصل التزكيه افتراء و إن كانت عن صدق فإنه-كما تقدم بيانه-إسناد شريک الى اللّٰه و ليس له فی ملکه شريک قال تعالی: وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ (الإسراء/۱۱۱).

و قوله: وَ كَفىٰ بِهِ إِثْماً مُبِيناً أی لو لم يكن فی التزكيه إلاّ أنه افتراء على اللّٰه لكفى فی كونه إثما مبينا،و التعبير بالإثم-و هو الفعل المذموم الذی يمنع الإنسان من نيل الخيرات و يبطئها-هو المناسب لهذه المعصيه لكونه من اشراک الشرک و فروعه،يمنع نزول الرحمه،و كذا فی شرک الكفر الذی يمنع المغفره كما وقع فی الآيه السابقه:و من يشرک باللّٰه فقد افترى إثما عظيما بعد قوله: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ .

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتٰابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَ الطّٰاغُوتِ الجبت و الجبس كل ما لا خير فيه،و قيل:و كل ما يعبد من دون اللّٰه سبحانه، و الطاغوت مصدر فی الأصل كالطغيان يستعمل كثيرا بمعنى الفاعل،و قيل:هو كل معبود من دون اللّٰه،و الآيه تكشف عن وقوع واقعه قضى فيها بعض أهل الكتاب للذين كفروا على الذين آمنوا بأن سبيل المشركين أهدى من سبيل المؤمنين،و ليس عند المؤمنين إلاّ دين التوحيد المنزل فی القرآن المصدق لما عندهم،و لا عند المشركين إلاّ الإيمان بالجبت و الطاغوت فهذا القضاء اعتراف منهم بأن للمشركين نصيبا من الحق،و هو الإيمان بالجبت و الطاغوت الذی نسبه اللّٰه تعالی إليهم ثم لعنهم اللّٰه بقوله: أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ ،الآيه.

و هذا يؤيد ما ورد فی أسباب النزول أن مشركی مكه طلبوا من أهل الكتاب أن يحكموا

بینهم و بین المؤمنین فیما ینتحلونه من الدین فقضوا لهم علی المؤمنین،و سیأتی الروایه فی ذلک فی البحث الروائی الآتی.

و قد ذکر کونهم ذوی نصیب من الکتاب لیکون أوقع فی وقوع الذم و اللوم علیهم فإن إیمان علماء الکتاب و الطاغوت و قد بین لهم الکتاب أمرهما أشنع و أفظع.

قوله تعالی: أَمْ لَهُمْ نَصِیبٌ مِنَ الْمُلْکِ -الی قوله- نَقِیراً النقر فعیل بمعنی المفعول و هو المقدار الیسیر الذی یأخذه الطیر من الأرض بنقر منقاره،و قد مر له معنی آخر فی قوله:

وَ لاٰ یُظْلَمُونَ فَتِیلاً ،الآیه.

و قد ذکروا أن «أَمْ» فی قوله: أَمْ لَهُمْ نَصِیبٌ مِنَ الْمُلْکِ ،منقطعه و المعنی:بل ألهم نصیب من الملک،و الاستفهام إنکاری أی لیس لهم ذلک.

و قد جوز بعضهم أن تکون «أَمْ» متصله،و قال:إن التقدیر:أهم أولی بالنبوه أم لهم نصیب من الملک؟و رد بأن حذف الهمزه إنما یجوز فی ضروره الشعر،و لا ضروره فی القرآن، و الظاهر أن أم متصله و أن الشق المحذوف ما یدل علیه الآیه السابقه، أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ أُوتُوا نَصِیباً مِنَ الْکِتٰابِ ،الآیه؛و التقدیر:ألهم کل ما حکموا به من حکم أم لهم نصیب من الملک أم یحسدون الناس؟و علی هذا تستقیم الشقوق و تترتب،و یتصل الکلام فی سوقه.

و المراد بالملک هو السلطنه علی الامور المادیه و المعنویه فیشمل ملک النبوه و الولایه و الهدایه و ملک الرقاب و الثروه،و ذلک أنه هو الظاهر من سیاق الجمل السابقه و اللاحقه فإن الآیه السابقه تومئ الی دعواهم أنهم یملکون القضاء و الحکم علی المؤمنین،و هو مسانخ للملک علی الفضائل المعنویه و ذیل الآیه «فَإِذاً لاٰ یُؤْتُونَ النّٰاسَ نَقِیراً» یدل علی ملک المادیات أو ما یشمل ذلک فالمراد به الأعم من ملک المادیات و المعنویات.

فیؤول معنی الآیه الی نحو قولنا:أم لهم نصیب من الملک الذی أنعم اللّه به علی نبیه بالنبوه و الولایه و الهدایه و نحوه،و لو کان لهم ذلک لم یؤتوا الناس أقل القلیل الذی لا یعتد به لبخلهم

و سوء سريرتهم،فالآيه قريبه المضمون من قوله تعالى: قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزائِنَ رَحْمَهِ رَبِّی إِذاً لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَهَ الْإِنْفاقِ (الإسراء ١٠٠/).

قوله تعالى: أَمْ يَحْسُدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ و هذا آخر الشقوق الثلاثه المذكوره،و وجه الكلام الى اليهود جوابا عن قضائهم على المؤمنين بأن دين المشركين اهدى من دينهم.

و المراد بالناس على ما يدل عليه هذا السياق هم الذين آمنوا،و بما آتاهم اللّه من فضله هو النبوه و الكتاب و المعارف الدينيه،غير أن ذيل الآيه:فقد آتينا آل إبراهيم،الخ؛يدل على أن هذا الذى اطلق عليه الناس من آل إبراهيم،فالمراد بالناس حينئذ هو النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و ما انبسط على غيره من هذا الفضل المذكور فى الآيه فهو من طريقه و ببركاته العاليه،و قد تقدم فى تفسير قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً وَ آلَ إِبْراهِيمَ الآيه(آل عمران٣٣/)،أن آل إبراهيم هو النبى و آله.

و إطلاق الناس على المفرد لا ضير فيه فإنه على نحو الكنايه كقولك لمن يتعرض لك و يؤذيك:لا تتعرض للناس،و ما لك و للناس؟تريد نفسك أى لا تتعرض لى.

قوله تعالى: فَقَدْ آتَيْنا آلَ إِبْراهِيمَ الْكِتابَ وَ الْحِكْمَهَ الجمله إيئاس لهم فى حسدهم،و قطع لرجائهم زوال هذه النعمه،و انقطاع هذا الفضل بأن اللّه قد أعطى آل إبراهيم من فضله ما أعطى،و آتاهم من رحمته ما آتى فليموتوا بغيظهم فلن ينفعهم الحسد شيئا.

و من هنا يظهر أن المراد بآل إبراهيم إما النبى و آله من أولاد إسماعيل أو مطلق آل إبراهيم من أولاد إسماعيل و إسحاق حتى يشمل النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الذى هو المحسود عند اليهود بالحقيقه، و ليس المراد بآل إبراهيم بنى إسرائيل من نسل إبراهيم فإن الكلام على هذا التقدير يعود تقريرا لليهود فى حسدهم النبى أو المؤمنين لمكان النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيهم فيفسد معنى الجمله كما لا يخفى.

و قد ظهر أيضا كما تقدمت الإشاره اليه أن هذه الجمله: فَقَدْ آتَيْنٰا آلَ إِبْرٰاهِيمَ ،الخ؛تدل على أن الناس المحسودين هم من آل إبراهيم،فيتأيد به أن المراد بالناس النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أما المؤمنون به فليسوا جميعا من ذريه إبراهيم،و لا كرامه لذريته من المؤمنين على غيرهم حتى يحمل الكلام عليهم،و لا يوجب مجرد الإيمان و اتباع مله إبراهيم تسميه المتبعين بأنهم آل إبراهيم، و كذا قوله تعالى: إِنَّ أَوْلَى النّٰاسِ بِإِبْرٰاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَ هٰذَا النَّبِيُّ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الآيه (آل عمران/۶۸)لا يوجب تسميه الذين آمنوا بآل إبراهيم لمكان الأولويه فإن فى الآيه ذكرا من الذين اتبعوا إبراهيم،و ليسوا يسمون آل إبراهيم قطعا،فالمراد بآل إبراهيم النبى أو هو و آله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إسماعيل جده و من فى حذوه.

قوله تعالى: وَ آتَيْنٰاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً قد تقدم أن مقتضى السياق أن يكون المراد بالملك ما يعم الملك المعنوى الذى منه النبوه و الولايه الحقيقيه على هدايه الناس و إرشادهم و يؤيده أن اللّه سبحانه لا يستعظم الملك الدنيوى لو لم ينته الى فضيله معنويه و منقبه دينيه، و يؤيد ذلك أيضا أن اللّه سبحانه لم يعد فيما عده من الفضل فى حق آل إبراهيم النبوه و الولايه اذ قال:فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب و الحكمه،فيقوى أن يكون النبوه و الولايه مندرجتين فى إطلاق قوله: وَ آتَيْنٰاهُمْ مُلْكاً عَظِيماً .

قوله تعالى: فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ الصد الصرف و قد قوبل الإيمان بالصد لأن اليهود ما كانوا ليقنعوا على مجرد عدم الإيمان بما أنزل على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم دون أن يبذلوا مبلغ جهدهم فى صد الناس عن سبيل اللّه و الإيمان بما نزله من الكتاب،و ربما كان الصد بمعنى الإعراض و حينئذ يتم التقابل من غير عنايه زائده.

قوله تعالى: وَ كَفىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيراً تهديد لهم بسعير جهنم فى مقابل ما صدوا عن الإيمان بالكتاب و سعروا نار الفتنه على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الذين آمنوا معه.

ثم بين تعالى كفايه جهنم فى أمره بقوله: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا ،الى آخر الآيه؛و هو بيان

فی صوره التعلیل،ثم عقبه بقوله: وَ الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ ،الی آخر الآیه؛لیتبین الفرق بین الطائفتین: مَنْ آمَنَ بِهِ ،و مَنْ صَدَّ عَنْهُ ،و من یظهر أنهما فی قطبین متخالفین من سعاده الحیاه الاخری و شقائها:دخول الجنات و ظلها الظلیل،و إحاطه سعر جهنم و الاصطلاء بالنار-أعاذنا اللّه-و معنی الآیتین واضح.

قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها وَ إِذا حَکَمْتُمْ الخ؛الفقره الثانیه من الآیه «وَ إِذا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ» ظاهره الارتباط بالآیات السابقه علیها فإن البیان الإلهی فیها یدور حول حکم الیهود للمشرکین بأنهم أهدی سبیلا من المؤمنین،و قد وصفهم اللّه تعالی فی أول بیانه بأنهم اوتوا نصیبا من الکتاب و الذی فی الکتاب هو تبیین آیات اللّه و المعارف الإلهیه،و هی أمانات مأخوذه علیها المیثاق أن تبین للناس،و لا تکتم عن أهله.

و هذا الذی ذکر من القرائن یؤید أن یکون المراد بالأمانات ما یعم الأمانات المالیه و غیرها من المعنویات کالعلوم و المعارف الحقه التی من حقها أن یبلغها حاملوها أهلها من الناس.

و بالجمله لما خانت الیهود الأمانات الإلهیه المودعه عندهم من العلم بمعارف التوحید و آیات نبوه محمد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فکتموها و لم یظهروها فی واجب وقتها،ثم لم یقنعوا بذلک حتی جاروا فی الحکم بین المؤمنین و المشرکین فحکموا للوثنیه علی التوحید فآل أمرهم فیه الی اللعن الإلهی و جر ذلک إیاهم الی عذاب السعیر فلما کان من أمرهم ما کان،غیر سبحانه سیاق الکلام من التکلم الی الغیبه فأمر الناس بتأدیه الأمانات الی أهلها،و بالعدل فی الحکم فقال:

إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَماناتِ إِلی أَهْلِها وَ إِذا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّاسِ ،الخ (۱).

۱- ۱) .النساء ۴۴-۵۸:بحث روائی فی:الیهود؛السفیانی.

و فی الفقیه بإسناده عن ثویر عن أبیه:أن علیا علیه السّلام قال:ما فی القرآن آیه أحب إلی من قوله عزّ و جل: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَشٰاءُ .

أقول:و رواه فی الدر المنثور عن الفریابی و الترمذی و حسنه عن علی.

و فی الدر المنثور أخرج ابن جویر و ابن أبی حاتم عن ابن عمر قال لما نزلت:یا عبادی الذین أسرفوا علی أنفسهم الآیه فقام رجل فقال:و الشرک یا نبی اللّه؟فکره ذلک النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقال: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ الآیه.

و فیه أخرج ابن المنذر عن أبی مجاز قال:لما نزلت هذه الآیه،یا عبادی الذین أسرفوا الآیه قام النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی المنبر فتلاها علی الناس فقام إلیه رجل فقال:و الشرک باللّه؟ فسکت-مرتین أو ثلاثا-فنزلت هذه الآیه:إن اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء فاثبتت هذه فی الزمر،و اثبتت هذه فی النساء.

اقول:و قد عرفت فیما تقدم أن آیه الزمر ظاهره بحسب ما تتعقبه من الآیات فی المغفره بالتوبه،و لا ریب أن التوبه یغفر معها کل ذنب حتی الشرک،و أن آیه النساء موردها غیر مورد التوبه فلا تنافی بین الآیتین مضمونا حتی تکون إحداهما ناسخه أو مخصصه للاخری.

و فی المجمع عن الکلبی فی الآیه:نزلت فی المشرکین وحشی و أصحابه،و ذلک أنه لما قتل حمزه،و کان قد جعل له علی قتله أن یعتق فلم یوف له بذلک،فلما قدم مکه ندم علی صنیعه هو و أصحابه فکتبوا إلی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:أنا قد ندمنا علی الذی صنعناه،و لیس یمنعنا عن الإسلام إلا أنا سمعناک تقول و أنت بمکه:و الذین لا یدعون مع اللّه إلها آخر و لا یقتلون النفس التی حرم اللّه إلا بالحق و لا یزنون الآیتان،و قد دعونا مع اللّه إلها آخر،و قتلنا النفس التی حرم اللّه،و زنینا،فلو لا هذه لاتبعناک فنزلت الآیه:إلا من تاب و عمل عملا صالحا الآیتین فبعث بهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلی وحشی و أصحابه،فلما قرأهما کتبوا إلیه:أن هذا شرط شدید نخاف أن لا نعمل عملا صالحا فلا نکون من أهل هذه الآیه فنزلت:إن اللّه لا یغفر الآیه فبعث بها

إليهم فقرءوها فبعثوا إليه:إنا نخاف أن لا نكون من أهل مشيئته فنزلت:يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمه اللّه إن اللّه يغفر الذنوب جميعا فبعث بها إليهم فلما قرءوها دخل هو و أصحابه فى الإسلام،و رجعوا إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقبل منهم،ثم قال لوحشى أخبرنى كيف قتلت حمزه؟فلما أخبره قال:ويحك غيب شخصك عنى فلحق وحشى:

بعد ذلك بالشام،و كان بها إلى أن مات.

اقول:و قد ذكر هذه الروايه الرازى فى تفسيره عن ابن عباس و التأمل فى موارد هذه الآيات التى تذكر الروايه أن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يراجع بها وحشيا لا يدع للمتأمل شكا فى أن الروايه موضوعه قد أراد واضعها أن يقدر أن وحشيا و أصحابه مغفور لهم و إن ارتكبوا من المعاصى كل كبيره و صغيره فقد التقط آيات كثيره من مواضع مختلفه من القرآن فالاستثناء من موضع،و المستثنى من موضع من أن كلا منها واقعه فى محل محفوفه بأطراف لها معها ارتباط و اتصال،و للمجموع سياق لا يحتمل التقطيع و التفصيل فقطعها ثم رتبها و نضدها نضدا يناسب هذه المراجعه العجيبه بين النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بين وحشى.

و لقد أجاد بعض المفسرين حيث قال بعد الإشاره إلى الروايه:كأنهم يثبتون أن اللّه سبحانه كان يداعب وحشيا!

فواضع الروايه لم يرد إلاـ أن يشرف وحشيا بمغفره محتومه مختومه لاـ يضره معها أى ذنب أذنب و أى فظيعه أتى بها،و عقب ذلك ارتفاع المجازاه على المعاصى،و لازمه ارتفاع التكاليف عن البشر على ما يراه النصرانيه بل أشنع فإنهم إنما رفعوا التكاليف بتفديه مثل عيسى المسيح،و هذا يرفعه اتباعا لهوى وحشى.

و وحشى هذا هو عبد لابن مطعم قتل حمزه باحد ثم لحق مكه ثم أسلم بعد أخذ الطائف، و قال له النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:غيب شخصك عنى فلحق بالشام و سكن حمصا و اشتغل فى عهد عمر بالكتابه فى الديوان،ثم اخرج منه لكونه يدمن الخمر،و قد جلد لذلك غير مره،ثم مات فى

خلافه عثمان،قتله الخمر على ما روى.

روى ابن عبد البر فى الاستيعاب بإسناده عن ابن اسحاق عن عبد اللّه بن الفضل عن سليمان بن يسار عن جعفر بن عمرو بن اميه الضمرى قال:خرجت أنا و عبد اللّه ابن عدى بن الخيار فمررنا بحمص و بها وحشى،فقلنا:لو أتيناه و سألناه عن قتله حمزه كيف قتله،فلقينا رجلا و نحن نسأله عنه فقال:إنه رجل قد غلبت عليه الخمر فإن تجداه صاحيا تجداه رجلا عربيا يحدثكما ما شئتما من حديث،و إن تجداه على غير ذلك فانصرفا عنه؛قال:فأقبلنا حتى انتهينا إليه،الحديث،و فيه ذكر كيفيه قتله حمزه يوم احد.

و فى المجمع روى مطرف بن شخير عن عمر بن الخطاب قال:كنا على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا مات الرجل منا على كبيره شهدنا بأنه من أهل النار حتى نزلت الآيه فأمسكنا عن الشهادات.

و فى الدر المنثور أخرج ابن المنذر من طريق المعتمر بن سليمان عن سليمان بن عتبه البارقى قال:حدثنا إسماعيل بن ثوبان قال:شهدت فى المسجد قبل الداء الأعظم فسمعتهم يقولون: مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً إلى آخر الآيه فقال المهاجرون و الأنصار:قد أوجب له النار فلما نزلت:إن اللّه لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء قالوا:ما شاء اللّه،يصنع اللّه ما يشاء.

أقول:و روى ما يقرب من الروايتين عن ابن عمر بغير واحد من الطرق،و هذه الروايات لا تخلو من شىء فلا نظن بعامه أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجهلوا أن هذه الآيه: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ لا تزيد فى مضمونها على آيات الشفاعه شيئا كما تقدم بيانه،أو أن يغفلوا عن أن معظم آيات الشفاعه مكيه كقوله تعالى فى سوره الزخرف: وَ لا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفاعَهَ إِلاّ مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ (الزخرف/۸۶)،و مثلها آيات الشفاعه الواقعه فى سوره يونس،و الأنبياء،و طه،و السبأ،و النجم،و المدثر كلها آيات مكيه تثبت

ص :۶۹۷

الشفاعه على ما مر بيانه،و هى عامه لجميع الذنوب و مقيده فى جانب المشفوع له بالدين المرضى و هو التوحيد و نفى الشريك و فى جانب اللّه تعالى بالمشيئه،فمحصل مفادها شمول المغفره لجميع الذنوب إلا الشرك على مشيئه من اللّه،و هذا بعينه مفاد هذه الآيه: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشٰاءُ .

و أما الآيات التى توعد قاتل النفس المحترمه بغير حق.و آكل الربا،و قاطع الرحم بجزاء النار الخالد كقوله تعالى: وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ خٰالِداً فِيهٰا الآيه؛ (النساء/۹۳)،و قوله فى الربا: وَ مَنْ عٰادَ فَأُولٰئِكَ أَصْحٰابُ النّٰارِ هُمْ فِيهٰا خٰالِدُونَ (البقره/۲۷۵)،و قوله فى قاطع الرحم: أُولٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَ لَهُمْ سُوءُ الدّٰارِ (الرعد/۲۵)، و غير ذلك من الآيات فهذه الآيات إنما توعد بالشر و تنبئ عن جزاء النار،و أما كونه جزاء محتوما لا يقبل التغيير و الارتفاع فلا صراحه لها فيه.

و بالجمله لا يترجح آيه إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ على آيات الشفاعه بأمر زائد فى مضمونها يمهد لهم ما ذكروه.

فليس يسعهم أن يفهموا من آيات الكبائر تحتم النار حتى يجوز لهم الشهاده على مرتكبها بالنار،و لا يسعهم أن يفهموا من آيه المغفره إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ الخ؛أمرا ليس يفتهم من آيات الشفاعه حتى يوجب لهم القول بنسخها أو تخصيصها أو تقييدها آيات الكبائر.

و يومئ إلى ذلك ما ورد فى بعض هذه الروايات،و هو ما رواه فى الدر المنثور عن ابن الضريس و أبى يعلى و ابن المنذر و ابن عدى بسند صحيح عن ابن عمر قال:كنا نمسك عن الاستغفار لأهل الكبائر حتى سمعنا من نبينا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:إن اللّه لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء؛و قال:إنى ادخرت دعوتى شفاعتى لأهل الكبائر من امتى،فأمسكنا عن كثير مما كان فى أنفسنا ثم نطقنا بعد و رجونا.

فظاهر الروايه أن الـذى فهموه من آيه المغفره فهموا مثل من حـديث الشـفاعه لكن يبقى عليه سؤال آخر،و هو أنه ما بالهم فهموا جواز مغفره الكبـائر من حـديث الشـفاعه،و لم يكونوا يفهمونه من آيات الشـفاعه المكيه على كثرتها و دلالتها و طول العهـد؟ما أدرى!

و فى الدر المنثور فى قوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ إلى قوله: سَبِيلًا أخرج البيهقى فى الدلائل و ابن عساكر فى تاريخه عن جابر بن عبد اللّه قال:لما كان من أمر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما كان اعتزل كعب بن الأشرف و لحق بمكه و كان بها،و قال:لا اعين عليه و لا اقاتله؛فقيل له بمكه لا يا كعب أ ديننا خير أم دين محمد و أصحابه؟قال:دينكم خير و أقدم،و دين محمد حديث؛فنزلت فيه: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيباً مِنَ الْكِتابِ الآيه.

أقول:و فى سبب نزول الآيه روايات على وجوه مختلفه أسـلمها ما أوردناه غير أن الجميع تشترك فى أصل القصه و هو أن بعضا من اليهود حكموا لقريش على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأن دينهم خير من دينه.

و فى تفسير البرهان فى قوله تعالى:أم يحسدون الناس على ما آتاهم اللّه من فضله الآيه عن الشيخ فى أماليه بإسناده عن جابر عن أبى جعفر عليه السّلام:أم يحسدون الناس على ما آتاهم اللّه من فضله قال:نحن الناس.

و فى الكافى بإسـناده عن بريـد عن الباقر عليه السّـلام فى حـديث: «أَمْ يَحْسُـدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْـلِهِ» نحن الناس المحسودون،الحديث.

أقول:و هذا المعنى مروى عن أئمه أهل البيت عليهم السّلام مستفيضا بطرق كثيره مودعه فى جوامع الشيعه كالكافى و التهذيب و المعانى و البصائر و تفسيرى القمى و العياشى و غيرها.

و فى معناها من طرق أهل السـنه ما عن ابن المغازى يرفعه إلى محمـد بن على الباقر عليهما السّـلام فى قوله تعالى: أَمْ يَحْسُـدُونَ النّاسَ عَلى ما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ قال:نحن الناس و اللّه.

و ما فى الدر المنثور عن ابن المنذر و الطبرانى من طريق عطاء عن ابن عباس فى قوله: «أَمْ

يَحْسُدُونَ النّٰاسَ» قال:نحن الناس دون الناس،و قد روى فيه أيضا تفسير الناس برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن عكرمه و مجاهد و مقاتل و أبى مالك؛و قد مر فيما قدمناه من البيان:أن الظاهر كون المراد بالناس رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أهل بيته ملحقون به.

و فى تفسير العياشى عن حمران عن الباقر عليه السّلام «فَقَدْ آتَيْنٰا آلَ إِبْرٰاهِيمَ الْكِتٰابَ» قال:

النبوه، «وَ الْحِكْمَةَ» قال:الفهم و القضاء، «مُلْكاً عَظِيماً» قال:الطاعه.

أقول:المراد بالطاعه الطاعه المفترضه على ما ورد فى سائر الأحاديث،و الأخبار فى هذه المعانى أيضا كثيره،و فى بعضها تفسير الطاعه المفترضه بالإمامه و الخلافه كما فى الكافى بإسناده عن بريد عن الباقر عليه السّلام.

و فى تفسير القمى فى قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِنٰا الآيه قال:الآيات أمير المؤمنين و الأئمه عليهم السّلام.

أقول:و هو من الجرى.

و فى مجالس الشيخ بإسناده عن حفص بن غياث القاضى قال:كنت عند سعيد الجعافره جعفر بن محمد عليهما السّلام لما قدمه المنصور فأتاه ابن أبى العوجاء و كان ملحدا فقال:ما تقول فى هذه الآيه: كُلَّمٰا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنٰاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهٰا لِيَذُوقُوا الْعَذٰابَ ؟هب هذه الجلود عصت فعذبت فما بال الغير؟قال أبو عبد اللّه عليه السّلام:ويحك هى هى و هى غيرها،قال:أعقلنى هذا القول،فقال له:أ رأيت لو أن رجلا عمد إلى لبنه فكسرها ثم صب عليها الماء و جبلها ثم ردها إلى هيئتها الاولى أ لم تكن هى هى و هى غيرها؟فقال:بلى أمتع اللّه بك.

أقول:و رواه فى الاحتجاج أيضا عن حفص بن غياث عنه عليه السّلام،و القمى فى تفسيره مرسلا؛و يعود حقيقه الجواب إلى أن وحده الماده محفوظه بوحده الصوره فبدن الإنسان كأجزاء بدنه باق على وحدته ما دام الإنسان هو الانسان و إن تغير البدن بأى تغير حدث فيه.

و فی الفقیه قال:سئل الصادق علیه السّلام عن قول اللّه عزّ و جل لهم فیها أزواج مطهره قال:

الأزواج المطهره اللاتی لا یحضن و لا یحدثن.

و فی تفسیر البرهان فی قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُکُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمٰانٰاتِ الآیه؛عن محمد بن إبراهیم النعمانی بإسناده عن زراره عن أبی جعفر محمد بن علی علیهما السّلام قال:سألته عن قول اللّه عزّ و جل:إن اللّه یأمرکم أن تؤدوا الأمانات إلی أهلها و إذا حکمتم بین الناس أن تحکموا بالعدل فقال:أمر اللّه الإمام أن یؤدی الأمانه إلی الإمام الذی بعده،لیس له أن یزویها عنه،أ لا تسمع قوله: وَ إِذٰا حَکَمْتُمْ بَیْنَ النّٰاسِ أَنْ تَحْکُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللّٰهَ نِعِمّٰا یَعِظُکُمْ بِهِ هم الحکام یا زراره،إنه خاطب بها الحکام.

أقول:و صدر الحدیث مروی بطرق کثیره عنهم علیهم السّلام،و ذیله یدل علی أنه من باب الجری،و أن الآیه نازله فی مطلق الحکم و إعطاء ذی الحق حقه فینطبق علی مثل ما تقدم سابقا.

[سوره النساء (۴): الآیات ۵۹ الی ۷۰]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اَللّٰهَ وَ أَطِیعُوا اَلرَّسُولَ وَ أُولِی اَلْأَمْرِ مِنْکُمْ فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اَللّٰهِ وَ اَلرَّسُولِ إِنْ کُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْیَوْمِ اَلْآخِرِ ذٰلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلاً (۵۹) أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ یَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ یُرِیدُونَ أَنْ یَتَحٰاکَمُوا إِلَی اَلطّٰاغُوتِ وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ یَکْفُرُوا بِهِ وَ یُرِیدُ اَلشَّیْطٰانُ أَنْ یُضِلَّهُمْ ضَلاٰلاً بَعِیداً (۶۰) وَ إِذٰا قِیلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا إِلیٰ مٰا أَنْزَلَ اَللّٰهُ وَ إِلَی اَلرَّسُولِ رَأَیْتَ اَلْمُنٰافِقِینَ یَصُدُّونَ عَنْکَ صُدُوداً (۶۱) فَکَیْفَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِیبَهٌ بِمٰا قَدَّمَتْ أَیْدِیهِمْ ثُمَّ جٰاؤُکَ یَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ إِنْ أَرَدْنٰا إِلاّٰ إِحْسٰاناً وَ تَوْفِیقاً (۶۲) أُولٰئِکَ اَلَّذِینَ یَعْلَمُ اَللّٰهُ مٰا فِی قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ وَ قُلْ لَهُمْ فِی أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِیغاً (۶۳) وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِیُطٰاعَ بِإِذْنِ اَللّٰهِ وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُکَ فَاسْتَغْفَرُوا اَللّٰهَ وَ اِسْتَغْفَرَ لَهُمُ اَلرَّسُولُ لَوَجَدُوا اَللّٰهَ تَوّٰاباً رَحِیماً (۶۴) فَلاٰ وَ رَبِّکَ لاٰ یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یُحَکِّمُوکَ فِیمٰا شَجَرَ بَیْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ یَجِدُوا فِی أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَیْتَ وَ یُسَلِّمُوا تَسْلِیماً (۶۵) وَ لَوْ أَنّٰا کَتَبْنٰا عَلَیْهِمْ أَنِ اُقْتُلُوا أَنْفُسَکُمْ أَوِ اُخْرُجُوا مِنْ دِیٰارِکُمْ مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِیلٌ مِنْهُمْ وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا یُوعَظُونَ بِهِ لَکٰانَ خَیْراً لَهُمْ وَ أَشَدَّ تَثْبِیتاً (۶۶) وَ إِذاً لَآتَیْنٰاهُمْ مِنْ لَدُنّٰا أَجْراً عَظِیماً (۶۷) وَ لَهَدَیْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (۶۸) وَ مَنْ یُطِعِ اَللّٰهَ وَ اَلرَّسُولَ فَأُولٰئِکَ مَعَ اَلَّذِینَ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِنَ اَلنَّبِیِّینَ وَ اَلصِّدِّیقِینَ وَ اَلشُّهَدٰاءِ وَ اَلصّٰالِحِینَ وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ رَفِیقاً (۶۹) ذٰلِکَ اَلْفَضْلُ مِنَ اَللّٰهِ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ عَلِیماً (۷۰)

بیان:

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ لما فرغ من الندب الی عباده اللّه وحده لا شریک له و بث الإحسان بین طبقات المؤمنین و ذم من یعیب هذا الطریق المحمود أو صد عنه صدودا عاد الی أصل المقصود بلسان آخر یتفرع علیه فروع أخر،بها یستحکم أساس المجتمع الإسلامی و هو التحضیض و الترغیب فی أخذهم بالائتلاف و الاتفاق،و رفع کل تنازع واقع بالرد الی اللّه و رسوله.

و لا ینبغی أن یرتاب فی أن قوله: أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ ،جمله سیقت تمهیدا و توطئه للأمر برد الأمر الی اللّه و رسوله عند ظهور التنازع،و إن کان مضمون الجمله أساس جمیع الشرائع و الأحکام الإلهیه.

فإن ذلک ظاهر تفریع قوله: فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَی اللّهِ وَ الرَّسُولِ ،ثم العود بعد العود الی هذا المعنی بقوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یَزْعُمُونَ ،الخ؛و قوله: وَ ما أَرْسَلْنا مِنْ رَسُولٍ إِلاّ لِیُطاعَ بِإِذْنِ اللّهِ ،الخ؛و قوله: فَلا وَ رَبِّکَ لا یُؤْمِنُونَ حَتّی یُحَکِّمُوکَ فِیما شَجَرَ بَیْنَهُمْ ،الخ.

و لا ینبغی أن یرتاب فی أن اللّه سبحانه لا یرید بإطاعته إلاّ اطاعته فی ما یوحیه الینا من طریق رسوله من المعارف و الشرائع،و أما رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فله حیثیتان:إحداهما:حیثیه التشریع بما یوحیه الیه ربه من غیر کتاب،و هو ما یبینه للناس من تفاصیل ما یشتمل علی إجماله الکتاب و ما یتعلق و یرتبط بها کما قال تعالی: وَ أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الذِّکْرَ لِتُبَیِّنَ لِلنّاسِ ما نُزِّلَ إِلَیْهِمْ (النحل/۴۴)،و الثانیه:ما یراه من صواب الرأی و هو الذی یرتبط بولایته الحکومه و القضاء قال تعالی: لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ بِما أَراکَ اللّهُ (النساء/۱۰۵)،و هذا هو الرأی الذی کان یحکم به علی ظواهر قوانین القضاء بین الناس،و هو الذی کان صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یحکم به فی عزائم الامور،و کان اللّه سبحانه أمره فی اتخاذ الرأی بالمشاوره فقال: وَ شاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ

فَإِذٰا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ (آل عمران۱۵۹/)،فاشركهم به فى المشاوره و وحّده فى العزم.

اذا عرفت هـذا علمت أن لإطـاعه الرسول معنى و لإطاعه اللّه سبحانه معنى آخر و إن كان إطاعه الرسول إطاعه اللّه بالحقيقه لأن اللّه هو المشـرع لوجوب إطـاعته كمـا قـال: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّهِ فعلى النـاس أن يطيعوا الرسول فيما يبينه بالوحى،و فيما يراه من الرأى.

و هـذا المعنى(و اللّه أعلم)هـو المـوجب لتكرار الأـمر بالطـاعه فى قـوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،لاـ مـا ذكره المفسـرون:أن التكرار للتأكيد فإن القصد لو كان متعلقا بالتأكيد كان ترك التكرار كما لو قيل:و أطيعوا اللّه و الرسول أدل عليه و أقرب منه فإنه كان يفيد أن إطاعه الرسول عين إطاعه اللّه سبحانه و أن الإطاعتين واحده،و ما كل تكرار يفيد التأكيد.

و أما اولو الأمر فهم-كائنين من كانوا-لا نصيب لهم من الوحى،و إنما شأنهم الرأى الذى يستصوبونه فلهم افتراض الطاعه نظير ما للرسول فى رأيهم و قولهم،و لـذلك لما ذكر وجوب الرد و التسـليم عند المشاجره لم يذكرهم بل خص اللّه و الرسول فقال:فإن تنـازعتم فى شـىء فردوه الى اللّه و الرسـول إن كنتم تؤمنون بـاللّه و اليوم الآـخر،و ذلـك أن المخـاطبين بهـذا الرد هم المؤمنون المخـاطبون بقوله فى صـدر الآـيه:يا أيها الـذين آمنوا،و التنازع بلا ريب،و لا يجوز أن يفرض تنازعهم مع اولى الأمر مع افتراض طـاعتهم بـل هـذا التنـازع هو مـا يقع بين المؤمنين أنفسـهم،و ليس فى أمر الرأى بل من حيث حكم اللّه فى القضـيه المتنازع فيها بقرينه الآيـات التـاليه الـذامه لمن يرجع الى حكم الطـاغوت دون حكم اللّه و رسوله،و هـذا الحكم يجب الرجوع فيه الى أحكام الـدين المبينه المقرره فى الكتـاب و السـنه،و الكتـاب و السـنه حجتان قاطعتان فى الأمر لمن يسـعه فهم الحكم منهما،و قول اولى الأمر فى أن الكتاب و السنه يحكمان بكذا أيضا حجه قاطعه فإن الآيه تقرر افتراض الطاعه من غير أى قيد أو شرط،و الجميع

راجع بالأخره الى الكتاب و السنه.

و من هنـا يظهر أن ليس لاولى الامر هؤلاء-كائنين من كانوا-أن يضـعوا حكما جديـدا،و لا أن ينسـخوا حكما ثابتا فى الكتاب و السـنه،و إلّا لم يكن لوجوب ارجاع موارد التنازع الى الكتاب و السـنه و الرد الى اللّه و الرسول معنى على ما يـدل عليه قوله: وَ مٰا كٰانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لاٰ مُؤْمِنَةٍ إِذٰا قَضَى اللّٰهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَ مَنْ يَعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً مُبِيناً (الأحزاب۳۶/)،فقضـاء اللّه هـو التشـريع و قضـاء رسـوله إمـا ذلـك و إمـا الأـعم،و إنمـا الـذى لهم أن يروا رأيهم فى موارد نفوذ الولايه،و أن يكشفوا عن حكم اللّه و رسوله فى القضايا و الموضوعات العامه (۱).

قوله تعالى: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللّٰهِ وَ الرَّسُولِ الى آخر الآيه؛تفريع على الحصر المستفاد من المورد فإن قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ ،الـخ؛حيث أوجب طاعه اللّه و رسوله،و هـذه الطاعه إنما هى فى المواد الـدينيه التى تتكفل رفع كل اختلاف مفروض،و كل حاجه ممكنه لم يبق مورد تمس الحاجه الرجوع الى غير اللّه و رسوله،و كان معنى الكلام:

أطيعوا اللّه،و لا تطيعوا الطاغوت،و هو ما ذكرناه من الحصر.

و توجه الخطـاب الى المؤمنين كـاشف عن أن المراد بالتنـازع هو تنـازعهم بينهم لاـ تنـازع مفروض بينهم و بين اولى الأـمر،و لا تنازع مفروض بين اولى الأمر فإن الأول أعنى التنازع بينهم و بين اولى الأمر لا يلائم افتراض طاعه اولى الأمر عليهم،و كذا الثانى أعنى التنـازع بين اولى الأـمر فـإن افتراض الطاعه لا يلائم التنازع الـذى أحـد طرفيه على الباطل،على أنه لا يناسب كون الخطاب متوجها الى المؤمنين فى قوله: فَإِنْ تَنٰازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ .

و لفظ الشيء و إن كان يعم كل حكم و أمر من اللّه و رسوله و اولى الأمر كائنا ما كان لكن

ص: ۷۰۵

۱- ۱) .النساء ۵۹-۷۰:بحث فى:اولى الأمر؛عصمه الرسول الكريم صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؛وجوب اطاعه اولى الأمر.

قوله بعد ذلک:فردوه الی اللّه و الرسول یدل علی أن المفروض هو النزاع فی شیء لیس لأولی الأمر الاستقلال و الاستبداد فیه من أوامرهم فی دائره ولایتهم کأمرهم بنفر أو حرب أو صلح أو غیر ذلک،اذ لا معنی لإیجاب الرد الی اللّه و الرسول فی هذه الموارد مع فرض طاعتهم فیها.

فالآیه تدل علی وجوب الرد فی نفس الأحکام الدینیه التی لیس لأحد أن یحکم فیها بإنفاذ أو نسخ إلاّ اللّه و رسوله،و الآیه کالصریح فی أنه لیس لأحد أن یتصرف فی حکم دینی شرعه اللّه و رسوله،و اولو الأمر و من دونهم فی ذلک سواء.

و قوله: إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ ،تشدید فی الحکم و إشاره الی أن مخالفته إنما تنتشئ من فساد فی مرحله الإیمان فالحکم یرتبط به ارتباطا فالمخالفه تکشف عن التظاهر بصفه الإیمان باللّه و رسوله،و استبطان الکفر،و هو النفاق کما تدل علی الآیات التالیه.

و قوله: ذٰلِکَ خَیْرٌ وَ أَحْسَنُ تَأْوِیلاً أی الرد عند التنازع أو إطاعه اللّه و رسوله و اولی الأمر، و التأویل هو المصلحه الواقعیه التی تنشأ منها الحکم ثم تترتب علی العمل و قد تقدم البحث عن معناه فی ذیل قوله تعالی: وَ ابْتِغٰاءَ تَأْوِیلِهِ وَ مٰا یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلاَّ اللّٰهُ (آل عمران/۷)فی الجزء الثالث من الکتاب.

قوله تعالی: أَ لَمْ تَرَ إِلَی الَّذِینَ یَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ الی آخر الآیه؛الزعم هو الاعتقاد بکذا سواء طابق الواقع أم لا،بخلاف العلم فإنه الاعتقاد المطابق للواقع،و لکون الزعم یستعمل فی الاعتقاد فی موارد لا یطابق الواقع ربما یظن أن عدم مطابه الواقع مأخوذ فی مفهومه و لیس کذلک،و الطاغوت مصدر بمعنی الطغیان کالرهبوت و الجبروت و الملکوت غیر أنه ربما یطلق و یراد به اسم الفاعل مبالغه یقال:طغی الماء اذا تعدی ظرفه لوفوره و کثرته،و کان استعماله فی الإنسان أولا علی نحو الاستعاره ثم ابتذل فلحق بالحقیقه و هو خروج الإنسان عن طوره الذی حده له العقل أو الشرع،فالطاغوت هو الظالم الجبار،و المتمرد عن وظائف عبودیه اللّه استعلاء علیه تعالی و هکذا،و إلیه یعود ما

قیل:إن الطاغوت کل معبود من دون اللّه.

و قوله: بِمٰا أُنْزِلَ إِلَیْکَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِکَ ،بمنزله أن یقال:بما أنزل اللّه علی رسله،و لم یقل:

آمنوا بک و بالـذین من قبلک لأن الکلام فی وجوب الرد الی کتاب اللّه و حکمه و بذلک یظهر أن المراد بقوله «وَ قَدْ أُمِرُوا أَنْ یَکْفُرُوا بِهِ» الأمر فی الکتب السماویه و الوحی النازل علی الأنبیاء:

محمد و من قبله صلی اللّه علیه و آله و علیهم.

و قـوله: أَ لَمْ تَرَ ،الـخ؛الکلاـم بمنزله دفع الـدخل کـأنه قیـل:مـا وجه ذکر قوله:أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول،الـخ؟فقیـل:أ لم تر الی تخلفهم من الطاعه حیث یریدون التحاکم الی الطاغوت؟و الاستفهام للتأسف و المعنی:من الأسف ما رأیته أن بعض الناس،و هم معتقدون أنهم مؤمنون بما أنزل إلیک من الکتاب و الی سائر الأنبیاء و الکتب السماویه إنما انزلت لتحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه،و قـد بینه اللّه تعالی لهم بقوله: کٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِـدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِیِّینَ مُبَشِّرِینَ وَ مُنْذِرِینَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْکِتٰابَ بِالْحَقِّ لِیَحْکُمَ بَیْنَ النّٰـاسِ فِیمَـا اخْتَلَفُوا فِیهِ (البقره۲۱۳/)یتحـاکمون عنـد التنـازع الی الطـاغوت و هـم أهـل الطغیـان و المتمردون عـن دین اللّه المتعـدون علی الحق،و قـد امروا فی هذه الکتب أن یکفروا بالطاغوت،و کفی فی منع التحاکم إلیهم أنه إلغاء لکتب اللّه و إبطال لشرائعه.

و فی قوله وَ یُرِیدُ الشَّیْطٰانُ أَنْ یُضِـلَّهُمْ ضَلاٰلاً بَعِیداً ،دلاله علی أن تحاکمهم إنما هو بإلقاء الشیطان و إغوائه،و الوجهه فیه الضلال البعید.

قوله تعـالی: وَ إِذٰا قِیـلَ لَهُمْ تَعٰالَوْا الی آخر الآیه؛تعالوا بحسب الأصل أمر من التعالی و هو الارتفاع،و صـد عنه یصـد صـدودا أی أعرض،و قـوله: إِلیٰ مٰـا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَ إِلَی الرَّسُـولِ ،بمنزله أن یقـال:الی حکم اللّه و من یحکم به،و فی قـوله: یَصُـدُّونَ عَنْـکَ ،إنما خص الرسول بالإـعراض مع أن الـذی دعوا الیه هو الکتـاب و الرسول معـا لا الرسول وحـده لأن الأسف إنما هو من فعل الـذین یزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اللّه فهم لیسوا بکافرین حتی

يتجاهروا بالإعراض عن كتاب اللّه بل منافقون بالحقيقه يتظاهرون بالإيمان بما أنزل اللّه لكنهم يعرضون عن رسوله.

و من هنا يظهر أن الفرق بين اللّه و رسوله بتسليم حكم اللّه و التوقف فى حكم الرسول نفاق البته.

قوله تعالى: فَكَيْفَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ الخ؛إيذان بأن هذا الإعراض و الانصراف عن حكم اللّه و رسوله،و الإقبال الى غيره و هو حكم الطاغوت سيعقب مصيبه تصيبهم لا سبب لها إلاّ هذا الإعراض عن حكم اللّه و رسوله،و التحاكم الى الطاغوت،و قوله:

ثُمَّ جٰاؤُكَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ اه،حكايه لمعذرتهم أنهم ما كانوا يريدون بركونهم الى حكم الطاغوت سوء،و المعنى-و اللّه أعلم-:فاذا كان حالهم هذا الحال كيف صنيعهم اذا أصابهم بفعالهم هذا وباله السيئ ثم جاءوك يحلفون باللّه قائلين ما أردنا بالتحاكم الى غير الكتاب و الرسول إلاّ الإحسان و التوفيق و قطع المشاجره بين الخصوم؟

قوله تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللّٰهُ مٰا فِي قُلُوبِهِمْ الخ؛تكذيب لقولهم فيما اعتذروا به،و لم يذكر حال ما فى قلوبهم،و أنه ضمير فاسد لدلاله قوله «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ عِظْهُمْ» على ذلك اذ لو كان ما فى قلوبهم غير فاسد كان قولهم صدقا و حقا و لا يؤمر بالإعراض عمن يقول الحق و يصدق فى قوله.

و قوله: وَ قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغاً أى قولا يبلغ فى أنفسهم ما تريد أن يقفوا عليه و يفقهوا من مفاسد هذا الصنيع،و أنه نفاق لو ظهر نزل بهم الويل من سخط اللّه تعالى.

قوله تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ إِلاّٰ لِيُطٰاعَ بِإِذْنِ اللّٰهِ ،رد مطلق لجميع ما تقدمت حكايته من هؤلاء المنافقين من التحاكم الى الطاغوت،و الإعراض عن الرسول، و الحلف و الاعتذار بالإحسان و التوفيق.فكل ذلك مخالفه للرسول بوجه سواء كانت مصاحبه لعذر يعتذر به أم لا،و قد أوجب اللّه طاعته من غير قيد و شرط فإنه لم يرسله إلاّ

ليطاع بإذن اللّه،و ليس لأحد أن يتخيل أن المتبع من الطاعه طاعه اللّه،و إنما الرسول بشر ممن خلق إنما يطاع لحيازه الصلاح فاذا احرز صلاح من دون طاعته فلا بأس بالاستبداد فى إحرازه،و ترك الرسول فى جانب،و إلاّ كان إشراكا باللّه،و عباده لرسوله معه،و ربما كان يلوح ذلك فى امور يكلمون فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول قائلهم له اذا عزم عليهم فى مهمه:أ بأمر من اللّه أم منك؟

فذكر اللّه سبحانه أن وجوب طاعه النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وجوب مطلق،و ليست إلاّ طاعه اللّه فإنها بإذنه نظير ما يفيده قوله تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ الآيه(النساء۸۰/).

ثم ذكر أنهم لو رجعوا الى اللّه و رسوله بالتوبه حين ما خالفوا الرسول بالإعراض لكان خيرا لهم من أن يحلفوا باللّه،و يلفقوا أعذارا غير موجهه لا تنفع و لا ترضى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأن اللّه سبحانه يخبره بحقيقه الأمر،و ذلك قوله: وَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جٰاؤُكَ الى آخر الآيه.

قوله تعالى: فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ الخ؛الشجر-بسكون الجيم-و الشجور:الاختلاط يقال:شجر شجرا و شجورا أى اختلط،و منه التشاجر و المشاجره كأن الدعاوى أو الأقوال اختلط بعضها مع بعض،و منه قيل للشجر:شجر لاختلاط غصونها بعضها مع بعض،و الحرج الضيق.

و ظاهر السياق فى بدء النظر أنه رد لزعم المنافقين أنهم آمنوا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع تحاكمهم الى الطاغوت فالمعنى:فليس كما يزعمون أنهم يؤمنون مع تحاكمهم الى الطاغوت بل لا يؤمنون حتى يحكموك،الخ.

لكن شمول حكم الغايه أعنى قوله: حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ ،الخ؛لغير المنافقين،و كذا قوله بعد ذلك «وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ» الى قوله «مٰا فَعَلُوهُ إِلاّٰ قَلِيلٌ مِنْهُمْ» يؤيد أن الرد لا يختص بالمنافقين بل يعمهم و غيرهم من جهه أن ظاهر حالهم أنهم يزعمون أن مجرد تصديق ما انزل

من عند اللّه بما يتضمنه من المعارف و الأحكام إيمان باللّه و رسوله و بما جاء به من عند ربه حقيقه،و ليس كذلك بل الإيمان تسليم تام باطنا و ظاهرا فكيف يتأتى لمؤمن حقا أن لا يسلم للرسول حكما فى الظاهر بأن يعرض عنه و يخالفه،أو فى باطن نفسه بأن يتحرج عن حكم الرسول اذا خالف هوى نفسه،و قد قال اللّه تعالى لرسوله: لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ بِما أَراكَ اللّهُ (النساء۱۰۵/).

فلو تحرج متحرج بما قضى به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فمن حكم اللّه تحرج لأنه الذى شرفه بافتراض الطاعه و نفوذ الحكم.

و اذا كانوا سلموا حكم الرسول،و لم يتحرج قلوبهم منه كانوا مسلمين لحكم اللّه قطعا سواء فى ذلك حكمه التشريعى و التكوينى،و هذا موقف من مواقف الإيمان يتلبس فيه المؤمن بعده من صفات الفضيله أوضحها:التسليم لأمر اللّه،و يسقط فيه التحرج و الاعتراض و الرد من لسان المؤمن و قلبه،و قد أطلق فى الآيه التسليم إطلاقا.

و من هنا يظهر أن قوله: فَلاـ وَ رَبِّكَ ،الى آخر الآـيه،و إن كان مقصورا على التسليم لحكم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بحسب اللفظ لأن مورد الآيات هو تحاكمهم الى غير رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مع وجوب رجوعهم إليه إلاّ أن المعنى عام لحكم اللّه و رسوله جميعا،و لحكم التشريع و التكوين جميعا كما عرفت.

بل المعنى يعم الحكم بمعنى قضاء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كل سيره سار بها أو عمل عمل به لأن الأثر مشترك فكل ما ينسب بوجه الى اللّه و رسوله بأى نحو كان لاـ يتأتى لمؤمن باللّه حق إيمانه أن يرده أو يعترض عليه أو يمله أو يسوأه بوجه من وجوه المساءه فكل ذلك شرك على مراتبه،و قد قال تعالى: وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللّهِ إِلاّ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ (يوسف۱۰۶/).

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنّا كَتَبْنا عَلَيْهِمْ -الى قوله- ما فَعَلُوهُ إِلاّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ قد تقدم فى قوله: وَ لكِنْ لَعَنَهُمُ اللّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلا يُؤْمِنُونَ إِلاّ قَلِيلًا (آيه ۴۶ من السوره)،ان

ص :۷۱۰

هـذا الـتركيب يـدل على أن الحكم للهيئه الاجتمـاعيه من الأـفراد و هـو المجتمـع،و أن الاسـتثناء لـدفع تـوهم اسـتغراق الحكم و استيعابه لجميع الأفراد،و لذلك كان هذا الاسـتثناء أشـبه بالمنفصل منه بالمتصل أو هو برزخ بين الاستثناءين:المتصل و المنفصل لكونه ذا جنبتين.

على هـذا فقـوله «مٰا فَعَلُوهُ إِلاّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ» وارد مورد الإخبـار عن حـال الجمله المجتمعه أنهم لاـ يمتثلون الأحكـام و التكـاليف الحرجيه الشاقه التى تماس ما يتعلق به قلوبهم تعلق الحب الشديد كنفوسهم و ديارهم،و استثناء القليل لدفع التوهم.

فالمعنى: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا أى فرضنا عليهم قتل أنفسهم و الخروج من ديارهم و أوطانهم المألوفه لهم ما فعلوه أى لم يمتثلوا أمرنا،ثم لما استشـعر أن قوله: مٰا فَعَلُوهُ يوهم أن ليس فيهم من هو مؤمن حقا مسـلم لحكم اللّه حقيقه دفع ذلك باسـتثناء القليل منهم،و لم يكن يشمله الحكم حقيقه لأن الإخبار عن حال المجتمع من حيث إنه مجتمع و لم تكن الأفراد داخله فيه إلاّ بتبع الجمله.

و من هنـا يظهر أن المراد قتـل الجمله الجمله و خروج الجمله و جلاـؤهم من جمله ديارهم كالبلـده و القريه دون قتل كل واحد نفسه،و خروجه من داره كمـا فى قوله تعالى: فَتُوبُوا إِلىٰ بٰارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَـكُمْ (البقره/۵۴)،فإن المقصود بالخطاب هو الجماعه دون الأفراد.

قوله تعالى: وَ لَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مٰا يُوعَظُونَ بِهِ لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ وَ أَشَـدَّ تَثْبِيتاً فى تبديل الكتابه فى قوله: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ ،بالوعظ فى قوله: مٰا يُوعَظُونَ بِهِ إشـاره الى أن هـذه الأحكـام الظـاهره فى صوره الأـمر و الفرض ليست إلاـ إشـارات الى مـا فيه صـلاحهم و سعادتهم فهى فى الحقيقه مواعظ و نصائح يراد بها خيرهم و صلاحهم.

و قـوله: لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ أى فى جميـع مـا يتعلق بهم من اولاـهم و اخراهم،و ذلـك أن خير الآـخره لاـ ينفـك من خير الـدنيا بل يستتبعه،و قوله «وَ أَشَدَّ تَثْبِيتاً» أى لنفوسهم و قلوبهم بالإيمان لأن الكلام فيه،قال تعالى: يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّٰابِتِ الآيه

(إبراهيم۲۷/).

قوله تعالی: وَ إِذاً لَآتَيْنٰاهُمْ مِنْ لَدُنّٰا أَجْراً عَظِيماً أی حین تثبتوا بالإیمان الثابت؛و الکلام فی إبهام قوله «أَجْراً عَظِيماً» کالکلام فی إطلاق قوله «لَكٰانَ خَيْراً لَهُمْ» .

قوله تعالی: وَ لَهَدَيْنٰاهُمْ صِرٰاطاً مُسْتَقِيماً قد مضی الکلام فی معنی الصراط المستقیم فی ذیل قوله: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ (الحمد۶/)،فی الجزء الأول من الکتاب.

قوله تعالی: وَ مَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ -الی قوله- وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً جمع بین اللّه و الرسول فی هذا الوعد الحسن مع کون الآیات السابقه متعرضه لإطاعه الرسول و التسلیم لحکمه و قضائه،لتخلل ذکره تعالی بینهما فی قوله: وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ ،الخ؛فالطاعه المفترضه طاعته تعالی و طاعه رسوله،و قد بدأ الکلام علی هذا النحو فی قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ ،الآیه.

و قوله: فَأُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ ،یدل علی اللحوق دون الصیروره فهؤلاء ملحقون بجماعه المنعم علیهم،و هم أصحاب المستقیم الذی لم ینسب فی کلامه تعالی الی غیره إلاّ الی هذه الجماعه فی قوله تعالی: اِهْدِنَا الصِّرٰاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرٰاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ (الحمد۷/)،و بالجمله فهم ملحقون بهم غیر صائرین منهم کما لا یخلو قوله «وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقاً» من تلویح إلیه،و قد تقدم أن المراد بهذه النعمه هی الولایه.

و أما هؤلاء الطوائف الأربع أعنی النبیین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین فالنبیون هم أصحاب الوحی الذین عندهم نبأ الغیب،و لا خبره لنا من حالهم بأزید من ذلک إلاّ من حیث الآثار،و قد تقدم أن المراد بالشهداء شهداء الأعمال فیما یطلق من لفظ الشهید فی القرآن دون المستشهدین فی معرکه القتال،و أن المراد بالصالحین هم أهل اللیاقه بنعم اللّه.

و أما الصـديقون فالـذى يـدل عليه لفظه هو أنه مبالغه من الصـدق،و من الصـدق ما هو فى القول،و منه ما هو فى الفعل،و صدق الفعل هو مطابقته للقول لأنه حاك عن الاعتقاد فاذا صـدق فى حكايته كان حاكيا لما فى الضـمير من غير تخلف،و صدق القول طـابقته لمـا فى الواقع، و حيث كـان القول نفسه من الفعل بوجه كان الصادق فى فعله لا يخبر إلاّ عما يعلم صـدقه و أنه حق،ففى قوله الصدق الخبرى و المخبرى جميعا.

فالصـديق الـذى لاـ يكـذب أصـلا هو الـذى لا يفعل إلاّ ما يراه حقا من غير اتباع لهوى النفس،و لا يقول إلاّ ما يرى أنه حق،و لا يرى شيئا إلاّ ما هو حق فهو يشاهد حقائق الأشياء،و يقول الحق،و يفعل الحق.

و على ذلـك فيـترتب المراتـب فـالنبيون و هم السـاده،ثم الصـديقون و هم شـهداء الحقـائق و الأعمـال،و الشـهداء و هم شـهداء الأعمال،و الصالحون و هم المتهيئون للكرامه الإلهيه.

و قوله تعـالى: وَ حَسُنَ أُولٰئِكَ رَفِيقـاً أى من حيث الرفاقه فهو تمييز،قيل:و لـذلك لم يجمع،و قيل:المعنى:حسن كل واحـد منهم رفيقا،و هو حال نظير قوله: ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً (الحج/۵).

قوله تعالى: ذٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ عَلِيماً «ذٰلِكَ» و إتيانه بصيغه الإشاره الداله على البعيد و دخول اللام فى الخبر يدل على تفخيم أمر هذا الفضل كأنه كل الفضل،و ختم الآيه بالعلم لكون الكلام فى درجات الإيمان التى لا سبيل الى تشخيصـها إلاّ العلم الإلهى.

و اعلم أن فى هـذه الآيات الشـريفه موارد عديـده من الالتفات الكلامى متشابك بعضـها مع بعض فقـد أخذ المؤمنون فى صدر الآيات مخاطبين ثم فى قوله «وَ لَوْ أَنّٰا كَتَبْنٰا عَلَيْهِمْ» كما مر غائبين،و كـذلك أخـذ تعالى نفسه فى مقام الغيبه فى صدر الآيات فى قوله: أَطِيعُوا اللّٰهَ ،الآيه؛ثم

فی مقام المتکلم مع الغیر فی قوله: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا مِنْ رَسُولٍ ،الآیه؛ثم الغیبه فی قوله: بِإِذْنِ اللّهِ ، الآیه؛ثم المتکلم مع الغیر فی قوله: وَ لَوْ أَنّٰا کَتَبْنٰا ،الآیه؛ثم الغیبه فی قوله: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الآیه.

و کذلک الرسول اخذ غائبا فی صدر الآیات فی قوله: وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ ،الآیه،ثم مخاطبا فی قوله: ذٰلِکَ خَیْرٌ ،الآیه؛ثم غائبا فی قوله: وَ اسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ،الآیه؛ثم مخاطبا فی قوله: فَلاٰ وَ رَبِّکَ ،الآیه؛ثم غائبا فی قوله: وَ مَنْ یُطِعِ اللّٰهَ وَ الرَّسُولَ ،الآیه،ثم مخاطبا فی قوله: وَ حَسُنَ أُولٰئِکَ ،الآیه،فهذه عشر موارد من الالتفات الکلامی و النکات المختصه بکل مورد مورد ظاهره للمتدبر (١).

[سوره النساء (۴): الآیات ٧١ الی ٧۶]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلَّذِینَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَکُمْ فَانْفِرُوا ثُبٰاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِیعاً (٧١) وَ إِنَّ مِنْکُمْ لَمَنْ لَیُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصٰابَتْکُمْ مُصِیبَهٌ قٰالَ قَدْ أَنْعَمَ اَللّٰهُ عَلَیَّ إِذْ لَمْ أَکُنْ مَعَهُمْ شَهِیداً (٧٢) وَ لَئِنْ أَصٰابَکُمْ فَضْلٌ مِنَ اَللّٰهِ لَیَقُولَنَّ کَأَنْ لَمْ تَکُنْ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُ مَوَدَّهٌ یٰا لَیْتَنِی کُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِیماً (٧٣) فَلْیُقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ اَلَّذِینَ یَشْرُونَ اَلْحَیٰاهَ اَلدُّنْیٰا بِالْآخِرَهِ وَ مَنْ یُقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَیُقْتَلْ أَوْ یَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (٧۴) وَ مٰا لَکُمْ لاٰ تُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ اَلرِّجٰالِ وَ اَلنِّسٰاءِ وَ اَلْوِلْدٰانِ اَلَّذِینَ یَقُولُونَ رَبَّنٰا أَخْرِجْنٰا مِنْ هٰذِهِ اَلْقَرْیَهِ اَلظّٰالِمِ أَهْلُهٰا وَ اجْعَلْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ وَلِیًّا وَ اجْعَلْ لَنٰا مِنْ لَدُنْکَ نَصِیراً (٧۵) اَلَّذِینَ آمَنُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ وَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اَلطّٰاغُوتِ فَقٰاتِلُوا أَوْلِیٰاءَ اَلشَّیْطٰانِ إِنَّ کَیْدَ اَلشَّیْطٰانِ کٰانَ ضَعِیفاً (٧۶)

ص: ٧١۴

---

١ – ١) .النساء ۵٩-٧٠:بحث روائی فی:اولی الامر؛اولو الأمر هم علی علیه السّلام و الائمه المعصومون علیهم السّلام مرافقه المؤمنین مع النبیین فی الجنه.

بیان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً الحذر بالكسر فالسكون ما يحذر به و هو آله الحذر كالسلاح،و ربما قيل:إنه مصدر كالحذر بفتحتين،و النفر هو السير الى جهه مقصوده،و أصله الفزع،فالنفر من محل السير فزع عنه و الى محل السير فزع إليه،و الثبات جمع ثبه،و هى الجماعه على تفرقه،فالثبات الجماعه بعد الجماعه بحيث تتفصل ثانيه عن اولى،و ثالثه عن ثانيه،و يؤيد ذلك مقابله قوله «فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ» قوله «أَوِ انْفِرُوا جَمِيعاً» .

و التفريع فى قوله: فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ ،على قوله: خُذُوا حِذْرَكُمْ ،بظاهره يؤيد كون المراد بالحذر ما به الحذر على أن يكون كنايه عن التهيؤ التام للخروج الى الجهاد و يكون المعنى:

خذوا أسلحتكم أى أعدوا للخروج و اخرجوا الى عدوكم فرقه فرقه(سرايا)أو اخرجوا إليهم جميعا(عسكرا).

و من المعلوم أن التهيؤ و الإعداد يختلف باختلاف عده العدو و قوته فالترديد فى قوله: أَوِ

ص: ٧١٥

انْفِرُوا ،ليس تخييرا فى كيفيه الخروج و إنما الترديد بحسب تردد العدو من حيث العده و القوه أى اذا كان عددهم قليلا فثبه،و إن كان كثيرا فجميعا.

فيؤول المعنى-و خاصه ملاحظه الآيه التاليه:و إن منكم ليبطئن-الى نهيهم عن أن يضعوا أسلحتهم،و ينسلخوا عن الجد و بذل الجهد فى أمر الجهاد فيموت عزمهم و يفتقد نشاطهم فى إقامه أعلام الحق،و يتكاسلوا أو يتبطئوا أو يتثبطوا فى قتال أعداء اللّه،و تطهير الأرض من قذارتهم.

قوله تعالى: وَ إِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ ،قيل:إن اللام الاولى لام الابتداء لدخولها على اسم إن،و اللام الثانيه لام القسم لدخولها على الخبر و هى جمله فعليه مؤكده بنون التأكيد الثقيله،و التبطئه و الإبطاء بمعنى،و هو التأخير فى العمل.

و قوله «وَ إِنَّ مِنْكُمْ» يدل على أن هؤلاء من المؤمنين المخاطبين فى صدر الآيه بقوله: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ،على ما هو ظاهر كلمه «مِنْكُمْ» كما يدل عليه ما سيأتى من قوله: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ ،فإن الظاهر أن هؤلاء أيضا كانوا من المؤمنين،مع قوله تعالى بعد ذلك:

فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس،و قوله: وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَهٌ ،الخ؛و كذا قوله: فَلْيُقَاتِلْ فِى سَبِيلِ اللّهِ الَّذِينَ ،و قوله: وَ مَا لَكُمْ لاَ تُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ ،و قوله: اَلَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ ،كل ذلك تحريص و استنهاض للمؤمنين و فيهم هؤلاء المبطئون على ما يلوح إليه اتصال الآيات.

على أنه ليس فى الآيات ما يدل بظاهره على أن هؤلاء المبطئين من المنافقين الذين لم يؤمنوا إلاّ بظاهر من القول،مع أن فى بعض ما حكى اللّه عنهم دلاله ما على إيمانهم فى الجمله كقوله تعالى: فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَهٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ ،و قوله تعالى: رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ ،الخ.

قوله تعالى: فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَهٌ أى من قتل أو جرح «قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَيَّ إِذْ

لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيداً» حتى ابتلى بمثل ما ابتلى به المؤمنون.

قوله تعالى: وَ لَئِنْ أَصٰابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّٰهِ من قبيل غنيمه الحرب و نحوها، و الفضل هو المال و ما يماثله،و قوله: لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يٰا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ ، تشبيه و تمثيل لحالهم فإنهم مؤمنون،و المسلمون يد واحده يربط بعضهم ببعض أقوى الروابط،و هو الإيمان باللّه و آياته الذى يحكم على جميع الروابط الأخر من نسب أو ولايه أو بيعه أو موده لكنهم لضعف إيمانهم لا يرون لأنفسهم أدنى ربط يربطهم بالمؤمنين فيتمنون الكون معهم و الحضور فى جهادهم كما يتمنى الأجنبى فضلا ناله أجنبى فيقول أحدهم:يا ليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيما،و من علائم ضعف إيمانهم إكبارهم أمر هذه الغنائم،وعدهم حيازه الفضل و المال فوزا عظيما،و كل مصيبه أصابت المؤمنين فى سبيل اللّه من قتل أو جرح أو تعب نقمه.

قوله تعالى: فَلْيُقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ قال فى المجمع:يقال شريت أى بعت،و اشتريت أى ابتعت،فالمراد بقوله يشرون الحياه الدنيا بالآخره أى يبيعون حياتهم الدنيا و يبدلونها الآخره.

و الآيه تفريع على ما تقدم من الحث على الجهاد،و ذم من يبطئ فى الخروج إليه ففيها تجديد للحث على القتال فى سبيل اللّه بتذكير أن هؤلاء جميعا مؤمنون،قد شروا بإسلامهم للّه تعالى الحياه الدنيا بالآخره كما قال: إِنَّ اللّٰهَ اشْتَرىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَ أَمْوٰالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ (التوبه/١١١)،ثم صرح على فائده القتال الحسنه و أنها الأجر العظيم على أى حال بقوله: وَ مَنْ يُقٰاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ،الخ.

فبين أن أمر المقاتل فى سبيل اللّه ينتهى الى إحدى عاقبتين محمودتين:أن يقتل فى سبيل اللّه،أو يغلب عدو اللّه،و له على أى حال أجر عظيم،و لم يذكر ثالث الاحتمالين-و هو الانهزام- تلويحا الى أن المقاتل فى سبيل اللّه لا ينهزم.

ص :٧١٧

و قدم القتل على الغلبه لأن ثوابه أجزل و أثبت فإن المقاتل الغالب على عدو اللّه و إن كان يكتب له الأجر العظيم إلاّ أنه على خطر الحبط باقتراف بعض الأعمال الموجبه لحبط الأعمال الصالحه،و استتباع السيئه بعد الحسنه بخلاف القتل اذ لا حياه بعده إلاّ حياه الآخره فالمقتول فى سبيل اللّه يستوفى أجره العظيم حتما،و أما الغالب فى سبيل اللّه فأمره مراعى فى استيفاء أجره.

قوله تعالى: وَ مٰا لَكُمْ لاٰ تُقٰاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ الخ؛عطف على موضع لفظ الجلاله،و الآيه تشتمل على حث و تحريض آخر على القتال فى لفظ الاستفهام بتذكير أن قتالكم قتال فى سبيل اللّه سبحانه،و هو الذى لا بغيه لكم فى حياتكم السعيده إلاّ رضوانه،و لا سعاده أسعد من قربه،و فى سبيل المستضعفين من رجالكم و نسائكم و ولدانكم.

و هؤلاء المستضعفون الذين هم أبعاضهم و أفلاذهم مؤمنون باللّه سبحانه بدليل قوله:

اَلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنٰا ،الخ؛و هم مع ذلك مذللون معذبون يستصرخون و يستغيثون بقولهم:ربنا أخرجنا من هذه القريه الظالم أهلها،و قد أطلق الظلم،و لم يقل:الظالم أهلها على أنفسهم، و فيه إشعار بأنهم كانوا يظلمونهم بأنواع التعذيب و الإيذاء و كذلك كان الأمر.

و قد عبر عن استغاثتهم و استنصارهم بأجمل لفظ و أحسن عباره فلم يحك عنهم أنهم يقولون:يا للرجال،يا للسراه،يا قوماه،يا عشيرتاه بل حكى أنهم يدعون ربهم و يستغيثون بمولاهم الحق فيقولون:ربنا أخرجنا من هذه القريه الظالم أهلها ثم يشيرون الى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الى من معه من المؤمنين المجاهدين بقولهم:و اجعل لنا من لدنك وليا و اجعل لنا من لدنك نصيرا،فهم يتمنون وليا،و يتمنون نصيرا لكن لا يرضون دون أن يسألوا ربهم الولى و النصير (۱).

ص: ۷۱۸

۱- ۱) .النساء ۷۱-۷۶:کلام فى الغيره و العصبيه.

قوله تعالی: اَلَّذِینَ آمَنُوا یُقاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّهِ -الی قوله- اَلطّاغُوتِ مقایسه بین اَلَّذِینَ آمَنُوا و اَلَّذِینَ کَفَرُوا من جهه وصف قتالهم،و بعباره اخری من جهه نیه کل من الطائفتین فی قتالهم لیعلم بذلک شرف المؤمنین علی الکفار فی طریقتهم و أن سبیل المؤمنین ینتهی الی اللّه سبحانه و یعتمد علیه بخلاف سبیل الکفار لیکون ذلک محرضا آخر للمؤمنین علی قتالهم.

قوله تعالی: فَقاتِلُوا أَوْلِیاءَ الشَّیْطانِ إِنَّ کَیْدَ الشَّیْطانِ کانَ ضَعِیفاً الذین کفروا لوقوعهم فی سبیل الطاغوت خارجون عن ولایه اللّه فلا مولی لهم إلاّ ولی الشرک و عباده غیر اللّه تعالی،و هو الشیطان فهو ولیهم،و هم أولیائه.

و إنما استضعف کید الشیطان لأنه سبیل الطاغوت الذی یقابل سبیل اللّه،و القوه للّه جمیعا فلا یبقی لسبیل الطاغوت الذی هو مکیده الشیطان إلاّ الضعف،و لذلک حرض المؤمنین علیهم ببیان ضعف سبیلهم،و شجعهم علی قتالهم،و لا ینافی ضعف کید الشیطان بالنسبه الی سبیل اللّه قوته بالنسبه الی من اتبع هواه،و هو ظاهر.

[سوره النساء (۴): الآیات ۷۷ الی ۸۰]

اشاره

أَ لَمْ تَرَ إِلَی اَلَّذِینَ قِیلَ لَهُمْ کُفُّوا أَیْدِیَکُمْ وَ أَقِیمُوا اَلصَّلاهَ وَ آتُوا اَلزَّکاهَ فَلَمّا کُتِبَ عَلَیْهِمُ اَلْقِتالُ إِذا فَرِیقٌ مِنْهُمْ یَخْشَوْنَ اَلنّاسَ کَخَشْیَهِ اَللّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْیَهً وَ قالُوا رَبَّنا لِمَ کَتَبْتَ عَلَیْنَا اَلْقِتالَ لَوْ لا أَخَّرْتَنا إِلی أَجَلٍ قَرِیبٍ قُلْ مَتاعُ اَلدُّنْیا قَلِیلٌ وَ اَلْآخِرَهُ خَیْرٌ لِمَنِ اِتَّقی وَ لا تُظْلَمُونَ فَتِیلاً (۷۷) أَیْنَما تَکُونُوا یُدْرِکْکُمُ اَلْمَوْتُ وَ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُرُوجٍ مُشَیَّدَهٍ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَهٌ یَقُولُوا هذِهِ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ وَ إِنْ تُصِبْهُمْ سَیِّئَهٌ یَقُولُوا هذِهِ مِنْ عِنْدِکَ قُلْ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ اَللّهِ فَما لِهؤُلاءِ اَلْقَوْمِ لا یَکادُونَ یَفْقَهُونَ حَدِیثاً (۷۸) ما أَصابَکَ مِنْ حَسَنَهٍ فَمِنَ اَللّهِ وَ ما أَصابَکَ مِنْ سَیِّئَهٍ فَمِنْ نَفْسِکَ وَ أَرْسَلْناکَ لِلنّاسِ رَسُولاً وَ کَفی بِاللّهِ شَهِیداً (۷۹) مَنْ یُطِعِ اَلرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اَللّهَ وَ مَنْ تَوَلّی فَما أَرْسَلْناکَ عَلَیْهِمْ حَفِیظاً (۸۰)

بيان:

قوله تعالى: أَ لَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ -الى قوله- أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً كفّ الأيدى كنايه عن الإمساک عن القتال لکون القتل الذى يقع فيه من عمل الأيدى،و هذا الکلام يدل على أن المؤمنين كانوا فى ابتداء أمرهم يشقّ عليهم ما يشاهدونه من تعدّى الكفّار و بغيهم عليهم فيصعب عليهم أن يصبروا على ذلک و لا يقابلوه بسلّ السيوف فأمرهم اللّه بالكفّ عن ذلک، و إقامه شعائر الدين من صلاه و زكاه ليشتد عظم الدين و يقوم صلبه فيأذن اللّه لهم فى جهاد أعدائه،و لو لا ذلک لانفسخ هيكل الدين،و انهدمت أركانه،و تلاشت أجزاؤه.

ففى الآيات لومهم على أنهم هم الذين كانوا يستعجلون فى قتال الكفار،و لا يصبرون على الإمساک و تحمّل الأذى حين لم يكن لهم من العدّه و القوه ما يكفيهم للقاء عدوّهم فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون العدو و هم ناس مثلهم كخشيه اللّه أو أشد خشيه.

قوله تعالى: وَ قالُوا رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتالَ الخ؛ظاهره أنه عطف على قوله «إِذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ» الخ؛و خاصه بالنظر الى تغيير السياق من الفعل المضارع(يخشون الناس) الى الماضى(قالوا)فالقائل بهذا القول هم الذين كانوا يتوقون للقتال،و يستصعبون الصبر

فامروا بكفّ أيديهم.

و من الجائز أن يكون قولهم «رَبَّنا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتالَ لَوْ لا أَخَّرْتَنا إِلى أَجَلٍ قَرِيبٍ» محكيّا عن لسان حالهم كما أن من الجائز أن يكونوا قائلين ذلك بلسانهم الظاهر فان القرآن يستعمل من هذا العنايات كل نوع.

و توصيف الأجل الذى هو أجل الموت حتف الأنف بالقريب ليس المراد به أن يسألوا التخلص عن القتل،و العيش زمانا يسيرا بل ذلك تلويح منهم بأنهم لو عاشوا من غير قتل حتى يموتوا حتف أنفهم لم يكن ذلك إلاّ عيشا يسيرا و أجلا قريبا فما للّه-سبحانه-لا يرضى لهم أن يعيشوا هذه العيشه اليسيره حتى يبتليهم بالقتل،و يعجّل لهم الموت؟و هذا الكلام صادر منهم لتعلّق نفوسهم بهذه الحياه الدنيا التى هى فى تعليم القرآن متاع قليل يتمتع به ثم ينقضى سريعا و يعفى أثره،و دونه الحياه الآخره التى هى الحياه الباقيه الحقيقيه فهى خير، و لذلك أجيب عنهم بقوله «قُلْ» ؛الخ.

قوله تعالى: قُلْ مَتاعُ الدُّنْيا قَلِيلٌ الخ؛أمر للنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يجيب هؤلاء الضعفاء بما يوضح لهم خطأ رأيهم فى ترجيح العيش الدنيوى اليسير على كرامه الجهاد و القتل فى سبيل اللّه تعالى،و محصّله أنهم ينبغى أن يكونوا متّقين فى إيمانهم،و الحياه الدنيا هى متاع يتمتع به قليل اذا قيس الى الآخره،و الآخره خير لمن اتّقى فينبغى لهم أن يختاروا الآخره التى هى خير على متاع الدنيا القليل لأنهم مؤمنون و على صراط التقوى،و لا يبقى لهم إلا أن يخافوا أن يحيف اللّه عليهم و يظلمهم فيختاروا لذلك ما بأيديهم من المتاع على ما يوعدون من الخير، و ليس لهم ذلك فإن اللّه لا يظلمهم فتيلا.

و قد ظهر بهذا البيان أن قوله «لِمَنِ اتَّقى» من قبيل وضع الصفه موضع الموصوف للدلاله على سبب الحكم،و دعوى انطباقه على المورد،و التقدير-و اللّه أعلم-:و الآخره خير لكم لأنكم ينبغى أن تكونوا لإيمانكم أهل تقوى،و التقوى سبب للفوز بخير الآخره فقوله «لِمَنِ

و الذله و المسکنه و الفتنه کل ذلک یعود الی الإنسان لا إلیه سبحانه فالآیه قریبه مضمونا من قوله تعالی: ذٰلِکَ بِأَنَّ اللّٰهَ لَمْ یَکُ مُغَیِّراً نِعْمَهً أَنْعَمَهٰا عَلیٰ قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوا مٰا بِأَنْفُسِهِمْ وَ أَنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیمٌ (الأنفال/۵۳)،و لا ینافی ذلک رجوع جمیع الحسنات و السیئات بنظر کلی آخر إلیه تعالی کما سیجیء بیانه.

قوله تعالی: وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً أی لا سمه لک من عندنا إلا أنک رسول وظیفتک البلاغ،و شأنک الرساله لا شأن لک سواها و لیس لک من الأمر شیء حتی تؤثر فی میمنه أو مشأمه،أو تجر الی الناس السیئات،و تدفع عنهم الحسنات،و فیه رد تعریضی لقوله أولئک المتطیّرین فی السیئات «هٰذِهِ مِنْ عِنْدِکَ» تشؤّما به صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثم أید ذلک بقوله «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ شَهِیداً» .

قوله تعالی: مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ ،استئناف فیه تأکید و تثبیت لقوله فی الآیه السابقه «وَ أَرْسَلْنٰاکَ لِلنّٰاسِ رَسُولاً» ،و بمنزله التعلیل کحلمه أی ما أنت إلا رسولا منا من یطعک بما أنت رسول فقد أطاع اللّه،و من تولّی فما أرسلناک علیهم حفیظا.

و من هنا یظهر أن قوله «مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ» ،من قبیل وضع الصفه موضع الموصوف للإشعار بعلّه الحکم نظیر ما تقدم فی قوله: وَ الْآخِرَهُ خَیْرٌ لِمَنِ اتَّقیٰ وَ لاٰ تُظْلَمُونَ فَتِیلاً و علی هذا فالسیاق جار علی استقامه من غیر التفات من الخطاب فی قوله «وَ أَرْسَلْنٰاکَ» ،الی الغیبه فی قوله «مَنْ یُطِعِ الرَّسُولَ» ،ثم الی الخطاب فی قوله «فَمٰا أَرْسَلْنٰاکَ» (۱)(۲).

ص: ۷۲۴

۱- ۱) .النساء:۷۷-۸۰.کلام فی استناد الحسنات و السیئات الیه تعالی.

۲ - ۲) .النساء:۷۷-۸۰ بحث روائی فی:فی جماعه من المنافقین لم یحضروا الجهاد؛ابتلاء المؤمن فی الدنیا و مکافأته فی الآخره؛حبّ علی علیه السّلام.

[سوره النساء (۴): الآیات ۸۱ الی ۸۴]

اشاره

وَ یَقُولُونَ طٰاعَهٌ فَإِذٰا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِکَ بَیَّتَ طٰائِفَهٌ مِنْهُمْ غَیْرَ اَلَّذِی تَقُولُ وَ اَللّٰهُ یَکْتُبُ مٰا یُبَیِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَکَّلْ عَلَی اَللّٰهِ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً (۸۱) أَ فَلاٰ یَتَدَبَّرُونَ اَلْقُرْآنَ وَ لَوْ کٰانَ مِنْ عِنْدِ غَیْرِ اَللّٰهِ لَوَجَدُوا فِیهِ اِخْتِلاٰفاً کَثِیراً (۸۲) وَ إِذٰا جٰاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ اَلْأَمْنِ أَوِ اَلْخَوْفِ أَذٰاعُوا بِهِ وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَی اَلرَّسُولِ وَ إِلیٰ أُولِی اَلْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ اَلَّذِینَ یَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اَللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ اَلشَّیْطٰانَ إِلاّٰ قَلِیلاً (۸۳) فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ وَ حَرِّضِ اَلْمُؤْمِنِینَ عَسَی اَللّٰهُ أَنْ یَکُفَّ بَأْسَ اَلَّذِینَ کَفَرُوا وَ اَللّٰهُ أَشَدُّ بَأْساً وَ أَشَدُّ تَنْکِیلاً (۸۴)

بیان:

قوله تعالی: وَ یَقُولُونَ طٰاعَهٌ الـخ؛ «طٰاعَهٌ» مرفوع علی الخبریه علی ما قیل، و التقـدیر:أمرنا طاعه أی نطیعک طاعه،و البروز الظهور و الخروج،و التبییت من البیتوته، و معناه إحکام الأمر و تدبیره لیلا،و الضـمیر فی «تَقُولُ» راجع الی «طٰائِفَهٌ» أو الی النبی صـلّی اللّٰه علیه و آله و سلّم.

و المعنی-و اللّه أعلم-:و یقول هؤلاء مجیبین لک فیما تدعوهم إلیه من الجهاد:أمرنا طاعه،

فاذا أخرجوا من عندك دبروا ليلا أمرا غير ما أجابوك به و قالوا لك،أو غير ما قلته أنت لهم، و هو كنايه عن عقدهم النيه على مخالفه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

ثم أمر اللّه رسوله بالاعراض عنهم و التوكل فى الامر و العزيمه فقال «فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً» و لا دليل فى الآيه على كون المحكى عنهم هم المنافقين كما ذكره بعضهم بل الأمر بالنظر الى اتصال السياق على خلاف ذلك.

قوله تعالى: أَ فَلاٰ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ الآيه؛تحضيض فى صوره الاستفهام.التدبر هو أخذ الشىء بعد الشىء،و هو فى مورد الآيه التأمل فى الآيه عقيب الآيه أو التأمل بعد التأمل فى الآيه لكن لما كان الغرض بيان أن القرآن لا اختلاف فيه،و ذلك إنما يكون بين أزيد من آيه واحده كان المعنى الاول أعنى التأمل فى الآيه هو العمده و إن كان ذلك لا ينفى المعنى الثانى أيضا.

فالمراد ترغيبهم أن يتدبروا فى الآيات القرآنيه،و يراجعوا فى كل حكم نازل أو حكمه مبينه أو قصه أو عظه أو غير ذلك جميع الآيات المرتبطه به مما نزلت مكيتها و مدنيتها، و محكمها و متشابهها،و يضموا البعض الى البعض حتى يظهر لهم أنه لا اختلاف بينها،فالآيات يصدق قديمها حديثها،و يشهد بعضها على بعض من غير أن يكون بينها أى اختلاف مفروض:لا اختلاف التناقض بأن ينفى بعضها بعضا أو يتدافعا،و لا اختلاف التفاوت بأن يتفاوت الآيتان من حيث تشابه البيان أو متانه المعانى و المقاصد بكون البعض أحكم بنيانا و أشد ركنا من بعض كتابا متشابها مثانى تقشعر منه الجلود.فارتفاع هذه الاختلافات من القرآن يهديهم الى أنه كتاب منزل من اللّه،و ليس من عند غيره اذ لو كان من عند غيره لم يسلم من كثره الاختلاف،و ذلك أن غيره تعالى من هذه الموجودات الكونيه-و لا سيما الإنسان الذى يرتاب أهل الريب أنه من كلامه-كلها موضوعه بحسب الكينونه الوجوديه و طبيعه الكون على التحرك و التغير و التكامل فما من واحد منها إلا أن امتداد زمان وجوده مختلف

الأطراف،متفاوت الحالات.

ما من إنسان إلا و هو يرى كل يوم أنه أعقل من أمس،و أن ما ينشئه من عمل أو صنعه أو ما أشبه ذلك أو يدبره من راى أو نظر أو نحوهما أخيرا أحكم و أمتن مما أتى به أولا حتى العمل الواحد الذى فيه شيء من الامتداد الوجودى كالكتاب يكتبه الكاتب،و الشعر يقوله الشاعر،و الخطبه يخطبها الخطيب،و هكذا يوجد عند الإمعان آخره خيرا من أوله،و بعضه أفضل من بعض.

فالواحد من الإنسان لا يسلم فى نفسه و ما يأتى به من العمل من الاختلاف،و ليس هو بالواحد و الاثنين من التفاوت و التناقض بل الاختلاف الكثير،و هذا ناموس كلى جار فى الانسان و ما دونه من الكائنات الواقعه تحت سيطره التحول و التكامل العامّين لا ترى واحدا من هذه الموجودات يبقى آنين متواليين على حال واحد بل لا يزال يختلف ذاته و أحواله.

و من هنا يظهر وجه التقييد بالكثير فى قوله «اخْتِلاٰفاً كَثِيراً» فالوصف وصف توضيحى لا احترازى،و المعنى:لو كان من عند غير اللّه لوجدوا فيه اختلافا،و كان ذلك الاختلاف كثيرا على حد الاختلاف الكثير الذى فى كل ما هو من عند غير اللّه،و ليس المعنى أن المرفوع من القرآن هو الاختلاف الكثير دون اليسير.

و بالجمله لا يلبث المتدبرون أن يشاهد أن القرآن كتاب يداخل جميع الشئون المرتبطه بالانسانيه من معارف المبدأ و المعاد و الخلق و الإيجاد،ثم الفضائل العامه الإنسانيه،ثم القوانين الاجتماعيه و الفرديه الحاكمه فى النوع حكومه لا يشذ منها دقيق و لا جليل،ثم القصص و العبر و المواعظ ببيان دعا الى مثلها أهل الدنيا،و بآيات نازله نجوما فى مده تعدّل ثلاثا و عشرين سنه على اختلاف الأحوال من ليل و نهار،و من حضر و سفر،و من حرب و سلم،و من ضراء و سراء،و من شده و رخاء،فلم يختلف حاله فى بلاغته الخارقه المعجزه،و لا فى معارفه العاليه و حكمه الساميه،و لا فى قوانينه الاجتماعيه و الفرديه،بل ينعطف آخره الى ما قر عليه أوله،

و ترجع تفاصيله و فروعه الى ما ثبت فيه أعراقه و أصوله،يعود تفاصيل شرائعه و حكمه بالتحليل إلى حاق التوحيد الخالص و ينقلب توحيده الخالص بالتركيب الى أعيان ما أفاده من التفاصيل،هذا شأن القرآن.

و الإنسان المتدبر فيه هذا التدبر يقضى بشعوره الحى،و قضائه الجبلى أن المتكلم بهذا الكلام ليس ممن يحكم فيه مرور الأيام و التحوّل و التكامل العاملان فى الأكوان بل هو اللّه الواحد القهار.

و قد تبين من الآيه(أولا):أن القرآن مما يناله الفهم العادى.و(ثانيا):أن الآيات القرآنيه يفسر بعضها بعضا.و(ثالثا):أن القرآن كتاب لا يقبل نسخا و لا إبطالا و لا تكميلا و لا تهذيبا،و لا أى حاكم يحكم عليه أبدا،و ذلك أن ما يقبل شيئا منها لا مناص من كونه يقبل نوعا من التحوّل و التغير بالضروره،و إذا كان القرآن لا يقبل الاختلاف فليس يقبل التحول و التغير فليس يقبل نسخا و لا إبطالا و لا غير ذلك،و لازم ذلك أن الشريعه الإسلاميه مستمره الى يوم القيامه.

قوله تعالى: وَ إِذٰا جٰاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذٰاعُوا بِهِ الإذاعه هى النشر و الإشاعه،و فى الآيه نوع ذمّ و تعيير لهم فى شأن هذه الاذاعه،و فى قوله فى ذيل الآيه «وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ» الخ؛دلاله على أن المؤمنين كانوا على خطر الضلال من جهه هذه الإذاعه، و ليس إلا خطر مخالفه الرسول فإن الكلام فى هذه الآيات موضوع فى ذلك،و يؤيد ذلك ما فى الآيه التاليه من أمر الرسول بالقتال و لو بقى وحده بلا ناصر.

و يظهر به أن الأمر الذى جاءهم من الأمن أو الخوف كان بعض الأراجيف التى كانت تأتى بها أيدى الكفار و رسلهم المبعوثون لإيجاد النفاق و الخلاف بين المؤمنين فكان الضعفاء من المؤمنين يذيعونه من غير تدبر و تبصّر فيوجب ذلك وهنا فى عزيمه المؤمنين،غير أن اللّه سبحانه وقاهم من اتباع هؤلاء الشياطين الجائين بتلك الأخبار لاخزاء المؤمنين.

و قوله تعالى: وَ لَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ إِلى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ لم يذكر هاهنا الردّ الى اللّه كما ذكر فى قوله: فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَ الرَّسُولِ الآيه(النساء/۵۹)؛لأن الرد المذكور هناك هو رد الحكم الشرعى المتنازع فيه،و لا صنع فيه لغير اللّه و رسوله.

و أما الرد المذكور هاهنا فهو رد الخبر الشائع بين الناس من أمن أو خوف،و لا معنى لرده الى اللّه و كتابه،بل الصنع فيه للرسول و لاولى الأمر منهم،لو ردّ إليهم أمكنهم أن يستنبطوه و يذكروا للرادّين صحته أو سقمه،و صدقه أو كذبه.

فالمراد بالعلم التمييز تمييز الحق من الباطل،و الصدق من الكذب على حدّ قوله تعالى:

لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخافُهُ بِالْغَيْبِ (المائده/۹۴)،و قوله: وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنافِقِينَ (العنكبوت/۱۱).

و الاستنباط استخراج القول من حال الإبهام الى مرحله التمييز و المعرفه،و أصله من النبط(محركه)،و هو أول ما يخرج من ماء البئر،و على هذا يمكن أن يكون الاستنباط وصفا للرسول و أولى الأمر بمعنى أنهم يحقّقون الأمر فيحصلون على الحق و الصدق و أن يكون وصفا لهؤلاء الرادين لو ردوا فإنهم يعملون حق الامر و صدقه بإنباء الرسول و أولى الامر لهم.

فيعود معنى الآيه إن كان المراد بالذين يستنبطونه منهم الرسول و أولى الامر كما هو الظاهر من الآيه:لعلمه من أراد الاستنباط من الرسول و أولى الامر أى اذا استصوبه المسئولون و رأوه موافقا للصلاح،و إن كان المراد بهم الرادّين:لعلمه الذين يستفسرونه و يبالغون فى الحصول على أصل الخبر من هؤلاء الرادين.

و أما أُولِي الْأَمْرِ فى قوله: وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ «فالمراد بهم هو المراد بأولى الامر فى قوله أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (النساء/۵۹)على ما تقدم من اختلاف

ص:۷۲۹

المفسرین فی تفسیره و قد تقدم أن اصول الاقوال فی ذلک ترجع الی خمسه،غیر أن الذی استفدناه من المعنی أظهر فی هذه الآیه (۱).

قوله تعالی: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ الشَّیْطٰانَ إِلاّٰ قَلِیلاً قد تقدم أن الأظهر کون الآیات مشیره الی قصه بدر الصغری،و بعث أبی سفیان نعیم بن مسعود الاشجعی الی المدینه لبسط الخوف و الوحشه بین الناس و اخزائهم فی الخروج الی بدر فالمراد باتباع الشیطان التصدیق بما جاء به من النبأ،و اتباعه فی التخلف عن الخروج الی بدر.

و بذلک یظهر استقامه معنی الاستثناء من غیر حاجه الی تکلف أو تمحل فإن نعیما کان یخبرهم أن أبا سفیان جمع الجموع و جهز الجیوش فاخشوهم و لا تلقوا بأنفسکم الی حیاض القتل الذریع،و قد أثر ذلک فی قلوب الناس فتعلّلوا عن الخروج الی موعدهم ببدر،و لم یسلم من ذلک إلا النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و بعض خاصّته و هو المراد بقوله تعالی: «إِلاّٰ قَلِیلاً» ،فقد کان الناس تزلزلوا إلا القلیل منهم ثم لحقوا بذلک القلیل و ساروا.

و هذا الذی استظهرناه من معنی الاستثناء هو الذی یؤیده ما مر ذکره من القراءین،علی ما فیه من الاستقامه.

و قوله تعالی: فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ وَ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِینَ التکلیف من الکلفه بمعنی المشقه لما فیه من تحمیل المشقه علی المکلّف،و التنکیل من النکال، و هو علی ما فی المجمع:ما یمتنع به من الفساد خوفا من مثله من العذاب فهو عقاب المتخلف لئلا یعود الی مثله و لیعتبر به غیره من المکلّفین.

و الفاء فی قوله «فَقٰاتِلْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ» ،للتفریع و الامر بالقتال متفرّع علی المتحصل من

ص: ۷۳۰

۱- ۱) .النساء:۸۱-۸۴بحث فی اولی الامر.

مضامین الآیات السابقه.و هو تثاقل القوم فی الخروج الی العدو و تبطئتهم فی ذلک،و یدل علیه ما یتلوه من الجمل أعنی قوله «لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ» الخ؛فإن المعنی:فاذا کانوا یتثاقلون فی أمر الجهاد و یکرهون القتال فقاتل أنت یا رسول اللّه بنفسک،و لا یشق علیک تثاقلهم و مخالفتهم لأمر اللّه سبحانه فإن تکلیف غیرک لا یتوجه إلیک،و إنما یتوجه الیک تکلیف نفسک لا تکلیفهم،و إنما علیک فی غیرک أن تحرضهم فقاتل و حرّض المؤمنین عسی اللّه أن یکفّ بأس الذین کفروا.و قوله «لاٰ تُکَلَّفُ إِلاّٰ نَفْسَکَ» أی لا تکلف أنت شیئا إلا عمل نفسک فالاستثناء بتقدیر مضاف.

و قوله: عَسَی اللّٰهُ أَنْ یَکُفَّ الخ؛قد تقدم أن «عَسَی» تدل علی الرجاء أعم من أن یکون ذلک الرجاء قائما بنفس المتکلم أو المخاطب أو بمقام التخاطب فلا حاجه الی ما ذکروه من أن «عَسَی» من اللّه حتم.

و فی الآیه دلاله علی زیاده تعییر من اللّه سبحانه للمتثاقلین من الناس حیث أدی تثاقلهم الی أن أمر اللّه نبیّه بالقیام بالقتال بنفسه،و أن یعرض عن المتثاقلین و لا یلحّ علیهم بالإجابه و یخلیهم و شأنهم،و لا یضیق بذلک صدره فلیس علیه إلا تکلیف نفسه و تحریض المؤمنین أطاع من أطاع،و عصی من عصی.

[سوره النساء (۴): الآیات ۸۵ الی ۹۱]

اشاره

مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَهً حَسَنَهً یَکُنْ لَهُ نَصِیبٌ مِنْهٰا وَ مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَهً سَیِّئَهً یَکُنْ لَهُ کِفْلٌ مِنْهٰا وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ مُقِیتاً (۸۵) وَ إِذٰا حُیِّیتُمْ بِتَحِیَّهٍ فَحَیُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهٰا أَوْ رُدُّوهٰا إِنَّ اَللّٰهَ کٰانَ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ حَسِیباً (۸۶) اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَیَجْمَعَنَّکُمْ إِلیٰ یَوْمِ اَلْقِیٰامَهِ لاٰ رَیْبَ فِیهِ وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اَللّٰهِ حَدِیثاً (۸۷) فَمٰا لَکُمْ فِی اَلْمُنٰافِقِینَ فِئَتَیْنِ وَ اَللّٰهُ أَرْکَسَهُمْ بِمٰا کَسَبُوا أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اَللّٰهُ وَ مَنْ یُضْلِلِ اَللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً (۸۸) وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ کَمٰا کَفَرُوا فَتَکُونُونَ سَوٰاءً فَلاٰ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِیٰاءَ حَتّٰی یُهٰاجِرُوا فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اُقْتُلُوهُمْ حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ لاٰ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً (۸۹) إِلاَّ اَلَّذِینَ یَصِلُونَ إِلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ أَوْ جٰاؤُکُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ یُقٰاتِلُوکُمْ أَوْ یُقٰاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَ لَوْ شٰاءَ اَللّٰهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَیْکُمْ فَلَقٰاتَلُوکُمْ فَإِنِ اِعْتَزَلُوکُمْ فَلَمْ یُقٰاتِلُوکُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَیْکُمُ اَلسَّلَمَ فَمٰا جَعَلَ اَللّٰهُ لَکُمْ عَلَیْهِمْ سَبِیلاً (۹۰) سَتَجِدُونَ آخَرِینَ یُرِیدُونَ أَنْ یَأْمَنُوکُمْ وَ یَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ کُلَّمٰا رُدُّوا إِلَی اَلْفِتْنَهِ أُرْکِسُوا فِیهٰا فَإِنْ لَمْ یَعْتَزِلُوکُمْ وَ یُلْقُوا إِلَیْکُمُ اَلسَّلَمَ وَ یَکُفُّوا أَیْدِیَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَ اُقْتُلُوهُمْ حَیْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَ أُولٰئِکُمْ جَعَلْنٰا لَکُمْ عَلَیْهِمْ سُلْطٰاناً مُبِیناً (۹۱)

بيان:

قوله تعالى: مَنْ يَشْفَعْ شَفٰاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهٰا ،النصيب و الكفل بمعنى واحد،و لما كانت الشفاعه نوع توسط لترميم نقيصه أو لحيازه مزيه و نحو ذلك كانت لها نوع سببيه لإصلاح شأن فلها شيء من التبعه و المثوبه المتعلقتين بما لأجله الشفاعه، و هو مقصد الشفيع و المشفوع له فالشفيع ذو نصيب من الخير أو الشر المترتب على الشفاعه، و هو قوله تعالى: «مَنْ يَشْفَعْ شَفٰاعَةً» الخ؛.

و فى ذكر هذه الحقيقه تذكره للمؤمنين،و تنبيه لهم أن يتيقظوا عند الشفاعه لما يشفعون له، و يجتنبوها إن كان المشفوع لأجله مما فيه شر و فساد كالشفاعه للمنافقين من المشركين أن لا يقاتلوا،فإن فى ترك الفساد القليل على حاله،و إمهاله فى أن ينمو و يعظم فسادا معقبا لا يقوم له شيء،و يهلك به الحرث و النسل فالآيه فى معنى النهى عن الشفاعه السيئه و هى شفاعه أهل الظلم و الطغيان و النفاق و الشرك المفسدين فى الارض.

قوله تعالى: وَ إِذٰا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهٰا (الآيه)؛أمر بالتحيه قبال التحيه بما يزيد عليها أو يماثلها،و هو حكم عام لكل تحيه حيّى بها،غير أن مورد الآيات هو تحيه السلم و الصلح التى تلقى المسلمين على ما يظهر من الآيات التاليه.

قوله تعالى: اَللّٰهُ لاٰ إِلٰهَ إِلاّٰ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ الخ؛معنى الآيه ظاهر،و هى بمنزله التعليل لما تشتمل عليه الآيتان السابقتان من المضمون كأنه قيل:خذوا بما كلفكم اللّه فى أمر الشفاعه الحسنه و السيئه،و لا تبطلوا تحيه من يحييكم بالإعراض و الرّد فإن أمامكم يوما يجمعكم اللّه فيه و يجازيكم على إجابه ما دعاكم إليه و ردّه.

قوله تعالى: فَمٰا لَكُمْ فِي الْمُنٰافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَ اللّٰهُ أَرْكَسَهُمْ (الآيه)؛الفئه الطائفه،و الإركاس الردّ.

و الآیه بما لها من المضمون کأنها متفرعه علی ما تقدم من التوطئه و التمهید أعنی قوله «مَنْ یَشْفَعْ شَفٰاعَةً» (الآیه)؛و المعنی:فاذا کانت الشفاعه السیئه تعطی لصاحبها کفلا من مساءتها فما لکم أیها المؤمنون تفرقتم فی أمر المنافقین فئتین،و تحزّبتم حزبین:فئه تری قتالهم،و فئه تشفع لهم و تحرّض علی ترک قتالهم،و الإغماض عن شجره الفساد التی تنمو بنمائهم،و تثمر برشدهم،و اللّه ردهم الی الضلال بعد خروجهم منه جزاء بما کسبوا من سیئات الأعمال، أ تریدون بشفاعتکم أن تهدوا هؤلاء الذین أضلهم اللّه؟و من یضلل اللّه فما له من سبیل الی الهدی.

و فی قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً التفات من خطاب المؤمنین الی خطاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إشاره الی أن من یشفع لهم من المؤمنین لا یتفهم حقیقه هذا الکلام حق التفهم،و لو فقه لم یشفع فی حقهم فأعرض عن مخاطبتهم به و ألقی الی من هو بین واضح عنده و هو النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: وَدُّوا لَوْ تَکْفُرُونَ کَمٰا کَفَرُوا فَتَکُونُونَ سَوٰاءً الخ؛هو بمنزله البیان لقوله «وَ اللّٰهُ أَرْکَسَهُمْ بِمٰا کَسَبُوا أَ تُرِیدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللّٰهُ» ،و المعنی:أنهم کفروا و زادوا علیه أنهم ودوا و أحبوا أن تکفروا مثلهم فتستووا.

ثم نهاهم عن ولایتهم إلا أن یهاجروا فی سبیل اللّه فإن تولوا فلیس علیکم فیهم إلا أخذهم و قتلهم حیث وجدتموهم،و الاجتناب عن ولایتهم و نصرتهم،و فی قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا» ،دلاله علی أن علی المؤمنین أن یکلفوهم بالمهاجره فإن أجابوا فلیوالوهم،و إن تولوا فیقتلوهم.

قوله تعالی: إِلاَّ الَّذِینَ یَصِلُونَ إِلیٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ أَوْ جٰاؤُکُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ استثنی اللّه سبحانه من قوله «فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَ اقْتُلُوهُمْ» ، طائفتین:(إحداهما)الذین یصلون،الخ؛أی بینهم و بین بعض أهل المیثاق ما یوصلهم بهم من حلف و نحوه،و(الثانیه)الذین یتحرجون من مقاتله المسلمین و مقاتله قومهم لقتلهم أو

لعوامل أخر،فیعتزلون المؤمنین و یلقون إلیهم السلم لا للمؤمنین و لا علیهم بوجه،فهاتان الطائفتان مستثنون من الحکم المذکور،و قوله «حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ» ،أی ضاقت.

قوله تعالی: سَتَجِدُونَ آخَرِینَ ،إخبار بأنه سیواجهکم قوم آخرون ربما شابهوا الطائفه الثانیه من الطائفتین المستثنیتین حیث إنهم یریدون أن یأمنوکم و یأمنوا قومهم غیر أن اللّه سبحانه یخبر أنهم منافقون غیر مأمونین فی مواعدتهم و موادعتهم،و لذا بدّل الشرطین المثبتین فی حق غیرهم أعنی قوله: «فَإِنِ اعْتَزَلُوکُمْ فَلَمْ یُقٰاتِلُوکُمْ وَ أَلْقَوْا إِلَیْکُمُ السَّلَمَ» و بالشرط المنفی أعنی قوله «فَإِنْ لَمْ یَعْتَزِلُوکُمْ وَ یُلْقُوا إِلَیْکُمُ السَّلَمَ وَ یَکُفُّوا أَیْدِیَهُمْ» الخ؛و هذا فی معنی تنبیه المؤمنین علی أن یکونوا علی حذر منهم،و معنی الآیه ظاهر (۱)(۲).

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۲ الی ۹۴]

اشاره

وَ مٰا کٰانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ یَقْتُلَ مُؤْمِناً إِلاّٰ خَطَأً وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ وَ دِیَهٌ مُسَلَّمَهٌ إِلیٰ أَهْلِهِ إِلاّٰ أَنْ یَصَّدَّقُوا فَإِنْ کٰانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَکُمْ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ وَ إِنْ کٰانَ مِنْ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَ بَیْنَهُمْ مِیثٰاقٌ فَدِیَهٌ مُسَلَّمَهٌ إِلیٰ أَهْلِهِ وَ تَحْرِیرُ رَقَبَهٍ مُؤْمِنَهٍ فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیٰامُ شَهْرَیْنِ مُتَتٰابِعَیْنِ تَوْبَهً مِنَ اللّٰهِ وَ کٰانَ اللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۹۲) وَ مَنْ یَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ خٰالِداً فِیهٰا وَ غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیْهِ وَ لَعَنَهُ وَ أَعَدَّ لَهُ عَذٰاباً عَظِیماً (۹۳) یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ فَتَبَیَّنُوا وَ لاٰ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقیٰ إِلَیْکُمُ السَّلاٰمَ لَسْتَ مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَیٰاهِ الدُّنْیٰا فَعِنْدَ اللّٰهِ مَغٰانِمُ کَثِیرَهٌ کَذٰلِکَ کُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللّٰهُ عَلَیْکُمْ فَتَبَیَّنُوا إِنَّ اللّٰهَ کٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِیراً (۹۴)

ص: ۷۳۵

۱- ۱) .النساء ۸۵-۹۱:فی معنی التحیه.

۲- ۲) .النساء ۸۵-۹۱:بحث روائی فی:السلام و التحیه،العطسه.

بيان:

قوله تعالی: وَ مَنْ قَتَلَ مُؤْمِناً خَطَأً -الی قوله- يَصَّدَّقُوا التحرير جعل المملوك حرا،و الرقبه هی العنق شاع استعمالها فی النفس المملوكه مجازا،و الديه ما يعطی من المال عوضا عن النفس أو العضو أو غيرهما،و المعنی:و من قتل مؤمنا بقتل الخطأ وجب عليه تحرير نفس مملوكه مؤمنه،و إعطاء ديه يسلمها الی أهل المقتول إلا أن يتصدق أولياء القتيل الديه علی معطيها و يعفوا عنها فلا تجب الديه.

قوله تعالی: فَإِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ ،الضمير يرجع الی المؤمن المقتول، و القوم العدو هم الكفار المحاربون،و المعنی:إن كان المقتول خطأ مؤمنا و أهله كفّار محاربون لا يرثون وجب التحرير و لا ديه اذ لا يرث الكافر المحارب من المؤمن شيئا.

قوله تعالی: وَ إِنْ كانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثاقٌ ،الضمير فی «كانَ» يعود الی المؤمن المقتول أيضا علی ما يفيده السياق،و الميثاق مطلق العهد أعم من الذمه و كل عهد، و المعنی:و إن كان المؤمن المقتول من قوم بينكم و بينهم عهد وجبت الديه و تحرير الرقبه،و قد قدّم ذكر الديه تأكيدا فی مراعاه جانب الميثاق.

قوله تعالی: فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ،أی من لم يستطع التحرير-لأنه هو الأقرب بحسب اللفظ-وجب عليه صيام شهرين متتابعين.

قوله تعالى: تَوْبَةً مِنَ اللّهِ الـخ؛أى هذا الحكم و هو إيجاب الصـيام توبه و عطف رحمه من اللّه لفاقد الرقبه،و ينطبق على التخفيف فالحكم تخفيف من اللّه فى حق غير المسـتطيع، و يمكن أن يكون قوله «تَوْبَةً» قيـدا راجعا الى جميع ما ذكر فى الآيه من الكفاره أعنى قوله «فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ» الـخ؛و المعنى:أن جعـل الكفـاره للقاتـل خطـأ توبه و عنايه من اللّه للقاتل فيما لحقه من درن هـذا الفعل قطعا.و ليتحفّظ على نفسه فى عدم المحاباه فى المبادره الى القتل نظير قوله تعالى: «وَ لَكُمْ فِي الْقِصٰاصِ حَيٰاةٌ» (البقره۱۷۹/).

و كـذا هو توبه من اللّه للمجتمع و عنـايه لهم حيث يزيـد به فى أحرارهم واحـد بعـد مـا فقـدوا واحـدا،و يرمّم مـا ورد على أهل المقتول من الضرر المالى بالديه المسلّمه.

و من هنا يظهر أن الاسـلام يرى الحريه حياه و الاسترقاق نوعا من القتل،و يرى المتوسط من منافع وجود الفرد هو الديه الكامله.و سنوضح هذا المعنى فى ما سيأتى من المباحث.

و أما تشـخيص معنى الخطأ و العمـد و التحرير و الـديه و أهل القتيل و الميثاق و غيره المـذكورات فى الآيه فعلى السنّه.من أراد الوقوف عليها فليراجع الفقه.

قوله تعـالى: وَ مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزٰاؤُهُ جَهَنَّمُ ،التعمّـد هو القصـد الى الفعل بعنوانه الـذى له،و حيث ان الفعل الاختيارى لا يخلو من قصـد العنوان و كان من الجائز أن يكون لفعل أكثر من عنوان واحـد أمكن ان يكون فعل واحد عمديا من جهه خطائيا مـن أخرى فـالرامى الى شـبح و هـو يزعم انه من الصـيد و هـو فى الواقـع انسـان اذا قتله كـان متعمـدا الى الصـيد خاطئـا فى قتل الانسان،و كـذا اذا ضـرب إنسانا بالعصـى قاصـدا تأديبه فقتلته الضـربه كان القتل قتل خطأ،و على هذا فمن يقتل مؤمنا متعمدا هو الذى يقصد بفعله قتل المؤمن عن علم بأنه قتل و ان المقتول مؤمن.

و قد أغلظ اللّه سبحانه و تعالى فى وعيد قاتل المؤمن متعمدا بالنار الخالده غير أنك عرفت فى الكلام على قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (النساء۴۸/)ان تلك

الآیه،و کذا قوله تعالی: إِنَّ اللّهَ یَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِیعاً (الزمر۵۳/)تصلحان لتقیید هذه الآیه فهذه الآیه توعد بالنار الخالده لکنّها لیست بصریحه فی الحتم فیمکن العفو بتوبه أو شفاعه.

قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذا ضَرَبْتُمْ فِی سَبِیلِ اللّهِ فَتَبَیَّنُوا الضرب هو السیر فی الأرض و المسافره،و تقییده بسبیل اللّه یدل علی أن المراد به هو الخروج للجهاد، و التبیّن هو التمییز و المراد به التمییز بین المؤمن و الکافر بقرینه قوله «وَ لا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقی إِلَیْکُمُ السَّلامَ لَسْتَ مُؤْمِناً» و المراد بإلقاء السلام إلقاء التحیه تحیه أهل الایمان،و قرء«لمن ألقی الیکم السلم»بفتح اللام و هو الاستسلام.

و المراد بابتغاء عرض الحیاه الدنیا طلب المال و الغنیمه،و قوله «فَعِنْدَ اللّهِ مَغانِمُ کَثِیرَهٌ» جمع مغنم و هو الغنیمه أی ما عند اللّه من المغانم أفضل من مغنم الدنیا الذی یریدونه لکثرتها و بقائها فهی التی یجب علیکم أن تؤثروها.

قوله تعالی: کَذلِکَ کُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللّهُ عَلَیْکُمْ فَتَبَیَّنُوا الخ؛أی علی هذا الوصف.و هو ابتغاء عرض الحیاه الدنیا-کنتم من قبل ان تؤمنوا فمن اللّه علیکم بالایمان الصارف لکم عن ابتغاء عرض الحیاه الدنیا الی ما عند اللّه من المغانم الکثیره فاذا کان کذلک فیجب علیکم ان تتبیّنوا،و فی تکرار الأمر بالتبیّن تأکید فی الحکم.

و الآیه مع اشتمالها علی العظه و نوع من التوبیخ لا تصرّح بکون هذا القتل الذی ظاهرها وقوعه قتل مؤمن متعمّدا،فالظاهر انه کان قتل خطأ من بعض المؤمنین لبعض من ألقی السلم من المشرکین لعدم وثوق القاتل بکونه مؤمنا حقیقه بزعم أنه انما یظهر الایمان خوفا علی نفسه،و الآیه توبخه بأن الاسلام انما یعتبر بالظاهر،و یحل أمر القلوب الی اللطیف الخبیر.

و علی هذا فقوله «تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَیاهِ الدُّنْیا» موضوع فی الکلام علی اقتضاء الحال،أی

حالکم فی قتل من یظهر لکم الایمان من غیر اعتناء بأمره و تبیّن فی شأنه حال من یرید المال و الغنیمه فیقتل المؤمن المتظاهر بالایمان بأدنی ما یعتذر به من غیر أن یکون من موجه العذر، و هذا هو الحال الذی کان علیه المؤمنون قبل ایمانهم لا یبتغون الا الدنیا فإذا أنعم اللّه علیهم بالایمان،و منّ علیهم بالاسلام کان الواجب علیهم ان یتبیّنوا فیما یصنعون و لا ینقادوا لأخلاق الجاهلیه و ما بقی فیهم من اثارتها (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۹۵ الی ۱۰۰]

اشاره

لاٰ یَسْتَوِی اَلْقٰاعِدُونَ مِنَ اَلْمُؤْمِنِینَ غَیْرُ أُولِی اَلضَّرَرِ وَ اَلْمُجٰاهِدُونَ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اَللّٰهُ اَلْمُجٰاهِدِینَ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی اَلْقٰاعِدِینَ دَرَجَهً وَ کُلاًّ وَعَدَ اَللّٰهُ اَلْحُسْنیٰ وَ فَضَّلَ اَللّٰهُ اَلْمُجٰاهِدِینَ عَلَی اَلْقٰاعِدِینَ أَجْراً عَظِیماً (۹۵) دَرَجٰاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَهً وَ رَحْمَهً وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۹۶) إِنَّ اَلَّذِینَ تَوَفّٰاهُمُ اَلْمَلاٰئِکَهُ ظٰالِمِی أَنْفُسِهِمْ قٰالُوا فِیمَ کُنْتُمْ قٰالُوا کُنّٰا مُسْتَضْعَفِینَ فِی اَلْأَرْضِ قٰالُوا أَ لَمْ تَکُنْ أَرْضُ اَللّٰهِ وٰاسِعَهً فَتُهٰاجِرُوا فِیهٰا فَأُولٰئِکَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ سٰاءَتْ مَصِیراً (۹۷) إِلاَّ اَلْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ اَلرِّجٰالِ وَ اَلنِّسٰاءِ وَ اَلْوِلْدٰانِ لاٰ یَسْتَطِیعُونَ حِیلَهً وَ لاٰ یَهْتَدُونَ سَبِیلاً (۹۸) فَأُولٰئِکَ عَسَی اَللّٰهُ أَنْ یَعْفُوَ عَنْهُمْ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً (۹۹) وَ مَنْ یُهٰاجِرْ فِی سَبِیلِ اَللّٰهِ یَجِدْ فِی اَلْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً وَ سَعَهً وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهٰاجِراً إِلَی اَللّٰهِ وَ رَسُولِهِ ثُمَّ یُدْرِکْهُ اَلْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَی اَللّٰهِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِیماً (۱۰۰)

۱- ۱) .النساء ۹۲-۹۴:بحث روائی فی القتل.

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یَسْتَوِی الْقٰاعِدُونَ -الی قوله- وَ أَنْفُسِهِمْ الضرر هو النقصان فی الوجود المانع من القیام بأمر الجهاد و القتال کالعمی و العرج و المرض،و المراد بالجهاد بالأموال إنفاقها فی سبیل اللّه للظفر علی أعداء الدین،و بالأنفس القتال.

و قوله «وَ کُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنیٰ» ،یدل علی أن المراد بهؤلاء القاعدین هم التارکون للخروج الی القتال عند ما لا حاجه الی خروجهم لخروج غیرهم علی حدّ الکفایه فالکلام مسوق لترغیب الناس و تحریضهم علی القیام بأمر الجهاد و التسابق فیه و المسارعه إلیه.

و من الدلیل علی ذلک أن اللّه سبحانه استثنی أولی الضرر ثم حکم بعدم الاستواء مع أن أولی الضرر کالقاعدین فی عدم مساواتهم المجاهدین فی سبیل اللّه و إن قلنا:إن اللّه سبحانه یتدارک ضررهم بنیّاتهم الصالحه فلا شک أن الجهاد و الشهاده أو الغلبه علی عدوّ اللّه من الفضائل التی فضل بها المجاهدون فی سبیل اللّه علی غیرهم،و بالجمله ففی الکلام تحضیض للمؤمنین و تهییج لهم،و إیقاظ لروح إیمانهم لاستباق الخیر و الفضیله.

قوله تعالی: فَضَّلَ اللّٰهُ الْمُجٰاهِدِینَ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ عَلَی الْقٰاعِدِینَ دَرَجَةً الجمله فی مقام التعلیل لقوله «لاٰ یَسْتَوِی» ،و لذا لم توصل بعطف و نحوه،و الدرجه هی المنزله،و الدرجات المنزله بعد المنزله،و قوله «وَ کُلاًّ وَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنیٰ» أی وعد اللّه کلا

من القاعدين و المجاهدين،أو كلا من القاعدين غير أولى الضرر و القاعدين أولى الضرر و المجاهدين الحسنى،و الحسنى وصف محذوف الموصوف أى العاقبه الحسنى أو المثوبه الحسنى أو ما يشابه ذلك،و الجمله مسوقه لدفع الدخل فإن القاعد من المؤمنين ربما أمكنه أن يتوهم من قوله« لا يَسْتَوِي -الى قوله- دَرَجَةً »أنه صفر الكفّ لا فائده تعود إليه من ايمانه و سائر أعماله فدفع ذلك بقوله «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنىٰ» .

قوله تعالى: وَ فَضَّلَ اللّهُ الْمُجاهِدِينَ عَلَى الْقاعِدِينَ أَجْراً عَظِيماً دَرَجاتٍ مِنْهُ وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً هذا التفضيل بمنزله البيان و الشرح لإجمال التفضيل المذكور أولا، و يفيد مع ذلك فائده أخرى،و هى الإشاره الى أنه لا ينبغى للمؤمنين أن يقنعوا بالوعد الحسن الذى يتضمّنه قوله «وَ كُلاًّ وَعَدَ اللّهُ الْحُسْنىٰ» فيتكاسلوا فى الجهاد فى سبيل اللّه و الواجب من السعى فى إعلاء كلمه الحق و إزهاق الباطل فإن فضل المجاهدين على القاعدين بما لا يستهان به من درجات المغفره و الرحمه.

و أمر الآيه فى سباقها عجيب،أما أولا:فلأنها قيدت المجاهدين(أولا)بقوله «فِي سَبِيلِ اللّهِ بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و(ثانيا)بقوله «بِأَمْوٰالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ» و(ثالثا)أوردته من غير تقييد.

و أما ثانيا:فلأنها ذكرت فى التفضيل(أولا)أنها درجه،و(ثانيا)انها درجات منه.

و الضمير فى قوله «مِنْهُ» لعله راجع الى اللّه سبحانه،و يؤيده قوله «وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً» بناء على كونه بيانا للدرجات،و المغفره و الرحمه من اللّه،و يمكن رجوع الضمير الى الأجر المذكور قبلا.

و قوله: وَ مَغْفِرَةً وَ رَحْمَةً ظاهره كونه بيانا للدرجات فإن الدرجات و هى المنازل من اللّه سبحانه أياما كانت فهى مصداق المغفره و الرحمه،و قد علمت فى بعض المباحث السابقه أن الرحمه-و هى الإفاضه الإلهيه للنعمه-تتوقف على إزاله الحاجب و رفع المانع من التلبس بها،و هى المغفره،و لازمه أن كل مرتبه من مراتب النعم،و كل درجه و منزله رفيعه

مغفره بالنسبه الی المرتبه التی بعدها،و الدرجه التی فوقها،فصح بذلک أن الدرجات الاخرویه کائنه ما کانت مغفره و رحمه من اللّه سبحانه،و غالب ما تذکر الرحمه و ما یشابهها فی القرآن تذکر معها المغفره کقوله: مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ عَظِيمٌ (المائده/۹)و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ كَرِيمٌ (الأنفال/۴)،و قوله: مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (هود/۱۱)،و قوله: وَ مَغْفِرَةٌ مِنَ اللّهِ وَ رِضْوانٌ (الحدید/۲۰)،و قوله: وَ اغْفِرْ لَنا وَ ارْحَمْنا (البقره/۲۸۶)الی غیر ذلک من الآیات.

ثم ختم الآیه فبقوله «وَ كانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِيماً» و مناسبه الاسمین مع مضمون الآیه ظاهره لا سیما بعد قوله فی ذیلها(و مغفره و رحمه).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ تَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ لفظ «تَوَفّاهُمُ» صیغه ماض أو صیغه مستقبل-و الأصل تتوفاهم حذفت إحدی التاءین من اللفظ تخفیفا- نظیر قوله تعالی: اَلَّذِينَ تَتَوَفّاهُمُ الْمَلائِكَةُ ظالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ ما كُنّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ (النحل/۲۸).

و المراد بالظلم کما تؤیده الآیه النظیره هو ظلمهم لأنفسهم بالاعراض عن دین اللّه و ترک إقامه شعائره من جهه الوقوع فی بلاد الشرک و التوسط بین الکافرین حیث لا وسیله یتوسل بها الی تعلم معارف الدین،و القیام بما تندب إلیه من وظائف العبودیه،و هذا هو الذی یدل علیه السیاق فی قوله «قالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قالُوا كُنّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ» الی آخر الآیات الثلاث.

و قد فسّر اللّه سبحانه الظالمین(اذا أطلق)فی قوله: لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّالِمِينَ اَلَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ يَبْغُونَها عِوَجاً (الأعراف/۴۵،هود/۱۹)،و محصّل الآیتین تفسیر الظلم بالاعراض عن دین اللّه و طلبه عوجا و محرّفا،و ینطبق علی ما یظهر من الآیه التی نحن فیها.

ص :۷۴۲

قوله تعالی: قٰالُوا فِيمَ كُنْتُمْ أی فیما ذا کنتم من الدین،و کلمه«م»هی ما الاستفهامیه حذفت عنها الألف تخفیفا.

و فی الآیه دلاله فی الجمله علی ما تسمّیه الأخبار بسؤال القبر،و هو سؤال الملائکه عن دین المیّت بعد حلول الموت کما یدل علیه أیضا قوله تعالی: اَلَّذِينَ تَتَوَفّٰاهُمُ الْمَلاٰئِكَةُ ظٰالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوُا السَّلَمَ مٰا كُنّٰا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلىٰ إِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِمٰا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَادْخُلُوا أَبْوٰابَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ وَ قِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مٰا ذٰا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قٰالُوا خَيْراً الآیات(النحل/۳۰).

قوله تعالی: قٰالُوا كُنّٰا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قٰالُوا أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّٰهِ وٰاسِعَةً فَتُهٰاجِرُوا فِيهٰا کان سؤال الملائکه(فیم کنتم)سؤالا عن الحال الذی کانوا یعیشون فیه من الدین،و لم یکن هؤلاء المسئولون علی حال یعتد به من جهه الدین فأجابوا بوضع السبب موضع المسبب و هو أنهم کانوا یعیشون فی ارض لا یتمکنون فیها من التلبّس بالدین لکون أهل الأرض مشرکین أقویاء فاستضعفوهم فحالوا بینهم و بین الأخذ بشرائع الدین و العمل بها.

و لمّا کان هذا الذی ذکروه من الاستضعاف-لو کانوا صادقین فیه-إنما حل بهم من حیث إخلادهم الی أرض الشرک،و کان استضعافهم من جهه تسلّط المشرکین علی الأرض التی ذکروها،و لم تکن لهم سلطه علی غیرها من الأرض فلم یکونوا مستضعفین علی أی حال بل فی حال لهم أن یغیروه بالخروج و المهاجره کذبتهم الملائکه فی دعوی الاستضعاف بأن الأرض أرض اللّه کانت أوسع مما وقعوا فیه و لزموه،و کان یمکنهم أن یخرجوا من حومه الاستضعاف بالمهاجره،فهم لم یکونوا بمستضعفین حقیقه لوجود قدرتهم علی الخروج من قید الاستضعاف،و إنما اختاروا هذا الحال بسوء اختیارهم.

فقوله: أَ لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّٰهِ وٰاسِعَةً فَتُهٰاجِرُوا فِيهٰا الاستفهام فیه للتوبیخ کما

فی قوله «فِیمَ کُنْتُمْ» و یمکن أن یکون أول الاستفهامین للتقریر کما هو ظاهر ما مر نقله من آیات سوره النحل لکون السؤال فیها عن الظالمین و المتقین جمیعا،و ثانی الاستفهامین للتوبیخ علی أی حال.

و قد أضافت الملائکه الی اللّه،و لا یخلو من إیماء الی أن اللّه سبحانه هیّأ فی أرضه سعه أولا ثم دعاهم الی الایمان و العمل کما یشعر به أیضا قوله بعد آیتین «وَ مَنْ یُهاجِرْ فِی سَبِیلِ اللّهِ یَجِدْ فِی الْأَرْضِ مُراغَماً کَثِیراً وَ سَعَهً» (الآیه).

و وصف الأرض بالسعه هو الموجب للتعبیر عن الهجره بقوله «فَتُهاجِرُوا فِیها» أی تهاجروا من بعضها الی بعضها،و لو لا فرض السعه لکان یقال:فتهاجروا منها.ثم حکم اللّه فی حقهم بعد إیراد المساءله بقوله «فَأُولئِکَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ ساءَتْ مَصِیراً» .

قوله تعالی: إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الرِّجالِ وَ النِّساءِ وَ الْوِلْدانِ ،الاستثناء منقطع،و فی إطلاق المستضعفین علی هؤلاء بالتفسیر الذی فسره به دلاله علی أن الظالمین المذکورین لم یکونوا مستضعفین لتمکنهم من رفع قید الاستضعاف عن أنفسهم و إنما الاستضعاف وصف هؤلاء المذکورین فی هذه الآیه،و فی تفصیل بیانهم بالرجال و النساء و الولدان إیضاح للحکم الإلهی و رفع للبس.و قوله «لا یَسْتَطِیعُونَ حِیلَهً وَ لا یَهْتَدُونَ سَبِیلاً» الحیله کأنها بناء نوع من الحیلوله ثم استعملت استعمال الآله فهی ما یتوسل به الی الحیلوله بین شیء و شیء أو حال للحصول علی شیء أو حال آخر،و غلب استعماله فی ما یکون علی خفیه،و فی الامور المذمومه،و فی مادتها علی أی حال معنی التغیّر علی ما ذکره الراغب فی مفرداته.

و المعنی:لا یستطیعون و لا یتمکنون أن یحتالوا لصرف ما یتوجه إلیهم من استضعاف المشرکین عن أنفسهم،و لا یهتدون سبیلا یتخلصون بها عنهم فالمراد من السبیل علی ما یفیده السیاق أعم من السبیل الحسّی کطریق المدینه لمن یرید المهاجره إلیها من مسلمی مکه،

و السبيل المعنوی و هو کل ما یخلصهم من أیدی المشرکین،و استضعافهم لهم بالعذاب و الفتنه (۱).

قوله تعالی: فَأُولٰئِکَ عَسَی اللّٰهُ أَنْ یَعْفُوَ عَنْهُمْ ،هؤلاء و ان لم یکسبوا سیّئه لمعذوریّتهم فی جهلهم لکنّا بیّنّا سابقا أن أمر الانسان یدور بین السعاده و الشقاوه و کفی فی شقائه أن لا یجوز لنفسه سعاده،فالانسان لا غنی له فی نفسه عن العفو الالهی الذی یعفی به أثر الشقاء سواء کان صالحا أو طالحا أو لم یکن،و لذلک ذکر اللّه سبحانه رجاء عفوهم.

و إنما اختیر ذکر رجاء عفوهم ثم عقب ذلک بقوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ عَفُوًّا غَفُوراً» اللائح منه شمول العفو لهم لکونهم مذکورین فی صوره الاستثناء من الظالمین الذین أوعدوا بأن مأواهم جهنم و ساءت مصیرا.

قوله تعالی: وَ مَنْ یُهٰاجِرْ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ یَجِدْ فِی الْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً وَ سَعَهً قال الراغب:الرغام(بفتح الراء)التراب الرقیق،و رغم أنف فلان رغما وقع فی الرغام،و ارغمه غیره،و یعبّر بذلک عن السخط کقول الشاعر:

اذا رغمت تلک الانوف لم أرضها

و لم أطلب العتبی و لکن أزیدها

فمقابله بالإرضاء مما ینبه علی دلالته علی الإسخاط،و علی هذا قیل:أرغم اللّه أنفه، و أرغمه أسخطه،و راغمه ساخطه،و تجاهدا علی ان یرغم أحدهما الآخر ثم یستعار المراغمه للمنازعه قال اللّه تعالی «یَجِدْ فِی الْأَرْضِ مُرٰاغَماً کَثِیراً» أی مذهبا یذهب إلیه اذا رأی منکرا یلزمه ان یغضب منه کقولک:غضبت الی فلان من کذا و رغمت إلیه(انتهی).

فالمعنی:و من یهاجر فی سبیل اللّه،أی طلبا لمرضاته فی التلبّس بالدین علما عملا یجد فی الارض مواضع کثیره کلما منعه مانع فی بعضها من اقامه دین اللّه استراح الی بعض آخر

ص: ۷۴۵

۱- ۱) .النساء ۹۵-۱۰۰:کلام فی المستضعف.

بالهجره إليه لإرغام المانع و اسخاطه أو لمنازعته المانع و مساخطته،و يجد سعه فی الارض.

و قد قال تعالی فی سابق الآیات «أَ لَمْ تَکُنْ أَرْضُ اللّهِ واسِعَهً» ،و لازم التفریع علیه أن یقال:

و من یهاجر یجد فی الارض سعه الا أنه لما زید قوله «مُراغَماً کَثِیراً» و هو من لوازم سعه الارض لمن یرید سلوک سبیل اللّه قیدت المهاجره أیضا بکونها فی سبیل اللّه لینطبق علی الغرض من الکلام،و هو موعظه المؤمنین القاطنین فی دار الشرک و تهییجهم و تشجیعهم علی المهاجره و تطیب نفوسهم.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَخْرُجْ مِنْ بَیْتِهِ مُهاجِراً إِلَی اللّهِ وَ رَسُولِهِ الخ؛المهاجره الی اللّه و رسوله کنایه عن المهاجره الی أرض الإسلام التی یتمکن فیها من العلم بکتاب اللّه و سنّه رسوله،و العمل به.

و ادراک الموت استعاره بالکنایه عن وقوعه أو مفاجأته فان الإدراک هو سعی اللاحق بالسیر الی السابق ثم وصوله الیه،و کذا وقوع الأجر علی اللّه استعاره بالکنایه عن لزوم الأجر و الثواب له تعالی و اخذه ذلک فی عهدته،فهناک اجر جمیل و ثواب جزیل سیوافی به العبد لا محاله،و اللّه سبحانه یوافیه بألوهیته التی لا یعزها شیء و لا یعجزها شیء و لا یمتنع علیها ما أرادته،و لا تخلف المیعاد.و ختم الکلام بقوله «وَ کانَ اللّهُ غَفُوراً رَحِیماً» تأکیدا للوعد الجمیل بلزوم توفیه الأجر و الثواب (۱)(۲).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۱ الی ۱۰۴]

اشاره

وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِی اَلْأَرْضِ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ اَلصَّلاهِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ یَفْتِنَکُمُ اَلَّذِینَ کَفَرُوا إِنَّ اَلْکافِرِینَ کانُوا لَکُمْ عَدُوًّا مُبِیناً (۱۰۱) وَ إِذا کُنْتَ فِیهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ اَلصَّلاهَ فَلْتَقُمْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ مَعَکَ وَ لْیَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذا سَجَدُوا فَلْیَکُونُوا مِنْ وَرائِکُمْ وَ لْتَأْتِ طائِفَهٌ أُخْری لَمْ یُصَلُّوا فَلْیُصَلُّوا مَعَکَ وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ اَلَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِکُمْ وَ أَمْتِعَتِکُمْ فَیَمِیلُونَ عَلَیْکُمْ مَیْلَهً واحِدَهً وَ لا جُناحَ عَلَیْکُمْ إِنْ کانَ بِکُمْ أَذیً مِنْ مَطَرٍ أَوْ کُنْتُمْ مَرْضی أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَکُمْ وَ خُذُوا حِذْرَکُمْ إِنَّ اَللّهَ أَعَدَّ لِلْکافِرِینَ عَذاباً مُهِیناً (۱۰۲) فَإِذا قَضَیْتُمُ اَلصَّلاهَ فَاذْکُرُوا اَللّهَ قِیاماً وَ قُعُوداً وَ عَلی جُنُوبِکُمْ فَإِذَا اِطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِیمُوا اَلصَّلاهَ إِنَّ اَلصَّلاهَ کانَتْ عَلَی اَلْمُؤْمِنِینَ کِتاباً مَوْقُوتاً (۱۰۳) وَ لا تَهِنُوا فِی اِبْتِغاءِ اَلْقَوْمِ إِنْ تَکُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ یَأْلَمُونَ کَما تَأْلَمُونَ وَ تَرْجُونَ مِنَ اَللّهِ ما لا یَرْجُونَ وَ کانَ اَللّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۰۴)

۱- ۱) .بحث فی:اقامه المؤمنین فی دار الایمان و دار الشرک،الهجره الی دار الایمان.

۲- ۲) .النساء ۹۵-۱۰۰:بحث روائی فی:المنافقین؛الهجره الی دار الایمان؛المستضعفین.

بیان:

قوله تعالی: وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِی الْأَرْضِ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاهِ الجناح الاثم و الحرج و العدول،و القصر النقص من الصلاه،قال فی المجمع:فی قصر الصلاه ثلاث لغات:قصرت الصلاه أقصرها و هی لغه القرآن،و قصّرتها تقصیرا، أقصرتها اقصارا.

ص: ۷۴۷

و المعنی:اذا سافرتم فلا مانع من حرج و اثم ان تنقصوا شیئا من الصلاه،و نفی الجناح الظاهر وحده فی الجواز لا ینافی وروده فی السیاق للوجوب کما فی قوله تعالی: إِنَّ الصَّفٰا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعٰائِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِمٰا (البقره۱۵۸/) مع کون الطواف واجبا،و ذلک ان المقام مقام التشریع،و یکفی فیه مجرد الکشف عن جعل الحکم من غیر حاجه الی استیفاء جمیع جهات الحکم و خصوصیّاته،و نظیر الآیه بوجه قوله تعالی: وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ الآیه(البقره۱۸۴/).

قوله تعالی: إِنْ خِفْتُمْ أَنْ یَفْتِنَکُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا ،الفتنه و ان کانت ذات معان کثیره مختلفه لکن المعهود من اطلاقها فی القرآن فی خصوص الکفار و المشرکین التعذیب من قتل أو ضرب و نحوهما،و قرائن الکلام أیضا تؤید ذلک فالمعنی:ان خفتم ان یعذبوکم بالحمله و القتل.

و الجمله قید لقوله «فَلاٰ جُنٰاحَ عَلَیْه» ،و تفید ان بدء تشریع القصر فی الصلاه انما کان عند خوف الفتنه،و لا ینافی ذلک ان یعم التشریع ثانیا جمیع صور السفر الشرعی و ان لم یجامع الخوف فإنما الکتاب بین قسما منه،و السنه بینت شموله لجمیع الصور کما سیأتی فی الروایات.

قوله تعالی: وَ إِذٰا کُنْتَ فِیهِمْ -الی قوله- وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ الآیه؛تذکر کیفیه صلاه الخوف،و توجه الخطاب الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بفرضه اماما فی صلاه الخوف،و هذا من قبیل البیان بإیراد المثال لیکون أوضح فی عین أنه اوجز و اجمل.

فالمراد بقوله: فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاٰةَ هو الصلاه جماعه،و المراد بقوله «فَلْتَقُمْ طٰائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَکَ» قیامهم فی الصلاه مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بنحو الایتمام،و هم المأمورون بأخذ الأسلحه، و المراد بقوله «فَإِذٰا سَجَدُوا» الخ؛اذا سجدوا و اتموا الصلاه لیکون هؤلاء بعد اتمام سجدتهم من وراء القوم،و کذا المراد بقوله «وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» ان تأخذ الطائفه الثانیه

المصليه مع النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم حذرهم و اسلحتهم.

و المعنی-اللّه اعلم-:و اذا کنت انت یا رسول اللّه فیهم و الحال حال الخوف فأقمت لهم الصلاه ای صلیتهم جماعه فأممتهم فیها،فلا یدخلوا فی الصلاه جمیعا بل لتقم طائفه منهم معک بالاقتداء بک و لیأخذوا معهم اسلحتهم،و من المعلوم ان الطائفه الاخری یحرسونهم و امتعتهم فاذا سجد المصلون معک و فرغوا من الصلاه فلیکونوا وراءکم یحرسونکم و الأمتعه و لتأت طائفه اخری لم یصلوا فلیصلوا معک،و لیأخذ هؤلاء المصلون ایضا کالطائفه الاولی المصلیه حذرهم و اسلحتهم.

و توصیف الطائفه بالأخری،و ارجاع ضمیر الجمع المذکر إلیها رعایه تاره لجانب اللفظ و اخری لجانب المعنی،کما قیل.و فی قوله تعالی: «وَ لْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ» نوع من الاستعاره لطیف،و هو جعل الحذر آله للدفاع نظیر السلاح حیث نسب الیه الأخذ الذی نسب الی الأسلحه،کما قیل.

قوله تعالی: وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ -الی قوله- وٰاحِدَةً فی مقام التعلیل للحکم المشرع،و المعنی ظاهر.

قوله تعالی: وَ لاٰ جُنٰاحَ عَلَيْكُمْ الی آخر الآیه.تخفیف آخر و هو انهم ان کانوا یتأذون من مطر ینزل علیهم أو کان بعضهم مرضی فلا مانع من ان یضعوا اسلحتهم لکن یجب علیهم مع ذلک ان یأخذوا حذرهم،و لا یغفلوا عن الذین کفروا فهم مهتمون بهم.

قوله تعالی: فَإِذٰا قَضَيْتُمُ الصَّلاٰةَ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ قِيٰاماً وَ قُعُوداً وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ القیام و القعود جمعان أو مصدران،و هما حالان و کذا قوله «وَ عَلىٰ جُنُوبِكُمْ» و هو کنایه عن الذکر المستمر المستوعب لجمیع الأحوال.

قوله تعالی: فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلاٰةَ الخ؛المراد بالاطمینان الاستقرار، و حیث قوبل به قوله «وَ إِذٰا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ» ،علی ما یؤیده السیاق کان الظاهر أن المراد به

الرجع الی الأوطان،علی هذا فالمراد بإقامه الصلاه إتمامها فإن التعبیر عن صلاه الخوف بالقصر من الصلاه یلوح الی ذلک.

قوله تعـالی: إِنَّ الصَّلاٰهَ کٰانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتٰاباً مَوْقُوتاً الکتابه کنایه عن الفرض و الایجاب کقوله تعالی: کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصِّیٰامُ کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ (البقره/١٨٣)و الموقوت من وقت کـذا أی جعلت له وقتـا فظـاهر اللفظ ان الصـلاه فریضه موقته منجمه تؤدی فی أوقاتها و نجومها.

و الظاهر ان الوقت فی الصـلاه کنایه عن الثبات و عدم التغیر باطلاق الملزوم علی لازمه فالمراد بکونها کتابا موقوتا أنها مفروضه ثابته غیر متغیره أصلا فالصلاه لا تسقط بحال، و ذلک ان إبقاء لفظ الموقوت علی بادی ظهوره لا یلائم ما سبقه من المضمون اذ لاـ حـاجه تمس الی التعرض لکون الصـلاه عباده ذات أوقات معینه مع أن قوله «إِنَّ الصَّلاٰهَ» ،فی مقام التعلیل لقوله «فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِیمُوا الصَّلاٰهَ» فالظـاهر أن المراد بکونهـا موقوته کونها ثابته لا تسـقط بحال،و لا تتغیر و لا تتبـدل الی شـیء آخر کالصوم الی الفدیه مثلا.

قوله تعالی: وَ لاٰ تَهِنُوا فِی ابْتِغٰاءِ الْقَوْمِ ،الوهن الضعف،و الابتغاء الطلب،و الألم مقابل اللذه،و قوله «وَ تَرْجُونَ مِنَ اللّٰهِ مٰا لاٰ یَرْجُونَ» حال من ضمیر الجمع الغائب،و المعنی:

أن حال الفریقین فی ان کلا منهما یألم واحد،فلسـتم أسوأ حالا من اعدائکم،بل انتم أرفه منهم و أسعد حیث ان لکم رجاء الفتح و الظفر و المغفره من ربکم الذی هو ولیکم،و اما اعدائکم فلا مولی لهم و لا رجاء لهم من جانب یطیب نفوسـهم،و ینشطهم فی عملهم.و یسوقهم الی مبتغاهم، و کان اللّه علیما بالمصالح،حکیما متقنا فی امره و نهیه (١).

ص: ٧۵٠

١- ١) .النساء ١٠۵-١٢۶:بحث روائی فی:صلاه الخوف؛صلاه السفر.

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۰۵ الی ۱۲۶]

اشاره

إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ اَلْکِتابَ بِالْحَقِّ لِتَحْکُمَ بَیْنَ اَلنّاسِ بِما أَراکَ اَللّهُ وَ لا تَکُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً (۱۰۵) وَ اِسْتَغْفِرِ اَللّهَ إِنَّ اَللّهَ کانَ غَفُوراً رَحِیماً (۱۰۶) وَ لا تُجادِلْ عَنِ اَلَّذِینَ یَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اَللّهَ لا یُحِبُّ مَنْ کانَ خَوّاناً أَثِیماً (۱۰۷) یَسْتَخْفُونَ مِنَ اَلنّاسِ وَ لا یَسْتَخْفُونَ مِنَ اَللّهِ وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ یُبَیِّتُونَ ما لا یَرْضی مِنَ اَلْقَوْلِ وَ کانَ اَللّهُ بِما یَعْمَلُونَ مُحِیطاً (۱۰۸) ها أَنْتُمْ هؤُلاءِ جادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِی اَلْحَیاهِ اَلدُّنْیا فَمَنْ یُجادِلُ اَللّهَ عَنْهُمْ یَوْمَ اَلْقِیامَهِ أَمْ مَنْ یَکُونُ عَلَیْهِمْ وَکِیلاً (۱۰۹) وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ یَسْتَغْفِرِ اَللّهَ یَجِدِ اَللّهَ غَفُوراً رَحِیماً (۱۱۰) وَ مَنْ یَکْسِبْ إِثْماً فَإِنَّما یَکْسِبُهُ عَلی نَفْسِهِ وَ کانَ اَللّهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۱۱) وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَهً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً فَقَدِ اِحْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِیناً (۱۱۲) وَ لَوْ لا فَضْلُ اَللّهِ عَلَیْکَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَهٌ مِنْهُمْ أَنْ یُضِلُّوکَ وَ ما یُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما یَضُرُّونَکَ مِنْ شَیْءٍ وَ أَنْزَلَ اَللّهُ عَلَیْکَ اَلْکِتابَ وَ اَلْحِکْمَهَ وَ عَلَّمَکَ ما لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُ وَ کانَ فَضْلُ اَللّهِ عَلَیْکَ عَظِیماً (۱۱۳) لا خَیْرَ فِی کَثِیرٍ مِنْ نَجْواهُمْ إِلاّ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَهٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاحٍ بَیْنَ اَلنّاسِ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذلِکَ اِبْتِغاءَ مَرْضاتِ اَللّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِیهِ أَجْراً عَظِیماً (۱۱۴) وَ مَنْ یُشاقِقِ اَلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَیَّنَ لَهُ اَلْهُدی وَ یَتَّبِعْ غَیْرَ سَبِیلِ اَلْمُؤْمِنِینَ نُوَلِّهِ ما تَوَلّی وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِیراً (۱۱۵) إِنَّ اَللّهَ لا یَغْفِرُ أَنْ یُشْرَکَ بِهِ وَ یَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ یَشاءُ وَ مَنْ یُشْرِکْ بِاللّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِیداً (۱۱۶) إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً وَ إِنْ یَدْعُونَ إِلاّ شَیْطاناً مَرِیداً (۱۱۷) لَعَنَهُ اَللّهُ وَ قالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبادِکَ نَصِیباً مَفْرُوضاً (۱۱۸) وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّیَنَّهُمْ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُبَتِّکُنَّ آذانَ اَلْأَنْعامِ وَ لَآمُرَنَّهُمْ فَلَیُغَیِّرُنَّ خَلْقَ اَللّهِ وَ مَنْ یَتَّخِذِ اَلشَّیْطانَ وَلِیًّا مِنْ دُونِ اَللّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْراناً مُبِیناً (۱۱۹) یَعِدُهُمْ وَ یُمَنِّیهِمْ وَ ما یَعِدُهُمُ اَلشَّیْطانُ إِلاّ غُرُوراً (۱۲۰) أُولئِکَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ وَ لا یَجِدُونَ عَنْها مَحِیصاً (۱۲۱) وَ اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّالِحاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا اَلْأَنْهارُ خالِدِینَ فِیها أَبَداً وَعْدَ اَللّهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اَللّهِ قِیلاً (۱۲۲) لَیْسَ بِأَمانِیِّکُمْ وَ لا أَمانِیِّ أَهْلِ اَلْکِتابِ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً یُجْزَ بِهِ وَ لا یَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اَللّهِ وَلِیًّا وَ لا نَصِیراً (۱۲۳) وَ مَنْ یَعْمَلْ مِنَ اَلصّالِحاتِ مِنْ ذَکَرٍ أَوْ أُنْثی وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولئِکَ یَدْخُلُونَ اَلْجَنَّهَ وَ لا یُظْلَمُونَ نَقِیراً (۱۲۴) وَ مَنْ أَحْسَنُ دِیناً مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ وَ اِتَّبَعَ مِلَّهَ إِبْراهِیمَ حَنِیفاً وَ اِتَّخَذَ اَللّهُ إِبْراهِیمَ خَلِیلاً (۱۲۵) وَ لِلّهِ ما فِی اَلسَّماواتِ وَ ما فِی اَلْأَرْضِ وَ کانَ اَللّهُ بِکُلِّ شَیْءٍ مُحِیطاً (۱۲۶)

ص: ۷۵۱

بیان:

قوله تعالی: إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ بِمٰا أَرٰاكَ اللّٰهُ ظاهر الحکم بین الناس هو القضاء بینهم فی مخاصماتهم و منازعاتهم مما یرجع الی الامور القضائیه و رفع الاختلافات بالحکم،و قد جعل اللّه تعالی الحکم بین الناس غایه لإنزال الکتاب فینطبق مضمون الآیه علی ما یتضمّنه قوله تعالی: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتٰابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النّٰاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ) الآیه (البقره۲۱۳/)و قد مرّ تفصیل القول فیه.

فهذه الآیه (إِنّٰا أَنْزَلْنٰا إِلَيْكَ الْكِتٰابَ) الخ؛فی خصوص موردها نظیره تلک الآیه (كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً) ،فی عمومها،و تزید علیها فی أنها تدلّ علی جعل حق الحکم لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الحجیه لرأیه و نظره فإن الحکم و هو القطع فی القضاء و فصل الخصومه لا ینفکّ عن اعمال نظر من القاضی الحاکم و اظهار عقیده منه مضافا الی ما عنده من العلم بالأحکام العامّه و القوانین الکلیه فی موارد الخصومه فإنّ العلم بکلیات الأحکام و حقوق الناس أمر،و القطع

و الحكم بانطباق مورد النزاع على بعضها دون بعض أمر آخر.

فالمراد بالإراءه فى قوله «لِتَحْكُمَ بَيْنَ النّاسِ بِما أَراكَ اللّهُ» إيجاد الرأى و تعريف الحكم لا تعليم الأحكام و الشرائع كما احتمله بعضهم.

و مضمون الآيه على ما يعطيه السياق أن اللّه أنزل إليك الكتاب و علمك أحكامه و شرائعه و حكمه لتضيف إليها ما أوجد لك من الرأى و عرّفك من الحكم فتحكم بين الناس،و ترفع بذلك اختلافاتهم.

قوله تعالى: وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِينَ خَصِيماً عطف على ما تقدّمه من الجمله الخبريّه لكونها فى معنى الإنشاء كأنه قيل:فاحكم بينهم و لا تكن للخائنين خصيما.و الخصيم هو الذى يدافع عن الدعوى و ما فى حكمها،و فيه نهيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن أن يكون خصيما للخائنين على من يطالبهم بحقوقه فيدافع عن الخائنين و يبطل حقوق المحقّين من أهل الدعوى.

و ربما أمكن أن يستفاد من عطف قوله «وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِينَ» ،على ما تقدمه و هو أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أمرا مطلقا بالحكم أنّ المراد بالخيانه مطلق التعدّى على حقوق الغير ممن لا ينبغى منه ذلك لا خصوص الخيانه للودائع و إن كان ربما عطف الخاص على العام لعنايه ما بشأنه لكن المورد كالخالى عن العنايه،و سيجىء لهذا الكلام تتمه.

قوله تعالى: وَ اسْتَغْفِرِ اللّهَ إِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً الظاهر أن الاستغفار هاهنا هو أن يطلب من اللّه سبحانه الستر على ما فى طبع الإنسان من إمكان هضم الحقوق و الميل الى الهوى و مغفره ذلك،و قد مر مرارا أن العفو و المغفره يستعملان فى كلامه تعالى فى شئون مختلفه يجمعها جامع الذنب،و هو التباعد من الحق بوجه.فالمعنى-و اللّه أعلم-:و لا تكن للخائنين خصيما و لا تمل إليهم،و اطلب من اللّه سبحانه أن يوفّقك لذلك و يستر على نفسك أن تميل الى الدفاع عن خيانتهم و يتسلط عليك هوى النفس.و الدليل على إراده ذلك ما فى ذيل الآيات الكريمه «وَ لَوْ لا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَ ما

يُضِلُّونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» فإن الآيه تنص على أنهم لا يضرّون النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و إن بذلوا غايه جهدهم فى تحريک عواطفه الى إيثار الباطل و إظهاره على الحق فالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمن إلهى من الضرر،و اللّه يعصمه فهو لا يجور فى حكمه و لا يميل الى الجور،و لا يتبع الهوى، و من الجور و الميل الى الهوى المذموم أن يفرق فى حكمه بين قوى و ضعيف،أو صديق و عدو، أو مؤمن و كافر ذمى،أو قريب و بعيد،فامره بأن يستغفر ليس لصدور ذنب ذى وبال و تبعه منه،و لا لإشرافه على ما لا يحمد منه بل ليسأل من اللّه أن يظهره على هوى النفس،و لا ريب فى حاجته فى ذلک الى ربه و عدم استغنائه عنه و إن كان على عصمته،فإن للّه سبحانه أن يفعل ما يشاء.

و هذه العصمه مدار عملها ما يعد طاعه و معصيه،و ما يحمد أو يذمّ عليه من الأعمال لا ما هو الواقع الخارجى،و بعباره اخرى الآيات تدل على أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمن من اتّباع الهوى، و الميل الى الباطل،و أما أن الذى يحكم و يقضى به بما شرّعه من القواعد و قوانين القضاء الظاهريه كقوله«البيّنه على المدعى و اليمين على من أنكر»و نحو ذلک يصادف دائما ما هو الحق فى الواقع فينتج دائما غلبه المحق،و مغلوبيه المبطل فى دعواه،فالآيات لا تدل على ذلک أصلا، و لا أن القوانين الظاهريه فى استطاعتها أن تهدى الى ذلک قطعا فإنها امارات مميّزه بين الحق و الباطل غالبا لا دائما،و لا معنى لاستلزام الغالب الدائم و هو ظاهر.

و مما تقدم يظهر ما فى كلام بعض المفسّرين حيث ذكر فى قوله تعالى «وَ اسْتَغْفِرِ اللّٰهَ» ،أنه أمر بالاستغفار عما همّ به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الدفاع و الذبّ عن هذا الخائن المذكور فى الآيه،و قد سأله قومه أن يدفع عنه و يكون خصيما له على يهودى.و ذلک أن هذا القدر أيضا تأثير منهم بأثر مذموم،و قد نفى اللّه سبحانه عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كل ضرر.

قوله تعالى: وَ لاٰ تُجٰادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتٰانُونَ أَنْفُسَهُمْ ،قيل:إن نسبه الخيانه الى النفس لكون وبالها راجعا إليها،أو بعدّ كل معصيه خيانه للنفس كما عد ظلما لها،و قد قال

تعالی: عَلِمَ اللّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَكُمْ (البقره۱۸۷/).

و یمکن أن یستفاد من الآیه بمعونه ما یدل علیه القرآن من أن المؤمنین کنفس واحده،و أن مال الواحد منهم مال لجمیعهم یجب علی الجمیع حفظه و صونه عن الضیعه و التلف،کون تعدّی بعضهم علی بعض بسرقه و نحوها اختیانا لأنفسهم.

و فی قوله تعالی «إِنَّ اللّهَ لا یُحِبُّ مَنْ كانَ خَوّاناً أَثِیماً» دلاله علی استمرار هؤلاء الخائنین فی خیانتهم،و یؤکده قوله «أَثِیماً» فإن الأثیم آکد فی المعنی من الآثم و هو صفه مشبّهه تدل علی الثبوت.علی أن قوله «یَخْتانُونَ أَنْفُسَهُمْ» لا تخلو عن دلاله علی الاستمرار،و کذا قوله «لِلْخائِنِینَ» حیث عبر بالوصف و لم یعبر بمثل قولنا:للذین خانوا،کما عبّر بذلک فی قوله:

فَقَدْ خانُوا اللّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ (الأنفال۷۱/).

فمن هذه القرائن و أمثاله یظهر أن معنی الآیه-بالنظر الی مورد النزول-:و لا تکن خصیما لهؤلاء،و لا تجادل عنهم فإنهم مصرون علی الخیانه مبالغون فیها ثابتون علی الإثم،و اللّه لا یحب من کان خوّانا أثیما.و هذا یؤید ما ورد فی أسباب النزول من نزول الآیات فی أبی طعمه بن الابیرق.کما سیجیء.

و معنی الآیه-مع قطع النظر عن المورد-:و لا تدافع فی قضائک عن المصرّین علی الخیانه المستمرّین علیها،فإن اللّه لا یحب الخوان الأثیم،و کما انه تعالی لا یحب کثیر الخیانه لا یحب قلیلها،و لو أمکن أن یحب قلیلها أمکن أن یحب کثیرها،و اذا کان کذلک فاللّه ینهی أن یدافع عن قلیل الخیانه کما ینهی عن أن یدافع عن کثیرها،و أما من خان فی أمر ثم نازع فی أمر آخر و هو محق فی نزاعه،فالدفاع عنه دفاع غیر محظور و لا ممنوع منه،و لا ینهی عنه قوله: وَ لا تَكُنْ لِلْخائِنِینَ خَصِیماً (الآیه).

قوله تعالی: یَسْتَخْفُونَ مِنَ النّاسِ وَ لا یَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّهِ ،و هذا ایضا من الشواهد علی ما قدمناه من الآیات(۱۰۵-۱۲۶)جمیعا ذات سیاق واحد،نازله فی قصه

واحده،و هی التی یشیر إلیها قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ بَرِیئاً» (الآیه)؛ و ذلک ان الاستخفاء انما یناسب الأعمال التی یمکن ان یرمی بها الغیر کالسرقه و امثال ذلک فیتأید به ان الذی تشیر الیه هذه الآیه و ما تقدمها من الآیات هو الذی یشیر الیه قوله «وَ مَنْ یَکْسِبْ خَطِیئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ یَرْمِ بِهِ» (الآیه).

و الاستخفاء من اللّه أمر غیر مقدور اذ لا یخف علی اللّه شیء فی الأرض و لا فی السماء فطرفه المقابل له أعنی عدم الاستخفاء أیضا أمر اضطراری غیر مقدور،و اذا کان غیر مقدور لم یتعلق به لوم و لا تعییر کما هو ظاهر الآیه.لکن الظاهر أن الاستخفاء کنایه عن الاستحیاء و لذلک قید قوله «وَ لاٰ یَسْتَخْفُونَ مِنَ اللّٰهِ» (أوّلا)بقوله «وَ هُوَ مَعَهُمْ إِذْ یُبَیِّتُونَ مٰا لاٰ یَرْضیٰ مِنَ الْقَوْلِ» فدلّ علی أنهم کانوا یدبرون الحیله لیلا للتبرّی من هذه الخیانه المذمومه،و یبیّتون فی ذلک قولا لا یرضی به اللّه سبحانه،ثم قیّده(ثانیا)بقوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ بِمٰا یَعْمَلُونَ مُحِیطاً» و دلّ علی إحاطته تعالی بهم فی جمیع الأحوال و منها حال الجرم الذی أجرموه،و التقیید بهذین القیدین أعنی قوله «وَ هُوَ مَعَهُمْ» ،و قوله «وَ کٰانَ اللّٰهُ» ،تقیید بالعام بعد الخاص،و هو فی الحقیقه تعلیل لعدم استخفائهم من اللّه بعله خاصه ثم باخری عامه.

قوله تعالی: هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ جٰادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِی الْحَیٰاةِ الدُّنْیٰا (الآیه)؛بیان لعدم الجدوی فی الجدال عنهم،و أنهم لا ینتفعون بذلک فی صوره الاستفهام و المراد أن الجدال عنهم لو نفعهم فإنما ینفعهم فی الحیاه الدنیا،و لا قدر لها عند اللّه،و أما الحیاه الاخرویّه التی لها عظیم القدر عند اللّه أو ظرف الدفاع فیها یوم القیامه فلا مدافع هناک عن الخائنین و لا مجادل عنهم بل لا وکیل لهم یومئذ یتکفّل تدبیر امورهم و إصلاح شئونهم.

قوله تعالی: وَ مَنْ یَعْمَلْ سُوءاً أَوْ یَظْلِمْ نَفْسَهُ (الآیه)؛فی ترغیب و حث لأولئک الخائنین أن یرجعوا الی ربهم بالاستغفار،و الظاهر أن التردید بین السوء و ظلم النفس،و التدرّج من السوء الی الظلم لکون المراد بالسوء التعدّی علی الغیر،و بالظلم

التعدی علی النفس،أو أن السوء أهون من الظلم کالمعصیه الصغیره بالنسبه الی الکبیره،و اللّه أعلم.

و هـذه الآیه و الآیتان بعـدها جمیعا کلام مسوق لغرض واحد،و هو بیان أمر الإثم الذی یکسـبه الإنسان بعمله،یتکفل کل واحده من الآیـات الثلاث بیان جهه من جهاته،فالآیه الاولی تبیّن أن المعصـیه التی یقترفها الانسان فیتأثّر بتبعتها نفسه،و تکتب فی کتاب أعماله، للعبد أن یتوب الی اللّه منها و یستغفره فلو فعل ذلک وجد اللّه غفورا رحیما.

و الآیه الثانیه تـذکر الانسان أن الإثم الـذی یکسـبه إنما یکسبه علی نفسه و لیس بالـذی یمکن أن یتخطّاه و یلحق غیره برمی أو افتراء و نحو ذلک.

و الآیه الثالثه توضح أن الخطیئه أو الاثم الذی یکسـبه الانسان لو رمی به بریئا غیره کان الرمی به إثما آخر وراء أصل الخطیئه أو الاثم.

قوله تعـالی: وَ مَنْ یَکْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمـا یَکْسِـبُهُ عَلی نَفْسِهِ وَ کـانَ اللّهُ عَلِیماً حَکِیماً قـد تقـدّم أن الآیه مرتبطه مضـمونا بالآیه التالیه المتعرضه للرمی بـالخطیئه و الاثم فهـذه کالمقـدّمه لتلک،و علی هـذا فقوله «فَإِنَّما یَکْسِـبُهُ عَلی نَفْسِهِ» مسوق لقصـر التعیین،و فی الآیه عظه لمن یکسب الإثم ثم یرمی به بریئا غیره.و المعنی-و اللّه أعلم-:أنه یجب علی من یکسب إثما أن یتـذکر أن ما یکسـبه من الإثم فإنما یکسـبه علی نفسه لا علی غیره،و أنه هو الـذی فعله لا غیره و إن رماه به أو تعهـد له من أن یحمل إثمه و کان اللّه علیمـا یعلم أنه فعـل هـذا الکاسب،و أنه الـذی فعله لا غیره المرمی به،حکیما لا یؤاخـذ بالإثم إلا آثمه،و بالوزر غیر وازرتها کما قـال تعالی: لَها ما کَسَـبَتْ وَ عَلَیْها مَا اکْتَسَـبَتْ (البقره۲۸۶/)،و قـال وَ لا تَزِرُ وازِرَهٌ وِزْرَ أُخْری (الأنعام۱۶۴/)،و قـال: وَ قالَ الَّذِینَ کَفَرُوا لِلَّذِینَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِیلَنا وَ لْنَحْمِلْ خَطایاکُمْ وَ ما هُمْ بِحامِلِینَ مِنْ خَطایاهُمْ مِنْ شَیْءٍ إِنَّهُمْ لَکاذِبُونَ (العنکبوت۱۲/).

قوله تعالی: وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئاً فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتاناً وَ إِثْماً مُبِيناً ،قال الراغب فی المفردات:إن من أراد شیئا فاتّفق منه غیره یقال:

أخطأ و إن وقع منه کما أراده یقال:أصاب،و قد یقال لمن فعل فعلا لا یحسن أو أراد إراده لا تجمل:إنه أخطأ.و لهذا یقال:أصاب الخطأ،و أخطأ الصواب،و أصاب الصواب،و أخطأ الخطأ.و هذه اللفظه مشترکه کما تری،متردّده بین معان یجب لمن یتحرّی الحقائق أن یتأملها.

قال:و الخطیئه و السیئه تتقاربان لکن الخطیئه أکثر ما تقال فیما لا یکون مقصودا إلیه فی نفسه بل یکون القصد سببا لتولد ذلک الفعل منه کمن یرمی صیدا فأصاب إنسانا،أو شرب مسکرا فجنی جنایه فی سکره،و السبب سببان:سبب محظور فعله کشرب المسکر و ما یتولد عنه من الخطأ غیر متجاف عنه،و سبب غیر محذور کرمی الصید،قال تعالی: لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ فِيما أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لٰكِنْ ما تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ و قال تعالی «وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْماً» فالخطیئه هاهنا هی التی لا تکون عن قصد الی فعلها(انتهی).

و أظن أن الخطیئه من الأوصاف التی استغنی عن موصوفاتها بکثره الاستعمال کالمصیبه و الرزیه و السلیقه و نحوها،و وزن فعیل یدلّ علی اختزان الحدث و استقراره،فالخطیئه هی العمل الذی اختزن و استقر فیه الخطأ،و الخطأ الفعل الواقع الذی لا یقصده الإنسان کقتل الخطأ،هذا فی الأصل،ثم وسّع الی ما لا ینبغی للإنسان أن یقصده لو کانت نفسه علی سلامتها الفطریه،فکل معصیه و أثر معصیه من مصادیق الخطأ علی هذا التوسع،و الخطیئه هی العمل أو أثر العمل الذی لم یقصده الإنسان(و لا یعدّ حینئذ معصیه)أو لم یکن ینبغی أن یقصده (و یعد حینئذ معصیه أو وبال معصیه).

و لکن اللّه سبحانه لما نسبها فی قوله «وَ مَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً» الی الکسب کان المراد بها الخطیئه التی هی المعصیه،فالمراد بالخطیئه فی الآیه هی التی تکون عن قصد الی فعلها و إن کان

من شأنها أن لا يقصد إليها.

و قوله تعالى: وَ لَوْ لاٰ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ وَ رَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ (الى آخر الآيه)؛ السياق يدلّ على أن المراد بهمّهم بإضلال النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم هو همهم أن يرضوه بالدفاع عن الذين سماهم اللّه تعالى فى صدر الآيات بالخائنين و الجدال عنهم و على هذا فالمراد بهذه الطائفه أيضا هم الذين عدل اللّه سبحانه الى خطابهم بقوله «هٰا أَنْتُمْ هٰؤُلاٰءِ جٰادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيٰاةِ الدُّنْيٰا» (الآيه)؛و ينطبق على قوم أبى طعمه على ما سيجىء.

و أما قوله «وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ» فالمراد به بقرينه قوله بعده «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» ،أن إضلال هؤلاء لا يتعدّى أنفسهم و لا يتجاوزهم إليك،فهم الضالون بما همّوا لأنه معصيه و كل معصيه ضلال.

و لهذا الكلام معنى آخر تقدّمت الإشاره إليه فى الكلام على قوله: وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَشْعُرُونَ (آل عمران٦٩/)فى الجزء الثالث من هذا الكتاب،لكنه لا يناسب هذا المقام.

و أما قوله «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ» ،ففيه نفى إضرارهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نفيا مطلقا غير أن ظاهر السياق أنه مقيد بقوله «وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ» ،على ان يكون جمله حاليه عن الضمير فى قوله «يَضُرُّونَكَ» و إن كان الأغلب مقارنه الجمله الفعليه المصدره بالماضى بقد على ما ذكره النحاه،و على هذا فالكلام مسوق لنفى إضرار الناس مطلقا بالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى علم أو عمل.

قوله تعالى: وَ أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتٰابَ وَ الْحِكْمَةَ وَ عَلَّمَكَ مٰا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ،ظاهر الكلام كما أشرنا إليه انه فى مقام التعليل لقوله «وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» أو لمجموع قوله «وَ مٰا يُضِلُّونَ إِلاّٰ أَنْفُسَهُمْ وَ مٰا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ» و كيف كان فهذا الإنزال

و التعليم هو المانع من تأثيرهم فی إضلاله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم،فهو الملاک فی عصمته (۱).

قوله تعالی: وَ كٰانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيماً امتنان علی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

قوله تعالی: لاٰ خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوٰاهُمْ إِلاّٰ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلاٰحٍ بَيْنَ النّٰاسِ قال الراغب:و ناجیته أی ساررته و أصله أن تخلو به فی نجوه من الأرض(انتهی)فالنجوی المساره فی الحدیث،و ربما أطلق علی نفس المتناجین قال تعالی:

وَ إِذْ هُمْ نَجْوىٰ (الاسراء/۴۷)أی متناجون.

و فی الکلام أعنی قوله «لاٰ خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوٰاهُمْ» عود الی ما تقدم من قوله تعالی: إِذْ يُبَيِّتُونَ مٰا لاٰ يَرْضىٰ مِنَ الْقَوْلِ (الآیه)؛بناء علی اتصال الآیات و قد عمّم البیان لمطلق المساره فی القول سواء کان ذلک بطریق التبییت أو بغیره لأن الحکم المذکور و هو انتفاء الخیر فیه إنما هو لمطلق المساره و إن لم تکن علی نحو التبییت،و نظیره قوله «وَ مَنْ يُشٰاقِقِ» ،دون أن یقول:و من یناج للمشاقه،لأن الحکم المذکور لمطلق المشاقّه أعم من أن یکون نجوی أولا.

و ظاهر الاستثناء أنه منقطع،و المعنی:لکن من أمر بکذا و کذا فیه ففیما أمر به شیء من الخیر،و قد سمّی دعوه النجوی الی الخیر أمرا و ذلک من قبیل الاستعاره،و قد عد تعالی هذا الخیر الذی یأمر به النجوی ثلاثه:الصدقه،و المعروف،و الاصلاح بین الناس.و لعل إفراد الصدقه عن المعروف مع کونها من أفراده لکونها الفرد الکامل فی الاحتیاج الی النجوی بالطبع،و هو کذلک غالبا.

قوله تعالی: وَ مَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ ابْتِغٰاءَ مَرْضٰاتِ اللّٰهِ ،تفصیل لحال النجوی ببیان آخر من حیث التبعه من المثوبه و العقوبه لیتبیّن به وجه الخیر فیما هو خیر من النجوی،و عدم

۱- ۱) .النساء ۱۰۵-۱۲۶:کلام فی معنی العصمه.

الخير فيما ليس بخير منه.

و محصّله أن فاعل النجوى على قسمين:(أحدهما)من يفعل ذلك ابتغاء مراضاه اللّه،و لا محاله ينطبق على ما يدعو الى معروف أو إصلاح بين الناس تقرّبا الى اللّه،و سوف يثيبه اللّه سبحانه بعظيم الأجر،و(ثانيهما)أن يفعل ذلك لمشاقّه الرسول و اتخاذ طريق غير طريق المؤمنين و سبيلهم،و جزاؤه الإملاء و الاستدراج الإلهى ثم إصلاء جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: وَ مَنْ يُشٰاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مٰا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدىٰ وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ،المشاقّه من الشق و هو القطعه المبانه من الشىء فالمشاقّه و الشقاق كونك فى شق غير شق صاحبك،و هو كنايه عن المخالفه،فالمراد بمشاقه الرسول بعد تبين الهدى مخالفته و عدم إطاعته،و على هذا فقوله «وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» بيان آخر لمشاقّه الرسول،و المراد بسبيل المؤمنين إطاعه الرسول فإن طاعته طاعه اللّه،قال تعالى: مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطٰاعَ اللّٰهَ (النساء/٨٠).

فسبيل المؤمنين بما هم مجتمعون على الايمان هو الاجتماع على طاعه اللّه و رسوله-و إن شئت فقل على طاعه رسوله-فإن ذلك هو الحافظ لوحده سبيلهم كما قال تعالى: وَ كَيْفَ تَكْفُرُونَ وَ أَنْتُمْ تُتْلىٰ عَلَيْكُمْ آيٰاتُ اللّٰهِ وَ فِيكُمْ رَسُولُهُ وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِىَ إِلىٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِيمٍ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقٰاتِهِ وَ لاٰ تَمُوتُنَّ إِلاّٰ وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعاً وَ لاٰ تَفَرَّقُوا (آل عمران/١٠٣)و قد تقدّم الكلام فى الآيه فى الجزء الثالث من هذا الكتاب،و قال تعالى: وَ أَنَّ هٰذٰا صِرٰاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَ لاٰ تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذٰلِكُمْ وَصّٰاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (الأنعام/١٥٣)و اذا كان سبيله سبيل التقوى، و المؤمنون هم المدعوّون إليه فسبيلهم مجتمعين سبيل التعاون على التقوى كما قال تعالى:

وَ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَ التَّقْوىٰ وَ لاٰ تَعٰاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَ الْعُدْوٰانِ (المائده/٢)و الآيه-كما ترى-تنهى عن معصيه اللّه و شق عصا الاجتماع الاسلامى،و هو ما ذكرناه من معنى سبيل

المؤمنين.

فمعنى الآيه أعنى قوله «وَ مَنْ يُشاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى وَ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ» ،يعود الى معنى قوله: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَناجَيْتُمْ فَلا تَتَناجَوْا بِالْإِثْمِ وَ الْعُدْوانِ وَ مَعْصِيَهِ الرَّسُولِ وَ تَناجَوْا بِالْبِرِّ وَ التَّقْوى الآيه(المجادله۹/).

و قوله «نُوَلِّهِ ما تَوَلّى» ،أى نجره على ما جرى عليه،و نساعده على ما تلبس به من اتباع غير سبيل المؤمنين كما قال تعالى: كُلاًّ نُمِدُّ هؤُلاءِ وَ هَؤُلاءِ مِنْ عَطاءِ رَبِّکَ وَ ما کانَ عَطاءُ رَبِّکَ مَحْظُوراً (الإسراء۲۰/).

و قوله «وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَ ساءَتْ مَصِيراً» عطفه بالواو يدل على أن الجميع أى توليته ما تولى و إصلاءه جهنم أمر واحد إلهى بعض أجزائه دنيوى و هو توليته ما تولى،و بعضها أخروى و هو إصلاؤه جهنم و ساءت مصيرا.

قوله تعالى: إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ (الى آخر الآيه)؛ظاهر الآيه أنها فى مقام التعليل لقوله فى الآيه السابقه «نُوَلِّهِ ما تَوَلّى وَ نُصْلِهِ جَهَنَّمَ» ،بناء على اتصال الآيات فالآيه تدل على أن مشاقه الرسول شرک باللّه العظيم،و إن اللّه لا يغفر أن يشرک به،و ربما استفيد ذلک من قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّهِ وَ شَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ ما تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدى لَنْ يَضُرُّوا اللّهَ شَيْئاً وَ سَيُحْبِطُ أَعْمالَهُمْ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ لا تُبْطِلُوا أَعْمالَکُمْ إِنَّ الَّذِينَ کَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّهِ ثُمَّ ماتُوا وَ هُمْ کُفّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللّهُ لَهُمْ (محمد۳۴/)فإن ظاهر الآيه الثالثه أنها تعليل لما فى الآيه الثانيه من الأمر بطاعه اللّه و طاعه رسوله فيکون الخروج عن طاعه اللّه و طاعه رسوله کفرا لا يغفر أبدا،و هو الشرک.

و المقام يعطى أن إلحاق قوله «وَ يَغْفِرُ ما دُونَ ذلِکَ لِمَنْ يَشاءُ» بقوله «إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَکَ بِهِ» إنما هو لتتميم البيان،و إفاده عظمه هذه المعصيه المشئومه أعنى مشاقه الرسول،

و قد تقدم بعض الکلام فی الآیه فی آخر الجزء الرابع من هذا الکتاب.

قوله تعالی: إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً الاناث جمع أنثی یقال:أنث الحدید أنثا أی انفعل و لان،و أنث المکان أسرع فی الانبات و جاد،ففیه معنی الانفعال و التأثر، و بـذلک سـمیت الانثی من الحیوان أنثی و قد سـمّیت الأصـنام و کل معبود من دون اللّه إناثا لکونها قابلات منفعلات لیس فی وسعها أن تفعل شیئا مما یتوقعه عبّادها منها-کم قیل-قال تعالی:

إِنَّ الَّذِینَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ لَنْ یَخْلُقُوا ذُباباً وَ لَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ یَسْلُبْهُمُ الذُّبابُ شَیْئاً لا یَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطّالِبُ وَ الْمَطْلُوبُ ما قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللّهَ لَقَوِیٌّ عَزِیزٌ (الحج/ ۷۴)و قال: وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَهً لا یَخْلُقُونَ شَیْئاً وَ هُمْ یُخْلَقُونَ وَ لا یَمْلِکُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَ لا نَفْعاً وَ لا یَمْلِکُونَ مَوْتاً وَ لا حَیاهً وَ لا نُشُوراً (الفرقان/۳).

فالظاهر أن المراد بالانوثه الانفعال المحض الـذی هو شأن المخلوق اذا قیس الی الخالق عز اسـمه،و هـذا الوجه أولی مما قیل:إن المراد هو اللات و العزی و منـات الثـالثه و نحوها،و قـد کان لکل حی صـنم یسـمونه أنثی بنی فلان إما لتأنیث أسـمائها أو لأنها کانت جمادات و الجمادات تؤنث فی اللفظ.

و وجه الأولویه أن ذلک لا یلائم الحصر الواقع فی قوله «إِنْ یَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلاّ إِناثاً» کثیر ملاءمه،و بین من یدعی من دون اللّه من هو ذکر غیر أنثی کعیسی المسیح و برهما و بوذا.

قوله تعالی: وَ إِنْ یَدْعُونَ إِلاّ شَیْطاناً مَرِیداً المرید هو العاری من کل خیر أو مطلق العاری،قال البیضاوی:المارد و المرید الذی لا یعلق بخیر،و أصل الترکیب للملامسه، و منه صرح ممرّد،و غلام أمرد،و شجره مرداء للتی تناثر ورقها(انتهی).

و الظاهر أن الجمله بیان للجمله السابقه فإن الدعوه کنایه عن العباده لکون العباده إنما نشأت بین الناس للدعوه علی الحاجه،و قد سمّی اللّه تعـالی الطـاعه عبـاده قال تعالی: أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَیْکُمْ یا بَنِی آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّیْطانَ إِنَّهُ لَکُمْ عَدُوٌّ مُبِینٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِی (یس/

۶۱)فيؤول معنى الجمله الى أن عبادتهم لكل معبود من دون اللّه عباده و دعوه منهم للشيطان المريد لكونها طاعه له.

قوله تعالى: لَعَنَهُ اللّٰهُ اللعن هو الابعاد عن الرحمه،و هو وصف ثان لشيطان و بمنزله التعليل للوصف الأول.

قوله تعالى: وَ قٰالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبٰادِكَ نَصِيباً مَفْرُوضاً كأنه إشاره الى ما حكاه اللّه تعالى عنه من قوله: فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلاّٰ عِبٰادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ (ص۸۳/) و فى قوله «مِنْ عِبٰادِكَ» تقرير أنهم مع ذلك عباده لا ينسلخون عن هذا الشأن،و هو ربهم يحكم فيهم بما شاء.

قوله تعالى: وَ لَأُضِلَّنَّهُمْ وَ لَأُمَنِّيَنَّهُمْ (الى آخر الآيه)؛التبتيل هو الشق،و ينطبق على ما نقل:أن عرب الجاهليه كانت تشق آذان البحائر و السوائب لتحريم لحومها.

و هذه الامور المعدوده جميعها ضلال فذكر الاضلال معها من قبيل ذكر العام ثم ذكر بعض أفراده لعنايه خاصه به،يقول:لأضلنهم بالاشتغال بعباده غير اللّه و اقتراف المعاصى، و لأغرنهم بالاشتغال بالآمال و الأمانى التى تصرفهم عن الاشتغال بواجب شأنهم و ما يهمهم من أمرهم،و لآمرنهم بشق آذان الأنعام و تحريم ما أحل اللّه سبحانه،و لآمرنهم بتغيير خلق اللّه و ينطبق على مثل الاخصاء و أنواع المثله و اللواط و السحق.

و ليس من البعيد أن يكون المراد بتغيير خلق اللّه الخروج عن حكم الفطره و ترك الدين الحنيف،قال تعالى: فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النّٰاسَ عَلَيْهٰا لاٰ تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ (الروم۳۰/).

ثم عد تعالى دعوه الشيطان و هى طاعته فيما يأمر به اتخاذا له وليا فقال «وَ مَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطٰانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللّٰهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰاناً مُبِيناً» و لم يقل:و من يكن الشيطان له وليا اشعارا بما تشعر به الآيات السابقه أن الولى هو اللّه،و لا ولايه لغيره على شىء و ان اتخذه وليا.

ص :۷۶۵

قوله تعالى: يَعِدُهُمْ وَ يُمَنِّيهِمْ وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً ظاهر السياق أنه تعليل لقوله فى الآيه السابقه «فَقَدْ خَسِرَ خُسْرٰاناً مُبِيناً» و أى خسران أبين من خسران من يبدل السعاده الحقيقه و كمال الخلقه بالمواعيد الكاذبه و الأمانى الموهومه،قال تعالى:

وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمٰالُهُمْ كَسَرٰابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مٰاءً حَتّٰى إِذٰا جٰاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً وَ وَجَدَ اللّٰهَ عِنْدَهُ فَوَفّٰاهُ حِسٰابَهُ وَ اللّٰهُ سَرِيعُ الْحِسٰابِ (النور۳۹/).

أما المواعيد فهى الوساوس الشيطانيه بلا واسطه،و أما الأمانى فهى المتفرعه على وساوسه مما يستلذه الوهم من المتخيلات،و لذلك قال «وَ مٰا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰانُ إِلاّٰ غُرُوراً» فعد الوعد غرورا دون التمنيه على ما لا يخفى.

ثم بيّن عاقبه حالهم بقوله «أُولٰئِكَ مَأْوٰاهُمْ جَهَنَّمُ وَ لاٰ يَجِدُونَ عَنْهٰا مَحِيصاً» أى معدلا و مفر من«حاص»اذا عدل.

ثم ذكر ما يقابل حالهم و هو حال المؤمنين تتميما للبيان فقال تعالى «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّٰالِحٰاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ» (الى آخر الآيه)و فى الآيات التفات من سياق التكلم مع الغير الى الغيبه،و الوجه العام فيه الإيماء الى جلاله المقام و عظمته بوضع لفظ الجلاله موضع ضمير المتكلم مع الغير فيما يحتاج الى هذا الاشعار حتى اذا استوفى الغرض رجع الى سابق السياق الذى كان هو الاصل،و ذلك فى قوله «سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰاتٍ» ،و فى ذلك نكته أخرى،و هى الإيماء الى قرب الحضور و عدم احتجابه تعالى عن عباده المؤمنين و هو وليهم.

قوله تعالى: وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيلاً فيه مقابله لما ذكر فى وعد الشيطان أنه ليس إلا غرورا فكان وعد اللّٰه حقا،و قوله صدقا.

قوله تعالى: لَيْسَ بِأَمٰانِيِّكُمْ وَ لاٰ أَمٰانِيِّ أَهْلِ الْكِتٰابِ عود الى بدء الكلام و بمنزله النتيجه المحصله الملخصه من تفصيل الكلام،و ذلك أنه يتحصل من المحكى من أعمال بعض المؤمنين و أقوالهم،و إلحاحهم على النبى صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم أن يراعى جانبهم،و يعاضدهم

و يساعدهم على غيرهم فيما يقع بينهم من النزاع و المشاجره أنهم يرون أن لهم بإيمانهم كرامه على اللّه سبحانه و حقا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يجب به على اللّه و رسوله مراعاه جانبهم،و تغليب جهتهم على غيرهم على الحق كانوا أو على الباطل،عدلا كان الحكم أو ظلما على حد ما يراه أتباع أئمه الضلال،و حواشى رؤساء الجور و بطائنهم و أذنابهم،فالواحد منهم يمتن على متبوعه و رئيسه فى عين أنه يخضع له و يطيعه،و يرى أن له عليه كرامه تلتزمه على مراعاه جانبه و تقديمه على غيره تحكما.

و كذا كان يراه أهل الكتاب على ما حكاه اللّه تعالى فى كتابه عنهم قال تعالى: وَ قٰالَتِ الْيَهُودُ وَ النَّصٰارىٰ نَحْنُ أَبْنٰاءُ اللّٰهِ وَ أَحِبّٰاؤُهُ (المائده/۱۸)،و قال تعالى: وَ قٰالُوا كُونُوا هُوداً أَوْ نَصٰارىٰ تَهْتَدُوا (البقره/۱۳۵)،و قال تعالى: قٰالُوا لَيْسَ عَلَيْنٰا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ (آل عمران/۷۵).

فرد اللّه على هذه الطائفه من المؤمنين فى مزعمتهم،و أتبعهم بأهل الكتاب و سمّى هذه المزاعم بالأمانى استعاره لأنها كالأمانى ليست إلا صورا خياليه ملذه لا أثر لها فى الأعيان فقال:ليس بأمانيكم معاشر المسلمين أو معشر طائفه من المسلمين و لا بأمانى أهل الكتاب بل الأمر يدور مدار العمل إن خيرا فخير و إن شرا فشر،و قدّم ذكر السيئه على الحسنه لان عمده خطئهم كانت فيها.

قوله تعالى: مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً جىء فى الكلام بالفصل من غير وصل لانه فى موضع الجواب عن سؤال مقدر، تقديره:اذا لم يكن الدخول فى حمى الاسلام و الايمان يجر للانسان كل خير،و يحفظ منافعه فى الحياه،و كذا اليهوديه و النصرانيه فما هو السبيل؟و الى ما ذا ينجر حال الانسان؟فقيل «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» الخ.

و قوله «مَنْ يَعْمَلْ سُوءاً يُجْزَ بِهِ» مطلق يشمل الجزاء الدنيوى الذى تقرره الشريعه الاسلاميه كالقصاص للجانى،و القطع للسارق،و الجلد أو الرجم للزانى الى غير ذلك من أحكام السياسات و غيرها و يشمل الجزاء الاخروى الذى أوعده اللّه تعالى فى كتابه،و بلسان نبيه.

و هذا التعميم هو المناسب لمورد الآيات الكريمه و المنطبق عليه،و قد ورد فى سبب النزول أن الآيات نزلت فى سرقه ارتكبها بعض،و رمى بها يهوديا أو مسلما ثم ألحوا على النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن يقضى على المتهم.

و قوله «وَ لاٰ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلِيًّا وَ لاٰ نَصِيراً» يشمل الولى و النصير فى صرف الجزاء السيئ عنه فى الدنيا كالنبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أو ولى الأمر و كالتقرب منهما و كرامه الاسلام و الدين، فالجزاء المشرّع من عند اللّه لا يصرفه عن عامل السوء صارف،و يشمل الولى و النصير الصارف عنه سوء الجزاء فى الآخره إلا ما تشمله الآيه التاليه.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَ لاٰ يُظْلَمُونَ نَقِيراً هذا هو الشق الثانى المتضمن لجزاء عامل العمل الصالح و هو الجنه،غير أن اللّه سبحانه شرط فيه شرطا يوجب تضييقا فى فعليه الجزاء و عمم فيه من جهه أخرى توجب السعه.

فشرط فى المجازاه بالجنه أن يكون الآتى بالعمل الصالح مؤمنا اذ الجزاء الحسن إنما هو بإزاء العمل الصالح و لا عمل للكافر،قال تعالى: وَ لَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مٰا كٰانُوا يَعْمَلُونَ (الأنعام/۸۸)،و قال تعالى: أُولٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰاتِ رَبِّهِمْ وَ لِقٰائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ فَلاٰ نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ وَزْناً (الكهف/۱۰۵).

قال تعالى: «وَ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصّٰالِحٰاتِ» فأتى بمن التبعيضيه،و هو توسعه فى الوعد بالجنه،و لو قيل:و من يعمل الصالحات-و المقام مقام الدقه فى الجزاء-أفاد أن الجنه لمن آمن

ص :۷۶۸

و عمـل كـل عمـل صالـح،لكن الفضـل الإلهى عمّم الجزاء الحسن لمن آمن و أتى ببعض الصالحات فهو يتـداركه فيما بقى من الصالحـات أو اقترف من المعاصـى بتوبه أو شـفاعه كما قال تعالى: إِنَّ اللّهَ لاٰ يَغْفِرُ أَنْ يُشْـرَكَ بِهِ وَ يَغْفِرُ مٰا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشاءُ (النساء۱۱۶/)و قـد تقدم تفصـيل الكلام فى التوبه و فى قوله تعالى: إِنَّمَا التَّوْبَهُ عَلَى اللّهِ (النساء۱۷/)فى الجزء الرابع،و فى الشفاعه فى قوله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْماً لاٰ تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئاً (البقره۴۸/)فى الجزء الأول من هذا الكتاب.

و قال تعالى «مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ» فعمّم الحكم للـذكر و الانثى من غير فرق أصـلا خلافا لما كانت تزعمه القـدماء من أهل الملل و النحـل كالهنـد و مصـر و سـائر الوثنيّين أن النسـاء لا عمل لهن و لا ثواب لحسـناتهن،و ما كان يظهر من اليهوديه و النصـرانيه أن الكرامه و العزه للرجـال، و أن النساء أذلّاء عنـد اللّه نواقص فى الخلقه خاسـرات فى الأجر و المثوبه،و العرب لا تعـدو فيهن هـذه العقائد فسوّى اللّه تعالى بين القبيلين بقوله «مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ» .

و لعل هـذا هو السـر فى تعقيب قوله «فَأُولٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّهَ» بقوله «وَ لاٰ يُظْلَمُونَ نَقِيراً» لتدل الجمله الأولى على أن النساء ذوات نصـيب فى المثوبه كالرجال،و الجمله الثانيه على أن لا فرق بينهما فيها من حيث الزياده و النقيصه كما قال تعالى: فَاسْتَجٰابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّى لاٰ أُضِيعُ عَمَلَ عٰامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ (آل عمران۱۹۵/).

قوله تعـالى: وَ مَنْ أَحْسَنُ دِينـاً مِمَّنْ أَسْـلَمَ وَجْهَهُ لِلّهِ وَ هُوَ مُحْسِنٌ (الى آخر الآ‌يه)كأنه دفع لـدخل مقـدّر،تقـديره:أنه اذا لم يكن لإسـلام المسـلم أو لإيمـان أهـل الكتاب تأثير فى جلب الخير إليه و حفظ منافعه و بالجمله اذا كان الإيمان باللّه و آياته لا يعـدل شيئا و يستوى وجوده و عدمه فما هو كرامه الاسلام؟و ما هى مزيّه الإيمان؟

فأجيب بأن كرامه الدين أمر لا يشوبه ريب،و لا يداخله شك و لا يخفى حسـنه على ذى لبّ و هو قوله «وَ مَنْ أَحْسَنُ دِيناً» ،حيث قرر بالاستفهام على طريق إرسال المسلّم فإن

بیان:

قوله تعالی: وَ یَسْتَفْتُونَکَ فِی النِّساءِ قُلِ اللّهُ یُفْتِیکُمْ فِیهِنَّ قال الراغب:

الفتیا و الفتوی الجواب عمّا یشکل من الأحکام،و یقال:استفتیته فأفتانی بکذا(انتهی).

و المحصّل من موارد استعماله أنه جواب الانسان عن الامور المشکله بما یراه باجتهاد من نظره أو هو نفس ما یراه فیما یشکل بحسب النظر البدائیّ الساذج کما یفیده نسبه الفتوی إلیه تعالی.

و الآیه و ان احتملت معانی شتی مختلفه بالنظر الی ما ذکروه من مختلف الوجوه فی ترکیب ما یتولها من قوله «وَ ما یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتابِ فِی یَتامَی النِّساءِ» الخ؛الا أن ضم الآیه الی الآیات الناظره فی أمر النساء فی أول السوره یشهد بأن هذه الآیه انما انزلت بعد تلک.

و لازم ذلک أن یکون استفتاؤهم فی النساء فی عامّه ما أحدثه الاسلام و أبدعه من أحکامهنّ مما لم یکن معهودا معروفا عندهم فی الجاهلیه،و لیس الا ما یتعلق بحقوق النساء فی الارث و الازدواج دون أحکام یتاماهن و غیر ذلک مما یختص بطائفه منهن دون جمیعهن فان هذا المعنی انما یتکفّله قوله «وَ ما یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتابِ فِی یَتامَی النِّساءِ» الخ؛فالاستفتاء إنما کان فی ما یعم النساء بما هن نساء من أحکام الارث.

و علی هذا فالمراد بما أفتاه اللّه فیهن فی قوله «قُلِ اللّهُ یُفْتِیکُمْ فِیهِنَّ» ما بیّنه تعالی فی آیات أول السوره،و یفید الکلام حینئذ ارجاع أمر الفتوی الی اللّه سبحانه و صرفه عن النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و المعنی:یسألونک ان تفتیهم فی امرهن قل:الفتوی الی اللّه و قد أفتاکم فیهن بما افتی فیما انزل من آیات اول السوره.

قوله تعالی: وَ ما یُتْلیٰ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتابِ فِی یَتامَی النِّساءِ -الی قوله- وَ الْمُسْتَضْعَفِینَ مِنَ الْوِلْدانِ تقدّم أن ظاهر السیاق أن حکم یتامی النساء

ص: ۷۷۲

و المستضعفين من الولدان إنما تعرض له لاتّصاله بحكم النساء كما وقع فى آيات صدر السوره لا لكونه داخلا فيما استفتوا عنهن،و أنهم إنما استفتوا فى النساء فحسب.

و لازمه أن يكون قوله «وَ مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ» ،معطوفا على الضمير المجرور فى قوله «فِيهِنَّ» على ما جوّزه الفراء و إن منع عنه جمهور النحاه،و على هذا يكون المرات من قوله «مٰا يُتْلىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰابِ فِي يَتٰامَى النِّسٰاءِ» الخ؛الاحكام و المعانى التى تتضمّنها الآيات النازله فى يتامى النساء و الولدان،المودعه فى أول السوره.و التلاوه كما يطلق على اللفظ يطلق على المعنى اذا كان تحت اللفظ،و المعنى:قل اللّه يفتيكم فى الأحكام التى تتلى عليكم فى الكتاب فى يتامى النساء.

و أما قوله: اَللاّٰتِي لاٰ تُؤْتُونَهُنَّ مٰا كُتِبَ لَهُنَّ وَ تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ فوصف ليتامى النساء،و فيه إشاره الى نوع حرمانهنّ،الذى هو السبب لتشريع ما شرّع اللّه تعالى لهن من الأحكام فألغى السنّه الجائره الجاريه عليهن،و رفع الحرج بذلك عنهن،و ذلك انهم كانوا يأخذون إليهم يتامى النساء و أموالهن فإن كانت ذات جمال و حسن تزوجوا بها فاستمتعوا من جمالها و مالها،و إن كانت شوهاء دميمه لم يتزوجوا بها و عضلوها عن التزوّج بالغير طمعا فى مالها.

و من هنا يظهر(أولا):أن المراد بقوله «مٰا كُتِبَ لَهُنَّ» هو الكتابه التكوينيّه و هو التقدير الإلهى فإن الصنع و الإيجاد هو الذى يخدّ للإنسان سبيل الحياه فيعين له أن يتزوج اذا بلغ مبلغه،و أن يتصرّف حرا فى ماله من المال و القنيه،فمنعه من الازدواج و التصرف فى مال نفسه منع له مما كتب اللّه له فى خلقه هذه الخلقه.

و(ثانيا):أن الجارّ المحذوف فى قوله «أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ» هو لفظه«عن»و المراد الرغبه عن نكاحهن،و الإعراض عنهن لا الرغبه فى نكاحهن فإن التعرّض لذكر الرغبه عنهن هو الأنسب للإشاره الى حرمانهن على ما يدل عليه قوله قبله «لاٰ تُؤْتُونَهُنَّ مٰا كُتِبَ لَهُنَّ» ،و قوله

بعده «وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدانِ» .

و أما قوله: وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدانِ فمعطوف على قوله «يَتامَى النِّساءِ» و قد كانوا يستضعفون الولدان من اليتامى،و يحرمونهم من الإرث معتذرين بأنهم لا يركبون الخيل،و لا يدفعون عن الحريم.

قوله تعالى: وَ أَنْ تَقُومُوا لِلْيَتامى بِالْقِسْطِ معطوف على محل قوله «فِيهِنَّ» و المعنى:قل اللّه يفتيكم أن تقوموا لليتامى بالقسط،و هذا بمنزله الإضراب عن الحكم الخاص الى ما هو أعم منه أعنى الانتقال من حكم بعض يتامى النساء و الولدان الى حكم مطلق اليتيم فى ماله و غير ماله.

قوله تعالى: وَ ما تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللّهَ كانَ بِهِ عَلِيماً تذكره لهم بأن ما عزم اللّه عليهم فى النساء و فى اليتامى من الأحكام فيه خيرهم،و أن اللّه عليم به لتكون ترغيبا لهم فى العمل به لأن خيرهم فيه،و تحذيرا عن مخالفه لأن اللّه عليم بما يعملون.

قوله تعالى: وَ إِنِ امْرَأَةٌ خافَتْ مِنْ بَعْلِها نُشُوزاً أَوْ إِعْراضاً ،حكم خارج عما استفتوا فيه لكنه متّصل به بالمناسبه نظير الحكم المذكور فى الآيه التاليه «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا» .

و إنما اعتبر خوف النشوز و الإعراض دون نفس تحققهما لأن الصلح يتحقق موضوعه من حين تحقق العلائم و الآثار المعقبه للخوف،و السياق يدل على أن المراد بالصلح هو الصلح بغض المرأه عن بعض حقوقها فى الزوجيه أو جميعها لجلب الانس و الألفه و الموافقه،و التحفظ عن وقوع المفارقه،و الصلح خير.

و قوله: وَ أُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ الشح هو البخل،معناه:أن الشح من الغرائز النفسانيه التى جبلها اللّه عليها لتحفظ به منافعها،و تصونها عن الضيعه،فما لكل نفس من الشح هو حاضر عندها،فالمرأه تبخل بمالها من الحقوق فى الزوجيه كالكسوه و النفقه

و الفراش و الوقاع،و الرجل يبخل بالموافقه و الميل اذا احب المفارقه،و كره المعاشره،و لا جناح عليهما حينئذ ان يصلحا ما بينهما بإغماض احدهما أو كليهما عن بعض حقوقه.

ثم قال تعالى «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً» و هو موعظه للرجال ان لا يتعدوا طريق الاحسان و التقوى و ليتذكروا ان اللّه خبير بما يعملونه،و لا يحيفوا فى المعاشره،و لا يكرهوهنّ على الغاء حقوقهن الحقه و ان كان لهن ذلك.

قوله تعالى: وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسٰاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ بيان الحكم العدل بين النساء الذى شرّع لهن على الرجال فى قوله تعالى فى اول السوره: فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّٰ تَعْدِلُوا فواحده(النساء/٣)و كذا يومى اليه قوله فى الآيه السابقه «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا» الخ؛فإنه لا يخلو من شوب تهديد،و هو يوجب الحيره فى تشخيص حقيقه العدل بينهن،و العدل هو الوسط بين الافراط و التفريط،و من الصعب المستصعب تشخيصه، و خاصه من حيث تعلق القلوب تعلق الحب بهن فإن الحب القلبى مما لا يتطرق اليه الاختيار دائما.

فبيّن تعالى أن العدل بين النساء بحقيقه معناه،و هو اتخاذ حاق الوسط حقيقه مما لا يستطاع للإنسان و لو حرص عليه،و انما الذى يجب على الرجل ان لا يميل كل الميل الى احد الطرفين و خاصه طرف التفريط فيذر المرأه كالمعلّقه لا هى ذات زوج فتستفيد من زوجها، و لا هى أرمله فتتزوج أو تذهب لشأنها.

فالواجب على الرجل من العدل بين النساء أن يسوى بينهن عملا بإيتائهن حقوقهن من غير تطرف،و المندوب عليه أن يحسن إليهن و لا يظهر الكراهه لمعاشرتهن و لا يسىء إليهن خلقا،و كذا كانت سيره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و هذا الذيل أعنى قوله «فَلاٰ تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهٰا كَالْمُعَلَّقَهِ» هو الدليل على ان ليس المراد بقوله «وَ لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسٰاءِ وَ لَوْ حَرَصْتُمْ» نفى مطلق العدل حتى ينتج

بانضمامه الى قوله تعالى «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاّ تَعْدِلُوا فَواحِدَةً» (الآيه)إلغاء تعدد الأزواج فى الاسلام كما قيل.

و ذلك أن الذيل يدل على أن المنفى هو العدل الحقيقى الواقعى من غير تطرّف أصلا بلزوم حاق الوسط حقيقه،و أن المشرّع هو العدل التقريبى عملا من غير تحرج.

على أن السنّه النبويه و رواج الأمر بمرأى و مسمع من النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و السيره المتصله بين المسلمين يدفع هذا التوهم.

على أن صرف قوله تعالى فى أول آيه تعدد الأزواج: فَانْكِحُوا ما طابَ لَكُمْ مِنَ النِّساءِ مَثْنى وَ ثُلاثَ وَ رُباعَ (النساء/۳)الى مجرد الفرض العقلى الخالى عن المصداق ليس إلا تعميه يجل عنها كلامه سبحانه.

ثم قوله: وَ إِنْ تُصْلِحُوا وَ تَتَّقُوا فَإِنَّ اللّهَ كانَ غَفُوراً رَحِيماً تأكيد و ترغيب للرجال فى الإصلاح عند بروز امارات الكراهه و الخلاف ببيان أنه من التقوى،و التقوى يستتبع المغفره و الرحمه،و هذا بعد قوله «وَ الصُّلْحُ خَيْرٌ» ،و قوله «وَ إِنْ تُحْسِنُوا وَ تَتَّقُوا» ،تأكيد على تأكيد.

قوله تعالى: وَ إِنْ يَتَفَرَّقا يُغْنِ اللّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ ،أى و إن تفرق الرجل و المرأه بطلاق يغن اللّه كلا منهما بسعته،و الإغناء بقرينه المقام إغناء فى جميع ما يتعلق بالازدواج من الايتلاف و الاستيناس و المس و كسوه الزوجه و نفقتها فإن اللّه لم يخلق أحد هذين الزوجين للآخر حتى لو تفرقا لم يوجد للواحد منهما زوج مدى حياته بل هذه السنّه سنّه فطريه فاشيه بين أفراد هذا النوع يميل إليها كل فرد بحسب فطرته.

و قوله: وَ كانَ اللّهُ واسِعاً حَكِيماً وَ لِلّهِ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ تعليل للحكم المذكور فى قوله «يُغْنِ اللّهُ كُلاًّ مِنْ سَعَتِهِ» .

قوله تعالى: وَ لَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ إِيّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا

ص: ۷۷۶

اللّهَ ،تأكيد فى دعوتهم الى مراعاه صفه التقوى فى جميع مراحل المعاشره الزوجيه،و فى كل حال،و أن فى تركه كفرا بنعمه اللّه بناء على أن التقوى الذى يحصل بطاعه اللّه ليس إلا شكرا لأنعمه،أو أن ترک تقوى اللّه تعالى لا منشأ له إلا الكفر إما كفر ظاهر كما فى الكفار و المشركين، أو كفر مستكن مستبطن كما فى الفساق من المؤمنين.

و بهذا الذى بيناه يظهر معنى قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ» ، أى إن لم تحفظوا ما وصينا به إياكم و الذين من قبلكم و أضعتم هذه الوصيه و لم تتقوا و هو كفر باللّه،أو عن كفر باللّه فإن ذلک لا يضر اللّه سبحانه اذ لا حاجه له إليكم و الى تقواكم،و له ما فى السماوات و الارض،و كان اللّه غنيا حميدا.

فإن قلت:ما وجه تكرار قوله «لِلّهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ» ؟فقد أورد ثلاث مرات.

قلت:أما الأول فإنه تعليل لقوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ وٰاسِعاً حَكِيماً» ،و أما الثانى فإنه واقع موقع جواب الشرط فى قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا» ،و التقدير:و إن تكفروا فإنه غنى عنكم،و تعليل للجواب و قد ظهر فى قوله «وَ كٰانَ اللّٰهُ غَنِيًّا حَمِيداً» .

و أما الثالث فإنه استيناف و تعليل بوجه لقوله «إِنْ يَشَأْ» .

قوله تعالى: وَ لِلّهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِي الْأَرْضِ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ وَكِيلاً قد مر بيان معنى ملكه تعالى مكررا،و هو تعالى وكيل يقوم بامور عباده و شئونهم و كفى به وكيلا لا يحتاج فيه الى اعتضاد و اسعاد،فلو لم يرتض أعمال قوم و أسخطه جريان الأمر بأيديهم أمكنه أن يذهب بهم و يأتى بآخرين،أو يؤخرهم و يقدم آخرين،و بهذا المعنى الذى يؤيده بل يدل عليه السياق يرتبط بما فى هذه الآيه قوله فى الآيه التاليه «إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ» .

قوله تعالى: إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النّٰاسُ وَ يَأْتِ بِآخَرِينَ ،السياق و هو

الدعوه الی ملازمه التقوی الذی أوصی اللّه به هذه الامه و من قبلهم من أهل الکتاب یدل علی أن اظهار الاستغناء و عدم الحاجه المدلول علیه بقوله «إِنْ یَشَأْ» ،إنما هو فی أمر التقوی.

و المعنی أن اللّه وصاکم جمیعا بملازمه التقوی فاتقوه،و ان کفرتم فإنه غنی عنکم،و هو المالک لکل شیء المتصرف فیه کیفما شاء و لما شاء ان یشأ أن یعبد و یتقی و لم تقوموا بذلک حق القیام فهو قادر أن یؤخرکم و یقدم آخرین یقومون لما یحبه و یرتضیه،و کان اللّه علی ذلک قدیرا.

و علی هذا فالآیه ناظره الی تبدیل الناس ان کانوا غیر متقین بآخرین من الناس یتقون اللّه،و قد روی (۱)أن الآیه لما نزلت ضرب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یده علی ظهر سلمان و قال:انهم قوم هذا.و هو یؤید هذا المعنی،و علیک بالتدبر فیه.

قوله تعالی: مَنْ کانَ یُرِیدُ ثَوابَ الدُّنْیا فَعِنْدَ اللّهِ ثَوابُ الدُّنْیا وَ الْآخِرَهِ وَ کانَ اللّهُ سَمِیعاً بَصِیراً بیان آخر یوضح خطأ من یترک تقوی اللّه و یضیع وصیته بأنه ان فعل ذلک ابتغاء ثواب الدنیا و مغنمها فقد اشتبه علیه الأمر فإن ثواب الدنیا و الآخره معا عند اللّه و بیده،فماله یقصر نظره باخس الأمرین و لا یطلب اشرفهما أو ایاهما جمیعا؟کذا قیل.

و الأظهر أن یکون المراد-و اللّه أعلم-أن ثواب الدنیا و الآخره و سعادتهما معا إنما هو عند اللّه سبحانه فلیتقرب إلیه حتی من أراد ثواب الدنیا و سعادتها فإن السعاده لا توجد للإنسان فی غیر تقوی اللّه الحاصل بدینه الذی شرعه له فلیس الدین إلا طریق السعاده الحقیقیه،فکیف ینال نائل ثوابا من غیر إیتائه تعالی و إفاضته من عنده و کان اللّه سمیعا بصیرا (۲).

ص:۷۷۸

۱- ۱) .أوردها البیضاوی فی تفسیره.

۲- ۲) .النساء ۱۲۷-۱۳۴:بحث روائی فی:تقالید الجاهلیه حول حرمان النساء و الاطفال من الارث؛نشوز الرجال؛ مراعاه العداله بین النساء.

[سوره النساء (۴): آیه ۱۳۵]

اشاره

يَا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدٰاءَ لِلّٰهِ وَ لَوْ عَلىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ اَلْوٰالِدَيْنِ وَ اَلْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيراً فَاللّٰهُ أَوْلىٰ بِهِمٰا فَلاٰ تَتَّبِعُوا اَلْهَوىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اَللّٰهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً (۱۳۵)

بيان:

قوله تعالى: يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوّٰامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدٰاءَ لِلّٰهِ القسط هو العدل،و القيام بالقسط العمل به و التحفظ له،فالمراد بالقوّامين بالقسط القائمون به أتم قيام و أكمله،من غير انعطاف و عدول عنه الى خلافه لعامل من هوى و عاطفه أو خوف أو طمع أو غير ذلك.

و هذه الصفه اقرب العوامل و أتم الأسباب لاتباع الحق و حفظه عن الضيعه،و من فروعها ملازمه الصدق فى أداء الشهاده و القيام بها.

و من هنا يظهر ان الابتداء بهذه الصفه فى هذه الآيه المسوقه لبيان حكم الشهاده ثم ذكر صفه الشهاده من قبيل التدرّج من الوصف العام الى بعض ما هو متفرع عليه كأنه قيل:كونوا شهداء للّه،و لا يتيسر لكم ذلك إلا بعد أن تكونوا قوّامين بالقسط فكونوا قوامين بالقسط حتى تكونوا شهداء للّه.

و قوله: شُهَدٰاءَ لِلّٰهِ اللام فيه للغايه أى كونوا شهداء تكون شهادتكم للّه كما قال تعالى: وَ أَقِيمُوا الشَّهٰادَةَ لِلّٰهِ (الطلاق۲/)و معنى كون الشهاده للّه كونها اتباعا للحق و لأجل إظهاره و إحيائه كما يوضحه قوله «فَلاٰ تَتَّبِعُوا الْهَوىٰ أَنْ تَعْدِلُوا» .

ص: ۷۷۹

قوله تعالی: وَ لَوْ عَلیٰ أَنْفُسِکُمْ أَوِ الْوٰالِدَیْنِ وَ الْأَقْرَبِینَ أی و لو کانت علی خلاف نفع أنفسکم أو والدیکم أو أقربائکم فلا یحملنّکم حب منافع أنفسکم أو حب الوالدین و الأقربین أن تحرفوها أو تترکوها،فالمراد بکون الشهاده علی النفس أو علی الوالدین و الأقربین أن یکون ما تحمّله من الشهاده لو أدّی مضرّا بحاله أو بحال والدیه و أقربیه سواء کان المتضرر هو المشهود علیه بلا واسطه کما اذا تخاصم أبوه و إنسان آخر فشهد له علی أبیه،أو یکون التضرر مع الواسطه کما اذا تخاصم اثنان و کان الشاهد متحمّلا لاحدهما ما لو أدّاه لتضرّر به نفس الشاهد أیضا-کالمتخاصم الآخر-.

قوله تعالی: إِنْ یَکُنْ غَنِیًّا أَوْ فَقِیراً فَاللّٰهُ أَوْلیٰ بِهِمٰا إرجاع ضمیر التثنیه الی الغنی و الفقیر مع وجود «أَوِ» الترددیه لکون المراد بالغنی و الفقیر هو المفروض المجهول الذی یتکرر بحسب وقوع الوقائع و تکررها فیکون غنیّا فی واقعه،و فقیرا فی اخری،فالتردید بحسب فرض البیان و ما فی الخارج تعدد،کذا ذکره بعضهم،فالمعنی أن اللّه أولی بالغنی فی غناه،و بالفقیر فی فقره:و المراد-و اللّه أعلم-:لا یحملنکم غنی الغنیّ أن تمیلوا عن الحق إلیه، و لا فقر الفقیر أن تراعوا حاله بالعدول عن الحق بل أقیموا الشهاده للّه سبحانه ثم خلوا بینه و بین الغنی و الفقیر فهو أولی بهما و أرحم بحالهما،و من رحمته أن جعل الحق هو المتبع واجب الاتباع،و القسط هو المندوب الی إقامته،و فی قیام القسط و ظهور الحق سعاده النوع التی یقوم بها صلب الغنی،و یصلح بها حال الفقیر.

و الواحد منهما و إن انتفع بشهاده محرّفه أو متروکه فی شخص واقعه أو وقائع لکن ذلک لا یلبث دون أن یضعف الحق و یمیت العدل،و فی ذلک قوه الباطل و حیاه الجور و الظلم،و فی ذلک الداء العضال و هلاک الإنسانیه.

قوله تعالی: فَلاٰ تَتَّبِعُوا الْهَویٰ أَنْ تَعْدِلُوا ،أی مخافه أن تعدلوا عن الحقّ و القسط باتباع الهوی و ترک الشهاده للّه فقوله «أَنْ تَعْدِلُوا» مفعول لاجله و یمکن أن یکون مجرورا

بتقدير اللام متعلقا بالاتباع أى لأن تعدلوا.

قوله تعالى: وَ إِنْ تَلْوُوا أَوْ تُعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ كٰانَ بِمٰا تَعْمَلُونَ خَبِيراً اللى بالشهاده كنايه عن تحريفها من لىّ اللسان.و الإعراض ترك الشهاده من رأس.

و قرئ «و إن تلوا» بضم اللام و إسكان الواو من ولى يلى ولايه،و المعنى:و إن وليتم أمر الشهاده و أتيتم بها أو أعرضتم فإن اللّه خبير بأعمالكم يجازيكم بها.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۳۶ الى ۱۴۷]

اشاره

يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اَلْكِتٰابِ اَلَّذِى نَزَّلَ عَلىٰ رَسُولِهِ وَ اَلْكِتٰابِ اَلَّذِى أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّهِ وَ مَلاٰئِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِيداً (۱۳۶) إِنَّ اَلَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ اِزْدٰادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اَللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً (۱۳۷) بَشِّرِ اَلْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (۱۳۸) اَلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ اَلْكٰافِرِينَ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ أَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ اَلْعِزَّةَ فَإِنَّ اَلْعِزَّةَ لِلّهِ جَمِيعاً (۱۳۹) وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِى اَلْكِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ آيٰاتِ اَللّهِ يُكْفَرُ بِهٰا وَ يُسْتَهْزَأُ بِهٰا فَلاٰ تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتّٰى يَخُوضُوا فِى حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ إِنَّ اَللّهَ جٰامِعُ اَلْمُنٰافِقِينَ وَ اَلْكٰافِرِينَ فِى جَهَنَّمَ جَمِيعاً (۱۴۰) اَلَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كٰانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اَللّهِ قٰالُوا أَ لَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَ إِنْ كٰانَ لِلْكٰافِرِينَ نَصِيبٌ قٰالُوا أَ لَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَ نَمْنَعْكُمْ مِنَ اَلْمُؤْمِنِينَ فَاللّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ اَلْقِيٰامَهِ وَ لَنْ يَجْعَلَ اَللّهُ لِلْكٰافِرِينَ عَلَى اَلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً (۱۴۱) إِنَّ اَلْمُنٰافِقِينَ يُخٰادِعُونَ اَللّهَ وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ وَ إِذٰا قٰامُوا إِلَى اَلصَّلاٰهِ قٰامُوا كُسٰالىٰ يُرٰاؤُنَ اَلنّٰاسَ وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اَللّهَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۱۴۲) مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذٰلِكَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ مَنْ يُضْلِلِ اَللّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً (۱۴۳) يٰا أَيُّهَا اَلَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا اَلْكٰافِرِينَ أَوْلِيٰاءَ مِنْ دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطٰاناً مُبِيناً (۱۴۴) إِنَّ اَلْمُنٰافِقِينَ فِى اَلدَّرْكِ اَلْأَسْفَلِ مِنَ اَلنّٰارِ وَ لَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً (۱۴۵) إِلاَّ اَلَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اِعْتَصَمُوا بِاللّهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّهِ فَأُولٰئِكَ مَعَ اَلْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اَللّهُ اَلْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً (۱۴۶) مٰا يَفْعَلُ اَللّهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ وَ كٰانَ اَللّهُ شٰاكِراً عَلِيماً (۱۴۷)

بيان:

قوله تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ الَّذِى نَزَّلَ عَلى رَسُولِهِ أمر المؤمنين بالايمان ثانيا بقرينه التفصيل فى متعلق الايمان الثانى اعنى قوله «بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْكِتابِ» الخ؛و ايضا بقرينه الإيعاد و التهديد على ترك الايمان بكل واحد من هذا التفاصيل إنما هو امر ببسط المؤمنين إجمال إيمانهم على تفاصيل هذه الحقائق فإنها معارف مرتبطه بعضها ببعض،مستلزمه بعضها لبعث،فاللّه سبحانه لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى و الصفات العليا،و هى الموجبه لأن يخلق خلقا و يهديهم الى ما يرشدهم و يسعدهم ثم يبعثهم ليوم الجزاء،و لا يتم ذلك الا بإرسال رسل مبشرين و منذرين،و إنزال كتب تحكم بينهم فيما اختلفوا فيه،و تبين لهم معارف المبدإ و المعاد،و اصول الشرائع و الأحكام.

فالإيمان بواحد من حقائق هذه المعارف لا يتم الا مع الإيمان بجميعها من غير استثناء، و الرد لبعضها مع الأخذ ببعض آخر كفر لو اظهر،و نفاق لو كتم و اخفى،و من النفاق ان يتخذ المؤمن مسيرا ينتهى به الى رد بعض ذلك،كأن يفارق مجتمع المؤمنين و يتقرب الى مجتمع الكفار و يواليهم،و يصدقهم فى بعض ما يرمون به الإيمان و أهله،أو يعترضوا أو يستهزءون به الحق و خاصته،و لذلك عقب تعالى هذه الآيه بالتعرض لحال المنافقين و وعيدهم بالعذاب الأليم.

قوله تعالى: وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّهِ وَ مَلائِكَتِهِ وَ كُتُبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً لما كان الشطر الأول من الآيه اعنى قوله «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا -الى قوله- مِنْ قَبْلُ» دعوه الى الجمع بين جميع ما ذكر فيه بدعوى ان اجزاء هذا المجموع مرتبطه غير مفارق بعضها بعضا كان هذا التفصيل ثانيا فى معنى الترديد و المعنى:و من يكفر باللّه أو

ملائكته أو كتبه أو رسله أو اليوم الآخر ای من یکفر بشیء من اجزاء الایمان فقد ضل ضلالا بعیدا.

و لیس المراد بالعطف بالواو الجمع فی الحکم لیتم الجمیع موضوعا واحدا له حکم واحد بمعنی ان الکفر بالمجموع من حیث انه مجموع ضلال بعید دون الکفر بالبعض دون البعض.علی ان الآیات القرآنیّه ناطقه بکفر من کفر بکل واحد مما ذکر فی الآیه علی وجه التفصیل.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاَ لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلاً الآیه لو اخذت وحدها منقطعه عما قبلها و ما بعدها کانت داله علی ما یجازی به اللّه تعالی اهل الرده اذا تکررت منهم الرده بأن آمنوا ثم کفروا ثم آمنوا ثم کفروا ثم ازدادوا کفرا فاللّه سبحانه یوعدهم-و حالهم هذا الحال-بأنه لا یغفر لهم،و لا یهدیهم سبیلا،و لیس من المرجو منه المتوقع من رحمته ذلک لعدم استقرارهم علی ایمان،و جعلهم امر اللّه ملعبه یلعبون بها،و من کان هذا حاله لم یثبت بالطبع علی ایمان جدی یقبل منه،و ان کانوا لو آمنوا ایمانا جدیا شملتهم المغفره و الهدایه فإن التوبه بالایمان باللّه حقیقه مما لا یردّه اللّه فی حال علی ما وعد اللّه تعالی عباده،و قد تقدم الکلام فیه فی قوله تعالی:

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ الآیه(النساء/۱۷)،فی الجزء الرابع من هذا الکتاب.

فالآیه تحکم بحرمانهم علی ما یجری علی الطبع و العاده،و لا تأبی الاستثناء لو اتفق إیمان و استقامه علیه من هذه الطائفه نادرا کما یستفاد من نظیر الآیه،قال تعالی: كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْماً كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَ شَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَ اللَّهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ -الی أن قال- إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ وَ أَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ ازْدَادُوا كُفْراً لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ (آل عمران/۹۰).

و الآیات-کما تری-تستثنی ممن کفر بعد ایمانه،و قوبل بنفی المغفره و الهدایه،و هی مع ذلک تنفی قبول توبه من ازداد کفرا بعد الایمان،صدر الآیات فیمن کفر بعد الإیمان و الشهاده بحقّیه

الرسول و ظهور الآيات البينات،فهو رده عنادا و لجاجا،و الازدياد فيه لا يكون إلا مع استقرار العناد و العتوّ فى قلوبهم،و تمكن الطغيان و الاستكبار فى نفوسهم،و لا يتحقق الرجوع و التوبه ممن هذا حاله عاده.

هذا ما يقتضيه سياق الآيه لو أخذت وحدها كما تقدم،لكن الآيات جميعا لا تخلو عن ظهور ما أو دلاله على كونها ذات سياق واحد متصلا بعضها ببعض،و على هذا التقدير يكون قوله «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا» ،فى مقام التعليل لقوله «وَ مَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ - الى قوله- فَقَدْ ضَلَّ ضَلاٰلاً بَعِيداً» و يكون الآيتان ذواتى مصداق واحد أى إن من يكفر باللّٰه و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الآخر هو الذى آمن ثم كفر ثم آمن ثم كفر ثم ازداد كفرا،و يكون أيضا هو من المنافقين الذين تعرّض تعالى لهم فى قوله بعد «بَشِّرِ الْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً» الى آخر الآيات.

قوله تعالى: بَشِّرِ الْمُنٰافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً اَلَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الخ؛تهديد للمنافقين،و قد وصفهم بموالاه الكافرين دون المؤمنين،و هذا وصف اعمّ مصداقا من المنافقين الذين لم يؤمن قلوبهم،و انما يتظاهرون بالايمان فإن طائفه من المؤمنين لا يزالون مبتلين بموالاه الكفار،و الانقطاع عن جماعه المؤمنين،و الاتصال بهم باطنا و اتخاذ الوليجه منهم حتى فى زمن الرسول صلّى اللّٰه عليه و آله و سلّم.

و هذا يؤيد بعض التأييد أن يكون المراد بهؤلاء المنافقين طائفه من المؤمنين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين،و يؤيده ظاهر قوله فى الآيه اللاحقه «وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ -الى قوله- إِنَّكُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ» فإن ذلك تقرير لتهديد المنافقين،و الخطاب فيه للمؤمنين،و يؤيده ايضا ما سيصف تعالى حالهم فى نفاقهم بقوله «وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً» فأثبت لهم شيئا من ذكر اللّٰه تعالى،و هو بعيد الانطباق على المنافقين الذين لم يؤمنوا بقلوبهم قط.

ص :785

قوله تعالی: أَ یَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِیعاً استفهام انکاری ثم جواب بما یقرر الانکار فإن العزه من فروع الملک،و الملک له وحده،قال تعالی: قُلِ اللّٰهُمَّ مٰالِکَ الْمُلْکِ تُؤْتِی الْمُلْکَ مَنْ تَشٰاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْکَ مِمَّنْ تَشٰاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشٰاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشٰاءُ (آل عمران۲۶/).

قوله تعالی: وَ قَدْ نَزَّلَ عَلَیْکُمْ فِی الْکِتٰابِ أَنْ إِذٰا سَمِعْتُمْ -الی قوله- مِثْلُهُمْ یرید ما نزّله فی سوره الانعام: وَ إِذٰا رَأَیْتَ الَّذِینَ یَخُوضُونَ فِی آیٰاتِنٰا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتّٰی یَخُوضُوا فِی حَدِیثٍ غَیْرِهِ وَ إِمّٰا یُنْسِیَنَّکَ الشَّیْطٰانُ فَلاٰ تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّکْریٰ مَعَ الْقَوْمِ الظّٰالِمِینَ (الأنعام۶۸/)فإن سوره الأنعام مکیه،و سوره النساء مدنیه.

و یستفاد من اشاره الآیه الی آیه الأنعام ان بعض الخطابات القرآنیه وجّه الی النبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خاصه،و المراد بها ما یعم الامه.

و قوله: إِنَّکُمْ إِذاً مِثْلُهُمْ تعلیل للنهی ای بما نهیناکم لأنکم اذا قعدتم معهم-و الحال هذه-تکونون مثلهم،و قوله «إِنَّ اللّٰهَ جٰامِعُ الْمُنٰافِقِینَ وَ الْکٰافِرِینَ فِی جَهَنَّمَ» .

قوله تعالی: اَلَّذِینَ یَتَرَبَّصُونَ بِکُمْ فَإِنْ کٰانَ لَکُمْ فَتْحٌ مِنَ اللّٰهِ التربّص:

الانتظار.و الاستحواذ:الغلبه و التسلط،و هذا وصف آخر لهؤلاء المنافقین فإنهم انما حفظوا رابطه الاتصال بالفریقین جمیعا:المؤمنین و الکافرین،یستدرّون الطائفتین و یستفیدون ممن حسن حاله منهما،فإن کان للمؤمنین فتح قالوا:انّا کنا معکم فلیکن لنا سهم مما أوتیتموه من غنیمه و نحوها،و ان کان للکافرین نصیب قالوا:أ لم نغلبکم و نمنعکم من المؤمنین؟ای من الایمان بما آمنوا به و الاتصال بهم فلنا سهم مما أوتیتموه من النصیب أو منّه علیکم حیث جررنا إلیکم النصیب.

قوله تعالی: فَاللّٰهُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمَ الْقِیٰامَهِ وَ لَنْ یَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْکٰافِرِینَ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ سَبِیلاً الخطاب للمؤمنین و إن کان ساریا الی المنافقین و الکافرین جمیعا،و أما

قوله «وَ لَنْ يَجْعَلَ اللّٰهُ» ،فمعناه أن الحكم يومئذ للمؤمنين على الكافرين،و لن ينعكس الأمر أبدا،و فيه إياس للمنافقين،أى ليأس هؤلاء المنافقون فالغلبه للمؤمنين على الكافرين بالأخره.

و يمكن أن يكون نفي السبيل أعم من النشأتين:الدنيا و الآخره،فإن المؤمنين غالبون بإذن اللّه دائما ما داموا ملتزمين بلوازم إيمانهم،قال تعالى: وَ لاٰ تَهِنُوا وَ لاٰ تَحْزَنُوا وَ أَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (آل عمران١٣٩/).

قوله تعالى: إِنَّ الْمُنٰافِقِينَ يُخٰادِعُونَ اللّٰهَ وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ المخادعه هى الإكثار أو التشديد فى الخدعه بناء على أن زياده المبانى تدل على زياده المعانى.

و قوله «وَ هُوَ خٰادِعُهُمْ» فى موضع الحال أى يخادعون اللّه فى حال هو يخدعهم و يؤول المعنى الى أن هؤلاء يريدون بأعمالهم الصادره عن النفاق من إظهار الإيمان،و الاقتراب من المؤمنين، و الحضور فى محاضرهم و مشاهدهم أن يخادعوا اللّه أى النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المؤمنين فيستدرّوا منهم بظاهر ايمانهم و أعمالهم من غير حقيقه،و لا يدرون أن هذا الذى خلى بينهم و بين هذه الأعمال و لم يمنعهم منها هو اللّه سبحانه،و هو خدعه منه لهم و مجازاه لهم بسوء نياتهم و خباثه أعمالهم، فخدعتهم له بعينها خدعته لهم.

قوله تعالى: وَ إِذٰا قٰامُوا إِلَى الصَّلاٰهِ قٰامُوا كُسٰالىٰ يُرٰاؤُنَ النّٰاسَ وَ لاٰ يَذْكُرُونَ اللّٰهَ إِلاّٰ قَلِيلاً هذا وصف آخر من أوصافهم و هو القيام الى الصلاه-اذا قاموا إليها-كسالى يراءون الناس،و الصلاه أفضل عباده يذكر فيها اللّه،و لو كانت قلوبهم متعلقه بربهم مؤمنه به لم يأخذهم الكسل و التوانى فى التوجه إليه و ذكره،و لم يعملوا عملهم لمراءاه الناس،و لذكروا اللّه تعالى كثيرا على ما هو شأن تعلق القلب و اشتغال البال.

قوله تعالى: مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذٰلِكَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ وَ لاٰ إِلىٰ هٰؤُلاٰءِ ،قال فى المجمع:يقال:ذبذبته فذبذب اى حركته فتحرك فهو كتحريك شيء معلق(انتهى).فكون

الشیء مذبذبا ان یتردد بین جانبین من غیر تعلق بشیء منهما،و هذا نعت المنافقین،یتذبذبون بین ذلک-ای الذی ذکر من الایمان و الکفر-لا الی هؤلاء ای لا الی المؤمنین فقط کالمؤمنین بالحقیقه،و لا الی الکفار فقط کالکافرین محضا.

و قوله: وَ مَنْ یُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِیلاً فی مقام التعلیل لما سبقه من حدیث الذبذبه،فسبب ترددهم بین الجانبین من غیر تعلق بأحدهما ان اللّه اضلهم عن السبیل فلا سبیل لهم یردونه.

و لهذه العله بعینها قیل «مُذَبْذَبِینَ بَیْنَ ذٰلِکَ» و لم یقل:متذبذبین ای القهر الالهی هو الذی یجر لهم هذا النوع من التحریک الذی لا ینتهی الی غایه ثابته مطمئنه.

قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا الْکٰافِرِینَ أَوْلِیٰاءَ (الی آخر الآیتین)السلطان هو الحجه،و الدرک بفتحتین-و قد یسکن الراء-قال الراغب:الدرک کالدرج لکن الدرج یقال اعتبارا بالصعود،و الدرک اعتبارا بالحدور،و لهذا قیل:درجات الجنّه و درکات النار،و لتصور الحدور فی النار سمّیت هاویه(انتهی).

و الآیه-کما تری-تنهی المؤمنین عن الاتصال بولایه الکفار و ترک ولایه المؤمنین،ثم الآیه الثانیه تعلل ذلک بالوعید الشدید المتوجه الی المنافقین،و لیس الا ان اللّه سبحانه یعد هذا الصنیع نفاقا یحذر المؤمنین من الوقوع فیه.

و السیاق یدل علی ان قوله «یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لاٰ تَتَّخِذُوا» ،کالنتیجه المستنتجه مما تقدم أو الفرع المتفرع علیه،و هذا کالصریح فی ان الآیات السابقه انما تتعرض لحال مرضی القلوب و ضعفاء الایمان من المؤمنین و یسمیهم المنافقین،و لا أقل من شمولها لهم،ثم یعظ المؤمنین ان لا یقربوا هذا الحمی و لا یتعرضوا لسخط اللّه،و لا یجعلوا اللّه تعالی علی انفسهم حجه واضحه فیضلهم و یخدعهم و یذبذبهم فی الحیاه الدنیا،ثم یجمع بینهم و بین الکافرین فی جهنم جمیعا،ثم یسکنهم فی اسفل درک من النار،و یقطع بینهم و بین کل نصیر ینصرهم،

و شفيع يشفع لهم.

و يظهر من الآيتين اولا:الاضلال و الخدعه و كل سخط الهى من هذا القبيل إنما عن حجه واضحه تعطيها أعمال العباد،فهى إخزاء على طريق المقابله و المجازاه،و حاشا الجناب الإلهى أن يبدأهم بالشر و الشقوه من غير تقدّم ما يوجب ذلك من قبلهم،فقوله «أَ تُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطاناً مُبِيناً» ؟يجرى مجرى قوله: وَ مٰا يُضِلُّ بِهِ إِلاَّ الْفٰاسِقِينَ (البقره۲۶/).

و ثانيا:أن فى النار لأهلها مراتب تختلف فى السفاله،و لا محاله يشتدّ بحسبها عذابهم يسميها اللّه تعالى بالدركات.

قوله تعالى: إِلاَّ الَّذِينَ تٰابُوا وَ أَصْلَحُوا وَ اعْتَصَمُوا بِاللّٰهِ وَ أَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّٰهِ استثناء من الوعيد الذى ذكر فى المنافقين بقوله «إِنَّ الْمُنٰافِقِينَ فِى الدَّرْكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النّٰارِ» (الآيه)؛و لازم ذلك خروجهم من جماعه المنافقين،و لحوقهم بصف المؤمنين،و لذلك ذيّل الاستثناء بذكر كونهم مع المؤمنين،و ذكر ثواب المؤمنين جميعا فقال تعالى «فَأُولٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَ سَوْفَ يُؤْتِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْراً عَظِيماً» .

و قد وصف اللّه هؤلاء الذين استثناهم من المنافقين بأوصاف عديده ثقيله،و ليست تنبت اصول النفاق و أعراقه إلا بها،فذكر التوبه و هى الرجوع الى اللّه تعالى،و لا ينفع الرجوع و التوب وحده حتى يصلحوا كل ما فسد منهم من نفس و عمل،و لا ينفع الإصلاح إلا أن يعتصموا باللّه أى يتبعوا كتابه و سنه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اذ لا سبيل الى اللّه إلا ما عينه و ما سوى ذلك فهو سبيل الشيطان.

و لا ينفع الاعتصام المذكور إلا اذا أخلصوا دينهم-و هو الذى فيه الاعتصام-للّه،فإن الشرك ظلم لا يعفى عنه و لا يغفر،فاذا تابوا الى اللّه و أصلحوا كل فاسد منهم و اعتصموا باللّه و أخلصوا دينهم للّه كانوا عند ذلك مؤمنين لا يشوب إيمانهم شرك،فأمنوا النفاق و اهتدوا قال تعالى: اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يَلْبِسُوا إِيمٰانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَ هُمْ مُهْتَدُونَ

(الأنعام۸۲/).

و يظهر من سياق الآيه أن المراد بالمؤمنين هم المؤمنون محضا المخلصون للإيمان،و قد عرّفهم اللّه تعالى بأنهم الذين تابوا و أصلحوا و اعتصموا باللّه و أخلصوا دينهم للّه،و هذه الصفات تتضمن تفاصيل جميع ما عده اللّه تعالى فى كتابه من صفاتهم و نعوتهم كقوله تعالى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ فِي صَلاٰتِهِمْ خٰاشِعُونَ وَ الَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ الى آخر الآيات (المؤمنون۳/)؛و قوله تعالى: وَ عِبٰادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْناً وَ إِذٰا خٰاطَبَهُمُ الْجٰاهِلُونَ قٰالُوا سَلاٰماً وَ الَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّداً وَ قِيٰاماً الآيات(الفرقان۶۴/)؛و قوله:

فَلاٰ وَ رَبِّكَ لاٰ يُؤْمِنُونَ حَتّٰى يُحَكِّمُوكَ فِيمٰا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاٰ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمّٰا قَضَيْتَ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيماً (النساء۶۵/).

فهذا هو مراد القرآن بالمؤمنين اذا أطلق اللفظ إطلاقا من غير قرينه تدل على خلافه.

و قد قال تعالى «فَأُولٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ» و لم يقل:فأولئك من المؤمنين لانهم بتحقق هذه الأوصاف فيهم أول تحقّقها يلحقون بهم،و لن يكونوا منهم حتى تستمر فيهم الأوصاف على استقرارها،فافهم ذلك.

قوله تعالى: مٰا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذٰابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَ آمَنْتُمْ ،ظاهره أنه خطاب للمؤمنين،لأن الكلام جار على خطابهم و إنما يخاطبون بهذا الخطاب مع الغض عن إيمانهم و فرضهم كالعارى عنه على ما هو شأن مثل هذا الخطاب.

و هو كنايه عن عدم حاجته تعالى الى عذابهم،و أنهم لو لم يستوجبوا العذاب بتركهم الشكر و الإيمان لم يكن من قبله تعالى ما يوجب عذابهم،لأنه لا ينتفع بعذابهم حتى يؤثره، و لا يستضر بوجودهم حتى يدفعه عن نفسه بعذابهم،فالمعنى:لا موجب لعذابكم إن شكرتم نعمه اللّه بأداء واجب حقه و آمنتم به و كان اللّه شاكرا لمن شكره و آمن به،عليما لا يجهل مورده.

و فی الآیه دلاله علی أن العذاب الشامل لأهله إنما هو من قبلهم لا من قبله،و کذا کل ما یستوجب العذاب من ضلال أو شرک أو معصیه،و لو کان شیء من ذلک من قبله تعالی لکان العذاب الذی یستتبعه أیضا من قبله لأن المسبّب یستند الی من استند الیه السبب (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۴۸ الی ۱۴۹]

اشاره

لا یُحِبُّ اَللّهُ اَلْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ اَلْقَوْلِ إِلاّ مَنْ ظُلِمَ وَ کانَ اَللّهُ سَمِیعاً عَلِیماً (۱۴۸) إِنْ تُبْدُوا خَیْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اَللّهَ کانَ عَفُوًّا قَدِیراً (۱۴۹)

بیان:

قوله تعالی: لاٰ یُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاّٰ مَنْ ظُلِمَ ،قال الراغب فی ماده «الْجَهْرَ» یقال لظهور الشیء بإفراط لحاسه البصر أو حاسّه السمع،أما البصر فنحو رأیته جهارا،قال اللّه تعالی «لَنْ نُؤْمِنَ لَکَ حَتّٰی نَرَی اللّٰهَ جَهْرَهً» «أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَهً» -الی أن قال-و أما السمع فمنه قوله تعالی «سَوٰاءٌ مِنْکُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَ مَنْ جَهَرَ بِهِ» .

و السوء من القول کل کلام یسوء من قیل فیه کالدعاء علیه،و شتمه بما فیه من المساوئ و العیوب و بما لیس فیه،فکل ذلک لا یحب اللّه الجهر به و إظهاره،و من المعلوم أنه تعالی منزّه من الحب و البغض علی حد ما یوجد فینا معشر الإنسان و ما یجانسنا من الحیوان،إلاّ أنه لما کان الأمر و النهی عندنا بحسب الطبع صادرین عن حب و بغض کنّی بهما عن الإراده و الکراهه و عن الأمر و النهی.

ص: ۷۹۱

۱- ۱) .النساء ۱۳۶-۱۴۷:بحث روائی فی:الایمان و الکفر؛النهی عن الخدعه؛المنافقین؛الاخلاص للّه تعالی و نتائجه.

فقوله «لاّ يُحِبُّ اللّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ» كنايه عن الكراهه التشريعيه أعم من التحريم و الإعانه.

و قوله «إِلاّ مَنْ ظُلِمَ» استثناء منقطع أى لكن من ظلم لا بأس بأن يجهر بالسوء من القول فيمن ظلمه من حيث ظلم،و هذه هى القرينه على أنه إنما يجوز له الجهر بالسوء من القول يبين فيه ما ظلمه،و يظهر مساوئه التى فيه مما ظلمه به،و أما التعدّى الى غيره مما ليس فيه،أو ما لا يرتبط بظلمه فلا دليل على جواز الجهر به من الآيه.

و المفسرون و إن اختلفوا فى تفسير السوء من القول فمن قائل أنه الدعاء عليه،و من قائل أنه ذكر ظلمه و ما تعدى به عليه و غير ذلك إلا أن الجميع مشمول لإطلاق الآيه،فلا موجب لتخصيص الكلام ببعضها.

و قوله «وَ كانَ اللّهُ سَمِيعاً عَلِيماً» فى مقام التأكيد للنهى المستفاد من قوله «لا يُحِبُّ اللّهُ الْجَهْرَ» أى لا ينبغى الجهر بالسوء من القول من غير المظلوم فإن اللّه سميع يسمع القول عليم يعلم به.

قوله تعالى: إِنْ تُبْدُوا خَيْراً أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ اللّهَ كانَ عَفُوًّا قَدِيراً الآيه لا تخلو عن ارتباط بما قبلها فإنها تشمل إظهار الخير من القول شكرا لنعمه أنعمها منعم على الإنسان،و تشمل العفو عن السوء و الظلم فلا يجهر على الظالم بالسوء من القول.

فإبداء الخير إظهاره سواء كان فعلا كإظهار الإنفاق على مستحقه و كذا كل معروف لما فيه من إعلاء كلمه الدين و تشويق الناس الى المعروف،أو كان قولا كإظهار الشكر على المنعم و ذكره بجميل القول لما فيه من حسن التقدير و تشويق أهل النعمه.

و إخفاء الخير منصرفه إخفاء فعل المعروف ليكون أبعد من الرئاء و أقرب الى الخلوص كما قال: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمّا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوهَا الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئاتِكُمْ (البقره/٢٧١).

و العفو عن السوء هو الستر عليه قولا- بأن لا- يذكر ظالمه بظلمه،و لا- يذهب بماء وجهه عند الناس،و لا يجهر عليه بالسوء من القول،و فعلا- بأن لا- يواجهه بما يقابل ما أساء به،و لا ينتقم عنه فيما يجوز له ذلک كما قال تعالى: فَمَنِ اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدىٰ عَلَيْكُمْ وَ اتَّقُوا اللّٰهَ (البقره١٩۴/).

و قوله «فَإِنَّ اللّٰهَ كٰانَ عَفُوًّا قَدِيراً» سبب أقيم مقام المسبّب و التقدير:إن تعفوا عن سوء فقد اتصفتم بصفه من صفات اللّه الكماليه- و هو العفو على قدره-فإن اللّه ذو عفو على قدرته، فالجزاء جزاء بالنسبه الى بعض الشروط،و أما إبداء الخير و إخفاؤه أى إيتاؤه على أى حال فهو أيضا من صفاته تعالى بما أنه اللّه تعالى،و يمكن أن يلوّح إليه الكلام.

[سوره النساء (۴): الآيات ١۵٠ الى ١۵٢]

اشاره

إِنَّ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اَللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً (١۵٠) أُولٰئِكَ هُمُ اَلْكٰافِرُونَ حَقًّا وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ عَذٰاباً مُهِيناً (١۵١) وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ كٰانَ اَللّٰهُ غَفُوراً رَحِيماً (١۵٢)

بيان:

قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ ،هؤلاء أهل الكتاب من اليهود و النصارى فاليهود تؤمن بموسى و تكفر بعيسى و محمد،و النصارى تؤمن بموسى و عيسى و تكفر بمحمد صلى اللّه عليهم اجمعين،و هؤلاء على زعمهم لا يكفرون باللّه و ببعض رسله،

و إنما يكفرون ببعض الرسل،و قد أطلق اللّه عليهم أنهم كافرون باللّه و رسله جميعا،و لذلك احتيج الى بيان المراد من إطلاق قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ» .

و لذلك عطف على قوله «إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ» ،قوله «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ يَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» بعطف التفسير و نفس المعطوف أيضا بعضه يفسّر بعضه،فهم كافرون باللّه و رسله لأنهم بقولهم «نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَ نَكْفُرُ بِبَعْضٍ» يريدون أن يفرّقوا بين اللّه و رسله فيؤمنون باللّه و بعض رسله،و يكفروا ببعض رسله مع كونه رسولا من اللّه، و الرد عليه رد على اللّه تعالى.

ثم بيّن ذلك ببيان آخر بالعطف عليه عطف التفسير فقال: «وَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلاً» أى سبيلا متوسطا بين الإيمان باللّه و رسله جميعا و الكفر باللّه و رسله جميعا،و هو الايمان ببعض و الكفر ببعض،و لا سبيل الى اللّه إلا الايمان به و برسله جميعا فإن الرسول بما أنه رسول ليس له من نفسه شيء و لا له من الأمر شيء،فالإيمان به إيمان باللّه و الكفر به كفر باللّه محضا.

فالكفر بالبعض و الإيمان بالبعض و باللّه ليس إلا تفرقه بين اللّه و بين رسله،و إعطاء الاستقلال للرسول فيكون الإيمان به غير مرتبط بالإيمان باللّه،و الكفر به غير مرتبط بالكفر به فيكون طرفا لا وسطا،و كيف يصح فرض الرساله ممن لا يرتبط الإيمان به و الكفر به بالايمان باللّه و الكفر به؟

فمن البيّن الذى لا مريه فيه أن الإيمان بمن هذا شأنه و الخضوع له شرك باللّه العظيم،و لذلك ترى أنه تعالى بعد وصفهم بأنهم يريدون بالإيمان ببعض الرسل و الكفر بالبعض أن يفرّقوا بين اللّه و رسله و يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا- ذكر أنهم كافرون بذلك حقا فقال «أُولٰئِكَ هُمُ الْكافِرُونَ حَقًّا» ثم أوعدهم فقال «وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ عَذاباً مُهِيناً» .

قوله تعالى: وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ،لما كفّر

أولئك المفرّقين بين اللّه و رسله،و ذكر أنهم كافرون باللّه و رسله ذكر من يقابلهم بالإيمان باللّه و رسله على سبيل عدم التفرقه تتميما للأقسام.

[سوره النساء (۴): الآيات ۱۵۳ الى ۱۶۹]

اشاره

يَسْئَلُكَ أَهْلُ اَلْكِتٰابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتٰاباً مِنَ اَلسَّمٰاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقٰالُوا أَرِنَا اَللّٰهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ اَلصّٰاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اِتَّخَذُوا اَلْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ اَلْبَيِّنٰاتُ فَعَفَوْنٰا عَنْ ذٰلِكَ وَ آتَيْنٰا مُوسىٰ سُلْطٰاناً مُبِيناً (۱۵۳) وَ رَفَعْنٰا فَوْقَهُمُ اَلطُّورَ بِمِيثٰاقِهِمْ وَ قُلْنٰا لَهُمُ اُدْخُلُوا اَلْبٰابَ سُجَّداً وَ قُلْنٰا لَهُمْ لاٰ تَعْدُوا فِي اَلسَّبْتِ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً (۱۵۴) فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ وَ كُفْرِهِمْ بِآيٰاتِ اَللّٰهِ وَ قَتْلِهِمُ اَلْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنٰا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اَللّٰهُ عَلَيْهٰا بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً (۱۵۵) وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلىٰ مَرْيَمَ بُهْتٰاناً عَظِيماً (۱۵۶) وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا اَلْمَسِيحَ عِيسَى اِبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اَللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَ إِنَّ اَلَّذِينَ اِخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اِتِّبٰاعَ اَلظَّنِّ وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً (۱۵۷) بَلْ رَفَعَهُ اَللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۵۸) وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ اَلْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ اَلْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً (۱۵۹) فَبِظُلْمٍ مِنَ اَلَّذِينَ هٰادُوا حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ طَيِّبٰاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ كَثِيراً (۱۶۰) وَ أَخْذِهِمُ اَلرِّبَوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَكْلِهِمْ أَمْوٰالَ اَلنّٰاسِ بِالْبٰاطِلِ وَ أَعْتَدْنٰا لِلْكٰافِرِينَ مِنْهُمْ عَذٰاباً أَلِيماً (۱۶۱) لٰكِنِ اَلرّٰاسِخُونَ فِي اَلْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَ اَلْمُقِيمِينَ اَلصَّلاٰةَ وَ اَلْمُؤْتُونَ اَلزَّكٰاةَ وَ اَلْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ اَلْآخِرِ أُولٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً (۱۶۲) إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ اَلنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَ أَوْحَيْنٰا إِلىٰ إِبْرٰاهِيمَ وَ إِسْمٰاعِيلَ وَ إِسْحٰاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ اَلْأَسْبٰاطِ وَ عِيسىٰ وَ أَيُّوبَ وَ يُونُسَ وَ هٰارُونَ وَ سُلَيْمٰانَ وَ آتَيْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً (۱۶۳) وَ رُسُلاً قَدْ قَصَصْنٰاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَ رُسُلاً لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَ كَلَّمَ اَللّٰهُ مُوسىٰ تَكْلِيماً (۱۶۴) رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِئَلاّٰ يَكُونَ لِلنّٰاسِ عَلَى اَللّٰهِ حُجَّةٌ بَعْدَ اَلرُّسُلِ وَ كٰانَ اَللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً (۱۶۵) لٰكِنِ اَللّٰهُ يَشْهَدُ بِمٰا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ اَلْمَلاٰئِكَةُ يَشْهَدُونَ وَ كَفىٰ بِاللّٰهِ شَهِيداً (۱۶۶) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اَللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاٰلاً بَعِيداً (۱۶۷) إِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اَللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَ لاٰ لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقاً (۱۶۸) إِلاّٰ طَرِيقَ جَهَنَّمَ خٰالِدِينَ فِيهٰا أَبَداً وَ كٰانَ ذٰلِكَ عَلَى اَللّٰهِ يَسِيراً (۱۶۹)

بیان:

قوله تعالی: یَسْئَلُکَ أَهْلُ الْکِتابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَیْهِمْ کِتاباً مِنَ السَّماءِ ،أهل الکتاب هم الیهود و النصاری علی ما هو المعهود فی عرف القرآن فی أمثال هذه الموارد،و علیه فالسائل هو الطائفتان جمیعا دون الیهود فحسب.

و لا ینافیه کون المظالم و الجرائم المعدوده فی ضمن الآیات مختصه بالیهود کسؤال الرؤیه، و اتخاذ العجل،و نقض المیثاق عند رفع الطور و الأمر بالسجده و النهی عن العدو فی السبت و غیر ذلک.

فإن الطائفتین ترجعان الی أصل واحد و هو شعب إسرائیل بعث إلیهم موسی و عیسی علیهما السّلام و إن انتشرت دعوه عیسی بعد رفعه فی غیر بنی إسرائیل کالروم و العرب و الحبشه و مصر و غیرهم،و ما قوم عیسی بأقل ظلما لعیسی من الیهود لموسی علیهم السّلام.

و لعد الطائفتین جمیعا ذا أصل واحد یخص الیهود بالذکر فیما یخصهم من الجزاء حیث قال «فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِینَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَیْهِمْ طَیِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ» و لذلک أیضا عد عیسی بین الرسل المذکورین بعد کما عد موسی علیه السّلام بینهم و لو کان وجه الکلام الی الیهود فقط لم یصح ذلک، و لذلک أیضا قیل بعد هذه الآیات «یا أَهْلَ الْکِتابِ لا تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ وَ لا تَقُولُوا عَلَی اللّهِ إِلاَّ

اَلْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ» الخ.

و بالجمله السائل هم أهل الکتاب جمیعا و وجه الکلام معهم لاشتراکهم فی الخصیصه القومیه و هو التحکم و القول بغیر الحق و المجازفه و عدم التقید بالعهود و المواثیق،و الکلام جار معهم فیما اشترکوا فاذا اختص منهم طائفه بشیء خص الکلام به.

و الذی سألوه رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم هو أن ینزّل علیهم کتابا من السماء،و لم یسألوه ما سألوه قبل نزول القرآن و تلاوه علیهم کیف و القصه إنما وقعت فی المدینه و قد بلغهم من القرآن ما نزل بمکه و شطر مما نزل بالمدینه؟بل هم ما کانوا یقنعون به دلیلا للنبوه،و لا یعدّونه کتابا سماویا مع أن القرآن نزل فیما نزل مشفّعا بالتحدی و دعوی الإعجاز کما فی سور:أسری،و یونس، و هود،و البقره النازله جمیعا قبل سوره النساء.

فسؤالهم تنزیل الکتاب من السماء بعد ما کانوا یشاهدونه من أمر القرآن لم یکن إلا سؤالا جزافیا لا یصدر إلا ممن لا یخضع للحق و لا ینقاد للحقیقه و إنما یلغو و یهذو بما قدمته له أیدی الأهواء من غیر أن یتقید بقید أو یثبت علی أساس،نظیر ما کانت تتحکم به قریش مع نزول القرآن،و ظهور دعوته فتقول علی ما حکاه اللّه سبحانه عنهم: لَوْ لاٰ أُنْزِلَ عَلَیْهِ آیَهٌ مِنْ رَبِّهِ (یونس۲۰/) أَوْ تَرْقیٰ فِی السَّمٰاءِ وَ لَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِیِّکَ حَتّٰی تُنَزِّلَ عَلَیْنٰا کِتٰاباً نَقْرَؤُهُ (الإسراء۹۳/).

و لهذا الذی ذکرناه أجاب اللّه سبحانه عن مسألتهم(أولا)بأنهم قوم متمادون فی الجهاله و الضلاله لا یأبون عن أنواع الظلم و إن عظمت،و الکفر و الجحود و إن جاء البیّنه،و عن نقض المواثیق و إن غلظت و غیر ذلک من الکذب و البهتان و أی ظلم،و من هذا شأنه لا یصلح لإجابه ما سأله و الإقبال علی ما اقترحه.

و(ثانیا)أن الکتاب الذی أنزله اللّه و هو القرآن مقارن لشهاده اللّه سبحانه و ملائکته و هو الذی یفصح عن التحدی بعد التحدی بآیاته الکریمه.

فقال تعالى فى جوابهم أولا «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ» أى مما سألوك من تنزيل كتاب من السماء إليهم «فَقٰالُوا أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً» أى إراءه عيان نعاينه بأبصارنا،و هذه غايه ما يبلغه البشر من الجهاله و الهذر و الطغيان «فَأَخَذَتْهُمُ الصّٰاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ» و القصه مذكوره فى سوره البقره(آيه۵۵/-۵۶)و سوره الأعراف(آيه۱۵۵/).

ثم قال تعالى: «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ» و هذه عباده الصنم بعد ظهور بطلانه أو بيان أن اللّٰه سبحانه منزه عن شائبه الجسميه و الحدوث،و هو من أفظع الجهالات البشريه «فَعَفَوْنٰا عَنْ ذٰلِكَ وَ آتَيْنٰا مُوسىٰ سُلْطٰاناً مُبِيناً» و قد أمرهم موسى فى ذلك أن يتوبوا الى بارئهم فيقتلوا أنفسهم فأخذوا فيه فعفا اللّٰه عنهم و لما يتم التقتيل و لما يقتل الجميع،و هو المراد بالعفو،و آتى موسى عليه السّلام سلطانا مبينا حيث سلطه عليهم و على السامرى و عجله، و القصه مذكوره فى سوره البقره(آيه۵۴/).

ثم قال تعالى: «وَ رَفَعْنٰا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثٰاقِهِمْ» و هو الميثاق الذى أخذه اللّٰه منهم ثم رفع فوقهم الطور،و القصه مذكوره مرتين فى سوره البقره(آيه۶۳/-۹۳).

ثم قال تعالى: «وَ قُلْنٰا لَهُمُ ادْخُلُوا الْبٰابَ سُجَّداً وَ قُلْنٰا لَهُمْ لاٰ تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَ أَخَذْنٰا مِنْهُمْ مِيثٰاقاً غَلِيظاً» و القصتان مذكورتان فى سوره البقره(آيه:۵۸-۶۵)و سوره الأعراف (۱۶۱-۱۶۳)و ليس من البعيد أن يكون الميثاق المذكور راجعا الى القصتين و الى غيرهما فإن القرآن يذكر أخذ الميثاق منهم متكرّرا كقوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَ بَنِي إِسْرٰائِيلَ لاٰ تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللّٰهَ الآيه(البقره۸۳/)؛و قوله تعالى: وَ إِذْ أَخَذْنٰا مِيثٰاقَكُمْ لاٰ تَسْفِكُونَ دِمٰاءَكُمْ وَ لاٰ تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيٰارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَ أَنْتُمْ تَشْهَدُونَ (البقره۸۴/).

قوله تعالى: فَبِمٰا نَقْضِهِمْ مِيثٰاقَهُمْ ،الفاء للتفريع و المجرور متعلق بما سيأتى بعد عده آيات-يذكر فيها جرائمهم-من قوله «حَرَّمْنٰا عَلَيْهِمْ» و الآيات مسوقه لبيان ما جازاهم اللّٰه به و خيم الجزاء الدنيوى و الاخروى،و فيها ذكر بعض ما لم يذكر من سننهم السيّئه أولا.

و قوله «فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ» تلخيص لما ذكر منهم من نقض المواثيق و لما لم يذكر من المواثيق المأخوذه منهم.

و قوله «وَ كُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ» تلخص لأنواع من الكفر كفروا بها فى زمن موسى عليه السّلام و بعده قص القرآن كثيرا منها،و من جملتها الموردان المذكوران فى صدر الآيات أعنى قوله «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ فَقٰالُوا أَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً» ،و قوله «ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مٰا جٰاءَتْهُمُ الْبَيِّنٰاتُ» و إنما قدما فى الصدر،و أخّرا فى هذه الآيه لأن المقامين مختلفان فيختلف مقتضاهما فإن صدر الآيات متعرض لسؤالهم تنزيل كتاب من السماء،و ذكر سؤالهم أكبر من ذلك و عبادتهم العجل أنسب به و ألصق،و هذه الآيه و ما بعدها متعرضه لمجازاتهم فى قبال أعمالهم بعد ما كانوا أجابوا دعوه الحق و ذكر أسباب ذلك،و الابتداء بذكر نقض الميثاق أنسب فى هذا المقام و أقرب.

و قوله «وَ قَتْلِهِمُ الْأَنْبِيٰاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ» بعنى بهم زكريا و يحيى و غيرهما ممن ذكر القرآن قتلهم إجمالا من غير تسميه.

و قوله «وَ قَوْلِهِمْ قُلُوبُنٰا غُلْفٌ» جمع أغلف أى فى أغشيه تمنعها عن استماع الدعوه النبويّه، و قبول الحق لو دعيت إليه،و هذه كلمه ذكروها يريدون بها ردّ الدعوه،و إسناد عدم إجابتهم للدعوه الى اللّه سبحانه كأنهم كانوا يدعون أنهم خلقوا غلف القلوب،أو أنهم جعلوا بالنسبه الى دعوه غير موسى كذلك من غير استناد ذلك الى اختيارهم و صنعهم.

و لذلك ردّ اللّه سبحانه عليهم بقوله «بَلْ طَبَعَ اللّٰهُ عَلَيْهٰا بِكُفْرِهِمْ فَلاٰ يُؤْمِنُونَ إِلاّٰ قَلِيلاً» فبيّن أن إباء قلوبهم عن استماع الدعوه الحقه مستند الى صنع اللّه لكن لا كما يدعون أنهم لا صنع لهم فى ذلك بل إنما فعل ذلك بهم فى مقابل كفرهم و جحودهم للحق،و كان أثر ذلك أن هذا القوم لا يؤمنون إلا قليل منهم.

و قد تقدم الكلام فى هذا الاستثناء،و أن هذه النقمه الإلهيه إنما نزلت بهم بقوميتهم

ص :٨٠٠

و مجتمعهم،فالمجموع من حيث المجموع مكتوب عليهم النقمه،و مطبوع على قلوبهم محال لهم أن يؤمنوا بأجمعهم،و لا ينافى ذلك إيمان البعض القليل منهم.

قوله تعالى: وَ بِكُفْرِهِمْ وَ قَوْلِهِمْ عَلىٰ مَرْيَمَ بُهْتاناً عَظِيماً و هو قذفها عليها السّلام فى ولاده عيسى بالزنا،و هو كفر و بهتان معا و قد كلمهم عيسى فى أول ولادته و قال: إِنِّی عَبْدُ اللّٰهِ آتانِیَ الْکِتابَ وَ جَعَلَنِی نَبِیًّا (مريم۳۰/).

قوله تعالى: وَ قَوْلِهِمْ إِنّٰا قَتَلْنَا الْمَسِیحَ عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ رَسُولَ اللّٰهِ وَ مٰا قَتَلُوهُ وَ مٰا صَلَبُوهُ وَ لٰکِنْ شُبِّهَ لَهُمْ قد تقدم فى قصص عيسى عليه السّلام فى سوره آل عمران أنهم اختلفوا فى كيفيه قتله صلبا و غير صلب فلعل حكايته تعالى عنهم دعوى قتله أولا ثم ذكر القتل و الصلب معا فى مقام الرد و النفى لبيان النفى التام بحيث لا يشوبه ريب فإن الصلب لكونه نوعا خاصا فى تعذيب المجرمين لا يلازم القتل دائما،و لا يتبادر الى الذهن عند إطلاق القتل،و قد اختلف فى كيفيه قتله فمجرد نفى القتل ربما أمكن أن يتأول فيه بأنهم ما قتلوه قتلا عاديا،و لا ينافى ذلك أن يكونوا قتلوه صلبا فلذلك ذكر تعالى بعد قوله «وَ مٰا قَتَلُوهُ» قوله «وَ مٰا صَلَبُوهُ» ليؤدى الكلام حقه من الصراحه،و ينص على أنه عليه السّلام لم يتوف بأيديهم لا صلبا و لا غير مصلوب،بل شبه لهم أمره فأخذوا غير المسيح عليه السّلام مكان المسيح فقتلوه أو صلبوه، و ليس من البعيد عاده،فإن القتل فى أمثال تلك الاجتماعات الهمجيه و الهجمه و الغوغاء ربما أخطأ المجرم الحقيقى الى غيره و قد قتله الجنديّون من الروميين،و ليس لهم معرفه بحاله على نحو الكمال فمن الممكن أن يأخذوا مكانه غيره،و مع ذلك فقد وردت روايات أن اللّه تعالى ألقى شبهه على غيره فأخذ و قتل مكانه.

و قوله: وَ إِنَّ الَّذِینَ اخْتَلَفُوا فِیهِ أى اختلفوا فى عيسى أو فى قتله لَفِی شَکٍّ مِنْهُ أى فى جهل بالنسبه الى أمره مٰا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلاَّ اتِّبٰاعَ الظَّنِّ و هو التخمين أو رجحان ما بحسب ما أخذه بعضهم من أفواه بعض.

ص :۸۰۱

و قوله: وَ مٰا قَتَلُوهُ يَقِيناً أى ما قتلوه قتل يقين أو ما قتلوه أخبرك خبر يقين، و ربما قيل:إن الضمير فى قوله «وَ مٰا قَتَلُوهُ» راجع الى العلم أى ما قتلوا العلم يقينا.و قتل العلم لغه تمحيضه و تخليصه من الشك و الريب،و ربما قيل:إن الضمير يعود الى الظن أى ما محّضوا ظنهم و ما تثبتوا فيه،و هذا المعنى على تقدير ثبوته معنى غريب لا يحمل عليه لفظ القرآن.

قوله تعالى: بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَيْهِ وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً و قد قص اللّه سبحانه هذه القصه فى سوره آل عمران فقال: إِذْ قٰالَ اللّٰهُ يٰا عِيسىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَ رٰافِعُكَ إِلَيَّ (آل عمران۵۵/)فذكر التوفى ثم الرفع.

قوله تعالى: وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً . «إِنْ» نافيه و المبتدأ محذوف يدل عليه الكلام فى سياق النفى، و التقدير:و إن أحد من أهل الكتاب إلا ليؤمنن،و الضمير فى قوله «بِهِ» و قوله «يَكُونُ» راجع الى عيسى،و أما الضمير فى قوله «قَبْلَ مَوْتِهِ» ففيه خلاف.

و الذى ينبغى التدبر و الإمعان فيه هو أن وقوع قوله «وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» فى سياق قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ إِلاّٰ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَ يَوْمَ الْقِيٰامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً» ظاهر فى أن عيسى شهيد على جميعهم يوم القيامه كما أن جميعهم يؤمنون به قبل الموت،و قد حكى سبحانه قول عيسى فى خصوص هذه الشهاده على وجه خاص،فقال عنه: وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مٰا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمّٰا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَ أَنْتَ عَلىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (المائده۱۱۷/).

فقصّر عليه السّلام شهادته فى أيام حياته فيهم قبل توفّيه،و هذه الآيه أعنى قوله «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتٰابِ» الخ؛تدل على شهادته على جميع من يؤمن به فلو كان المؤمن به هو الجميع كان لازمه أن لا يتوفّى إلا بعد الجميع،و هذا ينتج المعنى الثانى،و هو كونه عليه السّلام حيا بعد،و يعود إليهم ثانيا حتى يؤمنوا به.نهايه الأمر أن يقال:إن من لا يدرك منهم رجوعه إليهم ثانيا يؤمن به عند

موته،و من أدرک ذلک آمن به إیمانا اضطرارا أو اختیارا.

علی أن الأنسب بوقوع هذه الآیه «وَ إِنْ مِنْ أَهْلِ الْکِتابِ إِلاّ لَیُؤْمِنَنَّ بِهِ» ،فیما وقع فیه من السیاق أعنی بعد قوله تعالی «وَ ما قَتَلُوهُ وَ ما صَلَبُوهُ وَ لکِنْ شُبِّهَ لَهُمْ -الی أن قال- بَلْ رَفَعَهُ اللّهُ إِلَیْهِ وَ کانَ اللّهُ عَزِیزاً حَکِیماً» أن تکون الآیه فی مقام بیان أنه لم یمت و أنه حی بعد اذ لا یتعلق ببیان إیمانهم الاضطراری و شهادته علیهم فی غیر هذه الصوره غرض ظاهر.

فهذا الذی ذکرناه یؤید کون المراد بإیمانهم به قبل الموت إیمانهم جمیعا به قبل موته علیه السّلام.

و بالجمله،الذی یفیده التدبیر فی سیاق الآیات و ما ینضم إلیها من الآیات المربوطه بها هو أن عیسی علیه السّلام لم یتوفّ بقتل أو صلب و لا بالموت حتف الأنف علی نحو ما نعرفه من مصداقه -کما تقدمت الإشاره إلیه-و قد تکلمنا بما تیسر لنا من الکلام فی قوله تعالی: یا عِیسی إِنِّی مُتَوَفِّیکَ وَ رافِعُکَ إِلَیَّ (آل عمران/۵۵)فی الجزء الثالث من هذا الکتاب.

قوله تعالی: فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِینَ هادُوا حَرَّمْنا عَلَیْهِمْ طَیِّباتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ الفاء للتفریع،و قد نکّر لفظ الظلم و کأنه للدلاله علی تفخیم أمره أو للإبهام،اذ لا یتعلق علی تشخیصه غرض مهم و هو بدل مما تقدم ذکره من فجائعهم غیر أنه لیس بدل الکل من الکل کما ربما قیل،بل بدل البعض من الکل،فإنه تعالی جعل هذا الظلم منهم سببا لتحریم الطیبات علیهم،و لم تحرّم علیهم إلا فی شریعه موسی المنزله فی التوراه،و بها تختتم شریعه موسی،و قد ذکر فیما ذکر من فجائعهم و مظالمهم أمور جرت و وقعت بعد ذلک کالبهتان علی مریم و غیر ذلک.

فالمراد بالظلم بعض ما ذکر من مظالمهم الفجیعه فهو السبب لتحریم ما حرّم علیهم من الطیبات بعد إحلالها.

ثم ضم الی ذلک قوله «وَ بِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ کَثِیراً» و هو إعراضهم المتکرر عن سبیل اللّه

«وَ أَخْذِهِمُ الرِّبَوا وَ قَدْ نُهُوا عَنْهُ وَ أَکْلِهِمْ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ» .

قوله تعالی: وَ أَعْتَدْنا لِلْكافِرِينَ مِنْهُمْ عَذاباً أَلِيماً معطوف علی قوله «حَرَّمْنا عَلَيْهِمْ طَيِّباتٍ» فقد استوجبوا بمظالمهم من اللّه جزاءين:جزاء دنيوی عام و هو تحريم الطيّبات،و جزاء أخروی خاص بالكافرين منهم و هو العذاب الأليم.

قوله تعالی: لٰكِنِ الرّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِما أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ ما أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ استثناء و استدراك من أهل الكتاب، «وَ الرّاسِخُونَ» و ما عطف عليه مبتدأ و «يُؤْمِنُونَ» خبره،و قوله «مِنْهُمْ» متعلق بالراسخون و «مِنْ» فيه تبعيضيّه.

و الظاهر أن «الْمُؤْمِنُونَ» يشارك «الرّاسِخُونَ» فی تعلق قوله «مِنْهُمْ» به معنی و المعنی:

لكن الراسخون فی العلم و المؤمنون بالحقيقه من أهل الكتاب يؤمنون بك و بما أنزل من قبلك، و يؤيده التعليل الآتی فی قوله «إِنّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ» الخ؛فإن ظاهر الآيه كما سيأتی بيان أنهم آمنوا بك لما وجدوا أن نبوتك و الوحی الذی أكرمناك به يماثل الوحی الذی جاءهم به الماضون السابقون من أنبياء اللّه:نوح و النبيون من بعده،و الأنبياء من آل إبراهيم،و آل يعقوب،و آخرون ممن لم نقصصهم عليك من غير فرق.

و هذا المعنی-كما تری-أنسب بالمؤمنين من أهل الكتاب أن يوصفوا به دون المؤمنين من العرب الذين وصفهم اللّه سبحانه بقوله: لِتُنْذِرَ قَوْماً ما أُنْذِرَ آباؤُهُمْ فَهُمْ غافِلُونَ (يس/ ۶).

و قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاٰةَ» معطوف علی «الرّاسِخُونَ» و منصوب علی المدح،و مثله فی العطف قوله «وَ الْمُؤْتُونَ الزَّكاٰةَ» و قوله «وَ الْمُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ» مبتدأ خبره قوله «أُولٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْراً عَظِيماً» و لو كان قوله «وَ الْمُقِيمِينَ الصَّلاٰةَ» مرفوعا كما نقل عن مصحف ابن مسعود كان هو ما عطف عليه مبتدأ خبره قوله «أُولٰئِكَ» .

و بالجمله قوله «لٰكِنِ الرّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ» استثناء من أهل الكتاب من حيث لازم سؤالهم

النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أن ينزل عليهم كتابا من السماء كما تقدم أن لازم سؤالهم ذلك أن لا يكفى ما جاءهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من الكتاب و الحكمه المصدقين لما أنزل من قبله من آيات اللّه على أنبيائه و رسله، فى دعوتهم الى الحق و إثباته،مع أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لم يأتهم إلا مثل ما أتاهم به من قبله من الأنبياء،و لم يعش فيهم و لم يعاشرهم إلا بما عاشوا به و عاشروا به كما قال تعالى: قُلْ مٰا كُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ (الأحقاف۹ و قال تعالى: وَ مٰا أَرْسَلْنٰا قَبْلَكَ إِلاّٰ رِجٰالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لاٰ تَعْلَمُونَ وَ مٰا جَعَلْنٰاهُمْ جَسَداً لاٰ يَأْكُلُونَ الطَّعٰامَ وَ مٰا كٰانُوا خٰالِدِينَ -الى أن قال- لَقَدْ أَنْزَلْنٰا إِلَيْكُمْ كِتٰاباً فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَ فَلاٰ تَعْقِلُونَ (الأنبياء۱۰/).

فذكر اللّه سبحانه فى فصل من القول:إن هؤلاء السائلين و هم أهل الكتاب ليست عندهم سجيه اتباع الحق و لا ثبات و لا عزم و لا رأى،و كم من آيه بينه ظلموها،و دعوه حق صدوا عنها،إلا أن الراسخين فى العلم منهم لما كان عندهم ثبات على علمهم و ما وضح من الحق لديهم،و كذا المؤمنون حقيقه منهم لما كان عندهم سجيه اتباع الحق يؤمنون بما أنزل إليك و ما أنزل من قبلك لما وجدوا أن الذى نزّل إليك من الوحى يماثل ما نزّل من قبلك على سائر النبيين:نوح و من بعده.

و من هنا يظهر(أولا)وجه توصيف من اتبع النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أهل الكتاب بالراسخين فى العلم و المؤمنين،فإن الآيات السابقه تقص عنهم أنهم غير راسخين فيما علموا غير مستقرين على شىء من الحق و إن استوثق منهم بأغلظ المواثيق،و أنهم غير مؤمنين بآيات اللّه صادون عنها و إن جاءتهم البينات،فهؤلاء الذين استثناهم اللّه راسخون فى العلم أو مؤمنون حقيقه.

و(ثانيا)وجه ذكر ما أنزل قبلا-مع القرآن فى قوله «يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَ مٰا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» لأن المقام مقام نفى الفرق بين القبيلين.

و(ثالثا)أن قوله فى الآيه التاليه «إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْكَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا» الخ؛فى مقام التعليل لإيمان هؤلاء المستثنين.

ص:۸۰۵

قوله تعالی: إِنّٰا أَوْحَيْنٰا إِلَيْکَ كَمٰا أَوْحَيْنٰا إِلىٰ نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ فی مقام التعليل لقوله «يُؤْمِنُونَ بِمٰا أُنْزِلَ إِلَيْکَ» كما عرفت آنفا.و محصّل المعنی-و اللّه أعلم-أنهم آمنوا بما أنزل إليک لأنّا لم نؤتک أمرا مبتدعا يختص من الدعاوی و الجهات بما لا يوجد عنک غيرک من الأنبياء السابقين،بل الأمر علی نهج واحد لا اختلاف فيه،فإنّا أوحينا إليک كما أوحينا الی نوح و النبيين من بعده،و نوح أول نبی جاء بكتاب و شريعه،و كما أوحينا الی إبراهيم و من بعده من آله،و هم يعرفونهم و يعرفون كيفيه بعثتهم و دعوتهم،فمنهم من أوتی بكتاب كداود أوتی زبورا و هو وحی نبوی،و موسی اوتی التكليم و هو وحی نبوی،و غيرهما كإسماعيل و إسحاق و يعقوب أرسلوا بغير كتاب،و ذلک أيضا عن وحی نبوی.

و يجمع الجميع أنهم رسل مبشّرون بثواب اللّه منذرون بعذابهن،أرسلهم اللّه لإتمام الحجه علی الناس ببيان ما ينفعهم و ما يضرهم فی أخراهم و دنياهم لئلا يكون للناس علی اللّه حجه بعد الرسل.

قوله تعالی: وَ الْأَسْبٰاطِ تقدّم فی قوله تعالی: وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبٰاطِ (آل عمران/ ۸۴)أنهم أنبياء من ذريه يعقوب أو من أسباط بنی إسرائيل.

قوله تعالی: وَ آتَيْنٰا دٰاوُدَ زَبُوراً قيل إنه بمعنی المكتوب من قولهم:زبره أی كتبه فالزبور بمعنی المزبور.

قوله تعالی: رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ أحوال ثلاثه أو الأول حال و الأخير ان وصفان له.و قد تقدم استيفاء البحث عن معنی إرسال الرسل و تمام الحجه من اللّه علی الناس، و أن العقل لا يغنی وحده عن بعثه الأنبياء بالشرائع الإلهيه فی الكلام علی قوله تعالی: كٰانَ النّٰاسُ أُمَّةً وٰاحِدَةً (البقره۲۱۳/)فی الجزء الثانی من هذا الكتاب.

قوله تعالی: وَ كٰانَ اللّٰهُ عَزِيزاً حَكِيماً و اذا كانت له العزه المطلقه و الحكمه المطلقه استحال أن يغلبه أحد بحجه بل له الحجه البالغه،قال تعالی: قُلْ فَلِلّٰهِ الْحُجَّةُ الْبٰالِغَةُ

(الأنعام۱۴۹/).

قوله تعالى: لَكِنِ اللَّهُ يَشْـهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَ الْمَلاَئِكَةُ يَشْـهَدُونَ ،اسـتدراك آخر فى معنى الاستثناء المنقطع من الرد المتعلق بسؤالهم النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم تنزيل كتاب إليهم من السماء،فإن الـذى ذكر اللّه تعالى فى رد سؤالهم بقوله «فَقَدْ سَأَلُوا مُوسىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذٰلِكَ» (الى آخر الآيات)؛لازم معناه أن سؤالهم مردود إليهم،لأن ما جاء به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بوحى من ربه لا يغاير نوعا ما جاء به سائر النبيين من الوحى،فمن ادعى أنه مؤمن بما جاءوا به فعليه أن يؤمن بما جاء به من غير فرق.

ثم استدرک عنه بأن اللّه مع ذلک يشهد بما أنزل على نبيه و الملائكه يشهدون و كفى باللّه شهيدا.

و متن شـهادته قوله «أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ» فـإن مجرد النزول لا يكفى فى المـدعى،لأن من أقسـام النزول النزول بوحى من الشـياطين،بأن يفسـد الشـيطان أمر الهـدايه الإلـهيه فيضع سبيلا باطلا مكان سبيل اللّه الحق،أو يخلط فيـدخل شـيئا من الباطل فى الوحى الإلهى الحق فيختلط الأمر، كما يشـير الى نفيه بقوله: عَالِمُ الْغَيْبِ فَلاَ يُظْهِرُ عَلىٰ غَيْبِهِ أَحَداً إِلاّ مَنِ ارْتَضىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَداً لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رِسَالاَتِ رَبِّهِمْ وَ أَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَ أَحْصىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَداً (الجن۲۸/)و قال تعالى: وَ إِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلىٰ أَوْلِيَائِهِمْ (الأنعام۱۲۱/).

و بالجمله فالشـهاده على مجرد النزول أو الإنزال لا يخرج الـدعوى عن حال الإبهام،لكن تقييـده بقوله «بِعِلْمِهِ» يوضـح المراد كل الوضوح،و يفيد أن اللّه سبحانه أنزله الى رسوله و هو يعلم ما ذا ينزل،و يحيط به و يحفظه من كيد الشياطين.

و اذا كـانت الشـهاده على الإنـزال،و الإنزال إنما هو بواسـطه الملائكه كما يـدل عليه قوله تعالى: مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلىٰ قَلْبِكَ (البقره۹۷/)و قال تعالى فى وصف هذا

الملک المکرّم: إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ (التکویر۲۱/)فدل علی تحت أمره ملائکه اخری و هم الذین ذکره اذ قال: كَلاَّ إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ كِرَامٍ بَرَرَةٍ (عبس۱۶/).

و بالجمله لکون الملائکه وسائط فی الإنزال فهم أیضا شهداء کما أنه تعالی شهید و کفی باللّه شهیدا.

و الدلیل علی شهادته تعالی ما أنزله فی کتابه من آیات التحدی کقوله تعالی: قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَ الْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لاَ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَ لَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (الإسراء۸۸/)و قوله: أَ فَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَ لَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاَفاً كَثِيراً (النساء۸۲/)،و قوله: فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَ ادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ (یونس۳۸/).

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلاَلاً بَعِيداً لمّا ذکر تعالی الحجه البالغه فی رساله نبیه و نزول کتابه من عند اللّه،و أنه من سنخ الوحی الذی اوحی الی النبیین من قبله و أنه مقرون بشهادته و شهاده ملائکته و کفی به شهیدا حقق ضلال من کفر به و أعرض عنه کائنا من کان من أهل الکتاب.

و فی الآیه تبدیل الکتاب الذی کان الکلام فی نزوله من عند اللّه بسبیل اللّه حیث قال «وَ صَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» و فیه إیجاز لطیف کأنه قیل:إن الذین کفروا و صدوا عن هذا الکتاب و الوحی الذی یتضمنه فقد کفروا و صدوا عن سبیل اللّه،و الذین کفروا و صدوا عن سبیل اللّه، الخ.

قوله تعالی: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ ظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ الخ؛تحقیق و تثبیت آخر مقامه التأکید من الآیه السابقه،و علی هذا یکون المراد بالظلم هو الصد عن سبیل اللّه کما هو ظاهر.

و یمکن أن یکون الآیه فی مقام التعلیل بالنسبه الی الآیه السابقه،یبین فیها وجه ضلالهم البعید،و المعنی ظاهر (۱).

[سوره النساء (۴): الآیات ۱۷۰ الی ۱۷۵]

اشاره

یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ قَدْ جٰاءَکُمُ اَلرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّکُمْ فَآمِنُوا خَیْراً لَکُمْ وَ إِنْ تَکْفُرُوا فَإِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ اَلْأَرْضِ وَ کٰانَ اَللّٰهُ عَلِیماً حَکِیماً (۱۷۰) یٰا أَهْلَ اَلْکِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِی دِینِکُمْ وَ لاٰ تَقُولُوا عَلَی اَللّٰهِ إِلاَّ اَلْحَقَّ إِنَّمَا اَلْمَسِیحُ عِیسَی اِبْنُ مَرْیَمَ رَسُولُ اَللّٰهِ وَ کَلِمَتُهُ أَلْقٰاهٰا إِلیٰ مَرْیَمَ وَ رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللّٰهِ وَ رُسُلِهِ وَ لاٰ تَقُولُوا ثَلاٰثَهٌ اِنْتَهُوا خَیْراً لَکُمْ إِنَّمَا اَللّٰهُ إِلٰهٌ وٰاحِدٌ سُبْحٰانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مٰا فِی اَلسَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی اَلْأَرْضِ وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً (۱۷۱) لَنْ یَسْتَنْکِفَ اَلْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ اَلْمَلاٰئِکَهُ اَلْمُقَرَّبُونَ وَ مَنْ یَسْتَنْکِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ یَسْتَکْبِرْ فَسَیَحْشُرُهُمْ إِلَیْهِ جَمِیعاً (۱۷۲) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا اَلصّٰالِحٰاتِ فَیُوَفِّیهِمْ أُجُورَهُمْ وَ یَزِیدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَ أَمَّا اَلَّذِینَ اِسْتَنْکَفُوا وَ اِسْتَکْبَرُوا فَیُعَذِّبُهُمْ عَذٰاباً أَلِیماً وَ لاٰ یَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اَللّٰهِ وَلِیًّا وَ لاٰ نَصِیراً (۱۷۳) یٰا أَیُّهَا اَلنّٰاسُ قَدْ جٰاءَکُمْ بُرْهٰانٌ مِنْ رَبِّکُمْ وَ أَنْزَلْنٰا إِلَیْکُمْ نُوراً مُبِیناً (۱۷۴) فَأَمَّا اَلَّذِینَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَ اِعْتَصَمُوا بِهِ فَسَیُدْخِلُهُمْ فِی رَحْمَهٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ وَ یَهْدِیهِمْ إِلَیْهِ صِرٰاطاً مُسْتَقِیماً (۱۷۵)

ص: ۸۰۹

۱- ۱) .النساء ۱۵۳-۱۶۹:بحث روائی فی:نزول عیسی علیه السّلام عند ظهور المهدی علیه السّلام.

بيان:

قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْراً لَكُمْ ،خطاب عام لأهل الكتاب و غيرهم من الناس كافه،متفرّع على ما مر من البيان لأهل الكتاب،و إنما عمم الخطاب لصلاحيه المدعو إليه و هو الإيمان بالرسول كذلك لعموم الرساله.

و قوله «خَيْراً لَكُمْ» حال من الإيمان و هى حال لازمه أى حال كون الإيمان من صفته اللازمه أنه خير لكم.

و قوله «وَ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلّٰهِ مٰا فِي السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ» ،أى إن تكفروا لم يزد كفركم عليكم شيئا،و لا ينقص من اللّه سبحانه شيئا،فإن كل شىء مما فى السماوات و الارض للّه فمن المحال ان يسلب منه تعالى شىء من ملكه فإن فى طباع كل شىء مما فى السماوات و الأرض أنه للّه لا شريك له فكونه موجودا و كونه مملوكا شىء واحد بعينه،فكيف يمكن أن ينزع من ملكه تعالى شىء و هو شىء؟

و الآيه من الكلمات الجامعه التى كلما أمعنت فى تدبرها أفادت زياده لطف فى معناها، و سعه عجيبه فى تبيانها،فإحاطه ملكه تعالى على الاشياء و آثارها تعطى فى الكفر و الإيمان و الطاعه و المعصيه معانى لطيفه،فعليك بزياده التدبر فيها.

قوله تعالى: يٰا أَهْلَ الْكِتٰابِ لاٰ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَ لاٰ تَقُولُوا عَلَى اللّٰهِ إِلاَّ الْحَقَّ ،ظاهر الخطاب بقرينه ما يذكر فيه من أمر المسيح عليه السّلام أنه خطاب للنصارى،و انما خوطبوا بأهل الكتاب-و هو وصف مشترك-اشعارا بأن تسميهم بأهل الكتاب يقتضى أن

لا يتجاوزوا حدود ما أنزله اللّه و بيّنه فى كتبه،و مما بيّنه أن لا يقولوا عليه الا الحق.

و ربما أمكن أن يكون خطابا لليهود و النصارى جميعا،فإن اليهود أيضا كالنصارى فى غلوهم فى الدين،و قولهم على اللّه غير الحق،كما قال تعالى: وَ قالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّهِ (التوبه۳۰/)،و قال تعالى: اِتَّخَذُوا أَحْبارَهُمْ وَ رُهْبانَهُمْ أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ (التوبه/۳۱)،و قال تعالى: قُلْ يا أَهْلَ الْكِتابِ تَعالَوْا إِلى كَلِمَةٍ سَواءٍ بَيْنَنا وَ بَيْنَكُمْ -الى أن قال- وَ لا يَتَّخِذَ بَعْضُنا بَعْضاً أَرْباباً مِنْ دُونِ اللّهِ (آل عمران۶۴/).

و على هذا فقوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ» الخ؛تخصيص فى الخطاب بعد التعميم أخذا بتكليف طائفه من المخاطبين بما يخص بهم.

هذا،لكن يبعده أن ظاهر السياق كون قوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللّهِ» ، تعليلا لقوله «لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ» ،و لازمه اختصاص الخطاب بالنصارى و قوله «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» أى المبارك «عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ» تصريح بالاسم و اسم الام ليكون أبعد من التفسير و التأويل بأى معنى مغاير،و ليكون دليلا على كونه انسانا مخلوقا كأى انسان ذى ام. «كَلِمَتُهُ أَلْقاها إِلى مَرْيَمَ» تفسير لمعنى الكلمه،فإنه كلمه«كن»التى ألقيت الى مريم البتول،لم يعمل فى تكونه الاسباب العاديه كالنكاح و الاب،قال تعالى: إِذا قَضى أَمْراً فَإِنَّما يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ (آل عمران۴۷/)فكل شىء كلمه له تعالى غير أن سائر الاشياء مختلطه بالاسباب العاديه،و الذى اختص لاجله عيسى عليه السّلام بوقوع اسم الكلمه هو فقدانه بعض الاسباب العاديه فى تولده «وَ رُوحٌ مِنْهُ» و الروح من الامر،قال تعالى: قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي (الإسراء۸۵/)و لما كان عيسى عليه السّلام كلمه«كن»التكوينيه و هى أمر فهو روح.

و قد تقدم البحث عن الآيه فى الكلام على خلقه المسيح فى الجزء الثالث من هذا الكتاب.

قوله تعالى: فَآمِنُوا بِاللّهِ وَ رُسُلِهِ وَ لا تَقُولُوا ثَلاثَةٌ انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللّهُ إِلهٌ واحِدٌ تفريع على صدر الكلام بما أنه معلل بقوله: «إِنَّمَا الْمَسِيحُ» الخ؛أى فاذا كان كذلك

وجب علیکم الإیمان علی هذا النحو،و هو أن یکون ایمانا باللّه بالربوبیه و لرسله-و منهم عیسی-بالرساله،و لا تقولوا ثلاثه انتهوا حال کون الانتهاء أو حال کون الإیمان باللّه و رسله و نفی الثلاثه خیرا لکم.

و الثلاثه هم الاقانیم الثلاثه:الاب و الابن و روح القدس،و قد تقدم البحث عن ذلک فی الآیات النازله فی أمر المسیح علیه السّلام من سوره آل عمران.

قوله تعالی: سُبْحانَهُ أَنْ یَکُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ ،السبحان مفعول مطلق مقدر الفعل،یتعلق به قوله «أَنْ یَکُونَ» ،و هو منصوب بنزع الخافض،و التقدیر:اسبحه تسبیحا و انزهه تنزیها من أن یکون له ولد،و الجمله اعتراض مأتی به للتعظیم.

و قوله «لَهُ مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» حال أو جمله استیناف،و هو علی أی حال احتجاج علی نفی الولد عنه سبحانه،فإن الولد کیفما فرض هو الذی یماثل المولد فی سنخ ذاته متکونا منه،و اذا کان کل ما فی السماوات و الارض مملوکا فی أصل ذاته و آثاره للّه تعالی و هو القیوم لکل شیء وحده فلا یماثله شیء من هذه الاشیاء فلا ولد له.

و المقام مقام التعمیم لکل ما فی الوجود غیر اللّه عز اسمه و لازم هذا أن یکون قوله «مٰا فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ مٰا فِی الْأَرْضِ» تعبیرا کنائیا عن جمیع ما سوی اللّه سبحانه اذ نفس السماوات و الارض مشموله لهذه الحجه،و لیست مما فی السماوات و الارض بل هی نفسها.

ثم لما کان ما فی الآیه من امر و نهی هدایه عامه لهم الی ما هو خیر لهم فی دنیاهم و اخراهم ذیّل الکلام بقوله «وَ کَفیٰ بِاللّٰهِ وَکِیلاً» ای ولیا لشئونکم،مدبرا لامورکم،یهدیکم الی ما هو خیر لکم و یدعوکم الی صراط مستقیم.

قوله تعالی: لَنْ یَسْتَنْکِفَ الْمَسِیحُ أَنْ یَکُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِکَهُ الْمُقَرَّبُونَ احتجاج آخر علی نفی الوهیّه المسیح علیه السّلام مطلقا سواء فرض کونه ولدا أو أنه

ثالث ثلاثه،فإن المسيح عبد للّه لن يستنكف أبدا عن عبادته،و هذا مما لا ينكره النصارى، و الأناجيل الدائره عندهم صريحه فى أنه كان يعبد اللّه تعالى،و لا معنى لعباده الولد الذى هو سنخ إله و لا لعباده الشىء لنفسه و لا لعباده أحد الثلاثه لثالثها الذى ينطبق وجوده على كل منها،و قد تقدم الكلام على هذا البرهان فى مباحث المسيح عليه السّلام.

و قوله «وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» تعميم للكلام على الملائكه لجريان الحجه بعينها فيهم،و قد قال جماعه من المشركين- كمشركى العرب-:بكونهم بنات اللّه،فالجمله استطراديه.

و التعبير فى الآيه أعنى قوله «لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلّٰهِ وَ لاَ الْمَلاٰئِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ» عن عيسى عليه السّلام بالمسيح،و كذا توصيف الملائكه بالمقربين مشعر بالعليه لما فيهما من معنى الوصف،أى إن عيسى لن يستنكف عن عبادته و كيف يستنكف و هو مسيح مبارك؟و لا الملائكه و هم مقربون؟و لو رجى فيهم أن يستنكفوا لم يبارك اللّه فى هذا و لا قرّب هؤلاء،و قد وصف اللّه المسيح أيضا بأن مقرب فى قوله: وَجِيهاً فِي الدُّنْيٰا وَ الْآخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ (آل عمران۴۵/).

قوله تعالى: وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعاً حال من المسيح و الملائكه و هو فى موضع التعليل أى و كيف يستنكف المسيح و الملائكه المقربون عن عبادته و الحال أن الذين يستنكفون عن عبادته و يستكبرون من عباده من الانس و الجن و الملائكه يحشرون إليه جميعا،فيجزون حسب أعمالهم،و المسيح و الملائكه يعلمون ذلك و يؤمنون به و يتقونه.

و من الدليل على أن قوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبٰادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ» الخ؛فى معنى أن المسيح و الملائكه المقربين عالمون بأن المستنكفين يحشرون اليه قوله «وَ يَسْتَكْبِرْ» إنما قيد به قوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ» لأن مجرد الاستنكاف لا يوجب السخط الإلهى اذا لم يكن عن استكبار كما فى الجهلاء و المستضعفين،و أما المسيح و الملائكه فان استنكافهم لا يكون إلا عن استكبار

لكونهم عالمين بمقام ربهم،و لذلك اكتفى بذكر الاستنكاف فحسب فيهم،فيكون معنى تعليل هذا بقوله «وَ مَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبادَتِهِ وَ يَسْتَكْبِرْ» ،أنهم عالمون بأن من يستنكف عن عبادته،الخ.

و قوله «جَمِيعاً» أى صالحا و طالحا و هذا هو المصحح للتفضيل الذى يتلوه من قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ» الخ.

قوله تعالى: وَ لا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّهِ وَلِيًّا وَ لا نَصِيراً التعرض لنفى الولى و النصير مقابله لما قيل به من الوهيه المسيح و الملائكه.

قوله تعالى: يا أَيُّهَا النّاسُ قَدْ جاءَكُمْ بُرْهانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً قال الراغب:البرهان بيان للحجه،و هو فعلان مثل الرجحان و الثنيان.و قال بعضهم:هو مصدر بره يبره اذا ابيض.انتهى،فهو على أى حال مصدر.و ربما استعمل بمعنى الفاعل كما اذا اطلق على نفس الدليل و الحجه.

و المراد بالنور هو القرآن لا محاله بقرينه قوله «وَ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ» و يمكن أن يراد بالبرهان أيضا ذلك،و الجملتان اذا تؤكد إحداهما الاخرى.

و يمكن أن يراد به النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم،و يؤيده وقوع الآيه فى ذيل الآيات المبينه لصدق النبى فى رسالته،و نزول القرآن من عند اللّه تعالى،و كون الآيه تفريعا لذلك و يؤيده أيضا قوله تعالى فى الآيه التاليه «وَ اعْتَصَمُوا بِهِ» لما تقدم فى الكلام على قوله: وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (آل عمران/۱۰۱)أن المراد بالاعتصام الأخذ بكتاب اللّه و الاتباع لرسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قوله تعالى: فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللّهِ وَ اعْتَصَمُوا بِهِ ،بيان لثواب من اتّبع برهان ربه و النور النازل من عنده.

و الآيه كأنها منتزعه من الآيه السابقه المبينه لثواب الذين آمنوا و عملوا الصالحات أعنى

قوله «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» ،و لعله لذلک لم يذکر هاهنا جزاء المتخلف من تبعيه البرهان و النور،لأنه بعينه ما ذکر فی الآيه السابقه،فلا حاجه الی تکراره ثانيا بعد الإشعار بأن جزاء المتبعين هاهنا جزاء المتبعين هنالک،و ليس هناک إلا فريقان:المتبعون و المتخلفون.

و علی هذا فقوله فی هذه الآيه «فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ» يحاذی قوله فی تلک الآيه «فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ» و هو الجنه،و أيضا قوله فی هذه الآيه «وَ فَضْلٍ» يحاذی قوله فی تلک الآيه «وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ» و أما قوله «وَ يَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِراطاً مُسْتَقِيماً» فهو من آثار ما ذکر فيها من الاعتصام بالله کما فی قوله: وَ مَنْ يَعْتَصِمْ بِاللّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلی صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ (آل عمران۱۰۱/).

[سوره النساء (۴): آيه ۱۷۶]

اشاره

يَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللّهُ يُفْتِيکُمْ فِي الْکَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَها نِصْفُ ما تَرَکَ وَ هُوَ يَرِثُها إِنْ لَمْ يَکُنْ لَها وَلَدٌ فَإِنْ کانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثانِ مِمّا تَرَکَ وَ إِنْ کانُوا إِخْوَةً رِجالاً وَ نِساءً فَلِلذَّکَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّهُ لَکُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَ اللّهُ بِکُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (۱۷۶)

بيان:

قوله تعالی: يَسْتَفْتُونَکَ قُلِ اللّهُ يُفْتِيکُمْ فِي الْکَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَکَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ،قد تقدم الکلام فی معنی الاستفتاء و الإفتاء و معين الکلاله فی الآيات السابقه من السوره.

و قوله «لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ» ظاهره الأعم من الذكر و الانثى على ما يفيده إطلاق الولد وحده.

و قال فى المجمع:فمعناه:ليس له ولد و لا والد،و إنما أضمرنا فيه الوالد للإجماع،انتهى.و لو كان لأحد الأبوين وجود لم تخل الآيه من ذكر سهمه فالمفروض عدمهما.

و قوله «وَ لَهُ أُخْتٌ فَلَهٰا نِصْفُ مٰا تَرَكَ وَ هُوَ يَرِثُهٰا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهٰا وَلَدٌ» سهم الاخت من أخيها،و الأخ من اخته،و منه يظهر سهم الاخت من اختها و الأخ من أخيه،و لو كان للفرضين الأخيرين فريضه اخرى لذكرت.

على أن قوله «وَ هُوَ يَرِثُهٰا» فى معنى قولنا:لو انعكس الامر-أى كان الأخ مكان الاخت- لذهب بالجميع،و على أن قوله «فَإِنْ كٰانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثٰانِ مِمّٰا تَرَكَ وَ إِنْ كٰانُوا إِخْوَةً رِجٰالاً وَ نِسٰاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ» و هو سهم الاختين،و سهم الإخوه لم يقيد فيهما الميّت بكونه رجلا أو امرأه فلا دخل لذكور الميت و انوثته فى السهام.

و الذى صرحت به الآيه من السهام سهم الاخت الواحده،و الأخ الواحد،و الاختين، و الإخوه المختلطه من الرجال و النساء،و من ذلك يعلم سهام باقى الفروض:منها:الاخوان، يذهبان بجميع المال و يقتسمان بالسويه يعلم ذلك من ذهاب الاخ الواحد بالجميع،و منها الاخ الواحد مع اخت واحده،و يصدق عليهما الإخوه كما تقدم فى أول السوره فيشمله «وَ إِنْ كٰانُوا إِخْوَةً» على أن السنّه مبينه لجميع ذلك.

و السهام المذكوره تختص بما اذا كان هناك كلاله الاب وحده،أو كلاله الابوين وحده، و أما اذا اجتمعا كالاخت لابوين مع الاخت لاب لم ترث الاخت لاب.و قد تقدم ذكره فى الكلام على آيات أول السوره.

قوله تعالى: يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ،أى حذر أن تضلوا أو لئلا تضلوا،و هو شائع فى الكلام،قال عمرو بن كلثوم:

فعجّلنا القرى أن تشتمونا

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان بإشراف آیة الله الحاج السید حسن فقیه الإمامی عام ۱۴۲۶ الهجری فی المجالات الدینیة والثقافیة والعلمیة معتمداً علی النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائیین والمثقفین فی الجامعات والحوزات العلمیة.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراکز القائمة بتوفیر المصادر فی العلوم الإسلامیة وتبعثرها فی أنحاء البلاد وصعوبة الحصول علی مصادرها أحیاناً، تهدف مؤسسة القائمیة للدراسات الکمبیوتریة فی أصفهان إلی التوفیر الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلی الباحثین فی العلوم الإسلامیة وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الکترونیة من الکتب والمقالات العلمیة والدراسات المفیدة وهی منظمة فی برامج إلکترونیة وجاهزة فی مختلف اللغات عرضاً للباحثین والمثقفین والراغبین فیها.

وتحاول المؤسسة تقدیم الخدمة معتمدة علی النظرة العلمیة البحتة البعیدة من التعصبات الشخصیة والاجتماعیة والسیاسیة والقومیة وعلی أساس خطة تنوی تنظیم الأعمال والمنشورات الصادرة من جمیع مراکز الشیعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامیة وتعالیم القرآن وآل بیت النبیّ علیهم السلام

تحفیز الناس خصوصا الشباب علی دراسة أدقّ فی المسائل الدینیة

تنزیل البرامج المفیدة فی الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثین والمحققین فی الحوازت العلمیة والجامعات

توسیع عام لفکرة المطالعة

تهمید الأرضیة لتحریض المنشورات والکتّاب علی تقدیم آثارهم لتنظیمها فی ملفات الکترونیة

السیاسات:

مراعاة القوانین والعمل حسب المعاییر القانونیة

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراکز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتینیة وتکرار المحاولات السابقة

العرض العلمی البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقـدم بكلمـة الشـكر والتقـدير إلى مكاتب مراجع التقليـد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسـسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.
عنوان المكتب المركزی
أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir
البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir
هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵
هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱
قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.



مرکز
القائمیة
اصفهان
للبحوث والتحریات الکمبیوتریة
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المركز من فضلكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹